प्रकाशक-

श्रीमन्त सेठ रुक्ष्मीचन्द्र ज्ञितावराय, जैन-साहित्योद्धारक-फड कार्याच्य अमरावती (वरार)



मुद्रक-टी. एम्, पाटील, मैनेजर सरस्वंती प्रिटिंग प्रेस, अमरावती.

SAŢKHAŅŅĀGAMA

OF

PUSPADANTA AND BHŪTABALL

WITH

THE COMMENIARY DHAVALA OF VIRASFNA

VOL I

SATPRARŪPAŅĀ

Ediled

with introduction, translation, notes, and indexes

BY

HIRALAL JAIN, M A, LL B,

C. P Educational Service King Edward College, Amraoti

ASSISTED BY

Pandıt Phoolchandra Sıddhanta Shastı i

4

Pandıt Hirafaf Sıddhünta Shāstri Nyüyatirtha

With the cooperation of

Pandit Devakinandan Siddhänta Shāstrī

*

Dr A. N. Upadhye,
M A, D Litt

Published by

Shrimant Seth Laxmichandra Shitabrai,

Lun Sahitya I ddharaka Lund Krivaliva

AMRAOTI (Betat).

1939

Price rupees ten only

Published by—
Shrimant Seth Laxmichandra Shitabrai,
Jain Sābitya Uddharaka Fund Kaiyalava,
AMRAOTI (Beiar)



Printed by—
T M Patil, Manager,
Sunswati Printing Piess,
AMRAOTI (Berai)

સ્વલેલ્લાઓએ અનેઇ અનેદ-ત્રુપ્ત કર્યા છે. (સુર્યા સ્વસ્તુપત્ર) ક્લિક્સ મામના, પ્રથમ મામમાં તેમાં, હેલ્લ કે નાશ્ય કે કર્ય કે ક્યા કે કર્યો કે કર્યો કે કર્યો કે કર્યો કે કર્યો કે કર્યો કર્યા કર્યા કર્યો કર્યો કર્યો કર્યો કર્યો કર્યો કર્યો કર્યા કર્યા કર્યા કર્યા કર્ય

त्रह अवीतिक्षित मा प्रिक्तिकृत् स्वित्राचितिक्षित्रभितिक्षात्र केव्यविषय गण तावर्गणराख् कर्यकाण कृति प्राञ्जनायाय्वेनात्र विक्षात्र स्वित्र स्वत्र स्वित्र स्वित्र स्वत्र स्वित्र स्वत्र स्वित्र स्वत्र स्वित्र स्वत्र स्वत्य स्वत्र स्वत्र स्वत्र स्वत्य

४४ स्वयुक्तेनात्वे प्रभाविक्त्वे क्षत्र म्युक्तेन्त्र स्वयुक्ति कार्र स्वयुक्ति स्वयु

अ अमरावतीकी प्रति । इसमें छूटे हुए पाठ व सशोधन सहारनपुरकी प्रतिसे लिये गये हैं ।

प्रश्निपमा मिहेन्या विभाग का मार्ग के देश का का विद्या में का विद्या में का विद्या में का का विद्या में का विद्या का महिन्य का कि स्वार्थ का का विद्या का महिन्य का विद्या का व

वहनेनवीग्मः सामामायाणा विशिशित्तोषे भितियोगः स्पुप्रस्विणास्थायो समीयोगः वसं सामितस्व निजी विगित्ति विगित्ति स्पुण्यस्य विश्वार्ति । स्वाप्ति स्पुण्यस्य स्पुण्यस्य स्विति स्पुण्यस्य स्विति । स्वाप्ति स्वापति स्वाप्ति स

आ आराकी प्रति । नीचेसे चौथी पक्तिमें पाठ छूटा हुआ है ।

श्रीधदल भ्रे

40

अन्रपनेरी

रंगे नेति।।ई।। द्वितियमितिर्यन।। ऋत्यनितियमस्यमेमेन। मराप्रजदितः न्यानमस्य द्वेस स्टि ए।।। स्डल्युराग्रन्गं। क्रेवलग्स्वतसङ्गादिद्ं।लोगःलोगहितिग्रिं।केवललाखंड्येल्यं बीण उदानी गती डियकाय्य एन्डोनेखन तिञ्चतक्तानमे रध्या नयति पर नार्यमान्। मदिस्र सार्वितस्य सा णि एरंदियुप्छ डिजाव्सास्ए सम्मार्थिति॥१३॥मिळ्या हरे-चित्राष्यु ज्ञाने अवतानाम॥तत्रमिष्याती द्रम स्या सत्ता ध्वसासार् नेतर्यो। सत्तमिति। निर्मातं नासिपरीयाभितिनेश । सन्मिष्यानादनैताउनिष्ठ तश्रीद्यते।समन्त्रियासासादनस्यानं तात्रन्छा दमर्तिकयने के द्रियाणाञ्चतज्ञाननितिचेत्कषंत्रन जबति॥स्त्रोत्रामानामाश्कृतगति तर्भवानाग् न्यं प्रिवणमार्वि नैष्येषुः यत्रोनायमेकांतिसि। श् यार्घाववाध एवञ्च तमिति। ऋषित्र स्वार्यस्थार पितिगात्र लिंग स्वान मित्र समति स्रम र स्वार पि क्छागितिचेमामनातरे ए दनस्पति अहिताहित्तप्रद्वति निर्द्यु प्रसंभती वेसाता द्विभग ज्ञाना ध्वानप्रतिपी दनार्खमारु॥ तिम्रचर्णाएं सिसीमेखा र्छी एनासास्यसमार्रह्म थना। स्थानिकले दियाण किमिति तेनम वृतीतिचेना।तत्रत्निवं भवक्तीपर्गमामावास्मिपतत्र्विमिति न संभवतीतिचेना।त्रहेवभवग्राना मभावात् विभगन्तं वेभवत्रस्ये सति पर्याप्तापर्याप्तावस्थ्ये सनि तस्य सन् स्यादित्या इंकि तद्राष्ट्राता नी द्वनार्थभात्॥ प्रमाता एं झस्प्रिस्य प्रमानाराएं एस्प्रिशास्थास्य स्याद्य दिदेवनार कार्णाविभेग ना नमविन् धर्नेजेन्ट्रप्रव्यतिकालिप्तिनमप्रितव्यं।तेर्देतीर्जानस्य सत्वादितिनसामान्यने धनान्त्रविशेषेष्ववतिष्टते र्तिन्यायान्नापर्याप्ति विशिष्टदेवनारकल्विभंग् तिवंधनम् पितु पर्याप्तविशिष्टमिति तत्तोना पर्याप्तका तेतर्कीतिनिद्रं।।द्रातीसम्बन्धियार् रिज्ञान त्रतिपादनार्थम्म्हासमानिज्ञार्रीकार्यविलिनिलस्वीर अस्मारी एमिन्सपि। अभिपि बीहिम एएएं। महिस्र लारो रामिस्य में। तर ए एं उरस्र फारेण विमित्तव व हिर्णालं निर्ञेग एग्ले एामिस्स्यं ॥तिस्रिविकरराग्लि स्मर्णाले ऋषालेश्री महाणि नाग्दे॥ इस्वयरक्वेपैन

X





स्व० सेठ हीराचन्द नेमीचन्द स्व० सेठ माणिकचन्द हीराचन्द के॰ पी०



वैरिस्टर जमनाप्रसादजी



श्रीमत सेठ लक्ष्मीचन्दजी



सेठ राजमल्जा बङ्जात्या



स्व॰ सेठ रावजी सलायम दोसी



सिंघई पन्नालालजी

चित्र-परिचय

- १ स्व॰ सेंड हीराचन्द्र नेमीचन्द्र, सोलापूर, जिन्होंने मूडविद्रीमें सिद्धान्त-प्रंथोंकी प्रतिलिपि करानेकी सर्व प्रथम व्यवस्था की।
- २ स्व० दानवीर सेठ माणिकचन्द हीराचन्द जौहरी वम्बई, जिन्होंने सिद्धान्त-प्रंथोंके उद्धारका सर्व प्रथम प्रयत्न किया।
- ३ श्रीमन्त सेठ लक्ष्मीचन्द्र सितावरायजी, भेलसा, संस्थापक जैन साहित्य उद्धारक फंड।
- ४ श्रीयुत वैरिस्टर जमनाप्रसादजी सव जज, जिन्होंने सेठ लक्ष्मीचन्द्रजीको प्रोत्साहित करके उद्धारक फंडकी स्थापना कराई।
- ५ श्रीयुक्त सेठ राजमलजी वडजात्या, भेलसा, जिन्होंने उद्धारक फंडडारा सिद्धान्त ग्रंथोंके प्रकाशनकी प्रेरणा की।
- ६ स्व० सेंठ रावजी सखारामजी दोसी, सोलापुर, जो अभी अभी तक श्री महाधवल सिद्धान्तके उद्धारके लिये प्रयत्नशील थे।
- श्रीमान् सिंघई पन्नालाल वंसीलालजी, अमरावती, जिन्होंने धवल-जय-धवलकी प्रतिलिपियाँ कराकर मँगाई और संशोधन सम्पादन निमित्त संस्थाके सुपुर्द की।

माक् कथन

यादशी भावना यस्य सिद्धिर्भवति तादशी ।

सन् १९२४ में मैंने कारंजाके शास्त्रमंडारोंका अवलोकन किया और वहांके ग्रंथोंकी स्ची वनाई। वहां अपभ्रश भाषाका बहुतसा अधुनपूर्व साहित्य मेरे दिएगोचर हुआ। उसकी प्रकाशमें लानेकी उत्कठा मेरे तथा ससारके अनेक भाषा-कोविदोंके हृदयमें उठने लगी। ठीक उसी समय मेरी कारंजाके समीप ही अमरावती, किंग एडवर्ड कालेजमें नियुक्ति हो गई और मेरे सदैवके सहयोगी सिद्धांतशास्त्री प. देवकीनन्दनजीके सुप्रयत्नसे व श्रीमान् सेठ गोपाल सावजी चवरे व वलात्कारगण मन्दिरके अधिकारियोंके सदुत्साहसे उन अपभ्रंश प्रथांके सम्पादन प्रकाशनका कार्य चल पड़ा, जिसके फलस्वरूप पांच छह अत्यन्त महत्वपूर्ण अपभ्रंश कार्योंका अब तक प्रकाशन हो चुका है।

मृड्विद्रीके धवलि विद्धान्त त्रथोकी कीर्ति में बचपनसे ही सुनता आ रहा हं। सन् १९२२ में मैने जैनसाहित्यका विशेषक्षपसे अध्ययन प्रारम्भ किया, और उसी समयके लगभग इन सिद्धान्त त्रथोंकी हस्तलिखित प्रतियोंके कुछ कुछ प्रचारकी चर्ची सुनाई पड़ने लगी। किन्तु उनके दर्शनोंका सौभाग्य मुझे पहले पहले तभी प्राप्त हुआ जब हमारे नगरके अत्यन्त धमीनुरागी, साहित्यप्रेमी श्रीमान् सिंघई पन्नालालजीने धवल और जयधवलकी प्रतिलिपियां कराकर यहांके जैनमन्दिरमें विराजमान कर दी। अब हृदयमें चुपचाप आशा होने लगी कि कभी न कभी इन प्रथोंको प्रकाशमें लोनेका अवदय सुअवसर मिलेगा।

सन १९३३ के दिसम्बर मासमें अखिल भारतंवर्णीय दिगम्बर जैन परिपद्का वार्षिक अधिवेशन इटारसीमें हुआ और उसके सभापति हुए मेरे परमप्रिय मित्र वेिरस्टर जमनाप्रसादजी सवजज । पहेले दिनके जलसेके पश्चात् राजिके समय हम लोग एक कमरेमें घेठे हुए जैन साहित्यके उद्धारके विषयमें चर्चा कर रहे थे। जजसाहव दिनभरकी ध्रमधाम व दौड़ ध्रपसे थककर सुस्तसे लेटे हुए थे। इसी वीच किसीने खबर दी कि भेलसानिवासी सेठ लक्ष्मीचन्द्रजी भी अधिवेशनमें आये हुए हैं और वे किसी धार्मिक कार्यमें, सम्भवतः रथ चलानेमें, कुछ द्रव्य लगाना चाहते हैं। इस खबरसे जजसाहवका चेहरा एकदम चमक उठा और उनमें न जाने कहांकी स्फ्रित आ गई। वे हम लोगोसे विना कुछ कहे सुने वहांसे चल दिये। रातके कोई एक वजे लीटकर उन्होंने मुझे जगाया और एक पुर्जा मेरे हाथमें दिया जिसमें सेठ लक्ष्मीचन्द्रजीने साहित्योद्वारके लिये दस हजारके दानकी प्रतिज्ञा की थी। इस दानके उपलक्ष्यमें दूसरे दिन प्रातःकाल उपस्थित समाजने सेठजीको श्रीमन्त सेठकी पदवीसे विभापित किया।

आगामी गर्मीकी छुट्टियोंमें जजसाहय मुझे छेकर भेछसा पहुचे और वहां सेठ राजमलजी वडजात्या व श्रीमान तखतमलजी वक्तीलके सहयोगसे सेठजीके उक्त दानका ट्रस्ट रिजस्ट्री करा लिया गया और यह भी निश्चय हो गया कि उस द्रव्यसे श्री ध्वलादि सिद्धान्तोंके संशोधन प्रकाशनका कार्य किया जाय।

गर्मीके पश्चात् अमरावती छोटने पर मुझे श्रीमन्त सेटजीके दानपत्रकी सद्भावनाको कियात्मक रूप देनेकी चिन्ता हुई। पहली चिन्ता धवल जयधवलकी प्रतिलिपि प्राप्त करने की हुई। उस समय इन श्रंथोंको प्रशाशित करनेके नामसे ही धार्मिक लोग चौकन्ने हो जाते थे और उस कार्यके लिये कोई प्रतिलिपि देनेके लिये तैयार नहीं थे। ऐसे समयमें श्रीमान् सिंघई पन्नालालजीने व अमरावती पंचायतने सत्साहस करके अपने यहांकी प्रनियांका सदुपयोग करनेकी अनुमति दे दी।

इन प्रतियों के स्क्ष्मावलोकनसे मुझे स्पष्ट हो गया कि यह कार्य अत्यन्त कप्टसाध्य है क्यों कि प्रंथोंका परिमाण वहुत विशाल, विषय अत्यन्त गहन और दुरुह, भाषा संस्कृत मिश्रित प्राकृत, और प्राप्य प्रति वहुत अगुद्ध व स्खलग-प्रचुर कात हुई। हमारे सन्मुख जो धवल और जयधवलकी प्रतियां थी उनमेसे जयधवलकी प्रति सीताराम शास्त्रीकी लिखी हुई थी और दूसरीकी अपेक्षा कम अगुद्ध जान पड़ी। अतः मेंने इसके प्रारम्भका कुल अंश संस्कृत क्षणान्तर और हिन्दी भाषान्तर सहित छपाकर चुने हुए विद्वानों पास इस हेतु भेजा कि वे उसके आधारसे उक्त ग्रंथोंके सम्पादन प्रकाशनादिके सन्वन्धमें उचित परामर्श दे सकें। इस प्रकार मुझे जो सम्मतियां प्राप्त हो सकी उनपरसे मेंने सम्पादन कार्यके विषयमें निम्न निर्णय किये—

- १ सम्पादन कार्य धवलासे ही प्रारम्भ किया जाय, क्योंकि, रचना-क्रमकी दृष्टिसे तथा प्रचलित परंपरामें इसीका नाम पहले आता है।
- २ मृलपाठ एक ही प्रतिके भरोसे न रखा जाय। समस्त प्रचलित प्रतियां एक ही आधुनिक प्रतिकी प्रायः एक ही हाथकी नकलें होते हुए भी उनमेसे जितनी मिल सकें उनका उपयोग किया जाय तथा मूड़िविद्रीकी ताड़पत्रकी प्रतिसे मिलान करनेका प्रयत्न किया जाय, और उसके अभावमें सहारनपुरकी प्रतिके मिलानका उद्योग किया जाय।
- ३ मूलके अतिरिक्त हिन्दी अनुवाद दिया जाय, क्योंकि, उसके विना सर्व स्वाध्याय-प्रेमियोंको प्रथराजसे लाभ उठाना कठिन है। संस्कृत छाया न दी जाय क्योंकि एक तो उससे ग्रंथका कलेवर बहुत बढ़ता है, दुसरे उससे प्राकृतके एठन पाठनका प्रचार नहीं होने पाता, क्योंकि, लोग उस छायाका ही आश्रय लेकर वैठ रहते हैं और प्राकृतकी और ध्यान नहीं देते, और तिसरे जिन्हें संस्कृतका अच्छा क्षान है उन्हें मूलानुगामी अनुवादकी सहायनासे प्राकृतके समझनेमें भी कोई कठिनाई नहीं होगी।
- ४. संस्कृत छाया न देनेसे जो स्थानकी वचत होगी उसमें अन्य प्राचीन जैन प्रथोंमेंसे तुळनात्मक टिप्पण दिये जांय ।

५ ऐसे ग्रंथोंका सम्पादन प्रकाशन वारवार नहीं हीता, अतएय इस कार्यमें कोई ऐसी उतावळी न की जाय जिससे ग्रंथकी प्रामाणिकता व शुद्धतामें शृटि पड़े।

६ उक्त कार्थमें जितना हो सके उतना अन्य विद्वानोंका सहयोग प्राप्त किया जाय !

इन निर्णयोंको सन्मुख रखकर मेंने सम्पादन कार्यकी व्यवस्थाका प्रयत्न किया। मेरे पास तो अपने कालेजके दैनिक कर्तव्यसे तथा गृहस्थीकी अनेक चिन्ताओं और विघ्रवाधाओंसे बचा हुआ ही समय था.' जिसके कारण कार्य बहुत ही मन्दगतिसे चल सकता था। अतपव एक सहायक स्थायी रूपसे रख लेनेकी आवश्यकता प्रतीत हुई। सन् १९३५ में वीनानिवासी पं वंशीधरजी व्याकरणाचार्यको मेंने वुला लिया, किन्तु लगभग एक माह कार्य करनेके पश्चाल् ही कुल गाईस्थिक आवश्यकताके कारण उन्हें कार्य छोड़कर चले जाना पड़ा। तत्पश्चात् साहूमल (जांसी) के निवासी प हीरालालजी शास्त्री न्यायतीर्थको वुलानेकी वात हुई। वे प्रथम तीन वर्ष उज्जैनमे रायबहादुर सेट लालचन्द्रजीके यहां रहते हुए ही कार्य करते रहे। किन्तु गत जनवरीसे वे यहां वुला लिये गये और तबसे वे इस कार्यम मेरी सहायता कर रहे हैं। उसी समयसे बीना निवासी पं. फूलचन्द्रजी सिद्धान्तशास्त्रीकी भी नियुक्ति करली गई और वे भी अब इसी कार्यमें मेरे साथ तत्परतासे सलग्न हैं। सशोधन कार्यमें यथावसर अन्य विद्यानोंका भी परामर्श लिया गया है।

प्राष्ठतपाठ सशोधनसम्बन्धी नियम हमने प्रेस कापीके दो सौ पृष्ट राजाराम कालेज कोव्हापुरके अर्धमागधीके प्रोफेसर, हमारे सहयोगी व अनेक प्राष्ठत प्रंथोंका अत्यन्त कुशलतासे सम्पादन करनेवाले डाक्टर ए एन. उपाध्येके साथ पढ़कर निश्चित किये। तथा अनुवादके सशोधनमें जैनधर्मके प्रभाण्ड विद्वान् सि शा. प देवकीनन्दनजीका भी समय समय पर साहाय्य लिया गया। इन दोनों सहयोगियोंकी इस निव्योज सहायताका मुझ पर बड़ा अनुप्रह है। शेष समस्त सम्पादन, पृक शोधनादि कार्य मेरे स्थायी सहयोगी एं, हीरालालजी शास्त्री व एं फूलचन्द्रजी शास्त्रीके निरन्तर साहाय्यसे हुआ है, जिसके लिये में उन सबका वहुत कृतक्ष हूं। यदि इस कृतिमें कुछ अछाई व सौन्दर्य हो तो वह सब इसी सहयोगका ही सुफल है।

अब जिनके पूर्व परिश्रम, सहायता और सहयोगसे यह कार्य सम्पन्न हो रहा है उनका हम उपकार मानते हैं। जालके दोषसे कहें। या समाजके प्रमादसे, इन सिद्धान्त प्रंथोंका पठन पाठन चिरकालसे विच्छित हो गया था। ऐसी अवस्थामें भी एकमात्र अवशिए प्रतिकी शताब्दियोंतक सावधानीसे रक्षा करनेवाले मृड्विद्रीके सम्मान्य भद्दारकजी हमारे महान उपकारी हुए हैं। गत पवास वर्षोमें इन ग्रंथोंको प्रकाशमें लानेका महान प्रयत्न करनेवाले स्त्र सेठ माणिकचन्द्जी जवेरी, वम्बई, मृलचन्द्जी सोनी, अजमेर, व स्त्र, सेठ हीराचन्द्जी सोलप्तुरको हम अत्यन्त कृतन्न हैं। यह स्त्र सेठ हीराचन्द्जी सोलप्तुरको हो

[?] मेरी गृहिणी सन् १९२७ से हृदरोगसे प्रसित हो गई थी। अनेक औपिष्ठ उपचार करने पर भी उसका यह रोग हटाया नहीं जा सका, किन्तु थीरे थीरे बढता ही गया। बहुतवार मरणप्राय अवस्थामे बढे महने इलाजोंके निमित्तसे प्राणरक्षा की गई। इसीप्रकार ग्यारह वर्ष तक उसकी जीवनयात्रा चलाई। अन्तत सन १९३८ के दिसम्बर मासमें उसका चिरवियोग होगया।

प्रयत्तका सुफल है कि आज हमें इन महान् सिद्धान्तोंके एक अंशको सर्वसुलभ वनानेका सौभाग्य प्राप्त हो रहा है। स्व. लाला जरुवृष्रसाद्जी रईसकी भी लक्ष्मी सफल है जो उन्होंने इन प्रंथोंकी एक प्रतिछिपिको अपने यहां सुरक्षित रखनेकी उदारता दिखाई और इस प्रकार उनके प्रकट होनेमें निमित्त कारण हुए। हमारे विशेष धन्यवादके पात्र रव पं. गुजपतिजी उपाध्याय और उनकी स्व भार्या विदुषी लक्ष्मीवाई तथा पं. सीतारामजी शास्त्री हैं जिन्होंने इन ग्रंथोंकी प्रतिलिपियोंके प्रचारका कठिन कार्य किया और उस कारण उन भाइयोके कोध और विद्वेषको सहन किया जो इन ग्रंथोंके प्रकट होनेमें अपने धर्मकी हानि समझते हैं। श्रीमान सिंघई पन्नालालजीने जिस धार्मिकभाव और उत्साहसे यहुत धन ब्यय करके इन त्रंथोंकी प्रतियां अमरावर्तीमें मंगाई और उन्हें संशोधन व प्रकाशनके लिये हमें प्रदान की उसका ऊपर उहेंख कर ही आये हैं। इस कार्यके लिये उनका जितना उपकार माना जावे सब थोड़ा है। प्रिय सुहत् वैरि जमनाप्रसाद्जी सवजजका भारी उपकार है जो उन्होंने सेठ लक्ष्मीचन्द्रजीको इस साहित्योद्धार कार्यके लिये प्रेरित किया। वे ऐसे धार्मिक व सामाजिक कारों में सदैव कप्तानका कार्य किया करते हैं। श्रीमन्त सेठ लक्ष्मीचन्द्रजी तो इस समस्त व्यवस्थाके आधार-स्तम्म ही हैं। आर्थिक संकटमय वर्तमान कालमें उनके हायस्कुल, छात्रवृत्ति, व साहित्योद्धार निमित्त दिये हुए अनेक वड़े वड़े दानोंद्धारा धर्म और समाजका जो उपकार हो रहा है उसका पृरा मृल्य अभी आंका नहीं जा सकता । वह कार्य कदाचित् हमारी भावी पीढीइ।रा ही सुचारुक्तपसे किया जा सकेगा। सेठजीको उनके इन उदार कार्याम प्रवृत्त कराने और उनका निर्वाह करानेवाले भेलसानिवासी सेठ राजमलजी वृहुजात्या और श्रीमान् तखतमलजी वकील हैं जिन्होंने इस योजनामें भी वड़ी रुचि दिखाई और हमें हर प्रकारसे सहायता पहुंचाकर उपकृत किया। साहित्योङारकी ट्रस्ट कमेटीमें सिं. पन्नालालजी, पं. देवकीनन्दनजी व सेंट राजमळजीके अतिरिक्त भेळसाके श्रीयुत मिश्रीलालजी व सरसावा निचासी पं. जुगलिकशोरजी ग्रुख्तार भी हैं। इन्होंने प्रस्तुत कार्यको सफल वनानेमें सदैव अपना पृरा योग दिया है। पं. जुगलिकशोरजी मुस्तारसे हमें सम्पादन कार्यमें विशेष साहाय्य मिलनेकी आशा थी, किन्तु हमारे दुर्भाग्यसे इसी वीच उनका स्वास्थ्य विगड़ गया और हम उनके साहाय्यसे विछक्कल वंचित रहे। किन्तु आगे संशोधन कार्यमें उनसे सहायता मिलनेकी हमें पूरी आशा है। जवसे इन ग्रंथोंके प्रकाशनका निश्चय हुआ है तवसे शायद ही कोई माह ऐसा गया हो जब हमारी समाजके अद्वितीय कार्यकर्ता श्रीयुक्त ब्रह्मचारी शीतल-प्रसादजीने हमें इस कार्यको आगे वढ़ाने और पूरा करनेकी प्रेरणा न की हो। धर्मप्रभावनाके ऐसे कार्याको सफल देखनेके लिये ब्रह्मचारीजीका हृदय ऐसा तड़पता है जैसे कोई शिशु अपने माताके दूधके लिये तड्पे। उनकी इस निरन्तर प्रेरणाके लिये हम उनके वहुत उपकृत हैं। हम जानते हैं वे इतने कार्यको सफल देख वहुत ही प्रसन्न होंगे। सम्पाद्न व प्रकाशन सम्बन्धी अनेक व्यावहारिक कठिनाइयोंको सुलझानेमें निरन्तर साहाय्य हमें अपने समाजके महारथी साहित्यिक विद्वान् श्रद्वेय पं. नाथुरामजी प्रेमीसे मिला है। यह कहनेकी आवश्यकता नहीं कि प्रेमीजी जैन समाजमें नवीन युगके साहित्यिकोंके प्रमुख स्फ्रिंदाता हैं। जिन जिन कार्यांमें जिस जिस प्रकार इमेन प्रेमीजीकी सहायता ली है और उन्हें उनकी वृद्धावस्थामें कप्ट पहुचाया है उसका यहां त्रिवरण न देकर इतना ही कहना वश है कि हमारी इस कृतिके कलेवरमें जो कुछ उत्तम और सुन्दर है उसमें हमारे प्रेमीजीका अनुभवी और कुशल हाथ प्रत्यक्ष व परोक्ष रूपसे विद्यमान है। विना उनके तात्कालिक सत्परामर्श, सदुपदेश और सत्साह।य्यके न जाने हमारे इस कार्यकी क्या गति होती। जैसा भूमिकासे ज्ञात होगा, प्रस्तुत प्रंथके संशोधनमें हमें सिद्धान्तभवन, आरा, व महावीर ब्रह्मचर्याश्रम, कारंजा, की प्रतियोंसे वड़ी सहायता मिली है, इस हेतु हम इन दोनों संस्थाओं के अधिकारियों के व प्रतिकी प्राप्तिमें सहायक एं के. भुजवली शास्त्री व प. देवकी-नन्दनजी शास्त्री के बहुत कृतक्ष हैं। जिन्होंने हमारी प्रश्नावलीका उत्तर देकर हमें मृड्विद्रीसे व तत्पश्चात् सहारनपुरसे प्रतिलिपि वाहर आनेका इतिहास लिखनेमें सहायता दि उनका हम बहुत उपकार मानते हैं। उनकी नाम।वली अन्यत प्रकाशित है। इनमें श्रीमान सेठ रावजी सखारामजी दोशी, सोलापुर, प. लोकनाथजी शास्त्री, मूडविद्री, व श्रीयुक्त नेमिचन्द्रजी वकील, उसमानाबादका नाम विशेष उल्लेखनीय है। अमरावतीके सुप्रसिद्ध, प्रवीण ज्योतिविंद् श्रीयुक्त प्रेमशंकरजी द्वेकी सह।यतासे ही हम धवलाकी प्रशस्तिके ज्योतिष सम्बन्धी उल्लेखोंकी छानबीन और संशोधन करनेमें समर्थ हुए हैं। इस हेतु हम उनके बहुत कृतक हैं। इस प्रंथका मुद्रण स्थानीय 'सरस्वती प्रेसमें ' हुआ है। यह कचित् ही होता है कि सम्पादकको प्रेसके कार्य और विशेषतः उसकी मुद्रणकी गाति और वेगसे सन्तोप हो। किन्तु इस प्रेसके मैनेजर मि टी एम् पार्टीलको हम हार्दिक धन्यवाद देते हैं कि उन्होंने हमारे कार्यमें कभी असन्तोषका कारण उत्पन्न नहीं होने दिया और अल्प समयमें ही इस प्रंथका मुद्रण पूरा करनेमें उन्हें(ने व उनके कर्मचारियोंने वेहद परिश्रम किया है।

इस वक्तव्यको पूरा करते समय हृदयके पावित्र्य और दृढ़ताके लिये हमारा ध्यान पुनः हमारे तीर्थंकर भगवान महावीर व उनकी धरसेन, पुष्पदन्त और भृतबलितककी आचार्य-परम्पराकी ओर जाता है जिनके प्रसाद-लवसे हमें यह साहित्य प्राप्त हुआ है। तीर्थंकरों और केवलहानियोंका जो विश्वव्यापी झान हादशांग साहित्यमें प्रियत टुआ था, उससे सीधा सम्यन्ध रखनेवाला केवल इतना ही साहित्यांश वन्ना है जो धवल, जयधवल व महाधवल कहलानेवाले प्रंथोंमें निवद है, दिगम्बर मान्यतानुसार शेष सव कालके गालमें समा गया। किन्तु जितना भी शेष बचा है वह भी विषय और रचनाकी दिस्से हिमाचल जैसा विशाल और महोदिध जैसा गंभीर है। उसके विवेचनकी स्क्ष्मता और प्रतिपादनके विस्तारको

इसके छपते छपते हमें समाचार मिला है कि दोशीजीका २० अक्टूबरको स्वर्गवास हो गया, इसका हमें अत्यन्त शोक है । हमारी समाजका एक मारी कर्वठ पुरुवरन उठ गया ।

देखनेसे हम जैसे अल्प-झानियोंकी बुद्धि चकरा जाती है और अच्छे अच्छे विद्वानोंका भी गर्व खर्व होने छगता है। हम ऐसी उच्च और विपुछ साहित्यिक सम्पत्तिके उत्तराधिकारी हैं इसका हमें भारी गौरव है।

इस गौरवकी वस्तुके एक अंशको प्रस्तुत रूपमें पाकर पाठक प्रसन्न होंगे। किन्तु इसके तैयार करनेमें हमें जो अनुभव मिछा है उससे हमारा हृदय भीतर ही भीतर खेर और विषादके आवेगसे री रहा है। इन सिद्धान्त ग्रंथोंमें जो अपार क्षानिविधि भरी हुई है उसका गत कई शताब्दियोंमें हमारे साहित्यको कोई लाभ नहीं मिल सका, क्योंकि, इनकी प्रमात्र प्रति किसीप्रकार ताळोंके भीतर चन्द्र होगई और अध्ययनकी वस्तु न रहकर पूजाकी वस्तु बन गई। यदि ये ग्रंथ साहित्य-क्षेत्रमें प्रस्तुत रहते तो उनके आधारसे अवतक न जाने कितना किस कोटिका साहित्य निर्माण हो गया होता और हमारे साहित्यको कौनसी दिशा व गति मिल गई होती। कितनी ही सैद्धान्तिक गुल्यियां जिनमें विद्वत्समाजके समय और शक्तिका न जाने कितना हास होता रहता है, यहां सुलझी हुई पड़ी हैं। ऐसी विशाल सम्पत्ति पाकर भी हम दरिद्री ही बने रहे और इस दरिद्रताका सबसे अधिक सन्ताप और दुःख हमें इनके संशोधन करते समय हुआ। जिन प्रतियोंको लेकर हम संशोधन करने बैटे वे त्रुदियों और स्खलनोंसे परिपूर्ण हैं। हमें उनके एक एक शब्दके संशोधनार्थ न जाने कितनी मानासिक कसरतें करनी पड़ी हैं और कितने दिनोंतक रातके दे। दो बजे तक बैठकर अपने खूनको सुखाना पड़ा है। फिर भी हमने जो संशोधन किया उसका सोलहों आने यह भी विश्वास नहीं कि वे ही आचार्य-रचित शब्द हैं। और यह सब करना पड़ा, जब कि मूडविद्रीकी आदर्श प्रतियोंके दृष्टिपात मालसे संभवतः उन कठिन स्थलेंका निर्विवाद रूपसे निर्णय हो सकता था। हमें उस मनुष्यके जीवन कैसा अनुभव हुआ जिसके पिताकी अपार कमाईपर कोई ताला लगाकर बैठ जाय और वह खयं एक एक टुकड़ेके लिये दर दर भीख मांगता फिरे। और इससे जो हानि हुई वह किसकी ? जितना समय और परिश्रम इनके संशोधनमें खर्च हो रहा है उससे मूल प्रतियोंकी उपलिधमें न जाने कितनी साहित्यसेवा हो सकती थी और समाजका उपकार किया जा सकता था। ऐसे ही समय और शक्तिके अपव्ययसे समाजकी गति रुकती है। इस मंदगतिसे न जाने कितना समय इन ग्रंथोंके उद्घारमें सबी होगा। यह समय साहित्य, कला व संस्कृतिके लिये बढ़े संकटका है। राजनैतिक विप्लवसे हजारां वर्षीकी सांस्कृतिक सम्पत्ति कदाचित् मिनटोंमें भस्मसात् हो सकती है। देव रक्षा करे, किन्तु यदि ऐसा ही संकट यहां आ गया तो ये द्वादशांगवाणीके अवशिष्ट रूप फिर कहां रहेंगे ? हुन्श, चीन आदि देशोंके उदाहरण हमारे सन्मुख हैं। प्राचीन प्रतिमाएं खण्डित हो जानेपर नई कभी भी प्रतिष्ठित हो सकती हैं, पुराने मन्दिर जीर्ण होकर गिर जानेपर नये कभी भी निर्माण कराकर खड़े किये जा सकते हैं, धर्मके अनुयायियोंकी संख्या कम होनेपर कदाचित् प्रचारद्वारा बढ़ाई जा सकती है, किन्तु प्राचीन आचार्योंके जो शब्द ग्रंथोंमें प्रथित हैं उनके एकवार नष्ट हो जोनपर उनका पुनरुद्धार सर्वथा असम्भव है। क्या छाखों करोड़ों रुपया खर्च करके भी पूरे द्वादशांग श्रुतका उद्धार किया जा सकता है? कभी नहीं। इसी कारण सर्जाव देश, राष्ट्र और समाज अपने पूर्व साहित्यके एक एक दुकड़ेपर अपनी सारी शक्ति छगाकर उसकी रक्षा करते हैं। यह ख्याछ रहे कि जिन उपायोंसे अभीतक ग्रंथ रक्षा होती रही, वे उपाय अब कार्यकारी नहीं। संद्वारक शक्तिने आजकछ भीषण रूप धारण कर छिया है। आजकछ साहित्य रक्षाका इससे बढकर दूसरा कोई उपाय नहीं कि ग्रंथोंकी हजारों प्रतियां छपाकर सर्वत्र फैछा दी जांय तािक किसी भी अवस्थामें कहीं न कहीं उनका अस्तित्व बना ही रहेगा। यह हमारी श्रुत-भक्तिका अत्यन्त बुद्धिहीन खरूप है जो हम झानके इन उत्तम संग्रहोंकी ओर इतने उदासीन हैं और उनके सर्वथा विनाशकी जोखम छिये खुपचाप वैठे हैं। यह प्रश्न समस्त जैन समाजके छिये विचारणीय है। इसमें उदासीनता धातक है। हदयके इन उद्वारोंके साथ अब मैं अपने प्राक्कथनके। समाप्त करता हु और इस ग्रंथको पाठकोंके हाथोंमें साँपता हूं।

किंग एडवर्ड कालेज. अमरावती. १—११—३९,

हीरालाल जैन.

विषय सूची

१	आदर्श प्रतियोंके चित्र (गुख पृष्टके प	श्रात्)	्र्र	सत्प्रह.पणाका विषय	614
ર	ग्रंथोजारमं सहायक महानुमावोंके	,,	१२	प्रथकी भाषा	৬८
	चित्र व चित्र-परिचय।			उपसहार	66
93	प्राक् कथन	१-७		टिप्पणियोंमें उहिस्तिन त्रयोंकी सकेत-सूची	৫९
	प्रस्तावना			सत्प्ररूपणाकी विषय-मूची	୦,ଃ
	पद्खंडागम परिचय (अमेजींगं) 1-	IV		গ্রন্থিদর	९४
ş	श्री धयलादि सिद्धान्तोंके प्रकाशमें			<u>मंगस्राचरण</u>	९६
	आनेका इतिहास	۶		सन्प्ररूपणा (मूल, अनुव	ाद
ર	हमारी आद्शे प्रतियां	ક		और टिप्पण)	१-४१०
ą	पाटसंशोधनके नियम	१०		परिशिष्ट	
30		₹0 ₹3	२	परिशिष्ट संन-परुवणा-सुत्ताणि	१
Ĭ	पाटसंशोधनके नियम		۶ ۲ ۲		१ ११
8	पाटसंशोधनके नियम पर्खंडागमके रचयिता	१३		संत-परूवणा-सुत्ताणि	
8 4	पाटसंशोधनके नियम पर्खंडागमके रचयिता आचार्य परम्परा चीर-निर्वाण-काल	२३ २१	ર	संत-परुवणा-सुत्ताणि अवतरण-गाथा-सुची	११ १६
39 5 66	पाठसंशोधनके नियम पट्खंडागमके रचयिता आचार्य परम्परा	२३ २१	عر ب	संत-परुवणा-सुत्ताणि अवतरण-गाथा-सुची ऐतिहासिक नाम सुची	११
39 5 66	पाठसंशोधनके नियम पर्खंडागमके रचियता आचार्य परम्परा चीर-निर्वाण-काल पर्खंडागमकी टीका धवलाके	१३ २१ ३२	o' m 20	संत-परुवणा-सुत्ताणि अवतरण-गाथा-सुची णेतिहासिक नाम सुची भौगोलिक नाम मुची	१ १ १६ १७
39 5 66	पाटसंशोधनके नियम पर्खंडागमके रचिता बाचार्य परम्परा चीर-निर्वाण-काल पर्खंडागमकी टीका धवलाके रचिता धवलासे पूर्वके टीकाकार	२३ २१ ३२	n 20 21	संत-परुवणा-सुत्ताणि अवतरण-गाथा-सुची णेतिद्वासिक नाम सुची भौगोलिक नाम मुची प्रथ नामोहेख	११ १६ १७ १८
8 9 8 9	पाठसंशोधनके नियम पर्खंडागमके रचयिता आचार्य परम्परा चीर-निर्वाण-काल पर्खंडागमकी टीका धवलाके रचयिता	२३ २१ ३२	01' NO 20' W'	संत-परुवणा-सुत्ताणि अवतरण-गाथा-सुची गेतिहासिक नाम सुची भोगोलिक नाम मुची प्रथ नामोहेख वंश नामोहेख	११ १६ १७ १८ १८





INTRODUCTION TO SATKHANDAGAMA

The only surviving pieces of the original Jain Cinon of twelve Angas, are, according to Digambara tradition, preserved in what are popularly known as Dhavala, Jaidhavala and Mahadhavala Siddhāntas Manuscripts of these were preserved only at the Jain pontifical seat of Mudbidri in South Kanara It is only during the last twenty years that copies of the first two have become available, while the last still remains inaccessible

The story of the composition of Satkhandagama is told in the introductory part of the Dhavalā which is the commentary The teachings How Shatkhnda of Lord Mahavira were arranged into Twelve Angas by his gama was reduced pupil Indrahhūti Gautama, and they were handed down from to writing preceptor to pupil by word of mouth till gradually they fell Only fractions of them were known to Dharasena who practised into oblivion penances in the Chandra Guphā of Girmagaia in the country of Saurāstra (modern Kathiawar). He felt the necessity of preserving the knowledge and so he called two sages who after wards became famous as Puspadanta and Bhūtabali, and taught to them portions of the fifth Anga Viāhapannatti and of the twelth Anga Ditthivada These were subsequently reduced to writing in Sutra form by the two eminent pupils Puspandanta composed the first 177 Sutras which are all embodied in the mesent edition of satprarupana, and his colleigue Bhūtabali wrote the rest, the total being 600) Sütras

As regards the time of this composition we are told definitely that Dharasena lived after Loharya the 28th in succession after Mahavira, but Date of Shathow long afterwards is left uncertain Most of the succession khandagama lists available show that the time that elapsed from the Niryana of Mahavira up to Lahavya was 683 years But the Prakrit Pattavali of Nandi sangha carries on the list of succession from Lahārya to five more Acharyas, the last three of which are Dharasena, Puspadanta and Bhūtabali, and makes them all fall within the 683 years after Viia Nirvāna According to this account Dharasena succeeded his predecessor Maghanada 614 years after Vila Nilvana Though this account stands by itself in opposition to the unanimous account given in the Dhavala commentary and many other works, it is in a way supported by an old list Brihad-tippanilka which attributes a work by name Joni pahuda to Dharasena and assigns it to 600 years after Vira Nirvana The reliability of this tippana has been unquestioned so far and the statement is corroborated by the fact that in the Dhavalā itself is found a reference to Jonipahuda as a work on Mantra shastra and with the knowledge of this sub ject Dharasena has also been associated There is, thus, a strong case for identifying our Dharasen with the author of the Jonipahuda and then the combined evidence of the Brihat tippana and the **Prakrit Pattavali** would make the composition of Satkhandāgama fall between 614 and 683 years after Vira Nirvāna i e between the 1st and 2nd centuries of the Christian Era

This inference about the period of the composition of Satkhandagama is corro-Commentaries of Shatkhandagama borated by the account of its commentaries as given by Indra-nandi in his Srutāvatāra which work I have now come to regard as authentically preserving old traditions. According to Indranandi, six commentaries were written on Satkhandagama in succession, the lust being the Dhavala The first of these commentaries was Parikarma written by References to Parikarma are many and various in the Dhavalā Kundakunda itself, and a careful examination of them has led me to believe that it was really a commentary by Kundakunda on this work. The time of Kundakunda is approximately the 2nd century A D and so the Shatkhandagama has to be assigned to a period Other commentators mentioned by Indranandi are Shamakunda, before that. Tumbulura, Samantabhadra and Bappadeva, before we come to Virasena the anthor of Dhavala, and we would not be far wrong in separating them each in succession by about a century, and assign them to 3rd, 4th, 5th and 6th century respectively. None of these commentaries have so far been discovered, but traces of most of them may be found in the existing literature

As regards the time of the commentary Dhavalā there is no uncertainty Its Dhavala, its date & author. Virasena has recorded many astronomical details of the time of his composition in the ending verses But unfortunately the available text of those verses is very corrupt. After a careful scrutiny of the text and its contents, however, I have been able to interpret it correctly, and it yields the result that the Dhavaiā was completed by Virasena on the 13th day of the bright fortnight of Karttika in the year 738 of the Saka era, when Jagattunga (1 e Govinda III of the Rashtrakuta dynasty) had abandoned the throne and Boddana Rāya (probably Amoghavarsha I) was ruling. I have worked out the astronomical details and found them correct, and the date corresponds, according to Swami Kannu Pillai's Indian Ephemeiis, to the 8th October 816 A D., Wednesday morning.

In the ending verses of the Jayadhavalā we are told that Virasena's pupil Jinasena completed that commentary in Saka 759 The Volume of 60 thousand ślokas, thus, took 21 years to compose, which comes roughly to 3000 verses per year. If we take this as the average speed at which Virasena wrote, it gives us the period between 792 and 823 A. D. for the vigorous literary activity of Virasena alone, which produced the complete Dhavalā equal to 72 thousand ślokas, and the first one-third of the Jayadhavalā i. e equal to 20 thousand ślokas. This single man, thus, accomplished the stupendous and extraordinary task of writing philosophical prose equal to 92 thousand ślokas in the course of 31 years, and he was succeeded by an equally

gigantic writer Jinasena, his pupil, who wrote the 40 thousand slokas of the Jayadhavalä, the beautiful little poem Parsväbhyudaya and the magnificent Sans-krit Adipurāna, before he died What a bewildering amount of literary effusion?

The various mentions found in the Dhavalā reveal to us that there was a good deal of manuscript material before Virasena, and he utilised it Literature before very judiciously and cautiously He had to deal with various Virasena recensions of the Sütras which did not always agree in their statements Virasena satisfied himself by giving their alternative views, leaving the question of right and wrong between them to those who might know better than himself He also had to deal with opposite opinions of earlier commentators and teachers, and here he boldly criticizes their views in offering his own explanation On certain points he mentions two different schools of thought which he calls the Northern and the Southern At present I am examining these views a bit more closely They may ultimately turn out to be the S'vetambara and Digambara schools Works mentioned and quoted from are (1) Santa-kumma Pāhuda, (2) Kasāya Pāhuda, (3) Sammaisutia, (4) Tiloya-pannatti Sutta, (5) Pancatthi Pāhuda (6) Tattvārtna Sūtra of Griddhapinchha, (7) Ācāranga, (8) Sārasamgraha of Pājayapadı, (9) Tattvīrtha Bhāsya of Akalaukı, (10) Jıvasamāsa (11) Chhedasūtra (12) Kammapavāda and (13) Dasakaranī samgraha, while authors mentioned without the name of their works are Arya-mankshu, Nagahasti, Prabhachandra and others

Besides these, there are numerous quotations both prose and verse without the mention of their source. In the Satpraiūpanā alone there are 216 such verses of which I have been able to trace many in the Acāranga, Brihatkalpa Sutra, Dasvaikālika Sūtra, Sthānānga tikā, Anuyogadvāra, and Āvasyaka Niryukti of the Svetambara canon, besides quite a large number of them in the Digambara literature. These mentions give us an insight into the comparative and critical faculty as well as the coordinating power of Virasena.

Relation with the Canon, and the six Khandas when the whole Jain Canon was on the point of being forgotten In this connection it is important to note that according to the Digambara tradition all the twelve Angas have been lost except these portions of the last of them i e Ditthivaya and a bit of the fifth Anga According to the Systambaras, on the other hand, the first eleven are preserved though in a mutilated form, while the Ditthivaya is totally lost. Thus, to a certain extent, the two traditions mutually complement each other.

A look at the tables showing the connection of the present work with the original canon will convey some idea of the extraordinary extent of the Purvas in particular and of the whole canon in general The section dealing with the twenty four subjects Kriti, Vedanā and others was called in the canon Mahakamma-Payadi Pahuda The same twenty four subjects have been dealt with in the present work which was called Santa Kamma-Pāhuda, but which, owing to its six subdivisions

acquired the handy title of Shatkhandagama Its six subdivisions are Jivatthana Khudda Bandha, Bandha-Samitta-Vichaya, Vedana, Vaggana and Mahabandha

The whole work deals with the Karma philosophy, the first three divisions Subject matter of the point of view of the soul which is the agent of the bondage, and the last three from the point of view of the objective karmas, then nature and extent The portion new published is the first part of the Jivatthana and it deals with the quest of the soul qualities and the stages of spiritual advancement through some expressed characteristics such as conditions of existence, senses, bodies, vibratory activities and the like I propose to deal with the subject in some detail in the next volume when Satpranupana will be completed

Language

Dhavalā and the various quotations given by the commentator from the writings of his predecessors. The language of the Sūtras is Prakrit and so also of the most of the quoted Gāthās. The prose of Virasena is Prakrit alternating with Sanskrit. In the present portion Sanskrit predominates, being three times as much as Prakrit. This condition of the whole text clearly reflects the comparative position of Prakrit and Sanskrit in the Digambary Jain literature of the South. The most ancient literature was all in Prakrit as shown by the Sutras and their first reputed commentary. Parikaima as well as all the other works of Kundakunda, and also by the preponderance of Prikrit verses quoted in the Dhavalā. But about the time of Virasena the tables had turned against Prakrit and Sanskrit had got the upperhand as revealed by the present portion of Dhavalā as well as its contemporary literature.

The Piakit of the Sutias, the Gathas as well as of the commentary, is Samasen influenced by the older Ardha Māgadhi on the one hand and the Mahārāshtii on the other, and this is exactly the nature of the languinge called Jain Samisem by Dr Pischel and subsequent writers. It is, however, only a very small fraction of the whole text that has now been edited critically so far as was possible with the avail able material Final conclusions on this subject as well as on all others pertaining to this work must wait till the whole or at least a good deal of it has been so edited

I have avoided details in this survey of Shatkhandagama because I have discussed all these topics fully in my introduction in Hindi to which my learned readers are referred for details. The available manuscripts of the work are all very corrupt and full of lacunae, being very recent copies of a transcript which, so to say, had to be stolen from Mudbidri. My great regret is that inspite of all efforts, I could not get at the only old inturacript preserved there. So the text had to be constituted from the available copies as critically as was possible according to the principles which I have explained in full in my. Hindi introduction Inspite of all these difficulties, however, I hope my readers will not find the text as unsatisfactory as it might have been expected under the circumstances.

१. श्री धवलादि सिद्धान्तोंके प्रकाशमें आनेका इतिहास

सुना जाता है कि श्री घवछादि सिद्धान्त प्रथोंको प्रकाशमें छाने और उनका उत्तर मारतमें पठनपाठनद्वारा प्रचार करनेका विचार पिटत टोहरमछ्जीके समयमें जयपुर और अजमेरकी ओरसे प्रारम हुआ था। किंतु कोई मी महान् कार्य सुसपादित होनेके छिये किसी महान् आत्माकी वाट जोहता रहता है। बम्बईके दानवीर, परमोपकारी स्व. सेठ माणिकचंदजी जे पी का नाम किसने न सुना होगा है आजसे छण्णन वर्ष पहछे वि स. १९४० (सन् १८८३ ई) की बात है। सेठ जी सघ छेकर मृडविद्धीकी यात्राको गये थे। वहा उन्होंने रत्नमयी प्रतिमाओं और घवछादि सिद्धान्त प्रयोंकी प्रतियोंके दर्शन किये। सेठजीका ध्यान जितना उन बहुमूल्य प्रतिमाओंकी ओर गया, उससे कहीं अधिक उन प्रतियोंकी ओर आकर्षित हुआ। उनकी सूक्ष्म धर्मरक्षक दृष्टिसे यह बात छुपी नहीं रही कि उन प्रतियोंकी ताड्पत्र जीर्ण हो रहे हैं। उन्होंने उस समयके महारकजी तथा बहाके पंचोंका ध्यान मी उस ओर दिखाया और इस बातकी पूछताछ की कि क्या कोई उन प्रयोंको पढ़ समझ भी सकता है या नहीं है पर्चोंने उत्तर दिया 'हम छोग तो इनका दर्शन पूजन करके ही अपने जन्मको सफल मानते हैं। हां, जैनविद्दी (अवणवेछगुछ) में ब्रह्मसूरि शाखी है, वे इनको पढ़ना जानते हैं'। यह सुनकर सेठजी गर्मार विचारमें पड गये। उस समय इससे अधिक कुछ न कर सके, किंतु उनके मनमें सिद्धान्त प्रयोंके उद्धारकी चिन्ता स्थान कर गई।

यात्रासे छोटकर सेठजीने अपने परम सहयोगी मित्र, सोलापुरनिवासी श्री सेठ हीराचन्द नेमचन्दजी को पत्र लिखा और उसमें श्री धवलादि प्रथोंके उद्घारकी चिन्ता प्रगट की, तथा स्वयं भी जाकर उक्त प्रंथोंके दर्शन करने और फिर उद्घारके उपाय सोचनेकी प्रेरणा की । सेठ माणिकचदजीकी इस इच्छाको मान देकर सेठ हीराचदजीने दूसरे ही वर्ष, अर्थात् वि. सं. १९४१ (सन् १८८४) में स्वयं मूडिवदीकी यात्रा की । वे अपने साथ श्रवणवेलगुलके पिष्ठित ब्रह्मसूरि शास्त्रीको भी ले गये । ब्रह्मसूरिजीने उन्हें तथा उपस्थित सज्जनोंको श्री धवल सिद्धान्तका मंगलाचरण पढ़कर सुनाया, जिसे सुनकर वे सब अतिप्रसन्त हुए । सेठ हीराचंदजीके मनमें सिद्धान्त प्रथोंकी प्रतिलिपि करानेकी मावना दृ हो गई और उन्होंने ब्रह्मसूरि शास्त्रीसे प्रतिलिपिका कार्य अपने हाथमें लेनेका आग्रह किया । वहांसे लौटकर सेठ हीराचदजी बम्बई आये और सेठ माणिकचंदजीसे मिलकर उन्होंने प्रथोंकी प्रतिलिपि करानेका विचार पक्का किया । किंतु उनके

वहांसे छोटनेपर वे तथा सेठ माणिकचंदजी अपने अपने व्यावसाधिक कार्योमें गुंथ गये और कोई दश वर्पतक प्रतिलिपि करानेकी वात उनके मनमें ही रह गई।

इसी बीचमें अजमेरिनवासी श्रीयुक्त सेठ मूळचंदजी सोनी श्रीयुक्त प. गोपाळदासजी बरैयाके साथ मूडिबर्झकी यात्राको गये। उस समय उन्होंने सिद्धान्त प्रयोंके दर्शनकर बहाके पूर्चों और ब्रह्मसूरि शाखींके साथ यह बान निश्चित की कि उन प्रन्थोंकी प्रतिलिपिया की जाय। तद- नुसार टेखनकार्य भी प्रारंभ हो गया। यात्रासे छौटते समय सेठ मूळचढजी सोनी सोलापुर और बम्बई भी गये और उन्होंने सेठ हीराचंदजी व माणिकचदजीको भी अपने उक्त कार्यकी सूचना दी, जिसका उन्होंने अनुमोदन किया। श्रीमान् सिंघई पन्नालालजी अमरावतीवालों से ज्ञात हुआ है कि जब उनके पिता रव० सिंघई वंशीलालजी स १९४७ (सन् १८९०) के लगभग मूडिविद्रीकी यात्राको गये थे तब ब्रह्मसूरि शास्त्री द्वारा लेखनकार्य प्रारंभ हो गया था। किंतु लगभग तीनसी इलोक प्रमाण प्रतिलिपि होनेके परचात् ही वह कार्य वन्द पड़ गया, क्योंकि, सेठजी वह प्रतिलिपि अजमेरके लिये चाहते थे और यह वात मूडिविद्रींके महारकजी व पचोंको इष्ट नहीं थी।

इसी विषयको छेकर सं० १९५२ (सन १८९५) में सेठ माणिकचंदजी और सेठ हीराचंदजी के बीच पुनः पत्रव्यवहार हुआ, जिसके फल्स्वरूप सेठ हीराचंदजीने प्रतिलिपि करानेके खर्चके छिये चन्टा एकत्र करनेका बीडा उठाया । उन्होंने अपने पत्र जैनवोयकमें सौ सौ रुपयोंके सहायक बननेके छिये अपीछ निकालना प्रारम कर दिया । फल्तः एक वर्षके भीतर चौदह हजारसे उपरके चन्टेकी स्वीकारता आगई । तब सेठ हीराचटजीने सेठ माणिकचंटजीको सोलापुर बुलाया और उनके समक्ष ब्रह्मस्र शालीसे एकसौ पच्चीस (१२५) रुपया मासिक वृत्तिपर प्रतिलिपि करानेकी बात पक्की होगई । उनकी सहायताके छिये मिरजनिवासी गजपित शाली भी नियुक्त कर दिये गये । ये दोनों शाली मूडिविदी पहुचे और उसी वर्षकी फाल्गुन गुक्ला ७ बुध-वारको प्रेयकी प्रतिलिपि करानेका कार्य शासी मूडिविदी पहुचे और उसी वर्षकी फाल्गुन गुक्ला ७ बुध-वारको प्रेयकी प्रतिलिपि करानेका कार्य शासीने सेठ हीराचटजीको पत्रद्वारा सूचित किया कि जयधवलके पन्द्रह पत्र अर्थात् लगमग १५०० इलोकोंकी कापी हो चुकी । इसके कुछ ही परचात् ब्रह्मसूरि शास्त्री अस्वस्थ हो गये और अन्तत. स्वर्गवासी हुए ।

त्रह्मसूरि शास्त्रीके पश्चात् गजपित शासीने प्रतिलेखनका कार्य चाल रक्खा और लग-भग सोलह वर्षमें घवल और जयधवलकी प्रतिलिपि नागरी लिपिमें पूरी की । इसी अवसरमें मूडिव-द्रीके पण्डित देवराज सेठी, शातपा उपाध्याय तथा ब्रह्मय्य इद्रह्मारा उक्त प्रथोंकी कनाडी लिपिमें भी प्रतिलिपि कर ली गई। उस समय सेठ हीराचंदजी पुनः मूडिविद्री पहुंचे और उन्होंने यह इच्छा प्रगट की कि तीसरे प्रंथराज महाधवलकी भी प्रतिलिपि हो जाय और इन प्रंथोंकी सुरक्षा तथा पटनपाठनरूप सदुपयोगके लिये अनेक प्रतिया कराकर भिन्न भिन्न स्थानोंमें रक्षी जोंवं। किंतु इस बात र महारकजी व पचलोग राजी नहीं हुए। तथापि महाववलकी कनाडी प्रतिलिपि पाडित नेमिराजजी द्वारा किये जानेकी व्यवस्था करा दी गई; यह कार्य सन् १९१८ से पूर्व पूर्ण हो गया। इसके पश्चात् सेठ हीराचदजीके प्रयत्नसे महाधवलकी नागरी प्रतिलिपि प लोकनाथजी शास्त्रीद्वारा लगभग चार वर्षमें पूरी हुई। इसप्रकार इन प्रथोंका प्रतिलिपि कार्य सन् १८९६ से १९२२ तक अर्थात् २६ वर्ष चला, और इतने समयमें इनकी कनाडी लिपि प. देवराज सेठी, प. शातप्पा इन्द्र, प ब्रह्मय्य इन्द्र तथा प नेमिराज सेठी द्वारा, तथा नागरी लिपि पं. ब्रह्मसूरि शास्त्री, प. गजपित उपाध्याय और प. लोकनाथजी शास्त्री द्वारा की गई। इस कार्यमें लगभग वीस हजार रुपया खर्च हुआ।

धवल और जयधवलकी प्रतिके बाहर निकलनेका इतिहास

धवल और जयधवलकी नागरी प्रतिलिपि करते समय श्री गजपित उपाध्यायने गुप्तरांतिसं उनकी एक कनाडी प्रतिलिपि भी कर ली और उसे अपने ही पास रख लिया। इस
कार्य में विशेष हाथ उनकी विदुर्ण पत्नी लक्ष्मीवाईका था, जिनकी यह प्रबल इच्छा था कि इन
प्रंथोंके पठनपाठनका प्रचार हो। सन् १९१५ में उन प्रतिलिपियोंको लेकर गजपित उपाध्याय
सेठ हीराचंदजीके पास सोलापुर पहुचे और न्योछावर देकर उन्हें अपने पास रखनेके लिये कहा।
किंतु सेठजीने उन्हें अपने पास रखना स्वीकार नहीं किया, तथा अपने घनिष्ठ मित्र सेठ
माणिकचदजी को भी लिख दिया कि वे भी उन प्रतियोंको अपने पास न रक्षें। उनके ऐसा
करनेका कारण यही जाना जाता है कि वे मूडिवेदीसे बाहर प्रतियोंको न ले जानेके लिये
मूडिवेदीके पचों और महारकजी से वचनवद्ध हो चुके थे। अत्रुव प्रतियोंके प्रचारकी मावना
रखते हुए भी उन्होंने प्रतियोंको अपने पास रखना नैतिक दृष्टिसे उचित नहीं समझा। तब गजपित
उपाध्याय उन प्रतियोंको लेकर सहारनपुर पहुचे, और वहा श्री लाला जम्बूपसादजी रईसने
उन्हें ययोचित पुरस्कार देकर उन प्रतियोंको अपने मिदरजीमें विराजमान कर दिया।

गजपित उपाध्यायने छाछाजी को यह आङ्ग्रासन दिया था कि वे स्वय उन कनाडी प्रितियोंकी नागरी छिपि कर देंगे। किंतु पुत्रकी बीमारीके कारण उन्हें शीघ्र घर छीटना पड़ा। पश्चात् उनकी पर्नी भी बीमार हुई और उनका देहान्त हो गया। इन संकटोंके कारण उपाध्यायजी फिर सहारनपुर न जा सके और सन् १९२३ में उनका भी शरीरान्त हो गया। छाछाजीने उन प्रयोंकी नागरी प्रतिछिपि पण्डित विजयचंद्रय्या और पं सीताराम् शास्त्रीके द्वारा

कराई। यह कार्य सन् १९१६ से १९२३ तक संपन्न हुआ। सन् १९२४ में सहारनपुरवालोंने मूडिविद्रीके पं. लोकनाथ जी शास्त्रीको वुलाकर उनसे कनाडी और नागरी लिपियोंका मिलान करा लिया।

सहारनपुरकी कनाडी प्रतिकी नागरी लिपि करते समय पं सीताराम शास्तीने एक और कापी कर ली और उसे अपने ही पास रख लिया, यह लाला प्रयुम्नकुमारजी रईस, सहारनपुर, की सूचनासे ज्ञात हुआ है। पर यह मी सुना जाता है कि जिस समय पं विजयचंद्रय्या और पं सीताराम शास्त्री कनाडीकी नागरी प्रतिलिपि करने बैठे उस समय पं विजयचंद्रय्या पढ़ते जाते थे और पं. सीताराम शास्त्री सुविधा और जल्दीके लिथे कागजके खरींपर नागरीमें लिखते जाते थे। इन्हीं खरींपरसे उन्होंने पीछे शास्त्राकार प्रति सावधानीसे लिखकर लालाजीको दे दी, किंतु उन खरींको अपने पास ही रख लिया, और उन्हीं खरींपरसे पीछे सीताराम शास्त्रीने अनेक स्थानींपर धवल जयववल की लिपियां करके दीं। वे ही तथा उन परसे की गई प्रतिया अब अमरावती, आरा, कारंजा, दिर्छा, वम्बई, सोलापुर, सागर, झालरापाटन, इन्हीर, सिवनी, न्यावर, और अजमेरमें विराजमान है।

पं. गजपित उपाध्याय तथा पं. सीताराम शास्त्रीने चाहे जिस भावनासे उक्त कार्य किया हो और भछे ही नीतिकी कसीटी पर वह कार्य ठीक न उतरता हो, किंतु इन महान् सिद्धान्त प्रयोंको सैकडों वपोंके कैदसे मुक्त करके विद्वत् और जिज्ञासु संसारका महान् उपकार करनेका श्रेय भी उन्हींको है। इस प्रसंगमें मुझे गुमानी कविका निम्न पद्य याद आता है—

पूर्वजञ्जिद्धिमिपाद् मुत्रि गंगां प्रापितवान् स मगीरथभूपः । बन्धुरभूजगतः परमोऽसौ सज्जन है सवका उपकारी ।।

सिद्धान्त प्रथोंकी प्रतियोंका इतिहास सप्रह करनेके लिये हमने जो प्रश्नावली प्रकाशित की थी उसका जिन अनेक महानुमावोंने सूचनात्मक उत्तर मेजनेकी कृपा की । हम उन्हीं उत्तरोंके आधारसे पूर्वोक्त इतिहास प्रस्तुत करनेमें समर्थ हुए, इस हेतु हम इन सज्जनोंका आमार मानते हैं ।

धवलादि सिद्धान्त प्रथोंकी प्रति-उद्धारसबन्धी प्रश्नावलीका उत्तर भेजनेवाले सजनोंकी नामावली—

- १ श्रीमान् सेठ रावजी सखारामजी दोशी, सोळापुर
- २ ,, लाला प्रद्युम्नकुमारजी रईस, सहारनपुर
- ३ ,, पाडित नाथूराम जी प्रेमी, बम्बई
- 😮 ,, पं. छोकनाथजो शास्त्री, मंत्री, वीरवाणी सिङान्त मत्रन, मूडविदी
- ५ ,, ब्र शीतल्प्रसादजी
- ६ ,, प. देवकीनन्दनजी सिद्धान्तशास्त्री, कारंजा
- ७ 🕠 सिंघई पन्नालालजी वशीलालजी, अमरावती
- ८ ,, पं. मक्खनठाठजी शास्त्री, मोरेना
- ९ ,, पं. रामप्रसादजी शास्त्री, श्री. ऐ पनालाल दि. जैन सरस्वती भवन, बम्बई
- १० ,, पं. के मुजवलीजी शास्त्री, जैन सिद्धान्त भवन, आरा
- ११ ,, पं. दयाचन्दजी न्यायातीर्थ, सत्तर्कसुधातरागेणी पाठशाखा, सागर
- १२ ,, सेठ वीरचंद कोदरजी गांवी, फलटन
- १३ ,, सेठ ठाकुरदास मगवानदासजी जन्हेरी, वम्बई
- १४ ,, सेठ मूळचन्द किशनदास जी कापड़िया, सूरत
- १५ " सेट राजमल जी बडजात्या, मेलसा
- १६ ,, गाधी नेमचद बाछचदंजी, वंसील, उसमानावाद
- १७ ,, बावू कामताप्रसादजी, सम्पादक बीर, अलीगंज

र. हमारी आदर्श प्रतियां

- १. धवलादि सिद्धान्तप्रयोंकी एकमात्र प्राचीन प्रति दक्षिण कर्नाटक देशके मूडिनद्री नगरके गुरुवसिद नामक जैन मंदिरमें बहाके महारक श्रीचारुकीर्तिजी महाराज तथा जैन पंचोंके अधिकारमें है। तीनों प्रथोंकी प्रतिया ताड्पत्र पर कनाड़ी लिपिमें है। धवलाके ताड्पत्रोंकी लम्बाई लगभग २। फुट, चौड़ाई ३ इंच, और कुलसंख्या ५९२ है। यह प्रति कवकी लिखी हुई है इसका ठीक ज्ञान प्राप्त प्रतियों पर से नहीं होता है। किन्तु लिपि प्राचीन कनाड़ी है जो पाच छैसी वर्षोंसे कम प्राचीन नहीं अनुमान की जाती। कहा जाता है कि ये सिद्धान्त प्रंथ पहले जैनिवदी अर्थात् श्रवणबेलगोल नगर के एक मंदिरजी में विराजमान थे। इसी कारण उस मंदिरकी अभी तक 'सिद्धान्त वस्ती 'नामसे प्रसिद्धि है। वहा से किसी समय ये प्रंथ मूडिवदी पहुचे। (एपीप्राफिआ कर्नाटिका, जिल्ट २, भूमिका पृ २८).
- २. इसी प्रतिकी धवलाकी कनाडी प्रतिलिपि पं० देवराज सेठी, शान्तपा उपध्याय और ब्रह्मय्य इन्द्र द्वारा सन् १८९६ और १९१६ के बीच पूर्ण की गयी थी। यह लगभग १ फुट २ इंच लम्बे और ६ इंच चौड़े कास्मीरी कागज के २८०० पत्रों पर है। यह भी मूडविदी के गुरुवसिंद मंदिर में सुरक्षित है।
- ३. धवलाके ताल्पत्रोंको नागरी प्रतिलिपि पं ० गजपित उपाध्याय द्वारा सन् १८९६ और १९१६ के बीच की गई थी । यह प्रति १ फुट ३ इच लम्ये, १० इंच चौढ़े कार्सीरी कागज के १३२३ पत्रों पर है । यह भी मूडिवदी के गुरुवसिद मंदिरमें सुरक्षित है ।
- ४. मूड्विद्रिके ताड्पत्रों परसे सन् १८९६ और १९१६ के बीच पं. गजपित उपाध्यायने उनकी विदुपी पत्नी छक्षीबाई की सहायतासे जो प्रति गुप्त रीतिसे की थी वह आधु-निक कनाड़ी छिपिमें कागजपर है। यह प्रति अब सहारनपुरमें छाला प्रदासकुमारजी रईसके अधिकारमें है।
- ५. पूर्वोक्त नं. ४ की प्रति की नागरी प्रतिलिपि सहारनपुर मे प. विजयचंद्रैया और पं. सीतारामशास्त्रीके द्वारा सन् १९१६ और १९२४ के वीच कराई गई थी। यह प्रति १ फुट छम्बे, ८ इंच चौड़े कागजके १६५० पत्नोपर हुई है। इसका नं. ४ की कनाड़ी प्रतिसे मिलान मूडिबिद्री के पं. छौकनाथजी शास्त्रीद्वारा सन् १९२४ में किया गया था। यह प्रति भी उक्त छालाजीके ही अधिकारमे है।

- ६ पूर्वोक्त न ५ की नागरी प्रतिलिपि करने समय प. सीताराम शास्त्रीने एक और नागरी प्रतिलिपि करके अपने पास रख ली थी, ऐसा श्रीमान् लाला प्रदुम्नकुमारजी रईस, सहारनपुर, की सूचनासे जाना जाता है। यह प्रति अब भी प सीताराम गास्त्रीके अधिकारमें है।
- ७ पूर्वोक्त न ६ की प्रतिपरसे ही सीताराम जास्त्रीने वे अनेक प्रतिया की है जो अव कारजा, आरा, सागर आदि स्थानों मे विराजमान है। सागर की प्रति १३॥ इच लम्बे ७॥। इच चौडे कागज के १५९६ पत्रोंपर है। यह प्रति सत्तर्कसुधातरिगणी पाठशाला, सागर, के चैत्यालयमे विराजमान है और श्रीमान प. गणेगप्रसादजी वर्णीके अधिकारमे है।
- ८ न. ७ परसे अमरावतीकी बवला प्रति १७ इच लम्बे, ७ इंच चौडे कागजके १४६५ पत्रोंपर बदुकप्रसादजी कायस्थके हाथसे सबत् १९८५ के माघकृष्णा ८ शनि० को लिखी गई है। यह प्रति अब इस साहित्य उद्धारक फडके ट्रस्टी श्रीमान् सिं पन्नालाल बशीलालजी के अधिकारमे है और अमरावतीके परवार दि जैन मन्दिरमें विराजमान है। इसके ३७५ पत्रोंका सशोधन सहारनपुरवाली न. ५ की प्रतिपरसे १९३८ में कर लिया गया था।

प्रस्तुत प्रथ की प्रथम प्रेसकापी इसी प्रतिपरसे की गई थी। इसका उल्लेख प्रस्तुत प्रथकी टिप्पणियों में 'अ' सकेत द्वारा किया गया है।

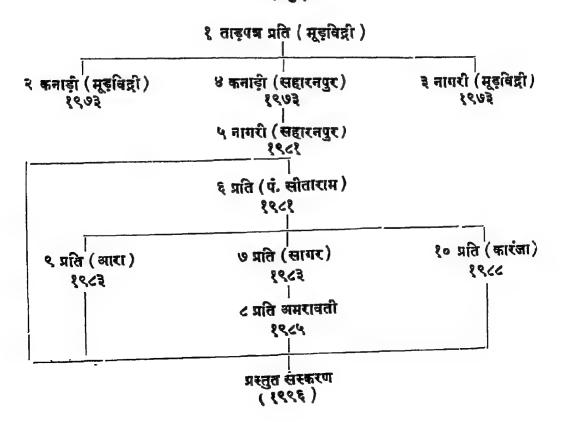
- ९. दूसरी प्रति जिसका हमने पाठ संगोधनमे उपयोग किया है, आराके जैनसिद्धान्त भवन में विराजमान है, और ठाठा निर्मेळकुमारजी चक्रेश्वरकुमारजीके अधिकारमें है। यह उपर्युक्त प्रति न ६ पर से स्वय सीताराम गास्त्री द्वारा वि स १९८३ माघ ग्रुक्ता ५ रविवार को ठिखकर समाप्त की हुई है। इसके कागर्ज १॥ इच ठम्वे और ६॥ इच चौंडे हैं, तथा पत्रसंख्या ११२७ है। यह हमारी टिप्पणियों आदि की 'आ' प्रति है।
- १०. हमारेद्वारा उपयोगमे छी गई तीसरी प्रति कारजाके श्री महावीर ब्रह्मचर्याश्रमकी है और हमें प देवकीनन्दनजी सिद्धान्तशास्त्रीके द्वारा प्राप्त हुई । यह भी उपर्युक्त न ६ परसे स्वय सीताराम शास्त्री द्वारा १३॥ इच छवे ८ इच चौडे कागजके १४१२ पत्रोपर श्रावण शुक्रा १५ स १९८८ में छिखी गई है । इस प्रतिका उद्घेख टिप्पणियों आदि में 'क' सकेत द्वारा किया गया है ।

सहारनपुर की प्रतिसे छिए गए सगोधनोंका सकेत 'स' प्रति के नामसे किया गया है।

इनके अतिरिक्त, जहांतक हमें ज्ञात है, सिद्धान्त प्रथोंकी प्रतियां सोछापुर, ज्ञाल्या-पाटन, ज्यावर, वम्बर्ड, इन्दौर, अजमेर, दिल्ली और सिवनीम भी है। इनमेसे केवल वम्बर्ड दि जैन सरस्वती भवन की प्रति का परिचय हमारी प्रश्नावलीके उत्तरमें वहा के मैनेजर श्रायुत पं. रामप्रसादजी शालीने भेजनेकी कृपा की, जिससे ज्ञात हुआ कि वह प्रति आराकी उपर्युक्त न ९ की प्रति पर से प. रोजनलालद्वारा सं १९८९ में लिखी गई है, और उसी परसे ज्ञाल्या-पाटन ऐलक पन्नालल दि. जैन सरस्वतीभवन के लिए प्रति कराई गई है। सागरकी सत्तर्कसुधा-तरंगिणी पाठजालकी प्रतिका जो परिचय वहा के प्रधानाध्यापक प दयाचदजी जालीने भेजने की कृपा की है, उससे ज्ञात हुआ है कि सिवनी की प्रति सागरकी प्रतिपरसे ही की गई है। जेप प्रतियोका हमे हमारी प्रश्नावलीके उत्तरमे कोई परिचय भी नहीं मिल सका।

इससे स्पष्ट है कि स्वय सीताराम शास्त्रीके हाथकी लिखी हुई जो तीन प्रतिया कारजा, आरा और सागरकी है, उनमेसे पूर्व दोका तो हमने सीधा उपयोग किया है और सागरकी प्रतिका उसकी अमरावतीवाली प्रतिलिपि परसे लाभ लिया है।

धवल सिद्धान्तकी प्रतियोंकी पूर्वोक्त परम्पराका निदर्शक वंशवृक्ष



इस विचरण और यशृष्ट्य से स्पष्ट है कि यथार्थमें प्राचीन प्रति एक ही है किंतु खेद है कि अल्पन्त प्रयत्न करनेपर मी हमें मूड्विदीकी प्रतिके मिछानका छाम नहीं मिछ सका । यहीं नहीं, जिस प्रति परसे हमारी प्रथम प्रेस-कापी तैयार हुई वह उस प्रतिकी छठवीं पीड़ीकी है । उसके सशोधनके छिये हम पूर्णत. दो पाचवी पीढ़ीकी प्रतियोंका छाम पा सके । तीसरी पीड़ीकी सहारनपुरवाछी प्रति अन्तिम सशोधनके समय हमारे सामने नहीं थी । उसके जो पाठ-मेद अमरावतीकी प्रतिपर अकित कर छिये गये थे उन्हींसे छाम उठाया गया है । इस परंपरामें भी दो पीढ़ियोंकी प्रतिया गुष्त रीतिसे की गई थीं । ऐसी अवस्थामें पाठ-संशोधनका कार्य कितना कठिन हुआ है यह वे पाठक विशेपरूपसे समझ सकेंगे जिन्हें प्राचीन प्रयोंके संशोधनका कार्य पड़ा है । मापाके प्राकृत होने और विपयकी अल्पन्त गहुनता और दुक्तहताने संशोधन कार्य भी जिटछ बना दिया था ।

यह सब होते हुए भी हम प्रस्तुत प्रथ पाठकोंके हाथमें कुछ दढ़ता और विस्वासके साथ दे रहे हैं । उपर्युक्त अवस्थामें जो कुछ सामग्री हमें उपलब्ध हो सकी उसका पूरा लाभ छेनेमें कसर नहीं रखी गई । सभी प्रतियोंमें कहीं कहीं छिपिकारके प्रमादसे एक शब्दसे छेकर कोई सी शब्दतक छूट गये हैं। इनकी पूर्ति एक दूसरी प्रतिसे कर ही गई है। प्रतियोंमें वाक्य-समाप्ति-सूचक विराम-चिन्ह नहीं हैं। कारंजाकी प्रतिमें छाछ स्याहांके दण्डक छगे हुए है, जो वाक्यसमाप्तिके समझनेमें सहायक होनेकी अपेक्षा श्रामक ही अधिक है। ये दण्डक किसप्रकार लगाये गये थे इसका इतिहास श्रीमान् पं. देवकीनन्दनजी शास्त्री सुनाते थे। जव पं. सीतारामजी शास्त्री प्रयोंको छेकर कारंजा पहुचे तव पढितजीने प्रयोंको देखकर कहा कि उनमें विराम-चिन्होंकी कमी है। प, सीतारामजी शास्त्रीने इस कमीकी वहीं पूर्ति कर देनेका वचन दिया और छाछ स्याही छेकर कलमसे खटाखट दण्डक लगाना प्रारंभ कर दिया। जब पण्डितजीने उन दण्डकोंको जाकर देखा और उन्हें अनुचित स्थानोंपर भी छगा पाया तव उन्होंने कहा यह क्या किया है पं. सीतारामजीने कहा जहा प्रतिमें स्थान मिछा, आखिर वहीं तो दण्डक छगाये जा सकते हैं । पण्डितजी इस अनर्थको देखकर अपनी कृतिपर पछताये । अतएव वाक्यका निर्णय करनेमें ऐसे विशम-चिन्होंका ख्याल बिलकुल ही छोडकर विपयके तारतम्यद्वारा ही हमें वाक्य-समाप्तिका निर्णय करना पड़ा है। इसप्रकार तथा अन्यत्र दिये हुए सञ्चोधनको नियमोंहारा अब जो पाठ प्रस्तुत किया जा रहा है वह सम्चित साधनोंकी अप्राप्तिको देखते हुए असंतोपजनक नहीं कहा जा सकता। हमें तो बहुत योडे स्थानोंपर शुद्ध पाठमें सदेह रहा है। हमें आधर्य इस वातका नहीं है कि ये योडे स्थल

शंकास्पद रह गये, किंतु आश्चर्य इस बातका है कि प्रतियोंकी पूर्वोक्त अवस्था होते हुए भी उन परसे इतना शुद्ध पाठ प्रस्तुत किया जा सका। इस संबन्धमें हमसे पुनः यह कहे विना नहीं रहा जाता कि गजपितजी उपाध्याय और प. सीतारामजी शास्त्रीने मछे ही किसी प्रयोजनवश नकलें की हों, किंतु उन्होंने कार्य किया उनकी शिक्तमर ईमानदारीसे और इसके छिये उनके प्रति, और विशेषतः पं. गजपितजी उपाध्यायकी धर्मपत्नी छक्ष्मीवाईके प्रति हमारी कृतज्ञता कम नहीं है।

३. पाठ संशोधनके नियम

- १. प्रस्तुत प्रथके पाठ-संगोधनमे ऊपर वतलाई हुई अमरावर्ता, सहारनपुर, कारंजा और आराकी चार हस्तिलिखित प्रतियोका उपयोग किया गया है। यद्यपि ये सब प्रतिया एक ही प्रतिकी प्रायः एक ही व्यक्तिद्वारा गत पद्रह वर्षोंके भीतर की हुई नकले है, तथापि उनसे पूर्वकी प्रति अलभ्य होनेकी अवस्थामे पाठ-सगोवनमें इन चार प्रतियोसे बहुत सहायता मिली है। कमसे कम उनके मिलानद्वारा भिन्न भिन्न प्रतियोमें छूटे हुए भिन्न भिन्न पाठ, जो एक मात्रासे लगा कर लगभग सौ गव्दोतक पाये जाते हैं, उपलब्ध हो गये और इसप्रकार कमसे कम उन सबकी उस एक आदर्श प्रतिका पाठ हमारे सामने आ गया। पाठका विचार करते समय सहारनपुरकी प्रति हमारे सामने नहीं थी, इस कारण उसका जिनना उपयोग चाहिये उतना हम नहीं कर सके। केवल उसके जो पाठ-भेद अमरावर्ताकी हस्त-प्रति पर अकित कर लिये गये थे, उन्हीसे लाभ उठाया गया है। जहा पर अन्य सब प्रतियोसे इसका पाठ भिन्न पाया गया बहा इसीको प्रामाण्य दिया गया है। ऐसे स्थल परिशिष्टमें दी हुई प्रति-मिलानकी तालिकाके देखनेसे जात हो जाकेंगे। प्रति-प्रामाण्यके विना पाठ-परिवर्तन केवल ऐसे ही स्थानोपर किया गया है जहा वह विपय और व्याकरणको देखते हुये नितान्त आवश्यक जन्म। फिर भी वहा पर कमसे कम परिवर्तनद्वारा काम चलाया गया है।
- २. जहा पर प्रतियोके पाठ-मिलानमात्रसे शुद्ध पाठ नहीं मिल सका वहा पहले यह विचार किया गया है कि क्या कनाडींसे नागरी लिपि करनेमें कोई दृष्टि-दोपजन्य भ्रम वहा सभव है १ ऐसे विचारद्वारा हम निम्न प्रकारके संशोधन कर सके—
- (अ) प्राचीन कनाड़ीमें प्राकृत लिखते समय अनुस्वार और वर्ण-द्वित्व-बोधक संकेत एक बिन्दु ही होता है, भेद केवल इतना है कि अनुस्वारका विन्दु कुल छोटा (०) और द्वित्वका

कुछ वडा () होता है। फिर अनुस्वार का विन्दु वर्णसे पश्चात् और दित्वका वर्णसे पूर्व रखा जाता है। अनएव लिपिकार दित्वको अनुस्वार और अनुस्वारको दित्व भी पढ सकता है। उदाहरणार्थ, प्रो० पाठकने अपने एक लेखमें * त्रिलोकसारकी कनाडी ताडपत्र प्रति परसे कुछ नागरीमे गाथाए उद्धृत की है जिनमेंसे एक यहा देते हैं—

सो उ॰म॰गाहिमुहो चउ॰मुहो सटरि-वास-परमाऊ । चालीस र॰जओ जिटमूमि पु॰छइ स-मति-गण ॥

इसका शुङरूप है-

सो उम्मगाहिमुहो चउम्मुहो सदरि-वास-परमाऊ । चार्छास-रज्ञओ जिदभूमि पुच्छड स-मति-गण ॥

ऐसे भ्रमकी सभवता ध्यानमें रखकर निम्न प्रकारके पाठ सुधार छिये गये हैं--

- (१) अनुस्त्रारके स्थान पर अगळे वर्णका द्विस्त-अगं गिज्ज्ञा-अगगिज्ज्ञा (पृ ६), लक्खण खड्णे।-लक्खणक्खड्णे। (पृ. १५)
 संवैध-संवद्ध (पृ. २५, २९२,) वंस-वस्स (पृ. ११०) आदि ।
- (२) द्वित्रके स्थानपर अनुस्वार--

भगग-भग (पृ ४९) अक्कुलेसर—अकुलेसर (पृ ७१) कक्खा-कंखा (पृ. ७३) सिनइवडस्सया दत—सिमडवर्ड सया दंतं (पृ. ७) सब्वेयणी—सवेयणी (पृ. १०४) ओरालिय त्ति ओरालिय ति (पृ. २९१) पात्रगगलिय—पात्रं गालिय (पृ. ४८) पिटमच्त्रा—पिडमं वा (पृ. ५८) इत्यादि।

(आ) कनार्डामें द और घ प्राय. एकसे ही लिखे जाते हैं जिससे एक दूसरेमें भ्रम हो सकता है।

ट-ध, टरिट-धरिट (पृ. २९) ध-ट, हिनध--हिनेद (पृ. २०) हरधणु-हरदणु (पृ. २७३) इलाटि ।

- (इ) कनार्टीमें थ और ध में अन्तर कवल वर्णके मध्यमें एक बिंदुके रहने न रहनेका
- Bhandarkar commemoration Vol., 1917, P. 221.

है, अतएव इनके छिखने पढ़नेमें भ्रान्ति हो सकती है। अतः क्यं के स्थानपर कथ और इसको तथा पूर्वोक्त अनुस्वार दिख-विभ्रमको ध्यानमें रखकर सबंधोवा के स्थान पर सन्वत्योवा कर दिये गये हैं।

यद्यपि शौरसेनीके नियमानुसार कयं आदिमें थ के स्थान पर ध ही रक्खा है, किंतु जहां ध करनेसे किसी अन्य शब्दसे भ्रम होनेकी संभावना हुई वहा थ ही रहने दिया। उदाहरणार्थ— किसी किसी प्रतिमें 'गंथो ' के स्थान पर 'गंधो ' भी है किंतु हमने 'गथो ' ही रक्खा है।

- (ई) व्हस्य और दीर्घ स्त्रोंमें बहुत व्यव्यय पाया जाता है, विशेषतः प्राकृत रूपोंमें। इसका कारण यही जान पड़ता है कि प्राचीन कनाडी छिपिमें व्हस्त और टीर्घका कोई भेद ही नहीं किया जाता। अत. संशोधनमें व्हस्तव्य और टीर्घत्य व्याकरणके नियमानुसार स्वला गया है।
- (उ) प्राचीन कनाई। प्रंथोंमे बहुधा आदि छ के स्थान पर अ छिखा मिछता है जैसा कि प्रो. उपाध्येने परमात्मप्रकाशकी भूमिकामें (पृ. ८३ पर) कहा है। हमें भी पृ. ३२६ की अवतरण गाधा नं. १६९ में 'अहइ ' के स्थान पर 'छहइ ' करना पड़ा।
- ३. प्रतियोंमें न और ण के हिलाको छोड़कर शेप पंचमाक्षरोंमें हलंत रूप नहीं पाये जाते । किंतु यहा संशोधित संस्कृतमें पंचमाक्षर यथास्थान रक्खे गये है ।
- प और य में प्राचीन कनाड़ी तथा वर्तमान नागरी लिपिमें वहुधा श्रम पाया जाता
 यही वात हमारी प्रतियोंमें भी पाई गई। अतः संशोधनमें वे दोनों यथास्थान रक्खे गये है।
- ५. प्रतियोंमें व और व का भेद नहीं दिखाई देता, सर्वत्र व ही दिखाई देता है। अतः संशोधनमें दोनों अक्षर यथास्थान रक्खे गये हैं। प्राकृतमें व या व सस्कृतके वर्णानुसार रक्खा गया है।
- ६. 'अरिहतः ' संस्कृतमें अकारातके रूपसे प्रतियोंमें पाया जाता है। हमने उसके स्थानपर संस्कृत नियमानुसार अरिहंता ही रक्खा है। (देखो, भाषा व न्याकरणका प्रकरण)
- ७. प्रंथमें संस्कृत और प्राकृत दोनों भाषाओंका खूत्र उपयोग हुआ है, तथा प्रति-योंकी नक्षल करनेवाले संस्कृतके ही जानकर रहे है। अतएव बहुत स्थानोंपर प्राकृतके बीच संस्कृतके और संस्कृतके वीच प्राकृतके रूप आ गये है। ऐसे स्थानोंपर शुद्ध करके उनके प्राकृत और संकृत रूप ही दिये गये हैं। जैसे, इदि—इति, चण—वनं, गढि—गति, आदि।

- ८. प्रतियों में अवतरण गाथाएं प्राय अनियमितरूपसे उक्त च या उत्त च कहकर उद्धृत की गई है । नियमके लिये हमने सर्वत्र संस्कृत पाठके पश्चात् उक्तं च अगर प्राकृत पाठके पश्चात् उक्तं च रक्खा है ।
- ९ प्रतियों में सिधिक सबंधमें भी बहुत अनियम पाया जाता है। हमने न्याकरणके सिधिसबधी नियमोंको ध्यानमें रखकर यथाशिक मूलके अनुसार ही पाठ रखनेका प्रयत्न किया है, किंतु जहा विराम चिन्ह आगया है वहा सिध अवस्य ही तोड़ दी गई है।
- १०. प्रतियों में प्राकृत शब्दों में छप्त व्यजनों के स्थानों में कहीं य श्रुति पाई जाती है और कहीं नहीं | हमने यह नियम पालनेका प्रयत्न किया है कि जहा आदर्श प्रतियों में अवशिष्ट खर ही हो वहा यदि सयोगी खर अ या आ हो तो य श्रुतिका उपयोग करना, नहीं तो य श्रुतिका उपयोग नहीं करना | प्रतियों में अधिकाश स्थानों पर इसी नियमका प्रभाव पाया जाता है | पर ओ के साथ भी बहुत स्थानों पर य श्रुति मिलती है और ऊ अथवा ए के साथ किन्त् ही, अन्य खरों के साथ नहीं |
 - (१) ओ के साथ य श्रुतिके उदाहरण भणियो, जाणयो, त्रिसारयो, पारँयो, आदि ।
 - (२) ऊके साथ-विजयूण
 - (३) ए के साथ-परिणयेण (परिणतेन) एक्कारसीये, आदीये, इत्यादि ।

४. षद्खंडागमके रचयिता

प्रस्तुत प्रथके अनुसार (पृ. ६७) पट्खडागमके विपयके ज्ञाता धरसेनाचार्य थे, जी सोरठ देशके गिरिनगरकी चन्द्रगुफामें ध्यान करते थे। नंदिसमकी प्राकृत पट्टावर्टीके अनुसार वे आचाराग के पूर्ण ज्ञाता थे किन्तु 'धवर्टी 'के शब्दों में वे अगों और पूर्वों के एकदेश ज्ञाता थे। कुछ भी हो वे थे भारी मिद्रान् और श्रुत-मस्सर । उन्हें इस बातकी चिंता हुई कि उनके पश्चात् श्रुतज्ञानका छोप हो जायगा, अत उन्होंने महिमा नगरीके मुनिसम्मेटनको पत्र दिखा जिसके फल्स्वरूप वहांसे दो मुनि उनके पास पहुचे। आचार्यने उनकी बुद्धिकी परीक्षा करके उन्हें सिद्धान्त पढ़ाया। ये दोनों मुनि पुष्पदंत और भूतविष्ठ थे। धरसेनाचार्यने इन्हें सिखाया तो उत्तम-

तासे किंतु ज्यों ही आपाढ गुक्का एकादशीको अध्ययन पूरा हुआ लों ही वर्षाकालके वहुत समीप होते हुए भी उन्हें उसी दिन' अपने पाससे विदा कर दिया। दोनों शिष्योंने गुरुकी वात अनुल्लंघनीय मानकर उसका पालन किया और वहासे चलकर अंकुलंखरमें चातुर्मास किया। घरसेनाचार्यने इन्हें वहासे तत्क्षण क्यों रवाना कर दिया यह प्रस्तुत ग्रंथमें नहीं बतलाया गया है। किंतु इद्रनन्दिकृत श्रुतावतार तथा विवुध श्रीधरकृत श्रुतावतारमें लिखा है कि धरसेनाचार्यको ज्ञात हुआ कि उनको मृत्यु निकट है, अतएव इन्हें उस कारण क्लेश न हो इससे उन्होंने उन मुनियोंको तत्काल अपने पाससे विदा कर दिया । संभव है उनके वहा रहनेसे आचार्यके ध्यान और तपमें विन्न होता, विशेषत. जब कि वे श्रुतज्ञानका रक्षासंबन्धी अपना कर्तव्य पूरा कर चुके थे। वे संभवत. यह भी चाहते होंगे कि उनके वे शिप्य वहासे जल्दी निकल कर उस श्रुतज्ञानका प्रचार करें। जो भी हो, घरसेनाचार्यकी हमें फिर कोई छटा देखनेको नहीं मिलती, वे सदाके लिये हमारी आंखोंसे ओझल हो गये।

अवाहारने घरसेनाचार्यके गुरुका नाम नही दिया। इन्द्रनन्दिके श्रुतावतारमे छोहार्य तककी गुरुपरम्पराके पश्चात् विनयदत्त, श्रीदत्त, जिवदत्त और अर्हद्वत इन चार अंद्रद्वाले आचार्योका उल्लेख किया गया है। वे सव अगो और पूर्वीके एकदेण जाता थे। अर्हद्वाले वे पूर्वदेणमे पुड्वर्धनपुरके कहे गये है। उन्होंने पचवपीय ग्रुग-प्रतिक्रमणके समय वड़ा भारी यित-सम्मेलन किया जिसमे सौ योजनके यित एकत्र हुए। उनकी भावनाओ परसे उन्होंने जान लिया कि अव पक्षपातका जमाना आगया है। अत. उन्होंने नन्दि, बीर, अपराजित, देव, पंचस्तूप, सेन, मढ़, गुणधर, गुप्त, सिंह, चन्द्र आढि नामोसे भिन्न भिन्न संघ स्थापित किये जिसमें एकत्व और अपनत्वकी भावनासे खूब धर्म-वात्सल्य और धर्म-प्रभावना वढ़े।

श्रुतावतारके अनुसार अर्हद्विको अनन्तर माघनन्दि हुए जो मुनियोमे श्रेष्ट थे। उन्होने अंगो और पूर्वीका एकदेश प्रकाश फैलाया और पश्चात् समाधिमरण किया। उनके पश्चात् ही

१ इन्द्रतन्दिके अनुसार धरसेनाचार्यने उन्हें दूसरे दिन विदा किया।

२ इन्द्रनन्दिने इस पत्तनका नाम कुरिश्वर दिया है। वहां वे नौ दिनकी यात्रा करके पहुँचे।

३ स्वासन्नमृति ज्ञात्वा मा मूर्त्यक्लेशमेतयोरस्मिन् । इति ग्रुरुणा सचिन्त्य द्वितीयदिवसं ततस्तेन । इन्द्रनन्दि, श्रुतावतार आत्मभो निकटमरण ज्ञात्वा घरसेनस्तयोमी क्लेशो मवतु इति मत्वा तन्म्रानिविसर्जन करिप्यिति । विश्वभक्षीघर, श्रुतावतारः मार्गदिः जैन्यः २१, पृर ३१७०

सौराष्ट्र देशको गिरिनगरको सर्माप ऊर्जयन्त पर्वतकी चन्द्रगुफाके निवासी धरसेनाचार्यका वर्णन आया है।

इन चार आरातीय यतियो और अर्हद्विल, मावनित्द व धरसेन आचार्योंके वीच इन्द्र-नित्दिने कोई गुरु-शिप्य-परम्पराका उल्लेख नहीं किया। केवल अर्हद्विल आदि तीन आचार्योमे एकके पश्चात् दूसरेके होनेका स्पष्ट सकेत किया है। पर इन तीनोके गुरु-शिष्य तारतम्यके सवन्धम भी उन्होंने कुल नहीं कहा। यही नहीं प्रत्युत उन्होंने स्पष्ट कह दिया है कि—

> गुणधरधरसेनान्वयगुर्वोः पूर्वापरक्रमोऽस्मामिः । न ज्ञायते तदन्वयकथकागममुनिजनाभावात् ॥१५१॥

अर्थात् गुणवर और धरसेनकी पूर्वीपर गुरुपरम्परा हमे ज्ञात नहीं है, क्योंकि, उसका वृत्तान्त न तो हमे किसी आगममें मिछा और न किसी मुनिने ही वतलाया ।

किंतु नन्दिसंघकी प्राकृत पट्टावर्टीमे अर्हद्बलि, माघनन्दि और धरसेन तथा उनके पश्चात् पुष्पदन्त और मूतविलको एक दूसरेके उत्तराधिकारी वतलाया है जिससे ज्ञात होता है कि धरसेनके दादागुरु अर्हद्बलि और गुरु माघनन्दि थे।

नन्दिसंघकी संस्कृत गुर्वावलीमें भी माघनन्दिका नाम आया है। इस पद्दावलीके प्रारममें भद्रवाहु और उनके शिष्य गुप्तिगुप्तकी वदना की गई है, किन्तु उनके नामके साथ संघ आदिका उल्लेख नहीं किया गया है। उनकी वन्दनाके पश्चात् मूलसंघमें नन्दिसंघ वलात्कारगणके उत्पन्न होनेके साथ ही माघनन्दिका उल्लेख किया गया है। सभव है कि संघमेदके विधाता अर्हद्बलि आचार्यने उन्हे ही नन्दिसंघका अप्रणी वनाया हो। उनके नामके साथ 'नन्दि ' पद होनेसे भी उनका इस गणके साथ सवन्ध प्रकट होता है। यथा—

श्रीमानशेपनरनायकवन्दिताघ्रिः श्रीगुप्तिगुप्त इति विश्रुतनामध्यः । यो भद्रबाहुमुनिपुगवपट्टपद्म सूर्य स वो दिशतु निर्मलसघद्दिद्म् ॥ १ ॥ श्रीमूलसघेऽजनि नन्दिसघ तस्मिन्वलात्कारगणोऽतिरम्य । तत्राभवत्पूर्वपदाशवेदी श्रीमाघनन्दी नरदेववन्च ॥ २ ॥ जै सि मा १,४,५ ५ ५१

पष्टावलीमें इनके पष्टधारी जिनचन्द्र और उनके पश्चात् पद्मनान्दि कुन्दकुन्दका उल्लेख किया गया है, पर धरसेनका नहीं । अत सभय हो सकता है कि ये वे ही धरसेनके गुरु है या नहीं । किंतु उनके ' पूर्वपदांशवेदी ' अर्थात् पूर्वोंके एकदेशको जाननेवाले, ऐसे विशेषणसे पता चलता है कि ये वे ही हैं । पद्दावलीमे उनके शिष्य धरसेनका उटलेख न आनेका कारण यह हो सकता है कि धरसेन विद्यानुरागी थे और वे सबसे अलग रहकर शास्त्राम्यास किया करते थे। अप्तः उनकी अनुपस्थितिमे संघका नायकत्व माधनन्दिके अन्य शिष्य जिनचन्द्रपर पड़ा हो । उधर धर-सेनाचार्यने अपनी विद्याद्वारा शिष्यपरम्परा पुष्पदन्त और भूतवलिद्वारा चलाई ।

माघनन्दिका उद्घेख ' जंबूदीवपण्णात्ति ' के कर्ता पद्मनन्दिने भी किया है और उन्हें, राग, द्वेप और मोह से रहित, श्रुतसागरके पारगामी, मित-प्रगल्भ, तप और संयमसे सम्पन्न तथा विख्यात कहा है। इनके शिष्य सकलचद्र गुरु थे जिन्होंने सिद्धान्तमहोदिधेमें अपने पापरूपी मैल धो डाले थे। उनके शिष्य श्रीनन्दि गुरु हुए जिनके निमित्त जंबूदिवपण्णात्ति लिखी गई। यथा—

गय-राय-दोस-मोहो सुद-सायर-पारओ मह्-पगन्मो ।
तव-संजम-संपण्णो विक्खाओ माघनंदि-गुरू ॥ १५४ ॥
तस्तेव य वरिक्सिसो सिद्धंत-महोदिहिम्मि धुय-कछसो ।
णय-णियम-सील कलिदो गुणउत्तां स्यलचंद-गुरू ॥ १५५ ॥
तस्तेव य वर-सिस्सो णिम्मल-वर-णाण-चरण-संजुत्तो ।
सम्महंसण-सुद्धो सिरिणंदि-गुरु ति विक्खाओ ॥ १५६ ॥
तस्स णिमित्तं लिहियं जंबूदीवस्स तह य पण्णत्ती ।
जो पढइ सुणइ एदं सो गच्छइ उत्तमं ठाणं ॥ १५० ॥

(जैन साहित्य संशोधक, खं. १. जंबूदीवपण्णात्ते. लेखक पं. नाथूरामजी प्रेमी)

जंबूदीवपण्णित्तका रचनाकाल निश्चित नहीं है । किन्तु यहा माघनिदको श्रुतसागर पारगामी कहा है जिससे जान पड़ता है कि संभवतः यहा हमारे माघनिदसे ही तात्पर्य है ।

माघनिद सिद्धान्तवेदीके संवन्धका एक कथानक भी प्रचिलत है। कहा जाता है कि माघनिद मुनि एकवार चर्याके लिये नगरमें गये थे। वहा एक कुम्हारकी कन्याने इनसे प्रेम प्रगट किया और वे उसीके साथ रहने लगे। कालान्तरमें एकवार संघमें किसी सैद्धान्तिक त्रिपयपर मत-भेद उपस्थित हुआ और जब किसीसे उसका समाधान नहीं हो सका तब संघनायकने आज्ञा दी कि इसका समाधान माघनिदके पास जाकर किया जाय। अतः साधु माघनिदके पास पहुचे और उनसे ज्ञानकी न्यवस्था मागी। माघनिदके पूछा 'क्या सघ मुझे अब भी यह सत्कार देता है ? मुनियोंने उत्तर दिया आपके श्रुतज्ञानका सदैव आदर होगा। 'यह सुनकर माघनन्दीको पुनः

वैराग्य हो गया और वे अपने सुरक्षित रखे हुए पीछी कमडळु छेकर पुनः सघमें आ मिछे । जैन सिद्धान्तभास्कर, सन् १९१३, अंक ४, पृष्ठ १५१ पर 'एक ऐतिहासिक स्तुति ' शीर्षकसे इसी कथानकका एक भाग छपा है और उसके साथ सीछह क्षोकोंकी एक स्तुति छपी है जिसे कहा है कि माघनन्दिने अपने कुम्हार-जीवनके समय कच्चे घड़ोंपर थाप देते समय गाते गाते बनाया था ।

यदि इस कथानकमें कुछ तथ्याश हो भी तो सभवतः वह उन माघनिद नामके आचार्योमेंसे किसी एकके संम्वन्धका हो सकता है जिनका उल्लेख श्रवणबेलगोलके अनेक शिलालेखों में आया है। (देखो जैनशिलालेखसंग्रह). इनमेंसे नं. ४७१ के शिलालेखमें शुभचंद्र त्रीविद्यदेवके गुरु माघनिद सिद्धान्तदेव कहे गये हैं। शिलालेख न. १२९ में विना किसी गुरु-शिष्य सबन्धके माघनिदको जगन्नासिद्ध सिद्धान्तवेदी कहा है। यथा—

नमो नम्नजनानन्दस्यन्दिने माघनन्दिने । जगत्त्रासिद्धसिद्धान्तवेदिने चित्रमोदिने ॥ ४ ॥

ये दोनों आचार्य हमारे षट्खण्डागमके सच्चे रचयिता है। प्रस्तुत प्रयमें इनके प्रारम्भिक नाम, धाम व गुरु परम्पराका कोई परिचय नहीं पाया जाता। आचार्य पुष्पदन्त धवलाकारने उनके संबन्धमें केवल इतना ही कहा है कि जब महिमा और भूतवलि नगरीमें सम्मिलित यतिसबको धरसेनाचार्यका पत्र मिला तब उन्होंने श्रुत-रक्षासवन्धा उनके अभिप्रायको समझकर अपने सघमेंसे टो साधु चुने जो विद्याप्रहण करने और स्मरण रखनेमें समर्थ थे, जो अत्यन्त विनयशील थे, शीलवान् थे, जिनका देश, कुल और जाति शुद्ध या और जो समस्त कलाओं में पारगत थे । उन दोनों को बरसेना चार्यके पास गिरिनगर (गिरनार) मेज दिया । घरसेनाचार्यने उनकी परीक्षा की । एकको अधिकाक्षरी और दूसरेको हीनाक्षरी विद्या वताकर उनसे उन्हें पष्टोपवाससे सिद्ध करनेको कहा । जब विद्याएं सिद्ध हुई तो एक वडे बडे दातोंवाली और दूसरी कानी देवीके रूपमें प्रगट हुई । इन्हें देख कर चतुर साधकोंने जान लिया कि उनके मत्रोंमें कुछ त्रुटि है। उन्होंने विचारपूर्वक उनके अधिक और हीन अक्षरोंकी कमी वेशी करके पुन साधना की, जिससे देविया अपने स्वामाविक सौम्यरूपमें प्रकट हुईं । उनकी इस कुशळतासे गुरुने जान लिया कि ये सिद्धान्त सिखानेके योग्य पात्र हैं । फिर उन्हें क्रमसे सन सिद्धान्त पढ़ा दिया । यह श्रुताम्यास आषाढ़ शुक्ला एकादशीको समाप्त हुआ और उसी समय भूतोंने पुप्पापहारोंद्वारा शख, दर्य और वादित्रोंकी ध्वनिके साथ एककी बढ़ी पूजा की । इसीसे आचार्यश्रीने उनका नाम भूतवि रक्खा । दूसरेकी दतपिक्त अस्त-व्यस्त थी, उसे भूतोंने ठीक कर दी, इससे उनका नाम पुष्पदन्त रक्खा गया । ये ही दो आचार्य पुष्पदन्त और भूतबिं पट्खण्डागमके रचायिता हुए।

इन दोनोंने धरसेनाचार्यसे सिद्धान्त सीखकर प्रथ-रचना की, अतः धरसेनाचार्य उनके शिक्षागुरु थे। पर उनके दीक्षागुरु कीन थे इसका कोई उल्लेख प्रस्तुत प्रथमें नहीं मिलता। व्रह्म नेमिदत्तने अपने आराधना-कथाकीपमें भी धरसेनाचार्यकी कथा दी है। उसमें कहा है कि धरसेनाचार्यने जिस मुनिसघको पत्र भेजा था उसके सघाधिपति महासेनाचार्य थे और उन्हींने अपने सघमेंसे पुष्पदन्त और भूतविलको उनके पास भेजा। यह कहना कठिन है कि ब्रह्म नेमिदत्तने संघाधिपतिका नाम कथानकके लिये किल्पत कर लिया है या वे किसी आधार परसे उसे लिख रहे हैं।

विवुध श्रीधरने अपने श्रुतात्रतारमें भाविष्यवाणी के रूपमें एक भिन्न है। कथानक दिया है जो इस प्रकार है—

इसी भरतक्षेत्रको वामिदेश (ब्रह्मदेश ?) में बसुंधरा नामकी नगरी होगी । बहाके राजा नरवाहन और रानी सुरूपाको पुत्र न होनेसे राजा खेदिखन होगा। तव सुबुद्धि नामके सेठ उन्हें पद्मावतीकी पूजा करनेका उपदेश देंगे। राजांक तदनुसार देवीकी पूजा करनेपर पुत्रप्राप्ति होगी और वे उस पुत्रका नाम पद्म रक्खेंगे । फिर राजा सहस्रकृट चैत्यालय वनवावेंगे और प्रतिवर्ष यात्रा करेंगे । सेठजी भी राजशसादसे पद पदपर पृथ्वीको जिनमिदरोंसे महित करेंगे । इसी समय वसंत ऋतुमें समस्त सघ वहा एकत्र होगा और राजा सेठजीके साथ जिनपूजा करके रथ चलावेंगे। उसी समय राजा अपने मित्र मगधस्त्रामीको मुनींद्र हुआ देख सुत्रुद्धि सेठके साथ वैराग्यसे जैनी दीक्षा धारण करेंगे । इसी समय एक छेखवाहक वहा आवेगा । वह जिन देवोंको नमस्कार करके व मुनियोंकी तथा (परोक्षमें) घरसेन गुरुकी वन्दना करके छेख समर्पित करेगा। वे मुनि उसे वाचेंगे कि गिरिनगरके समीप गुफावासी धरसेन मुनीश्वर आग्रायणीय पूर्वकी पचम वस्तुके चौथे प्रामृतशास्त्रका न्याख्यान प्रारम्भ करनेवाळे है । घरसेन भद्टारक कुछ दिनोंमें नरवाहन और धुवृद्धि नामके मुनियों को पठन, श्रवण और चिन्तनित्रया कराकर आपाट शुक्का एकादशीको शास्त्र समाप्त करेंगे। उनमेंसे एककी भूत रात्रिको विखिविधि करेंगे और दूसरेके चार दातोंको सुन्दर बना देंगे। अतएव भूत-बिक्ते प्रभावसे नरवाहन मुनिका नाम भूतविक और चार दात समान हो जानेसे सुबुद्धि मनिका नाम पुष्पदन्त होगा । इसके छेखकका समय आदि अज्ञात है और यह कथानक कल्पित जान पड़ता है । अतएव उसमें कही गई बातोंपर कोई जोर नहीं दिया जासकता ।

श्रवणबेलगोलके एक शिलालेख (न. १०५) में पुष्पदन्त और भूतबलिको स्पष्टरूपसे सबभेद-कर्ता अर्हद्वलिके शिष्प कहा है। यथा—

१ विवुधश्रीधर-श्रुतावतार (मा. जे म. २१ सिद्धान्तसारादिसमह, पृ ३१६).

य. पुष्पदन्तेन च भूतवल्यास्येनापि शिष्यद्वितयेन रेजे ।
फलप्रदानाय जगजनाना प्राप्तोऽहुराभ्यामिव कल्पभूजः ॥ २५ ॥
अहद्भिलिस्सघचतुर्विध स श्रीकोण्डकुन्दान्वयमूलसघम् ।
कालस्त्रभावादिह जायमान-देषेतराल्पीकरणाय चक्रे ॥ २६ ॥

यद्यपि यह लेख बहुत पीछे अर्थात् शक स. १३२० का है, तथापि संभवत. लेखको किसी आधार पर से ही इन्हें अर्हद्विलके शिष्य कहा होगा। यदि ऐसा हो तो यह भी समय है कि ये इन दोनोंके दीक्षा-गुरु हों और धरसेन।चार्यने जिस मुनि-सम्मेल्नको पत्र मेजा था वह अर्हद्विलका युग-प्रतिक्रमणके समय एकत्र किया हुआ समाज ही हो, और वहींसे उन्होंने अपने अत्यन्त कुशामबुद्धि शिष्य पुष्पदन्त और भूतविलको वरसेनाचार्यके पास मेजा हो। पद्मावलीके अनुसार अर्हद्विलके अन्तिम समय और पुष्पदन्तके प्रारम्भ समयमें २१+१९=४० वर्षका अन्तर पड़ता है जिससे उनका समसामयिक होना असमय नहीं है। केवल इतना ही है कि इस अवस्थामें, लेख लिखते समय धरसेनाचार्यकी आयु अपेक्षाकृत कम ही मानना पड़ेगी।

प्रस्तुत प्रन्थमे पुष्पदन्तका सम्पर्क एक और व्यक्तिसे वतलाया गया है । अकुलेक्स्यसे चातुर्मास समाप्त करके जब वे निकले तब उन्हें जिनपालित मिल गये और उनके साथ वे बनवास देशको चले गये । ('जिणवालिय दृश्ण पुष्पयताइरियो जिनपालित वणवासिवसय गदो ' पृष्ठ ७१।) दृश्ण का साधारणत हिन्द्रा अर्थात् देखकर अर्थ होता है । पर यहा पर यदि दृश्ण का देखकर यही अर्थ ले लिया जाता है तो यह नहीं माल्यम होता कि वहा जिनपालित कहासे आ गये दृश्णका अर्थ दृष्टु अर्थात् देखनेके लिये भी हो सकता हैं, जिसका तार्प्य यह होगा कि पुष्पदन्त अकुलेक्स्वरसे निकलकर जिनपालितको देखनेके लिये वनवास चले गये । सगितकी दृष्टिसे यह अर्थ ठीक बैठता है । इन्द्रनन्दिने जिनपालितको पुष्पदन्तका भागिनेय अर्थात् भनेज कहा है । पर इस रिक्तेके कारण वे उन्हें देखनेके लिये गये यह कदाचित् साधुके आचारकी दृष्टिसे ठीक न समझा जाय इसल्लिये वैसा अर्थ नहीं किया । वनवास देशसे ही वे गिरिनगर गये थे और वहासे फिर बनवास देशको ही लौट गये । इससे यही प्रान्त पुष्पदन्ताचार्यकी जन्मभूमि ज्ञात होती है । वहा पहुचकर उन्होंने जिनपालितको दीक्षा दी और

१ विद्युध श्रीधरकत श्रुतानतारके अनुसार पुण्यत्त और भृतविलेने अकुलेश्वरम ही वडग आगमकी रचना की । (तन्मुनिद्दय अकुलेन्द्रपुरे गत्वा मत्वा वडगरचनां कृचा श्राक्षेपु लिखाप्य)

२ जैसे, रामो तिसमुद्द मेहळ पुहद्द पालेऊण समत्थो । पठम च. ३१, ४०. ससार-गमण-मीओ इच्छद्द घेतूण पव्यक्ष । पठम च ३१, ४८

'वीसिंद सूत्रों 'की रचना करके उन्हें पढ़ाया, और फिर उन्हें भूतविक्रिके पास भेज दिया। भूतविक्रिने उन्हें अल्पायु जान, महाकर्मप्रकृति पाहुडके विच्छेद-भयसे द्रव्यप्रमाणसे लगाकर आगेकी प्रन्य-रचना की। इसप्रकार पुष्पदन्त और भूतविल दोनो इस सिद्धान्त प्रथके रचिता हैं और जिनपालित उस रचनाके निमित्त कारण हुए।

पुष्पदन्त और भूतविष्ठिक वीच आयुमे पुष्पदन्त ही जेठे प्रतीत होते हैं। धवलाकारने पुष्पदन्त अपनी टीकाके मगलाचरणमे उन्हें ही पहले नमस्कार किया है और उन्हें 'इसि-सिमइ-वइ' (ऋपिसिमिति-पित) अर्थात् ऋपियो व मुनियोक्ती समाके नायक कहा है। उनकी प्रथ-रचना मी आदिमें हुई और भ्तविलेने अपनी रचना अन्ततः उन्हींक पास मेजी जिसे देख वे प्रसन्त हुए। इन वातोसे उनका ज्येष्ठत्व पाया जाता है। निन्दसंघकी प्राकृत पद्मावलीमें वे स्पष्टनः मृतविलेसे पूर्व पद्मिकारी हुए वतलाये गये हैं।

वर्तमान श्रथमे पुष्पदन्तका रचना कितनी है और भूतविह्नका कितना, इसका स्पष्ट पुष्पदन्त और भूतविहेके मृतविहेके वीच किसने कि भूतविहेने इव्यप्रमाणानुगमसे हेकर रचना की (पृ ७१)। जहासे इव्य-कितना ग्रंथ रचा प्रमाणानुगम अर्थात् सख्याप्ररूपणा प्रारम होती है बहापर मी कहा गया है कि—

सपिं चोदसण्ह जीवसमासाणमिथत्तमवगटाण सिस्साण तैसि चेव परिमाण पिडवोहणई भूदविष्ठयाइरियो सुत्तमाह ।

अर्थात्—' अव चौटह जीवसमासो के अस्तित्व को जान छेनेवाछे शिष्यो को उन्हीं जीवसमासोके परिमाण वतलानेके लिये मृतवाले आचार्य सूत्र कहते हैं '।

इसप्रकार सत्प्ररूपणा अधिकारके कर्ता पुष्पदन्त और शेप समस्त प्रथके कर्ता भूतविष्ट ठहरते हैं।

भवलामें इस प्रंथकी रचनाका इतना ही इतिहास पाया जाता है। इससे आगेका

श्रुतपंचमीका

पट्खण्डागमकी रचना पुस्तकारूढ़ करके ज्येष्ठ श्रुह्म ५ की चतुर्विध संघके साथ

प्रचार

उन पुस्तकोंको उपकरण मान श्रुतज्ञानकी पूजा की जिससे श्रुतपंचमी तिथिकी

श्रस्याति जैनियोंमें आजतक चली आती है और उस तिथिको वे श्रुतकी पूजा करते है *। फिर भूतविलेने उन पट्खण्डागम पुस्तकोंको जिनपालितके हाथ पुष्पदन्त गुरुके पास भेजा। पुष्पदन्त उन्हे देखकर और अपने चिन्तित कार्यको सफल जान अल्पन्त प्रसन्न हुए और उन्होंने भी चातुर्वर्ण सम्महित सिद्धान्तकी पूजा की।

५. आचार्य-परम्परा

अव यह प्रश्न उपस्थित होता है कि घरसेनाचार्य और उनसे सिद्वान्त सीखकर प्रथ-धरसेनाचार्य से

पूर्वकी

गुरु-परम्परा

गितम, छोहार्य और जम्बूस्शमी समस्त श्रुत के ज्ञायक और अन्तमें केत्रछज्ञानी

हुए। उनके पश्चात् क्रमश विष्णु, निन्दिमित्र, अपराजित, गोवर्धन और मद्रबाहु, ये पाच श्रुतकेवछी

हुए। उनके पश्चात् विशाखाचार्य, प्रोष्टिछ, क्षत्रिय, जय, नाग, सिद्धार्थ, वृतिसेन, विजय, बुद्धिछ,
गगदेत्र, और वर्मसेन, ये ग्यारह एकादश अग और दशपूर्वके पारगामी हुए। तत्पश्चात् नक्षत्र,
जयपाछ, पाडु, ध्रुत्रसेन और कस, ये पाच एकादश अगोंके वारक हुए, और इनके पश्चात् सुमद्र,
यशोमद्र, यशोवाहु और छोहार्य, ये चार आचार्य एक आचारग के धारक और श्रेत श्रुतके एकदेश

ज्ञाता हुए। इसके पश्चात् समस्त अगों और पूर्तोका एकदेश ज्ञान आचार्य परम्परासे आकर

धरसेनाचार्यको प्राप्त हुआ (६५-६६)। यह परम्परा इस प्रकार है—

व्येष्टसितपक्षपश्चम्या चातुर्वर्ण्यसघममवेत ।
तत्पुस्तकोपकरणेर्व्यधान् कियापूर्वक पृजाम् ॥ १४३ ॥
श्रुतपत्रमीति तेन प्रत्याति तिथिरिय परामाप ।
अद्यापि येन तस्या श्रुतपृजां कुर्वते जैना ॥ १४४॥
इन्द्रनन्ति-श्रुतावतार

महावीर की शिष्य-परम्परा

ş	गौतम }	ą	१५ घृतिसेन	
२	छोहार्य }	केवली	१६ विजय	
	जम्बू		१७ वुद्धिल	}
			१८ गंगदेव	
	विष्णु		१९ घमसेन	
4	नन्दिमित्र	eq		
Ę	अपराजित 🏻	. थ्रुतकेवर्छा	२० नक्षत्र	
Ø	गोवर्धन		२१ जयपाल	ધ
	भद्रवाहु		२२ पाण्डु	र्भादशांगघारी
			२३ ध्रुवसेन	
8	विशाखाचार्य े		२४ कंस	!
१०	ब्रो ष्टिल	११		,
११	क्षात्रिय	दशपूर्वी	२५ सुभद्र	1
	जय	(. g)	२६ यशोमद्र	8
-	नाग		२७ यशोवाहु	े आचारांगधारी
-	सिद्धार्थ 🗸		२८ छोहार्य	j

ठीक यही परम्परा घवलामें आगे पुन. वेदनाखडके आदिमें मिलती है। इन दोनों स्थानोंपर तथा वेल्गोलेक शिलालेख नं. १ में न २ के आचार्य का नाम लोहार्य ही पाया जाता है, किन्तु हरिवशपुराण, श्रुतावतार व ब्रह्म हेमकृत श्रुतस्काध व शिलालेख नं १०५ (२५२) में उस स्थान पर सुवर्मका नाम मिलता है। यही नहीं, स्वयं धवलाकारद्वारा ही रची हुई 'जयधवला' में भी उस स्थानपर लेहार्य नहीं सुवर्मका नाम है। इस उलझनको सुलझानेवाला उल्लेख ' जंबूदीवपण्णित ' में पाया जाता है। वहा यह स्पष्ट कहा गया है कि लोहार्यका ही दूसरा नाम सुधर्म था। यथा - -

'तेण वि छोहजस्स य लोहज्जेण य सुधम्मणामेण । गणधर-सुधम्मणा खल्छ जंबूणामस्स णिद्दिष्टं ॥ १०॥ (जै सा. सं. १ पृ. १४९)

मं. 8 पर विष्णुके स्थानमें भी नामभेद पाया जाता है। जंबूदीबपण्णित, आदिपुराण व श्रुतस्कंघमें उस स्थानपर ' नन्दी 'या नन्दीमुनि नाम मिलता है। यह भी लोहार्य और सुधर्मके समान एक ही आचार्यके दो नाम प्रतीत होते हैं। इस मेदका कारण यह प्रतीत होता है कि इन आचार्यका पूरा नाम विष्णुनन्दि होगा और वे ही एक स्थानपर सक्षेपसे विष्णु और

दूसरे स्थानपर नन्दि नामसे निर्दिष्ट किये गये हैं। यही बात आगे न. १८ के गगदेवके विषयमें पाई जाती है।

मं ५ और ६ के आचार्योका शिलालेख नं १०५ में त्रिपरीत क्रमेस उल्लेख किया गया है, अर्थात् वहा अपराजितका नाम पिहले और निर्दिमित्र का पश्चात् किया गया है। संभवतः यह छंद-निर्वाहमात्रके लिये है, कोई भिन्न मान्यताका चोतक नहीं।

आंगेके अनेक आचार्योंके नाम भी शिलालेख नं. १०५ में भिन्न ऋमसे दिये गये हैं जिसका कारण भी छदरचना प्रतीत होता है और इसी कारण संभवतः धर्मसेनका नाम यहा भिन्न ऋमसे सुधर्म दिया गया है।

उसीप्रकार न. ११ और १२ का उल्लेख श्रुतस्कथमे विपरीत है, अर्थात् जयका नाम पहले और क्षत्रियका नाम पश्चात् दिया गया है। क्षत्रियके स्थानमें शिलालेख न. १ में कृतिकार्य नाम है जो अनुमानत प्राकृत पाठ 'क्खत्तियारिय' का श्रान्त संस्कृत रूप प्रतीत होता है। नदिसंघकी प्राकृत पद्मावलीमें न १७ के बुद्धिलेक स्थानपर बुद्धिलिंग व न. १८ के गगदेवक स्थानपर केवल 'देव' नाम है।

न. २१ के जयपाळके स्थान पर जयधवळामे 'जसफळ' तथा हरिवजपुराणमे यजःपाळ नाम दिये हैं ।

न २३ के ध्रुवसनेके स्थान पर श्रुतावतार व शिलालेख न. १०५ मे द्रुमसेन तथा श्रुतस्कथमे ' युतसेन ' नाम है ।

नं. २६ के यशोभद्रके स्थान पर श्रुतावतारमे अभयभद्र नाम है ।

न. २७ के यंगोबाहुके स्थानपर जयधवलामे जहबाहु, श्रुतावतारमें जयबाहु, व निट संघ प्राकृत पद्मवलीमें व आदिपुराणमें भद्रबाहु नाम है। सभवतः ये ही निटसंघकी संस्कृत पद्मवलीके भद्रवाहु द्वितीय हैं।

इन सब नाम-भेदोंका मूळकारण प्राकृत नामों परसे भ्रमबग सस्कृत रूप बनाना प्रतीत होता है। कहीं कहीं छिपिमें भ्रम होनेसे भी पाठ-भेद पड जाना सभव है।

उक्त आचार्य-परंपराका प्रस्तुत खण्डमें समय नहीं दिया गया है। किंतु धवलाके घरसेनाचार्य के वेदनाखण्डके आदिमें, जयधवलामें व इन्द्रनिदकृत श्रुतावतारमें गौतम स्वामीसे लगाकर लोहार्य तकका समय मिलता है, जिससे ज्ञात होता है कि महावीर निर्वाणके पश्चात् क्रमशः ६२ वर्षमें तीन केवली, १०० वर्षमें पाच श्रुतकेवर्छा, १८३ वर्षमें ग्यारह दशपूर्वी, २२० वर्षमें पांच एकादशांगधारी और ११८ वर्षमें चार एकागधारी आचार्य हुए। इस्प्रकार महावीर निर्वाणसे छोहाचार्य (द्वि.) तक ६२ + १०० + १८३ + २२० + ११८ = ६८३ वर्ष व्यतीत हुए और इसके पथात् किसी समय धरसेनाचार्य हुए।

अब प्रश्न यह है कि छोहाचार्यसे कितने समय पश्चात् घरसेनाचार्य हुए। प्रस्तुत प्रन्थमें तो इसके संबन्धमें इतना ही कहा गया है कि इसके पद्मात् की आचार्य-परम्परामें वरसेनाचार्य हुए (पृष्ट ६७)। अन्यत्र जहा यह आचार्य-परम्परा पाई जाती है वहा सर्वत्र वह परम्परा छोहाचार्य पर ही समाप्त हो जाती है। इन्द्रनन्दिने अपने श्रुतावतारमें प्रस्तुत प्रंथोंके निर्माणका वृत्तान्त विस्तारसे दिया है। किंतु छोहार्यके पश्चात् आचार्योका क्रम स्पष्टत. सूचित नहीं किया। प्रत्युत, जैसा ऊपर बता आये हैं, वन्होंने कहा है कि इन आचार्योकी गुरु-परंपराका कोई निद्धय नहीं, क्योंकि, उसके कोई प्रमाण नहीं मिछते है। उन्होंने छोहार्यके पश्चात् चार और आचार्योके नाम गिनाये है, विनयधर, श्रीदत्त, शिवदत्त, और अर्हदत्त। और उन्हें आरातीय तथा अंगों और प्र्वोके एकदेश ज्ञाता कहा है।

लोहार्यके पश्चात् चार आरातीय यतियोका जिसप्रकार इन्द्रनन्दिने एकसाय उल्लेख किया है उससे जान पडता है कि सभवतः वे सब एक ही कालमे हुए थे। इसीसे श्रीयुक्त प. जुगलिकशोरजी मुख्तारने उन चारोका एकत्र समय २० वर्ष अनुमान किया है। उनके पश्चात् के अर्हद्वलि आदि आचार्योका समय मुख्तारजी क्रमशः १० वर्ष अनुमान करते है (समन्तमद्र पृ. १६१)। इसके अनुसार धरसेनाचार्यका समय वीरिनर्वाणसे ६८३+२०+१०+१०=७२३ वर्ष पश्चात् आता है।

किंतु नन्दिसंघकी प्राकृत पद्दावली इसका समर्थन नहीं करती । यथार्थतः यह पद्दावली अन्य सब परम्पराओं और पद्दावलियोंसे इतनी विलक्षण है और उन विलक्षणताओंका प्रस्तुत आचार्योंके काल-निणर्यसे इतना धनिष्ठ सवन्य है कि उसका पूरा परिचय यहा देना आवश्यक प्रतीत होता है । और चूकि यह पद्दावली, जहां तक हमें ज्ञात है, केवल जैनसिद्धान्तमास्कर, भाग १, किरण ४, सन् १९१३ में छपी थी जो अब अप्राप्य है, अतः उसे हम यहां पूरी विना सशोधनका प्रयत्न किये उद्धृत करते हैं—

नन्दि-आम्नायकी पद्दावली

श्रीत्रैलोक्याधिपं नत्वा स्मृत्वा सद्गुरुमारतीम् । वक्ष्ये पृष्टावर्ली रम्यां मूलसघगणाधिपाम् ॥ १ ॥ श्रीमूलसघप्रवरे नन्धाम्राये मनोहरे । वलात्कारगणोत्तंसे गच्छे सारस्वतीयके ॥ २ ॥ कुन्दकुन्दान्वये श्रेष्ठमुत्पन्नं श्रीगणाघिपम् । तमेवात्र प्रवक्ष्यामि श्रूयतां सज्जना जनाः ॥ ३ ॥

पट्टावली

अतिम-जिण-णिब्वाणे केवलणाणी य गोयम-मुणिदो । बारह-वासे य गये सुधम्म-सामी य संजादो ॥ १ ॥ तह बारह-बासे पुण सजादो जम्बु-सामि मुणिणाहो । अठतीस-वास रहियो केवलणाणी य उक्किट्ठो ॥ २ ॥ त्रासिंह-केवल-वासे तिण्हि मुणी गोयम सुधम्म जंवू य । वारह बारह दो जण तिय दुगहीणं च चाठीसं ॥ ३ ॥ सुयकेवि पंच जणा वासिक्ष्ट-वासे गये सुसंजादा पढमं चडदह-वासं विण्हुकुमारं मुणेयव्वं ॥ ४ ॥ नंदिमित्त वास सोल्ह तिय अपराजिय वास वावीसं ॥ इग-हीण-वीस दासं गोबद्धण भद्दबाहु गुणतीस ॥ ५ ॥ सद सुयकेवरुणाणा पंच जणा विण्हु नंदिमित्तो य ॥ अपराजिय गोवद्भण तह भद्दबाहु य संजादा ॥ ६ ॥ सद-वासिंह सुवासे गए सु-उपण्ण दह सुपव्वहरा ॥ सद-तिरासि वासाणि य एगादह मुणिवरा जादा ॥ ७ ॥ आयरिय विसाख पोट्रल खत्तिय जयसेण नागसेण मुणी ॥ सिद्धत्थ घित्ति विजयं ब्राहिलिंग देव धमसेणं ॥ ८ ॥ दह उगणीस य सत्तर इक्वीस अट्टारह सत्तर ॥ अहारह तेरह वीस चउदह चोदय (सोडस) कमेणेय ॥ ९ ॥ अतिम जिण-णिन्त्राणे तियसय-पण-चालवास जादेस । एगादहंगधारिय पंच जणा मुणिवरा जादा ॥ १०॥ नक्खत्तो जयपालग पंडव ध्रवसेन कंस आयरिया। अठारह वीस-वास गुणचाळ चोद वत्तीस ॥ ११ ॥ सद तेवीस वासे एगादह अंगधरा जादा ।

वासं सत्ताणविदय दसंग नव अग अहधरा ॥ १२ ॥
सुभद्दं च जसोभदं भद्दवाहु कमेण च ।
लोहाच्यय मुणीस च किष्य च जिणागमे ॥ १३ ॥
छह अहारह वासे तेवीस वावण (पणास) वास मुणिणाहं ।
दस णव अहंगधरा वास दुसदवीस सधेसु ॥ १४ ॥
पंचसये पणसठे अंतिम-जिण-समय-जादेसु ।
उप्पणा पंच जणा इयंगधारी मुणेयव्या ॥ १५ ॥
अहिवाल्लि माधनंदि य धरसेणं पुण्फयंत भूदवली ।
अडवीस इगवीस उगणीसं तीस वीस वास पुणो ॥ १६ ॥
इगसय-अठार वासे इयंगधारी य मुणिवरा जादा ।
छसय-तिरासिय-वासे णिव्याणा अगिहति किष्टिय जिणे ॥ १७ ॥
सत्तरि-चउ-सद-युतो तिणकाला विक्तमो हवई जम्मा ।
अठ वरस बाललीला सोडस-वासेहि मिम्मए देसे ॥ १८ ॥
पणरस-वासे रजं कुणीति मिन्छोवदेससंयुत्तो ।
चालीस-वरस जिणवर-धम्मं पालीय सुरपय लिहयं ॥ १९ ॥

प्राकृत पद्मावलीके अनुसार बीर निर्वाणके पश्चात् की काल-गणना इसप्रकार आती है-

वीर निर्वाणके पश्चात्

१ गीतम २ सुघर्म ३ जम्बूस्वामी	,,	१२ १२ ३८ ६२	९ विशाखाचार्य १० प्राष्ट्रिल ११ श्रित्रय १२ जयसेन १३ नागसेन १४ सिद्धार्थ	दशपूर्वघारी " " " " "	१० १९ १७ २१ १८ १८ १८
४ विष्णु ५ निन्दिमित्र ६ अपगातित ७ गोवर्धन ८ सद्गबाहु	श्रुतकेवर्छा " " " "	१४ १६ २२ १९ २९ २९	१५ घृतिषेण १६ विजय १७ बुद्धिलंग १८ देव १९ घर्मसेन	31 33 33 33	१३ २० १४ १४ (१६) १८१(१८३)

२० नक्षत्र	ग्यारह	१८-	२८ छोहाचार्य	**	५२ (९०)
२१ जयपाल	अंगघारी "	२०			९९ (९७)
२२ पांडव २३ धुवसेन	35 29	३९ १४	२९ अईद्वाछ	एक अंगघारी	२८
२४ फंस	37	22	३० माघनन्दि ३१ घरसेन	33 31	२१ [,] १९
२५ सुभद्र	द्दा नव	१२३	३२ पुष्पदन्त ३३ भूतविष्ठ	31 33	३० २०
	च आठ				११८
२६ यशोमद्र २७ भद्रबाहु	अंगघारी "	१८ २३		कुछजोड़	६८३

इस पृहावर्छीमें प्रत्येक आचार्यका समय अलग अलग निर्दिष्ट किया गया है, जो अन्यत्र नहीं पाया जाता, और समिष्टिरूपसे भी वर्ष संख्यायें दी गई है । प्रथम तीन नन्दि-आम्रायकी केविषयों, पाच श्रातेविषयों और ग्यारह दशपूर्वियोंका समय क्रमशा. वही ६२, पद्मावलीकी १००, और १८३ वर्ष वतलाया गया है और इसका योग ३४५ विशेषताएं वर्ष कहा है। किन्तु दशपूर्वधारी एक एक आचार्यका जो काल दिया है उसका योग १८१ वर्ष आता है। अतएव स्पष्टतः कहीं दो वर्ष की भूछ ज्ञात होती है, क्यों कि, नहीं तो यहा तकका योग ३४५ वर्ष नही आसकता। इसके आगे जिन पाच एकादशागधारियोंका समय अन्यत्र २२० वर्ष बतलाया गया है उनका समय यहा १२३ वर्ष दिया है। इनके पश्चात् आगेके जिन चार आचार्योंको अन्यत्र एकागधारी कह कर श्रुतज्ञानकी परंपरा पूरी कर टी गई है उन्हें यहा क्रमश. दश, नव और आठ अगके बारक कहा है, पर यह स्पष्ट नहीं किया गया कि कीन कितने अंगोंका ज्ञाता था। इससे दरा अगोंका अचानक छोप नहीं पाया जाता, जैसा कि अन्यत्र । इनका समय ११८ वर्ष के स्थानपर ९७ वर्ष बतलाया गया है। पर आचार्योंका समय जोड़नेसे ९९ आता है अत दो वर्प की यहा भी भूळ है। तथा उनसे आगे पाच और आचार्योंक नाम गिनाये गये है जो एकागधारी कहे गये हैं। उनके नाम अहिवछि (अर्हद्विछ) माघनिन्द, धरसेन, पुण्यदन्त और भूतबिछ हैं। इनका समय क्रमशः २८, २१, १९, ३० और २० वर्ष दिया गया है जिसका योग ११८ वर्ष होता है। इससे पूर्व श्रुतावतारमें विनयधर आदि जिन चार आचार्योंके नाम दिये गये हैं वे यहा नहीं पाये जाते। इसप्रकार इस पद्दावलोंके अनुसार भी अग-परपराका कुल काल ६२ + १०० + १८३ + १२३ + ९७ + ११८ = ६८३ वर्ष ही आता है जितना कि अन्यत्र वतलाया गया है । परंतु भेद यह है कि अन्यत्र यह काळ छोहाचार्य तक ही पूरा कर दिया गया है और यहापर उसके अन्तर्गत वे पाच

आचीर्य भी हो जाते हैं जिनके मीतर हमारे प्रंथकर्ता घरसेन, पुष्पदन्त और भूतबिल मी सम्मिलित हैं।

अव विचारणीय प्रश्न यह है कि जो एकादशागधारियों और उनके पश्चात्के आचा-योंके समयोंमें अन्तर पड़ता है वह क्यों और किसप्रकार ?

कालसंबन्धी अंकोंपर विचार करनेसे ही स्पष्ट हो जाता है कि जहा पर अन्यत पाच एकादशांगधारियों और चार एकागधारियोंका समय अलग अलग २२० और ११८ वर्ष वतलाया गया है वहां इस पद्मावलीमें उनका समय क्रमशः १२३ और ९७ वर्ष वतलाया है अर्थात् २२० वर्षके भीतर नौ ही आचार्य आ जाते हैं और आगे ११८ वर्षमें अन्य पाच आचार्य गिनाये गये हैं जिनके अन्तर्गत धरसेन, पुष्पदन्त और भ्तवलि भी हैं।

जहां अनेक क्रमागत व्यक्तियोंका समय समिष्टरूपसे दिया जाता है वहा बहुधा ऐसी भूछ हो जाया करती है। कितु जहा एक एक व्यक्तिका काल निर्दिष्ट किया जाता है वहा ऐसी भूछकी संभावना बहुत कम हो जाती है। हिन्दु पुराणोंमे अनेक स्थानोंपर दो राजवशोका काल एक ही बंशके साथ दे दिया गया है। खयं महाबीर तीर्थकरके निर्वाणसे पश्चात्के राजवशोंका जो समय जैन प्रथोंमे पाया जाता है उसमें भी इसप्रकारकी एक भूछ हुई है, जिसके कारण वीरनिर्वाणके समयके संबन्धमे दो मान्यतायें हो गई हैं जिनमे परस्पर ६० वर्षका अन्तर पड गया है। (देखो आगे वीरनिर्वाण मवत्)। प्रस्तुन परंपरामें इन २२० वर्षोंके कालमें भी ऐसा ही अम हुआ प्रतीत होता है।

यह भी प्रश्न उठता है कि यदि अर्हद्वि आदि आचार्य अंगजाताओं की पर्पराम य ती उनके नाम सर्वत्र परंपराओं में क्यों नहीं रहे, इसका कारण अर्हद्विक द्वारा स्थापित किया गया संबमेद प्रतीत होता है। उनके पश्चात् प्रत्येक सघ अपनी अपनी परपरा अरुग रखने छगा, जिसमें खमावत. सघमेदके पश्चात्के केवल उन्हीं आचार्यों के नाम रक्षे जा सकते थे जो उसी संबक्ते हों या जो सघमेदसे पूर्वके हो। अतः केवल लोहार्य तककी ही परंपरा सर्वमान्य रही। समव है कि इसी कारण काल-गणनामें भी वह गड़बड़ी आगई हो, क्यों कि अंगजाताओं को परंपराकों संघ-पक्षपातसे बचानेके लिये लेखकों वह प्रयत्न हो सकता है कि अग-परपराका काल ६८३ वर्ष ही बना रहे और उसमें अर्हद्वि आदि संघ-मेदमें सबन्य रखनेवाले आचार्य भी म

प्रश्न यह है कि क्या हम इस पट्टावलीको प्रमाण मान सकते है, विशेषतः जब कि उसकी वार्ती प्रस्तुत प्रन्थो व श्रुतावतारादि अन्य प्रमाणोके विरुद्ध जाती है ² इस पट्टावलीकी जांच करनेके लिये हमने सिद्धान्तमवन आराको उसकी मूल हस्तलिखित प्रति भेजनेके लिये लिखा, किंत वहांसे प. भुजविजी शास्त्री सूचित करते हैं कि बहुत खोज करने पर भी उस पद्मावलीकी मूळ प्रति मिळ नहीं रही है । ऐसी अवस्थामें हमें उसकी जाच मुद्रित पाठ परसे ही करनी पडती है। यह पट्टावली प्राकृतमें है और समवतः एक प्रतिपरसे विना कुछ सगोधनके छपाई गई होनेसे उसमें अनेक भाषादि-दोप हैं। इसिंछिये उस परसे उसकी रचनाके समयके सवन्धमें कुछ कहना अगक्य है । पद्मवलीके ऊपर जो तीन सरकृत रलोक हैं उनकी रचना बहुत गिथिल है । तीसरा ब्लोक सदोष है। पर उन पर विचार करनेसे ऐसा प्रतीत होता है कि उनका रचयिता खय पट्टावलीकी रचना नहीं कर रहा, किंतु वह अपनी उस प्रस्तावनाके साथ एक प्राचीन पट्टावलीको प्रस्तुत कर रहा है । पट्टावळीको नन्दि आम्नाय, बळात्कार गण, सरखती गच्छ व कुन्दकुन्दान्वयकी कहनेका यह तो तार्त्पय हो ही नहीं सकता कि उसमे उल्लिखन आचार्य उस अन्वयमे कुन्द-कुन्दके पश्चात् हुए हैं, किंतु उसका अभिप्राय यही है कि छेखक उक्त अन्त्रयका या और ये स्व आचार्य उक्त अन्वयमे माने जाते थे। इस पद्मावलीमे जो अगविच्छेदका ऋम और उसकी काल-गणना पहि जाती है वह अन्यत्रकी मान्यताके विरुद्ध जाती है। किंतु उससे अकस्मात् अगलोप-सबन्धी कठिनाई कुछ कम हो जाती है और जो पाच आचार्योका २२० वर्षका काल असंभव नहीं तो दुःशक्य जचता है उसका समाधान हो जाता है। पर यदि यह ठीक हो तो कहना पडेगा कि श्रुत-परम्पराके सवन्त्रमे हरिवगपुराणके कर्तासे लगाकर श्रुतावतारके कर्ता इन्द्रनन्दितकके सब आचार्योने बोग्वा खाया है और उन्हे वे प्रमाण उपलब्ध नहीं ये जो इस पद्मावलीके कर्ताको थे। समयाभावके कारण इस समय हम इसकी और अविक जाच पडताछ नहीं कर सकते । किंत साधक वाधक प्रमाणांका सप्रद करके इसका निर्णय किय जानेकी आवश्यकता है ।

यदि यह पद्मावछी ठीक प्रमाणित हो जाय तो हमारे आचार्योंका समय बीर निर्वाणके पश्चात् ६२ + १०० + १८३ + १२३ + ९० + २८ + २१ = ६१४ और ६८३ वर्षके मीतर पड़ता है।

धरसेन, पुष्पदन्त और भूतनाछिके समय पर प्रकाश डाल्नेबाला एक और प्रमाण है। धरसेनकृत प्रस्तुत प्रन्थकी उत्यानिकामें कहा गया है कि जब धरसेमाचार्य के पत्रके उत्तरमें जोणिपाहुड आन्ध्रदेशसे दो साधु, जो पीछे पुष्पदन्त और भूतविष्ठ कहलाये, उनके पास पहुचे सब धरसेनाचार्यने उनकी परीक्षाके लिये उन्हें कुछ मन्त्रविद्याएं सिद्ध करनेके लिये दीं। इससे धरसेनाचार्यकी मन्त्रविद्यामें कुशलता सिद्ध होती है। अनेकान्त भाग २ के गत १ जुलाई के अक ९ में श्रीयुत् पं. जुगलिकशोरजी मुस्तारका लिखा हुआ योनिप्राध्रत प्रन्थका परिचय प्रकाशित हुआ है, जिससे ज्ञात होता है कि यह प्रन्थ ८०० श्लोक प्रमाण प्राकृत गाथाओं है, उसका विषय मन्त्र-तन्त्रवाद है, तथा वह १५५६ वि संवत्में लिखी गई ख़हिट्टिप्पणिका नामकी प्रन्थ-सूचीके

आधारपर से धरसेनद्वारा बीर निर्वाणसे ६०० वर्ष पश्चात् वना हुआ माना गया है'। इस प्रंथकी एक प्रति भांडारकर इंस्टीट्यूट पूनामें है, जिसे देखकर पं. वेचरदासजीने जो नोट्स लिये ये उन्हीं परसे मुख्नारजीने उक्त परिचय लिखा है। इस प्रतिमें प्रंथका नाम तो योनिप्राप्टत ही है किंतु उसके कर्ताका नाम पण्डसवण मुनि पाया जाता है। इन महामुनिने उसे कूप्माण्डिनी महादेवीसे प्राप्त किया या और अपने शिष्य पुष्पदंत और भूतबलिके लिये लिखा था। इन दो नामोंके कथनसे इस प्रंथका धरसेनकृत होना बहुत संभव जचता है। म्हाश्रमण व एक ऋदिका नाम है और उसके धारण करनेवाले मुनि प्रज्ञाश्रमण कहलाते थे । जोणिपाहुडकी इस प्रतिका लेखन-काल संवत् १५८२ है, अर्थात् वह चारसी वर्षसे भी अधिक प्राचीन है। जोणिपाहुड ' नामक प्रंथका उल्लेख धवलामें भी आया है। जो इस प्रकार है—

' जोिंग्पाहुडे भगिट-मंत-तंत-सत्तीओ पोग्गटाणुभागो ति घेतन्त्रो '

(धवला अ. प्रति पत्र ११९८)

इससे स्पष्ट है कि योनिजामृत नामका मंत्रशास्त्रसंबन्धी कोई अत्यन्त प्राचीन प्रंय अवस्य है । उपर्युक्त अवस्थामें आचार्य धरसेनिनिर्मित योनिजामृत प्रंथके होनेमें अविश्वासका कोई कारण नहीं है । तथा वृह्यद्विपणिकामें जो उसका रचनाकाल बीर निर्वाणसे ६०० वर्ष पश्चात् सृचित किया है वह भी गलत सिद्ध नहीं होता । अभी अभी अनेकान्त (वर्ष २, किरण १२, पृ ६६६) में श्रीमान् पं नाथ्रामजी प्रेमीका 'योनिजामृत और प्रयोगमाला 'शीर्पक लेख छपा है, जिसमें उन्होंने प्रमाण देकर बतलाया है कि भंडारकर इंग्टीट्यूटवाला 'योनिजामृत ' और उसीके साथ गुंथा हुआ 'जगम्सुंदरी योगमाना ' संभवतः हिर्पिणकृत है, किंतु हिर्पिणके समयमें एक और प्राचीन योनिजामृत विद्यमान था । बृह्यिपणिकाकी प्रामाणिकताके विषयमें प्रेमीजीने कहा है कि

- १ योनिप्राश्वत वीरात् ६०० धारसेनम् । (ब्रुह्म्ट्रिपणिका जे सा. स. १, २ (परिशिष्ट)
- धवलाम पण्हसमणोंको नमस्कार किया है और अन्य ऋदियो के साथ प्रज्ञाश्रमणत्व ऋदिका विवरण
 दिया है । यथा—

णमी पण्हसमणाण ॥ १८ । औत्पत्तिकी वैनियकी कर्मजा पारिणाभिकी चिनि चतुर्विघा प्रज्ञा । एदेस पण्हसमणेस केसि गहण । चदुण्ह पि गहण । प्रज्ञा एव अवण येषां ते प्रज्ञाअवणा

घवला अ प्रति ६८४

जयधनलाकी प्रणस्तिमें कहा गया है कि वीरमेनके ज्ञानके प्रकाशको देखकर विद्वाद उन्हें श्रुतकेवर्ला और प्रज्ञाश्रमण कहते थे। यथा--

यमाहुः प्रस्फुरद्वीघदीधितिप्रसरोदयम् । भृतकत्रालेन प्राज्ञाः प्रज्ञाश्रवणसत्तमम् ॥ २२ ॥

तिल्लीयपण्णिच गाथा ७० में कहा गया है कि प्रसाधमणोंने अन्तिम मुनि 'वजयश' नामके हुए । यथा-पण्ह्समणेसु चरिमो नहरजसी णाम । (अनकान्त, २,१२ पृ. ६६८) 'वह सूची एक श्वेतांवर विद्वान्ने प्रत्येक ग्रंथ देखकर तैयार की थी और अभी तक वह बहुत ही प्रामाणिक समझी जाती है '। निद्संघकी प्राकृत पद्वावर्शके अनुसार धरसेनका काल वीर निर्वाणसे ६२+१००+१८३+१२३+९७+२८+२१=६१४ वर्ष पश्चात् पड़ता है, अतः अपने पद्वनालसे १४ वर्ष पूर्व उन्होंने यह ग्रंथ रचा होगा। इस समीकरणसे प्राकृत पद्वावर्श और चूहिष्प-णिकाके सकेत, इन दोनोंकी प्रामाणिकता सिद्ध होती है, क्योंकि, ये दोनों एक दूसरेसे स्वतंत्र आधारपर लिखे हुए प्रतीत होते हैं।

षट्खण्डागमके रचनाकाल पर कुछ प्रकाश कुन्दकुन्दाचार्यके सबन्धसे भी पडता है। कुन्दकुन्दकृत इन्द्रनन्दिने श्रुतावतारमें कहा है कि जन कर्म गमत और कपायप्रामृत दोनों परिक्रमें पुस्तकाल्ड हो चुके तब कोण्डकुन्दपुरमें पन्ननन्दि मुनिने, जिन्हें सिद्धान्तका ज्ञान गुरु-परिपाटीसे मिला था, उन छह खण्डोंमेंसे प्रथम तीन खण्डोंपर परिकर्म नामक वारह हजार स्त्रोक प्रमाण टीका-प्रन्थ रचा। पद्मनन्दि कुन्दकुन्दाचार्यका भी नाम था और श्रुतावतारमें कोण्डकुन्दपुरका उल्लेख आनेसे इसमें संटेह नहीं रहता कि यहां उन्हींसे अमिग्रय है। यद्यपि प्रो. उपाध्ये कुन्दकुन्दके ऐसे किसी प्रन्थकी रचनाकी वातको प्रामाणिक नहीं स्वीकार करते, वयोंकि उन्हें धवला व जयधवलामें इनका कोई संकेत नहीं मिला। किंतु कुन्दकुन्दके सिद्धान्त प्रयोपर टीका बनानेकी बात संवेथा निर्मूल नहीं कही जा सकती, वयोंकि, जैसा कि हम अन्यत्र बता रहे हैं, परिकर्म नामक प्रन्थके उल्लेख धवला व जयधवलामें अनेक जगह पाये जाते हैं।

प्रो. उपाध्येने कुन्दकुन्दके छिये ईस्त्रीका प्रारम्भ काछ, छगमग प्रथम दो शताब्दियोंके भीतरका समय, अनुमान किया है उससे भी पट्ण्डागमकी रचनाका समय उपरोक्त ठीक जंचता है।

घरसेनाचार्य गिरिनगरकी चन्द्रगुफामें रहते ये । यह स्थान काठियात्राङ्के अन्तर्गत है । मौगोलिक यह बाइसत्रें तीर्थंकर नेमिनायकी निर्वाणभूमि होनेसे जैनियोंके छिये बहुत प्राचीन उल्लेख कालसे अवतक महत्वपूर्ण है । मौर्य राजाओंके समयसे लगाकर गुप्त काल अर्थात् ४ थी, ५ वीं शताब्दितक इसका भारी महत्व रहा जैसा कि यहांपर एक ही चट्टान पर पाये गये अशोक मौर्य, रुद्रदामन और गुप्तवशी स्कन्धगुप्तके समयके लेखोंसे पाया जाता है ।

धरसेनाचार्यने 'मिहमा ' में सिमिटित संघको पत्र मेजा या जिससे मिहमा किसी नगर या स्थान का नाम जात होता है, जो कि आन्ध्र देशके अन्तर्गत वेणाक नदीके तीरपर या। वेण्या नामकी एक नदी वर्म्बई प्रान्तके सतारा जिटेमें है और उसी जिटेमें मिहमानगढ़ नामका एक गांव भी है, जो हमारी मिहमा नगरी हो सकता है। इससे अनुमानतः यहीं सतारा जिटेमें वह जैन मुनियोंका सम्मेछन हुआ था। यदि यह अनुमान ठीक हो तो मानना पढ़ेगा कि सतारा जिछका माग उस समय आग्ध्र देशके अर्न्तगत था। आग्ध्रोंका राज्य पुराणों व शिछादि छेखोंपरसे ईस्वी पूर्व २३२ से ई० सन् २२५ तक पाया जाता है। इसके पश्चात् कमसे कम इस मागपर आग्ध्रोंका अधिकार नहीं रहा। अतएव इस देशको आग्ध्र विषयान्तर्गत छेना इसी समयके मीतर माना जा सकता है। गिरिनगरसे छोटते हुए पुष्पदंत और भूतविछेने जिस अंकुछेश्वर स्थानमें वर्षाकाछ व्यतीत किया था वह निस्सन्देह गुजरातमें मडोंच जिछेका प्रसिद्ध नगर अंकछेश्वर ही होना चािहये। वहासे पुष्पदन्त जिस बनवास देशको गये वह उत्तर कर्नाटकका ही प्राचीन नाम है जो तुंगमझा और वरदा नदियोंके बीच बसा हुआ है। प्राचीन कार्छमें यहां कदम्ब वंशका राज्य था। जहा इसकी राजधानी 'बनवासि' थी वहा अब भी उस नामका एक ग्राम विद्यमान है। तथा भूतविछ जिस इमछ देशको गये वह दक्षिण भारतका वह माग है जो मद्राससे सेरिंगपद्दम और कामोरिन तक फेटा हुआ है और जिसकी प्राचीन राजधानी काचीपुरी थी। प्रस्तुत प्रंपकी रचना-संबन्ध इन मौगोलिक सीमाओंसे स्पष्ट जाना जाता है कि उस प्राचीन कार्लमें काठियावाइसे छगाकर देशके दक्षिणतम भाग तक जैन मुनियोंका प्रचुरतासे विहार होता था और उनके बीच पारस्परिक धार्मिक व साहित्यिक आदान-प्रदान सुचारुक्पसे चळता था। यह परिस्थिति विक्रमकी इसरी शताव्यक्त के समयका संकेत करती है।

६. वीर-निर्वाण-काल

पूर्वोक्त प्रकार से पट्खंडागमकी रचनाका समय वीरानिर्वाणके पश्चात् सातवी शताब्दिके अन्तिम या आठवी शताब्दिके प्रारम्भिक भागमे पडता है। अब प्रश्न यह उपस्थित होता है कि महावीर भगवान्का निर्वाणकाल क्या है 2

जैनियोमे एक वीरनिर्वाण संवत् प्रचिलत है जिसका इस समय २४६५ वां वर्ष चाछ् है । इसे छिखते समय मेरे सन्मुख 'जैनिमत्र' का ता. १४ सितम्बर १९३९ का अंक प्रस्तुत है जिसपर वीर स. २४६५ भादों सुदी १, दिया हुआ है । यह सबत् वीरनिर्वाण दिवस अर्थात् पूर्णिमान्त मास-गणनाके अनुसार कार्तिक कृष्ण पक्ष १४ के पश्चात् वदछता है । अतः आगामी नवम्बर ११ सन् १९३९ से निर्वाण सवत् २४६६ प्रारम्भ हो जायगा । इस समय विक्रम संवत् १९९६ प्रचिलत है और यह चैत्र गुक्त पक्षसे प्रारम्भ होता है । इसके अनुसार निर्वाण संवत् और विक्रम सवत् में २४६६-१९९६=४७० वर्ष का अन्तर है । दोनो संवतोके प्रारम्भ मासमे भेद होनेसे कुछ मासोंमे यह अन्तर ४६९ वर्ष आता है जैसा कि वर्तमान मे । अतः इस मान्यताके अनुसार महावीरका निर्वाण विक्रम संवत्से कुछ मास कम ४७० वर्ष पूर्व हुआ ।

किन्तु विक्रम संवत्के प्रारम्भके सम्बन्धमें प्राचीन कालसे वहुत मतभेद चला आ रहा है जिसके कारण वीरिनर्वाण कालके सम्बन्धमें भी कुछ गडवडी और मतभेद उत्पन्न हो गया है। उदाहरणार्थ, जो निन्दसघ की प्राकृत पद्यावली ऊपर उद्घृत की गई है उसमे वीरिनर्वाणसे १७० वर्ष पश्चात् विक्रमका जन्म हुआ, ऐसा कहा गया है, और चूंकि १७० वर्षका ही अन्तर प्रचलित निर्वाण सवत् और विक्रम सवत्में पाया जाता है, इससे प्रतीत होता है कि विक्रम सवत् विक्रमके जन्मसे ही प्रारम्भ हो गया था। किन्तु मेरुतुंगकृत स्थविरावली तपागच्छ पद्यावली, जिनप्रमस्रिकृत पावापुरीकल्प, प्रभाचन्द्रस्रिकृत प्रभावकचरित आदि प्रथोमें उल्लेख हैं कि विक्रम सवत् का प्रारम्भ विक्रम राजाके राज्यकालसे या उससे भी कुछ पश्चात् प्रारम्भ हुआ।

श्रीयुत् वैरिस्टर काशीप्रसादजी जायसवाछने इसी मतको मान देकर निश्चित किया कि चूकि जैन प्रयोमें ४७० वर्ष पथात् विक्रमका जन्म हुआ कहा गया है और चूंकि विक्रमका राज्यारम उनकी १८ वर्षकी आयुमें होना पाया जाता है, अतः वीर निर्वाणका ठीक समय जाननेके छिये ४७० वर्षमें १८ वर्ष और जोडना चाहिये अर्थात् प्रचित विक्रम सवत्से ४८८ वर्ष पूर्व महावीरका निर्वाण हुआं।

एक और तांक्षरा मत हेमचद्राचार्य के उल्लेखपरसे प्रारम्भ हो गया है। हेमचन्द्रने अपने परिशिष्ट पर्वमें कहा है कि महावीरकी मुक्ति से १५५ वर्ष जाने पर चन्द्रगुप्त राजा हुआं। यहा उनका तात्पर्य स्पष्टत. चन्द्रगुप्त मीर्यसे है। और चूकि चन्द्रगुप्तसे ढगाकर विक्रमतक का काल सर्वत्र २५५ वर्ष पाया जाता है, अत. वीर निर्वाणका समय विक्रमसे २५५ + १५५ = ४१० वर्ष पूर्व ठहरा। इस मतके अनुसार ४७० मेंसे ६० वर्ष घटा देनेसे ठीक विक्रम पूर्व वीर निर्वाण काल ठहरता है। पाश्चिमिक विद्वानों, जैसे डॉ. याकोवी डॉ. चापेंटियर आदिने इसी मत का प्रतिपादन किया है और इधर मुनि कल्याणविजयजीने भी इसी मतकी पृष्टि की है।

- १ विकम रन्जारमा पुरओ सिरि वीर णिव्युई मणिया । सुन्न-मुणि-वेय-जुत्तो विक्कम-कालाट जिणकालो ॥ (मेरुतुग-स्थविरावली)
- २ तदाच्य तु श्रीवारात् सप्तीत-वर्ष शत-चतुष्टये ४७० सजातम् । (तपागच्छ पदावली)
- मह प्रक्ख-गमणाओ पालय नद-चदग्रताइ-राईसु बोलीणेसु चउसयसत्तरेहिं वासेहिं विकसाइण्चो राया होई। (जिनप्रमस्रि-पावापुरीकल्प)
- ४ इत शीविकमादित्य शास्त्यवन्ती नराधिप । अनृणां पृथिना कुर्वन् प्रवर्तयित वत्सरम् ॥ (प्रभाचन्द्रस्रि-प्रमावकचरित)
- 4 Biliar and Orissa Research Society Journal, 1915
- ६ एव च श्रीमहावीरमुक्तेर्वर्षशते गते । पचपचाशद्धिके चन्द्रगुप्तोऽभवन्नृप[ँ] ॥ (परिशिष्ट-पर्वे)
- Sacred books of the East XXII.
- Indian Antiquary XLIII
- ९ 'वीर निर्वाण सवन् और जनकाळगणना, ' सवन् १९८७

किन्तु दिगम्बर सम्प्रदायमें जो उल्लेख मिलते हैं वे इस उल्झनको बहुत कुछ मुलझा देते हैं। इन उल्लेखोंके अनुसार शक संवत्की उत्पत्ति वीरनिर्वाणसे कुछ मास अधिक ६०५ वर्ष पश्चात् हुई तथा जो विक्रम सबत् प्रचलित है और जिसका अन्तर वीरनिर्वाण काल्से १,७० वर्ष पड़ता है उसका प्रारम्भ विक्रमके जन्म या राज्यकाल्से नहीं किन्तु विक्रमकी मृत्युसे हुआ था । ये उल्लेख उपर्युक्त उल्लेखोंकी अपेक्षा अधिक प्राचीन भी है। उससे पूर्व प्रचलित वीर और बुद्धके निर्वाण संवत् मृत्युकालसेही सम्बद्ध पाये जाते है।

इन उल्लेखोसे पूर्वोक्त उल्जन इसप्रकार सुल्जती है। प्रथम जक संवत् को लीजिये। यह वीर निर्वाणसे ६०५ वर्ष पश्चात् चला। प्रचलित विक्रम सवत् और जक सवत् मे १३५ वर्ष का अन्तर पाया जाता है। अतः इस मतके अनुसार विक्रम सवत् का प्रारम्भ वीरिनर्वाणसे ६०५-१३५=४०० वर्ष पश्चात् हुआ। अव विक्रम सवत् पर विचार क्रीजिये जो विक्रमकी मृत्युसे प्रारम्भ हुआ। मेरुतुगाचार्यने विक्रमका राज्यकाल ६० वर्ष कहा है, अतएव ४०० वर्षमेसे ये ६० वर्ष निकाल देनेसे विक्रम के राज्यका प्रारम्भ वीरिनर्वाणसे ४१० वर्ष पश्चात् सिद्ध होता है। इसप्रकार हेमचन्द्रके उल्लेखानुसार जो वीरिनर्वाणसे ४१० वर्ष पश्चात् विक्रमका

१ णिब्बाणे वीराजिणे छन्वास-सदेस पचवरिसेस् । पणमासेस् गटेस् सजाटो सगणिओ अइवा ॥ (तिलोयपण्णित)

वर्षाणा पद्शतीं त्यत्तवा पचात्रा मासपचकम । मुक्ति गते महावीरे शकराजस्ततोऽभवन् ।।
(जिनसेन-हरिवशपुराण)

पणळस्सयवस्म पणमासज्जद गमिय वीरणिव्यृहदो । सगराजो

॥ ८५० ॥ (नेसिचन्द्र-निलोकसार)

एसो वीरजिणिट-णिव्याण-गट-दिवसादो जाव सगकालस्स आटी होदि । ताबिय-कालो कुदो ६०५-५, एदाम्स काले सग-णरिंद-कालम्म पविखत्ते बद्धमाणजिण-णिव्युदि-कालागमणाटो । वृत्त च---

पच य मासा पच य वासा छच्चेव होति वाससया । सगकालेण य महिया भावेयव्वी तदो रासी ॥

२ छत्ति वित्ति सए विक्कमरायस्स मरण पत्तस्स । मोरहे वलहीए उप्पण्णो सेवडो सघो ॥११॥ पच-सए छ्वीसे विक्कमरायस्स मरणपत्तस्स । दिविखण-महुरा-जादो दाविटसघो महामोहो॥२८॥ सत्तसए तेवण्णे विक्क मरायस्स मरणपत्तस्स । णादियडे वरगामे कहो सघो मुणेयव्वो ॥ ३८॥ (देवसेन-टर्शनसार)

सषट्तिंशे शतेऽच्टानां मृते चिक्रमराजनि । सौराप्ट्रे वक्रमीपुर्यामभूत्तत्कथ्यते मया ॥ (वामदेव- सावसमह)

समार्के पूत-त्रिद्शवसर्ति विकमनृपे । सहस्रे वर्षाणा प्रभवति हि पचाशवधिके । समाप्त पचम्यामवति घरिणी गुजनृपतौ । सिते पक्षे पोषे चुचहितामेद शासमन्यम् ॥ (आमतगति-सुसाषितरत्नसदोह)

मृते विक्रम-भूपाळे सप्तिविश्वति सयुते । दशपचश्चतेऽब्दानामतीते शृणुतापरम् ॥ १५७ ॥ (स्तनिन्ट-भद्रवाहुचरित)

३ विक्रमस्य राज्य ६० वर्षाणि । (मेरुतुग-विचारश्रेणी, पृष्ट ३, जैन सा सशोधक २)

राज्य प्रारम्भ माना गया है वह ठीक वैठ जाता है, किंतु उसे विक्रम सवत्का प्रारम्भ नहीं समझना चाहिये। जिन मतोंमें विक्रमके राज्यसे पूर्व या जन्मसे पूर्व ४७० वर्ष वतलाये गये हैं उनमें विक्रमके जन्म, राज्यकाल व मृत्युके समयसे सवत्-प्रारमके सम्बन्धमें लेखकोंकी भ्रान्ति ज्ञात होती है। भ्रान्तिका एक दूसरा भी कारण हुआ है। हेमचन्द्रने वीरिनिर्वाणसे नन्द राजातक ६० वर्षका अन्तर वतलाया है और चन्द्रगुप्त मौर्य तक १५५ वर्षका। इसप्रकार नन्दोंका राज्यकाल ९५ वर्ष पडता है। किंतु अन्य लेखकोंने चन्द्रगुप्तके राज्यकाल तकके १५५ वर्षकों नन्दवशका ही काल मान लिया है और उससे पूर्व ६० वर्षोंको नन्दकाल तक भी कायम रखा हैं। इसप्रकार जो ६० वर्ष वढ गये उसे उन्होंने अन्तमे विक्रमकालमें घटाकर जन्म या राज्यकाल से ही सवत्का प्रारम्भ मान लिया और इसप्रकार ४७० वर्षकी सख्या कायम रखी। इस मत का प्रतिपादन प. जुगलकिकोरजी सुख्तारने किया हैं।

इस मतका बुद्धिनिर्वाण व आचार्य-परम्पराकी गणना आदिसे कैसा सम्बन्ध बैठता है, यह पुन विवादास्पद विपय है जिसका स्वतत्रतासे विचार करना आवश्यक है। यहा पर तो प्रस्तुत प्रमाणों पर से यह मान छेनेमें आपित्त नहीं कि वीर-निर्वाणसे ४७० वर्ष पश्चात् विक्रमकी मृत्युके साथ प्रचित विक्रम सत्रत् प्रारम्भ हुआ। अतः प्रस्तुत पट्खडागमका रचना काछ विक्रम संवत् ६१४ – ४७० = १४४, शक संवत् ६१४ – ६०५ = ९ तथा ईस्त्री सन् ६१४ – ५२७ = ८७ के पश्चात् पडता है।

७. षद्खण्डागमकी टीका धवलाके रचयिता

प्रस्तुत प्रथ धवलाके अन्तमें निम्न नौ गाथाए पाई जाती है जो इसके रचियताकी प्रशस्ति है—

धवलाकी अन्तिम प्रशस्ति

जस्स सेसाएण (पसाएण) मए सिद्धंतिमद हि अहिल्हुदी (अहिल्हुद) ।
महु सो एलाइरियो पिसयड वरवीरसेणस्स ।। १ ।।
वदामि उसहसेण तिहुन्ण-जिय-वंघन सिन सत ।
णाण किरणानहासिय-सयल-इयर-तम-पणासियं दिह ।। २ ।।
अरहतपदो (अरहतो) भगनंतो सिद्धा सिद्धा पसिद्ध आइरिया ।
साहू साहू य महं पसियतु भडारया सन्ने ।। ३ ॥

अञ्जिष्णादिसिस्सेणुञ्जुव-कम्मस्स चंद्रसेणम्स ।
तह णत्तुवेण पंचत्थुहण्यंभाणुणा मुणिणा ॥ १ ॥
सिद्धंत-छंद-जोइस-वायरण-पमाण-सत्थ-णिवुणेण ।
भद्धारएण टीका लिहिएसा वीरसेणेण ॥ ५ ॥
अहतीसिम्ह सासिय विक्कमरायिष्ट एसु संगरमो । (१)
पासे सुतेरसीए भाव-विल्लेण ध्रवल-प्वस्ते ॥ ६ ॥
जगतुंगदेवरञ्जे रियिष्ट कुमिह राहुणा कोणे ।
सूरे तुलाए संते गुरुष्टि कुलविल्लए होंते ॥ ७ ॥
चाविष्ट वरणिवृत्ते सिंधे सुक्किष्म णेमिचदिष्म ।
कित्तियमासे एसा टीका हु समाणिआ धवला ॥ ८ ॥
वोद्द्णराय-णरिंदे णरिंद-चूडामणिष्टि भुजते ।
सिद्धंतगथमिथ्य गुरुणसाएण विगत्ता सा ॥ ९ ॥

हर्भाग्यतः इस प्रशस्तिका पाठ अनेक जगह अगुद्ध है जिसे उपलब्ध अनेक शितयों के मिलानसे भी अभीतक हम पूरी तरह गुद्ध नहीं कर सके। तो भी इस प्रशन्तिसे टीकाकार विषयों हमें बहुतसी जातन्य वार्ते विदित हो जाती हैं। पहली गायासे स्पष्ट है कि इस टीकाके रचिताका नाम वीरसेन है और उनके गुरुका नाम एलाचार्य। फिर चौथी गाथामें वीरसेनके गुरुका नाम आर्यनिन्द और वाटा गुरुका नाम चन्द्रसेन कहा गया है। संभवतः एलाचार्य उनके विद्यागुरु और आर्यनान्दि दीक्षागुरु थे। इसी गायामें उनकी शालाका नाम भी पंचस्तूपान्वय दिया है। पाचवी गायामें कहा गया है कि इस टीकाके कर्ता वीरसेन सिद्धात, छंद, ज्योतिष, न्याकरण और प्रमाण अर्थात् न्याय, इन शाकों में निपुण ये और महारक पदसे विभूषित थे। आगेकी तीन अर्थात् ६ से ८ वीं तककी गायाओं इस टीकाका नाम 'चवला' दिया गया है और उसके समाप्त होनेका समय वर्ष, मास, पक्ष, तिथि, नक्षत्र व अन्य ज्योतिषसंवन्धी योगोंके सिहत दिया है और जगतुगदेव के राज्यका भी उन्नेल किया है। अन्तिम अर्थात् ९ वीं गायामें पुनः राजाका नाम टिया है जो प्रतियों भें 'बोद्दणराय' पढा जाता है। वे नरेन्द्रचृद्धामिण थे। उन्हींके राज्यभें सिद्धान्त प्रन्थके ऊपर गुरुके प्रसादसे लेखकने इस टीकाकी रचना की।

द्वितीय सिद्धान्त प्रन्य कपायप्रामृतकी टीका ' जयधवला ' का भी एक भाग इन्हीं षीरसेनाचार्यका लिखा हुआ है । शेप भाग उनके शिष्य जिनसेनने पूरा किया था । उसकी प्रश- स्तिमें भी वीरसेनके संबन्वमें प्राय: ये ही बातें कही गई है। चूकि वह प्रशस्ति उनके शिष्यद्वारा लिखी गई है अतएव उसमें उनकी कीर्ति विशेष रूपसे वर्णित पाई जाती है। वहां उन्हें साक्षात् केवलीके समान समस्त विश्वके पारदर्शी कहा है। उनकी बाणी पट्खण्ड आगममें अस्खिलत रूपसे प्रवृत्त होती थी। उनकी सर्वार्थगामिनी नैसर्गिक प्रजाको देखकर सर्वज्ञकी सत्तोमें किसी मनीपीको शका नहीं रही थी। विद्वान् लोग उनकी ज्ञानरूपी किरणोंके प्रसारको देखकर उन्हें प्रजाप्रमणोंमें श्रेष्ठ आचार्य और श्रुतकेवली कहते थे। सिद्धान्तरूपी समुद्रके जलसे उनकी बुद्धि शुद्ध हुई थी। जिससे वे तीव्रबृद्धि प्रसेकवृद्धोंसे भी रपर्वा करते थे। उनके विषयमें एक मार्मिक बात यह कहीं गई है कि उन्होंने चिरतन कालकी पुस्तकों (अर्थात पुस्तकारूढ सिद्धातों) की खूब पुष्टि की और इस कार्यमें वे अपनेसे पूर्वके समस्त पुस्तक-पाठियोंसे बढ गये। इसमें सन्देह नहीं कि वीरसेनकी इस टीकाने इन आगम-सूत्रोंको चमका दिया और अपनेसे पूर्वकी अनेक टीकाओंको अस्तिमत कर दिया।

जिनसेनने अपने आदिपुराणमें भी गुरु वीरसेनकी स्तुति की है और उनकी मद्दारक पदवीका उल्लेख किया है। उन्हें वादि-वृन्दारक मुनि कहा है, उनकी छोकविज्ञता, कवित्वशिक्त और वाचस्पतिके समान वाग्मिताकी प्रशसा की है, उन्हें सिद्धान्तोपनिवन्धकर्ती कहा है तथा उनकी 'धवछा' भारतीको मुवनव्यापिनी कहा है।

- १ भृयादावीरसेनस्य वीरसेनस्य शासनम् । शासन वीरसेनस्य वीरसेन-कुशेशयम् ॥ १७ ॥ आसीटासीददासत्रभन्यसत्त्वकुग्रुद्धतीम् । ग्रुद्धतीं कर्तुमीशो य शशोक इत पुष्कळः ॥ १८ ॥ श्रीवीरसेन इत्यात्तमद्धारकपृथुत्रथः । पारदृश्वाधिविश्वानां साक्षादित्र स केवळी ॥ १९ ॥ प्रीणितप्राणिसपित्राक्षाताशेषगोचरा । सारती सारतीवाज्ञा पट्खण्डे यस्य नास्खळत् ॥ २० ॥ यस्य नैसर्गिकीं प्रज्ञां दृष्ट्वा सर्वार्थगामिनीम् । जाता सर्वज्ञसद्धावे निरारेका मनीषिणः ॥ २१ ॥ यस्य नैसर्गिकीं प्रज्ञां दृष्ट्वा सर्वार्थगामिनीम् । जाता सर्वज्ञसद्धावे निरारेका मनीषिणः ॥ २१ ॥ य प्राहुः प्रस्फुरद्धोधदीधितिप्रसरोदयम् । श्रुतकेविजन प्राज्ञा प्रज्ञाथमणसत्तमम् ॥ २२ ॥ प्रात्तकानि चिरलाना ग्रुरुत्वभिद्द कुर्वता । येनातिश्वायता पूर्वे सर्वे प्रस्तकशिष्यकाः ॥ २४ ॥ प्रस्तकानि चिरलाना ग्रुरुत्वभिद्द कुर्वता । येनातिश्वायता पूर्वे सर्वे प्रस्तकशिष्यकाः ॥ २४ ॥ प्रक्तिप्रक्षन्वस्तेनस्य य शिष्योऽप्यार्थनन्दिनाम् । कुळ गणः च सन्तान सग्रुणेश्दिजिन्बळत् ॥ २६ ॥ तस्य शिष्योऽभवष्यां निक्तिसमिन्द्रयोः । (जयधवळा-प्रश्नितः)
- १. श्री नीरसेन इत्याप्त-मटारकपृथुप्रथ । स न पुनातु पूतात्मा वादिनृष्टारको मुनि ॥ ५५ ॥ छोकियत्त्र कवित्व च स्थित मटारके द्वयम । वाग्मिता वाग्मिनो यस्य बाचा वाचस्यतरिष ॥ ५६ ॥ सिद्धान्तोपनिवन्धानां विधातुर्मद्युरोश्चिरम् । मन्मन सरिस स्थेयान्मृदुपादकुशेशयम् ॥ ५७ ॥ धत्रळां मारतीं तस्य कीर्ति च शुचि-निर्मेछाम् । धवळीकृतिन शेयभुवनां तां नमान्यहम् ॥ ५८ ॥

इन्द्रनिन्दिने अपने श्रुतावतारमें वीरसेनद्वारा घवळा और जयघवळा टीका ळिखे जानेका इसप्रकार चृतान्त दिया है । वप्पदेव गुरुद्वारा सिद्धान्त प्रयोंकी टीका ळिखे जानेके कितने ही काळ पश्चात् सिद्धान्तोंके तत्वज्ञ श्रीमान् एळाचार्य हुए जो चित्रक्रूटपुरमें निवास करते थे । उनके पास वीरसेन गुरुने समस्त सिद्धान्तका अध्ययन किया और ऊपरके निवन्धनादि आठ अधिकार छिखे । फिर गुरुकी अनुज्ञा पाकर वे वाटप्राममें आये और वहांके आनतेन्द्रद्वारा बनवाये हुए जिनाळ्यमें ठहरे । वहा उन्हें व्याख्याप्रज्ञित (वप्पटेव गुरुकी बनाई हुई टीका) प्राप्त हो गई । फिर उन्होंने ऊपरके बन्धनादि अठारह अविकार पूरे करके सत्कर्म नामका छठवा खण्ड सक्षेपसे तैयार किया और इसप्रकार छह खण्डोंकी ७२ हजार श्लोक प्रमाण प्राकृत और सस्कृत मिश्रित धवला टीका ळिखी । तत्पश्चात् कपायप्रास्तकी चार विभक्तियोंकी २० हजार श्लोक प्रमाण टीका ळिखनेके पश्चात् ही वे स्वर्गवासी हो गये । तब उनके शिप्य जयसेन (जिनसेन) गुरुने ४० हज र श्लोक प्रमाण टीका और लिखकर उसे पूरा किया । इसप्रकार जयधवला ६० हजार श्लोक-प्रमाण तैयार हुई'।

वीरसेन स्वामीकी अन्य कोई रचना हमें प्राप्त नहीं हुई और यह स्वामाविक ही है, क्योंकि उनका समस्त सज्ञान अवस्थाका जीवन निश्चयतः इन सिद्धान्त प्रंथोंके अध्ययन, सकलन और टीका-छेखनमें ही बीता होगा। उनके कृतज्ञ शिष्य जिनसेनाचार्यने उन्हें जिन विशेषणों और पटिवियोंसे अछंकृत किया है उन सबके पोषक प्रमाण उनकी धवला और जयधवला टीकामें प्रचुरतासे पाये जाते हैं। उनकी सूक्ष्म मार्मिक बुद्धि, अपार पाण्डिल, विशाल स्पृति और अनुपम व्यासंग उनकी रचनाके पृष्ठ पृष्ठ पर झलक रहे हैं। उनकी उपलभ्य रचना ७२ + २० = ९२ हजार श्लोक प्रमाण है। महाभारत शतसाहस्री अर्थात् एक लाख श्लोक-प्रमाण होनेसे संसारका सबसे वडा काव्य समझा जाता है। पर वह सब एक व्यक्तिकी रचना नहीं है। वीरसेनकी रचना मात्रामें शतसाहस्री महाभारतसे थोडी ही कम है, पर वह उन्हीं एक व्यक्तिके परिश्रमका फल

विसक्तीनाम् ॥ १८२ ॥

तथ्छेष चत्वारिंशता सहस्रेः समापितवान् । जयधन्छेन षष्टिसहस्रमथोऽभवद्वीका ॥ १८४ ॥

१. काले गते कियत्यिप तत पुनिश्चित्रकृटपुरत्रासी । श्रीमानेलाचार्यो वधूव सिद्धान्ततत्त्वज्ञ ॥ १७७ ॥ तस्य समीपे सक्तल सिद्धान्तमधील वीरसेनग्रम । उपरितमनिवन्धनायधिकारानष्ट च लिलेल ॥१७८॥ आगत्य चित्रकृटाचत स मगवान्ग्ररोरनुज्ञानात् । वाटमामे चात्रानतेन्द्रकृतजिनग्रहे स्थित्वा ॥ १७९ ॥ ध्याल्याप्रज्ञित्तमवाप्य पूर्वेषट्लण्डतस्ततस्तारिमन् । उपरितमबन्धनाधिकारेरणदशविकल्पे ॥ १८० ॥ सत्कर्भनामधेय वष्ट लण्ड विधाय सिक्षाय । इति वण्णां लण्डाना अधसहस्रीर्द्वसप्तत्या ॥ १८१ ॥ प्राकृतं-सस्कृत-माषा-मिश्रां टीकां विलिख्य धर्वलाख्याम् । जयधवलां च कपायप्रामृतके चत्रसृणां

विंशतिसहस्रसद्मधरचनया सयुता विरन्य दिवम् । यातस्तत पुनस्तिन्छिप्यो जयसेन (जिनसेन !) — ग्रह्नामा ॥ १८३ ॥

है। धन्य हे वारसेन स्वामीकी अपार प्रशा और अनुपम साहित्यिक परिश्रमको । उनके विपयमें भव-भूति कविके वे शब्द याद आते हैं

> उत्पत्स्यतेऽस्ति मम कोऽपि समानधर्मा, काले। हाय निरवधिविपुला च पृथ्वी ।

विरसेनाचार्यका समय निश्चित है। उनकी अपूर्णटीका जयधवलाको उनके शिष्य जीरसेनाचार्यका जिनसेनने शक सं० ७५९ की फाल्गुन शुक्का दशमी तिथिको पूर्ण की यी और उस समय अमोधवर्पका राज्य या । मान्यखेटके राष्टकूट नरेश अमोध-वर्ष प्रथमके उल्लेख उनके समयके ताम्रपटोंमें शक स० ७३७ में लगाकर ७८८ तक अर्थात् उनके राज्यके ५२ वीं वर्ष तकके मिलते हैं । अत जयधवला टीका अमोध-वर्षके राज्यके २३ वीं वर्ष में समाप्त हुई सिद्ध होती है । स्पष्टतः इसमें कई वर्ष पूर्व धवला टीका समाप्त हो चुकी थी और वीरसेनाचार्य स्वर्गवासी हो चुके थे ।

धवला टीकाके अन्तकी जो प्रगस्ति स्वय वीरसेनाचार्यकी लिखी हुई हम ऊपर उद्धृत कर आये हैं उसकी छटवीं गाथामे उस टीकाकी समाप्तिके सूचक कालका निर्देश है। किंतु दुर्भाग्यतः हमारी उपलब्ध प्रतियोमे उसका पाठ बहुत भ्रष्ट है इससे बहा अकित वर्षका टीक निश्चय नहीं होता। किंतु उसमे जगतुगदेवके राज्यका स्पष्ट उल्लेख है। राष्ट्रकूट नरेशोमे जगतुग उपाधि अनेक राजाओकी पाई जाती है। इनमेंसे प्रथम जगतुग गोविंट तृतीय थे जिनके ताम्रपट शक सबत् ७१६ से ७२५ तकके मिले हैं। इन्हींके पुत्र अमोधवर्ष प्रथम थे जिनके राज्यमें जयववला टीका जिनसेन द्वारा समाप्त हुई। अतएव यह स्पष्ट है कि धवलाकी प्रशस्तिमे इन्हीं गोविन्दराज जगनुगका उल्लेख होना चाहिये।

- १ इति श्रीतीरसेनीया टीका स्वार्थदक्षिनी । वाटमामपुरे श्रीमट्य्जिरायीन्तपालिते ॥ ६ ॥ फाल्यने मासि प्वीह्र दशस्यां ग्रुक्षपक्षके । प्रवर्द्धमानपुजोरुनन्दीश्वरमहोत्सवे ॥ ७ ॥ अमीववर्षराजेन्द्रराज्यप्राज्यग्रणोदया । निष्ठिता प्रचय यायादाकल्पान्तमनिल्पका ॥ ८ ॥ एकोचपष्टिसमधिकसप्तरातान्द्रपु शकनरेन्द्रस्य । समतीतेषु समाप्ता जयधवला प्राश्तव्याल्या ॥ ९ ॥ जयथवला प्रशस्ति
- and their times, p. 71 Dr. Altekar, on page 87 of his book says "His (Amoghavarsha's) latest known date is Phalguna S'uddha 10, S'aka 799 (i.e March 878 A.D.), when the Jayadhavalā tikā of Virasena was finished. This is a gross mistake. He has wrongly taken S'aka 759 to be saka 799

३ रेज भारतके प्राचीन राजवश ३ पृ ३६, ६५-६७

अब कुछ प्रशिस्तको उन शकास्पद गाथाओपर विचार कीजिये । गाथा न. ६ में 'अह्रतीसिन्हि ' और 'विक्कमरायिन्हि ' सुस्पष्ट हैं । शताब्दिकी स्चनाके अभावमे अबतीसवां वर्ष हम जगतुंगदेवके राज्यका छे सकते थे । किंतु न तो उसका विक्रमराजसे कुछ सवन्थ वैठता और न जगतुंगका राज्य ही ३८ वर्ष रहा । जसा हम ऊपर वतला चुके है उनका राज्य केवल २० वर्ष के लगभग रहा था । अतएव इस ३८ वर्ष का सवन्थ विक्रमसेही होना चाहिये । गाथामे शतस्चक शब्द गडबडीमे है । किंतु जान पढता है छेखकका तार्ल्य कुछ सी ३८ वर्ष विक्रम सवत्के कहनेका है । किंतु विक्रम सवत्के अनुसार जगतुगका राज्य ८५१ से ८७० के लगभग आता है । अतः उसके अनुसार ३८ के अककी कुछ सार्थकता नहीं वैठती । यह भी कुछ सावारण नहीं जान पढता कि वीरसेनने यहा विक्रम सवत्का उल्लेख किया है । उनके शिष्य जिनसेनने जयधवलाकी समाप्तिका काल शक गणनानुसार ही उल्लेख किया है । उनके श्राय जिनसेनने जयधवलाकी समाप्तिका काल शक गणनानुसार ही ऐसी अवस्थामे आर्थय नहीं जो यहा भी लेखकका अभिप्राय शक कालसे हो । यदि हम उक्त सख्या ३८ के साथं सातसी और मिला दे और ७३८ शक सवत्कें छे तो यह काल जगनुगके ज्ञात काल अर्थात् शक सवत् ७३५ के बहुत समीप आ जाना है ।

अब प्रश्न यह है कि जब गाथाम विक्रमराजका स्पष्ट उल्लेख है तब हम उसे बक सबत् अनुमान कैसे कर सकते है ² पर ग्वोज करनेसे जान पडता है कि अनेक जैन लेखकोंने प्राचीन कालसे बक कालके माथ भी विक्रमका नाम जो रक्ष्या है। अकलकचित्रमे अकलकके बौद्धोंके साथ बालार्थका समय इसप्रकार बतलाया है।

विक्रमार्कग्रकाव्दीयगतसप्तप्रमाजुपि । कालेऽकलङ्कयतिनो बोद्धैर्वादो महानभूत् ॥

यद्यपि इस विपयम मतमेद है कि यहा लेखकका अभिप्राय विक्रम सबत् से है या शकत, किंतु यह तो म्पष्ट है कि विक्रम और शकका सबन्ध एक ही काल गणनासे जोडा गया है'। यह भ्रमवश हो और चाहे किसी मान्यतानुसार। यह भी वात नहीं है कि अकेला ही इस-प्रकारका उदाहरण हो। त्रिलोकसारकी गाथा न. ८५० की टीका करते हुए टीकाकार श्री माधव-चन्द्र त्रैविद्य लिखते है—

'श्रीवीरनाथनिवृत्तेः सकागात् पंचोत्तरपट्गतवर्पाणि (६०५) पचमासयुतानि गत्वा पश्चात् विक्रमांकशकराजो जायते । तत उपरि चतुर्णवत्युत्तरित्रगत (३९४) वर्पाणि सप्तमासा- धिकानि गत्वा पश्चात् कल्की जायते '।

l Inscriptions at Sravana Belgola, Intro p. 84 and न्यायकु. च. म्मिका पू. १०३

यहां विक्रमांक शकराजका उद्घेख है और उसका तात्पर्य स्पष्टतः शकसंवत्के संस्था-पक्षेस है। उक अवतरणपर डा पाठकने टिप्पणी की है कि यह उद्घेख नुटि पूर्ण है। उन्होंने ऐसा समझकर यह कहा ज्ञात होता है कि उस शब्दका तात्पर्य विक्रम सवत्से ही हो सकता है। किंतु ऐसा नहीं है। शक संवत्की सूचनामें ही छेखकने विक्रमका नाम जोडा है, और उसे शकराजकी उपाधि कहा है जो सर्वया समय है। शक और विक्रमके सवन्धका कालगणनाके विषयमें जैन छेखकोंमें कुछ भ्रम रहा है यह तो अवस्य है। त्रिलोकप्रकृतिमें जो शककी उत्पाचि वीरनिर्वाणसे ४६१ वर्ष पश्चात् या विकल्पसे ६०५ वर्ष पश्चात् बतलाई गई है उसमें यही भ्रम या मान्यता कार्यकारी है, क्योंकि, वीर नि से ४६१ वा वर्ष विक्रमके राज्यमें पड़ता है और ६०५ वर्षसे शककाल प्रारम होता है। ऐसी अवस्थामें प्रस्तुत गाथामें यदि विक्कमरायग्विह ' से शकसंवत्की सूचना ही हो तो हम कह सकते है कि उस गाथाके शुड़ पाठमें घवलाके समाप्त होनेका समय शक सवत् ७३८ निर्दिष्ट रहा है।

इस निर्णयमें एक किनाई उपस्थित होती है। शक सबत् ७३८ में लिखे गये नवसारांके ताम्रपटमें जगतुंगके उत्तराविकारी अमोधवर्षके राज्यका उल्लेख है। यही नहीं, किंतु शक
सबत् ७८८ के सिरूरसे मिले हुए ताम्रपटमें अमोधवर्षके राज्यका उल्लेख है। यही नहीं, किंतु शक
सबत् ७८८ के सिरूरसे मिले हुए ताम्रपटमें अमोधवर्षके राज्यका उल्लेख है। जिससे
जात होता है कि अमोधवर्षका राज्य ७३७ से प्रारम हो गया था। तब फिर शक ७३८ में
जगतुगका उल्लेख किस प्रकार किया जा सकता है हस प्रश्नार विचार करते हुए हमारी दृष्टि
गाथा नं ७ में 'जगतुंगदेवरक्ते' के अनन्तर आये हुए 'रियम्हि' शब्दपर जाती है जिसका अर्थ
होता है 'ऋते 'या रिक्ते '। संभवत उसीसे कुल पूर्व जगतुगत्रेवका राज्य गत हुआ या और
अमोधवर्ष सिहासनारूढ हुए थे। इस कल्पनासे आगे गाथा न. ९ में जो बोहणराय नरेन्द्रका
उल्लेख है, उसकी उल्लान मी सुल्ल्झ जाती है। बोहणराय संभवत, अमोधवर्षका ही अपनाम होगा।
या वह बिहुगकाही रूप हो और बिहुग अमोधवर्षका उपनाम हो। अमोधवर्ष तृतीयका उपनाम
बिहेग या बिहुगका तो उल्लेख मिलता ही है। यदि यह कल्पना ठीक हो तो बीरसेन स्वामीके
इन उल्लेखोंका यह ताएर्य निकल्ता है कि उन्होंने धवला टीका जक संवत् ७३८ में समाप्त की
जब जगतुगदेवका राज्य पूरा हो चुका या और बोहणराय (अमोधवर्ष) राजगहीपर कैठ चुके थे।
'जगतुंगदेवरको रियम्हि' और 'बोहणरायणरिंदे णरिंदचूडामिणिम्हि भुंजते ' पाठोंपर
प्यान दनेसे यह कल्पना बहुत कुल पुए हो जाती है।

१ वीरजिण सिद्धिगढं चड-सद-इगसिंह वास-परिमाण । कालम्मि अदिकतं उप्पण्णो एत्थ सगराओ ॥८६॥ णिव्याणे वीरजिणे ल्यास-मदेस पच-वरिसेस । पण-मासेस गढेम मजाडो मगणिओ अहवा ॥ ८९ ॥ तिलोयपण्णीन

अमोधवर्षके राज्यके प्रारमिक इतिहासको देखनेसे जान पडता है कि समवतः गोविन्दराजने अपने जीवन कालमे ही अपने अल्पवयस्क पुत्र अमोधवर्षको राजतिलक कर दिया था और उनके सरक्षक मी नियुक्त कर दिये थे, और आप राज्यमारसे मुक्त होकर, आश्चर्य नहीं, धर्मध्यान करने लगे हो। नवसारिके शक ७३८ के ताम्रपटोमे अमोधवर्षके राज्यमे किसी प्रकारकी गडवडीकी सूचना नहीं है, किंतु सूरतसे मिले हुए शक संवत् ७४३ के ताम्रपटोमे एक विष्टवके समनके पश्चात् अमोधवर्षके पुनः राज्यारोहणका उल्लेख हैं। इस विष्टवका वृत्तान्त वहादासे मिले हुए शक सवत् ७५७ के ताम्रपटोमेमी पाया जाता है। अनुमान होता है कि गोविन्दराजके जीवनकालमे तो कुछ गडवडी नहीं हुई किंतु उनकी मृत्युके पश्चात् राज्यसिहासनके लिये विष्टव मचा जो शक सवत् ७५३ के पूर्व समन हो गया । अत्रपव शक ७३८ में जगतुग (गोविन्दराज) जीवित थे इस कारण उनका उल्लेख किया और उनके पुत्र मिहासनारूट हो चुके थे इमसे उनका भी कथन किया, यह उचित जान पड़ता है।

यदि यह कालसबन्धी निर्णय ठीक हो तो उस परसे वीरसेनस्वामीके कुल रचनाकाल व धवलाके प्रारमकालका भी कुल अनुमान लगाया जा सकता है। ववला टीका ७३८ जकमे समाप्त हुई और जयववला उसके पश्चात् ७५९ जक मे। तात्पर्य यह कि कोई २० वर्ष मे जयधवलाके ६० हजार ब्लोक रचे गये जिसकी औसत एक वर्षमे ३ हजार आती है। इस अनुमानसे धवलाके ७२ हजार ब्लोक रचनमे २४ वर्ष लगना चाहिये। अत उसकी रचना ७३८ — २४ = ७१४ जकमे प्रारम हुई होगी, और चूकि जयववलाके २० हजार ब्लोक रचे जानेके पश्चात् वीरसेन स्वामीकी मृत्यु हुई और उनने क्षोकोकी रचनामे लगभग ७ वर्ष लगे होंग, अतः वीरसेन स्वामीके स्वर्गवासका समय ७३८ + ७ = ७४५ जकके लगभग आता है। तथा उनका कुल रचना-काल शक ७१४ मे ७४५ अर्थात् ३१ वर्ष पडता हैं।

Altekar. The Rashtrakutas and their times p. 71 ft

२ आजसे कोई २० वर्ष पूर्व विद्वहर प. नाथ्रामजी प्रेमींने अपनी विद्वहरत्नमाला नामक लेखमालामं वीरसेनके शिष्य जिनसेन स्वामीका पूरा परिचय देते हुए बहुत सयुक्तिक रूपसे जिनसेनका जन्मकाल शक सबत् ६७५ अनुमान किया था और कहा था कि उनके गुरुका जन्म उनसे 'अधिक नहीं तो १० वर्ष पहले लगभग ६६५ शकमे हुआ होगा '। इससे वीरसेन स्वामीका जीवनकाल शक ६६५ से ७४५ तक अर्थान् ८० वर्ष पडता है। ठीक यही अनुमान अन्य प्रकारसे सर्या जोडकर प्रेमीजींने किया था और लिखा था कि ' जिनसेन स्वामीके गुरु वीरसेन स्वामीकी अवस्था भी ८० वर्षसे कम न हुई होगी ऐसा जान पडता है। विद्वहत्त्वमाला पृ २५ आदि, व पृ ३६. इन हमारे कविश्रेष्टोंके पूर्ण परिचयके लिये पाठकोंको प्रेमीजींका वह ८९ पृष्टोंका पूरा लेख पढना चाहिये।

अब हम प्रशस्तिमे दी हुई ग्रह-स्थितिपर भी विचार कर सकते है। सूर्यकी स्थिति तुला राशिमे वर्ताई गई है सो ठीक ही है, क्योंकि, कार्तिक मासमे सूर्य तुलामे ही रहता है। चन्द्रकी स्थितिका बोतक पद अशुद्ध है। शुक्लपक्ष होनेसे चन्द्र सूर्यसे सात राशिके भीतर ही होना चाहिये और कार्तिक मासकी त्रयोदशीको चन्द्र मीन या मेप राशिमे ही हो सकता है। अतएव 'गोमिचंद्गिम' की जगह शुद्ध पाठ 'मींग चंद्गिम' प्रतीत होता है जिससे चन्द्रकी स्थिति मीन राशिम पडती है। लिपिकारके प्रमादसे लेखनमे वर्णव्यत्यय होगया जान पडता है। शुक्रकी स्थिति सिंह राशिम वर्ताई है जो तुलाक सूर्यके साथ ठीक वैठती है।

सवत्सरके निर्णयमे ना प्रहोमेसे केवल तीन ही प्रह अर्थात् गुरु, राहु और शनिकी न्थिति सहायक हो सकती है। इनमेसे जनिका नाम तो प्रशस्तिम कहीं दृष्टिगोचर नहीं होता। राहु और गुरुके नामोलेख स्पष्ट हैं किन्तु पाठ-भ्रमक कारण उनकी स्थितिका निर्भान्त ज्ञान नहीं होता। अतएव इन प्रहोकी वर्तमान स्थितिपरसे प्रजस्तिके उल्लेखोका निर्णय करना आवश्यक प्रतीत हुआ। आज इसका विवेचन करते समय जक १८६१, आश्विन जुक्ना ५, मगलवार, है और इस समय गुरु मीनमे, राहु तुलाम तथा जनि मेपमे है। गुरुकी एक परिक्रमा वारह वर्षमें होती है, अत जक ७३८ से १८६१ अर्थात् ११२३ वर्षमें उसकी ९३ परिक्रमाए पूरी हुई और जेप सात वर्षमे सान राजिया आगे वर्टा। इसप्रकार जक ७३८ मे गुरुकी स्थिति कन्या या तुला राजिमे होना चाहिये। अव प्रजिनिक गुरुको हम सूर्यके साथ तुला राजिमे ले सकते है।

राहुकी परिक्रमा अठारह वर्षमें पूरी होती है अतः गत ११२३ वर्षमें उसकी ६२ परिक्रमाएं पूरी हुई और शेप सात वर्षमें वह लगभग पाच राशि आगे वढा। राहुकी गति सँदव वकी होती है। तदनुसार शक ७३८ में राहुकी स्थिति तुलासे पाचवी राशि अर्थात् कुभमें होना चाहिये। अतएव प्रशस्तिमें हम राहुका सम्बन्ध कुभिन्ह से लगा सकते है। राहु यहा तृतीयान्त पढ क्यों है इसका समाधान आगे करेंगे।

गिनकी परिक्रमा तीस वर्षमें पूरी होती है। तदनुसार गत ११२३ वर्षमें उसकी ३७ परिक्रमाएं पूरी हुई और शेप १३ वर्षमें वह कोई पाच रागि आगे वटा। अत शक ७३८ में शनि वनु रागिमें होना चाहिये। जब वबलाकारने इतने प्रहोंकी स्थितिया दी है, तब वे शनि जैसे प्रमुख प्रहकों भूल जाय यह संभव न जान हमारी दृष्टि प्रशस्तिके चापिम्ह वरिणवुत्ते पाठपर गई। चाप का अर्थ तो धनु होता ही है, किन्तु वरिणवुत्ते से शनिका अर्थ नहीं निकल सका। पर साथ ही यह ध्यानमें आते देर न लगी कि संभवत. गुद्ध पाट तरिण-चुत्ते (तरिणवुत्रे) है। तरिण सूर्यका पर्यायवाची है और शनि सूर्यपुत्र कहलाता है। इसप्रकार प्रशस्तिमें शनिका मी उल्लेख मिल गया और इन तीन प्रहोंकी स्थितिसे हमारे अनुमान किए हुए ध्यलाके समाप्तिकाल शक संवत् ७३८ की पूरी पुष्टि हो गई।

इन ग्रहोंका इन्ही राशियोंमें योग शक ७३८ के अतिरिक्त केवल शक ३७८, ५५८, ९१८, १०९८, १२७८, १४५८, १६३८ और १८१८ में ही पाया जाता है, और ये कोईमी संवत् धवलाके रचनाकालके लिये उपयुक्त नहीं हो सकते।

अव प्रहों में से केवल तीन अर्थात् केत्, मंगल और बुध ही ऐसे रह गय जिनका नामोल्लेख प्रशास्तिमें हमारे दृष्टिगोचर नहीं हुआ। केतुकी स्थिति सदैव राहुसे सप्तम राशिपर रहती है, अत: राहुकी स्थिति बता देने पर उसकी स्थिति आप है। स्पष्ट हो जाती है कि उस समय केत् सिंह राशिंम था। प्रशस्तिके शेप शब्दोपर विचार करनेसे हमें मंगल और वुधका भी पता लग जाता है। प्रशस्तिमें 'कोणे ' शब्द आया है। कोण शब्द कीपके अनुसार मंगलका भी पर्यायवाची हैं। जैसा आगे चलकर जात होगा, कुडली-चक्रमें मंगलकी स्थिति कीनेमें आती है, इसीसे संमवत. मंगलका यह पर्याय कुशल किवको यहा उपयुक्त प्रतीन हुआ। अत मंगलकी स्थिति राहुके साथ कुंभ राशिमें थी। राहु पदकी तृतीया विभक्ति इसी साथको व्यक्त करनेके लिये रखी गई जान पड़ती है। अब केवल 'भाविकरमें ' और 'कुलविल्लए ' जब्द प्रशस्तिमें ऐसे वच रहे हैं जिनका अभीतक उपयोग नहीं हुआ। कुल का अर्थ कीपानुसार बुध भी होता है, और बुध सूर्यकी आज बाजूकी राशियोंसे बाहर नहीं जा सकता। जान पड़ता है यहां कुलविल्लए का अर्थ 'कुलविल्ले के लिये विल्ल का तिल्ले क्या विल्ल कर दिया प्रतीत होता है।

जब तक छम्रका समय नहीं दिया जाता तब तक ज्योतिप कुडली पूरी नहीं कहीं जा सकती । इस कमी की पूर्ति ' मात्रविलग्गे ' पद से होती है । ' भावविलगे ' का कुछ ठीक अर्थ नहीं बैठता । पर यदि हम उसकी जगह ' भाणुविलग्गे ' पाठ ले लें तो उससे यह अर्थ निकलता है कि उस समय सूर्य लग्नकी राशिमें था, और क्योंकि सूर्यकी राशि अन्यत्र तुला बतला दी है, अतः ज्ञात हुआ कि धवला टीका को बीरसेन स्वामीने प्रातःकालके समय पूरी की थी जब तुला राशिके साथ सूर्यदेव उदय हो रहे थे ।

इस विवेचनद्वारा उक्त प्रशस्तिके समयसूचक पद्योंका पूरा संशोधन हो जाता है, और उससे घवछाकी समाप्तिका काछ निर्विवाद रूपसे शक्त ७३८ कार्तिक शुक्र १३, तवनुसार तारीख ८ अक्टूबर सन् ८१६, दिन बुधवार का शतःकाछ, सिद्ध हो जाता है। उससे वीरसेन स्वामीके सूक्ष्म ज्योतिप जानका भी पता चछ जाता है।

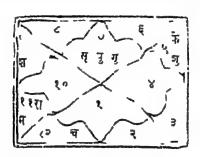
R Apte: Sanskrit English Dictionary.

^{2 33 32 31 31}

अव हम उन तीन पद्योको शुद्धतासे इसप्रकार पढ सकते है---

अठतीसिम्ह सतसए विकमरायंकिए सु-सगणामे । वासे सुतेरसीए भाणु-विरुग्गे धवल-पक्षे ॥ ६ ॥ जगतुंगदेव-रज्जे रियम्हि कुंमिम्ह राहुणा कोणे । स्रोरे तुलाए सते गुरुम्हि कुलविल्लए होंते ॥ ७ ॥ चाविम्ह तरिण-वृत्ते सिंवे सुक्मिम मीणे चंदिम्म । कत्तिय-मासे एसा टीका हु समाणिआ धवला ॥ ८ ॥

इस पर मे अवला की जन्मकुडली निम्नप्रकारमे खींची जा सकती हैं -



वीरसेन स्वामीन अपनी टीकाका नाम धवला क्यो रखा यह कही वतलाया गया हिएगोचर नहीं हुआ। ववलका गर्छार्थ शुक्लक अतिरिक्त शुद्ध, विशद, स्पष्ट मी होता है। सभव हे अपनी टीकाक हमी प्रसाद गुणको व्यक्त करनेके लिये उन्होंने यह नाम चुना हो। ऊपर ठी हुई प्रशस्तिसे जात है कि यह टीका कार्तिक मासके ववल पक्षकी त्रयोदशीको समाप्त हुई थी। अतण्व सभव है इसी निमित्तसे स्वियताको यह नाम उपयुक्त जान पडा हो। ऊपर वतला चुके है कि यह टीका बहिंग उपनामधारी अमोववर्ष (प्रथम) के राज्यके प्रारमकालमे समाप्त हुई थी। अमोधवर्षकी अनेक उपाधियोमे एक उपाधि 'अनिशय—धवल ' भी मिलती है'। उनकी इस उपाधिकी सार्थकता या तो उनके शरीरके अत्यन्त गारवर्णमें हो या उनकी अलन्त शुद्ध सात्तिक प्रकृतिमे। अमोधवर्ष वड़े धार्मिक बुद्धिवाले थे। उन्होंने अपने बृद्धत्वकालमे राज्यपाट छोडकर वराग्य धारण किया था और 'प्रश्लोत्तरस्तमालिका' नामक सुन्दर काव्य लिखा था। वाल्यकालसे ही उनकी यह धार्मिक बुद्धि प्रकट हुई होगी। अत. सभव है उनकी यह 'अतिशय ववल ' उपावि भी धवलाके नाम-करणमें एक निमित्तकारण हुआ हो।

१ रेंक- भारतके प्राचीन राजवश, २, पृ. ४०

८. भवलासे पूर्वके टीकाकार

जपर कह आये है कि जयधवलाकी प्रशास्तिके अनुसार वीरसेनाचार्यने अपनी टीकाद्वारा सिद्धान्त प्रन्थाकी बहुत पृष्टि की, जिससे वे अपनेसे पूर्वके समस्त पुस्तकाशिष्यकोंसे वढ गये'। इससे प्रश्न उत्पन्न होता है कि क्या वीरसेनसे भी पूर्व इस सिद्धान्त प्रन्थकी अन्य टीकाए लिखी गईं थीं 2' इन्द्रनिन्देने अपने श्रुतावतारमें टोनो सिद्धान्त प्रन्थोपर लिखी गई अनेक टीकाओका उल्लेख किया है जिसके आधारसे प्रस्तुण्डागमकी वक्लामे पूर्व रची गई टीकाओका यहा परिचय दिया जाता है।

परिकर्म' और परिपाटीसे कुन्दकुन्दपुरके पद्मनान्दि मुनिको प्राप्त हुआ, और उन्होंने सबसे पहले पट्खण्डागमके प्रथम तीन खण्डोंपर वारह हजार श्लोक प्रमाण एक टीका प्रन्य रचा जिसका नाम परिकर्म था'। हम ऊपर वतला आये है कि इटनन्दिका कुन्दकुन्द पुरके पद्मनन्दिसे हमारे उन्हीं प्रात स्मरणीय कुन्दकुन्दाचार्यका ही अमिप्राय हो सकता है जो टिगम्बर जैन सम्रदायमे सबसे बड़े आचार्य गिने गये हैं और जिनके 'प्रवचनसार, समयसार आदि प्रथ जैन सिद्धान्तके सर्वेपिर प्रमाण माने जाते हैं। दुर्भाग्यतः उनकी वनायी यह टीका प्राप्य नहीं है और न किन्ही अन्य लेखकोने उसके कोई उल्लेखादि दिये। किंतु स्वयं ध्वला टीकामे परिकर्म नामके प्रन्थका अनेकबार उल्लेख आया है। धवलाकारने कहीं 'परिकर्म से उद्भृत किया है, कहीं कहा है कि यह बान 'परिकर्म के कथनपरसे जानी जाती है' और कहीं अपने कथनका परिकर्मके कथनसे विरोध आनेकी बका उठाकर उसका समाधान किया है'। एक स्थानपर उन्होंने पर्थिकर्मके कथनके विरुद्ध अपने कथनकी पृष्टि भी की है और

पुस्तकामां चिरवानां गुरुत्वमिह कुर्वता । येनातिगयिता पूर्वे में पुस्तकशिष्यकाः ॥ २४ ॥
 (जयधवलाप्रशस्ति)

१ एवं हिन्दिर्धा द्रव्यसावपुस्तकगत समागच्छन । गुरुपरिपात्र्या ज्ञात मिद्धान्त कुण्डकुन्दपुरे ॥ १६७ ॥ श्रीपद्मनन्दिमुनिना सोऽपि द्रावससहस्वपरिमाण । मन्धपरिकर्मकर्त्रा पटखण्टायत्रिखण्डस्य ॥ १६१॥ इन्द्र श्रुतावतार

३ ' वि परियम्में बुत्तं ' (धवला अ. १४१) ५ ' ण च परियम्मेण सह विरोही (धवला अ. २०३)

^{&#}x27;परियम्मिनि वृत्तं' (" " ६७८) परियम्मनयणेण सह एद सत्त

४ 'परियम्मवयणादी णव्यदे '(,, ,, १६७) विकव्हादि त्ति ण (,, ,, ३०४)

^{&#}x27;हदि परियम्भवयणादी '(,, ,, २०३)

कहा है कि उन्हींके व्याएयानको प्रहण करना चाहिए, परिकर्मके व्याख्यानको नहीं, क्योंकि, वह व्याख्यान सूत्रके विरुद्ध जाता है '। इससे स्पष्ट ही ज्ञात होता है कि 'परिकर्म ' इसी पट्खण्डा-गमकी टीका थी। इसकी पुष्टि एक और उल्लेखसे होती है जहा ऐसा ही विरोध उत्पन्न होनेपर कहा है कि यह कथन उसप्रकार नहीं है, क्योंकि, स्वय 'परिकर्मकी' प्रवृत्ति इसी सूत्रके वल्से हुई है '। इन उल्लेखोंसे इस बातमें कोई सन्देह नहीं रहता कि 'परिकर्म ' नामका ग्रंथ था, उसमें इसी आगम का व्याख्यान था और वह ग्रंथ वीरसेनाचार्यके सन्मुख विद्यमान था। एक उल्लेख द्वारा धवलाकारने यह भी स्पष्ट कर दिया है कि 'परिकर्म ' प्रथको सभी आचार्य प्रमाण मानते थे '।

उक्त उल्लेखोमेसे प्रायः सभीका सम्बन्ध पट्खण्डगमके प्रथम तीन खण्डोंके विषयसे ही है जिससे इन्द्रनन्दिके इस कथन की पुष्टि होती है कि वह प्रथ प्रथम तीन खण्डोंपर ही लिखा गया था। उक्त उल्लेखोपरसे 'परिकर्मके' कर्ताके नामादिकका कुळ पता नहीं लगता। किंतु ऐसी भी कोई बात उनमे नहीं है कि जिससे वह प्रथ कुन्दकुन्दकृत न कहा जा सके। ववलाकारने कुन्दकुन्दके अन्य सुविख्यात प्रयोका भी कर्ताका नाम दिये विना ही उल्लेख किया है। यथा, बुत्त च पचित्यपाहुडे (धवला, अ. पृ. २८९)

इन्दनन्दिने जो इस टीकाको सर्व प्रथम वतलाया है और धवलाकारने उसे सर्व-आचार्य-सम्मत कहा है, तथा उसका स्थान स्थानपर उल्लेख किया है, इससे इस प्रथके कुन्दकुन्दा-चार्यकृत माननेमें कोई आपित नहीं दिखती। यद्यपि इन्डनन्दिने यह नहीं कहा है कि यह प्रथ किस भाषामें लिखा गया था, किंतु उसके जो 'अवतरण' धवलामें आये है वे सब प्राकृतमें ही है, जिससे जान पडता है कि वह टीका प्राकृतमें ही लिखी गई होगी। कुन्दकुन्दके अन्य सब ग्रंथ भी प्राकृतमें ही है।

वनलामे परिकर्मका एक उल्लेख इसप्रकार से आया है— "'अपदेसं णेव इंदिए गेर्ज्स' इदि परमाण्ण णिरवयवत्तं परियम्मे वृत्तमिटि" (ध. १११०)

१ परियम्मेण एद वनसाण किण्ण विरुद्धदे १ एटेण सह विरुद्धदे, किंतु सुरोण सह ण विरुद्धदे । तेण एदस्स वनसाणस्स गहण कायव्य, ण परियम्भस्स तस्स स्तविरुद्धताटो । (धवछा अ २५९)

२ परियम्मादो असखेञ्जाओ जोयणकोडीओ मेढीए पमाणमवगदमिकि चे ण, एदस्स हत्तस्स वलेण परियम्मपवृत्तीदो । ' (धवला अ पृ. १८६)

२ ' संग्लाइरियसम्मद**्रियमा**सिद्धचाटो '। (धनला ज• पृ ५४२)

इसका कुन्दकुन्दके नियमसारको इस गाथासे मिछान कीजिय-अत्तादि अत्तमञ्जं अत्तत **णेव इंदिए गेन्झं**। अविभागी ज दन्वं परमाण् त विआणाहि ॥ २६॥

इन दोनों अवतरणोके मिळानसे स्पष्ट है कि धवळामे आया हुआ उल्लेख नियमसारसे भिन्न है, फिर भी दोनोंकी रचनामे एक ही हाथ सुस्पष्टरूपसे दिखाई देता है। इन सब प्रमाणोंसे कुन्दकुन्दकृत परिकर्म के अस्तिन्वमे बहुन कम सन्देह रह जाता हे।

ववलाकारने एक स्थानपर 'परिकर्म ' का सूत्र कह कर उल्लेख िक्या है । यथा— ' स्वत्राहियाणि ति परियम्मसुत्तेण सह विरुद्धाइ ' (धवला अ. पृ. १४३) । वहुधा वृत्तिरूप जो व्याख्या होती है उसे सूत्र भी कहते हैं । जयधवलामें यतिवृपभाचार्यको ' कपायप्रामृत ' का 'वृत्तिसूत्रकर्ता ' कहा है । यथा——

' सो वितिष्ठत्तकत्ता जहवसहों मे वर देऊ ' (जयव० मंगलाचरण गा- ८)

इससे जान पड़ता है कि परिकर्म नामक व्याख्यान कृतिरूप या । इन्द्रनिदेन परिकर्मको प्रथ कहा है । वैजयन्ती कोपके अनुसार प्रथ कृतिका एक पर्याय-वाचक नाम है । यया-- ' कृतिर्प्रत्यजीवनयो '। कृति उसे कहते है जिसमें सृत्रोंका ही विवरण हो, शब्द रचना सिक्षत हो और फिर भी सूत्रके समस्त अयोंका जिसमें संप्रह हो । यथा--

' सुत्तम्सेव विवरणाए सिखत्त-सद्द-रयणाण सगहिय-सुत्तासेसत्याण वित्तसुत्त-ववएसाहो । (जयप० अ. ५२.)

इन्द्रनन्दिने दूसरा जिस टांकका उल्लेख किया है, वह गामकुंड नामक आचार्य-कृत
श्री । यह टीका छठवे खण्डको छोड़कर प्रथम पाच खण्डोपर तथा दूसरे सिद्धान्तपद्भित पद्भित क्ष्म प्रथम पाच खण्डोपर तथा दूसरे सिद्धान्तपद्भित विपम-पटोका भंजन अर्थात् विद्लेपणात्मक विवरणको पद्भित कहते हैं। यया—

वित्तिसुत्त-विसम-पयाभजिए विवरणाए पट्टूड-ववएसाटो (जयध. पृ. ५२)

इससे स्पष्ट है कि शामकुटक सन्मुख कोई वृत्तिसूत्र रहे हैं जिनकी उन्होंने पद्धित िखी। हम ऊपर कह ही आये हैं कि कुन्दकुन्दकृत परिकर्म सभवतः वृत्तिरूप ग्रंथ था। अत शामकुंडने उसी वृत्तिपर और उधर कपायप्रामृतकी यितवृपभाचार्यकृत वृत्तिपर अपनी पद्धित हिखी।

इस समस्त टीकाका परिमाण भी वारह हजार श्लोक था और उसकी भापा प्राकृत सस्कृत और कनाड़ी तीनों मिश्रित थी। यह टीका परिकर्मसे कितने ही काल पश्चात् लिखी गई थीं। इस टीकाके कोई उल्लेख आदि धवला व जयववलामें अभीतक हमारे दृष्टिगोचर नहीं हुए।

इन्द्रनिद्दारा उहिष्टित तीसरी सिद्धान्तटीका तुम्बुल्र्र नामके आचार्यदारा लिखी गई।

र चूडामणिकता ये आचार्य 'तुम्बुल्र्र 'नामके एक सुन्दर प्राममें रहते थे, इसीसे वे तुम्बुल्राचार्य कहलाये, जैसे कुण्डकुन्दपुरमें रहनेके कारण पद्मनिन्द आचार्यकी
तुम्बुल्र्राचार्य कुन्दकुन्द नामसे प्रसिद्धि हुई। इनका असली नाम क्या था यह ज्ञात नहीं
होता। इन्होंने छठवे खडको छोड शेप दोनो सिद्धान्तोपर एक वडी भारी व्याख्या लिखी,
जिसका नाम 'चूडामणि ' या और परिमाण चौरासी हजार। इस महती व्याख्याकी भाषा
कनाडी थी। इसके अतिरिक्त उन्होंने छठवें खडपर सात हजार प्रमाण 'पश्चिका ' लिखी। इसप्रकार इनकी कुल रचनाका प्रमाण ९१ हजार श्लोक हो जाता है। इन रचनाओंका भी कोई उल्लेख
ववला व जयधवलामे हमारे दिएगोचर नहीं हुआ। किन्तु महाधवलका जो परिचय ' धवलादिसिद्धान्त प्रयोंके प्रशास्तिसप्रह ' में दिया गया है उसमे पचिकारूप विवरणका उल्लेख पाया जाता
हैं। यथा—

बोच्छामि सतकस्मे **पंचिय**रूवेण विवरण सुमहत्य ।। पुणो तेहिंतो सेसद्वारसणि-योगद्दाराणि सतकस्मे सञ्वाणि परूविटाणि । तो वि तस्सइगभीरत्ताटो अत्यविसमपदाणमत्ये थोरु-द्भयेण **पंचिय**-सरूवेण भणिस्सामो ।

जान पडता है यही तुम्बुद्धराचार्यकृत पष्टम खडकी वह पचिका है जिसका इन्द्रनिन्दिने उल्लेख किया है। यदि यह ठीक हो तो कहना परेगा कि चूडामणि व्याख्याकी भाषा कनाड़ी थी, किंतु इस पचिकाको उन्होने प्राकृतमें रचा था।

मद्दाक्लंकदेवने अपने कर्णाटक शब्दानुशासनमें कनाडी भाषामें रिचत ' चूडामणि ' नामक तत्वार्थमहाशास्त्र व्याख्यानका उद्घेख किया है। यद्यपि वहां इसका प्रमाण ९६ हजार वतलाया है जो इन्द्रनिन्दिके कथनसे अधिक है, तथापि उसका तात्पर्य इसी तुम्बुल्रराचार्यकृत ' चूडामणि ' से है ऐसा जान पडता है । इनके रचना-कालके विपयमें इन्द्रनिन्दिने इतना

१ काले तत कियत्यिप गते पुन शामकुण्डसङ्गेन | आचार्येण ज्ञात्वा द्विभेद्मप्यागम कारस्यीत् ॥ १६२ ॥ द्वादशग्रणितसहस्र प्रन्य सिद्धाःतयोरुमयो । पष्टेन विना खण्डेन पृथुमहावन्धसङ्गेन ॥ १६३ ॥

प्राक्ततसंस्कृतकणींटमापया पद्धति परा रचिता ॥ इन्द्र. शुतावतार

निरवाणीविलास जैनेसिद्धान्तभवनका प्रथम वाषिक रिपोर्ट, १९३५

३ न चेपा (कर्णाटकी) मापा शास्त्रानुपयोगिनी, तत्त्वार्थमहाशास्त्रच्याख्यानस्य पण्णवतिसहस्रमित-

हीं कहा है कि शामकुडसे कितने हीं काछ पश्चात् तुम्बुद्धराचार्य हुए'।

तुम्बुलराचार्यको पश्चात् काळान्तरमें समन्तमद्र स्वामी हुए, जिन्हें इन्द्रनान्दिने ४ समन्तमद्रस्वामी- 'ताकिकाके' कहा है। उन्होंने दोनों सिद्धान्तोंका अध्ययन करके पट्खण्डागमके पाच खंडोंपर ४८ हजार श्लोकप्रमाण टीका रची। इस रुत टीका टिकाकी भाषा अस्त्रंत सुंदर और मृदुल संस्कृत थी

यहां इन्द्रनिन्दिका अभिप्राय निश्चयतः आप्तमीमासादि सुप्रसिद्ध प्रन्योंके रचियतासे ही है, जिन्हें अष्टसहस्रोके टिप्पणकारने भी 'तार्किकार्क 'कहा है। यथा —

तदेवं महामागस्ताकिकार्केरपज्ञाता आप्तमीमासाम् (अष्टम. पृ १ टिप्पण)

धवला टीकार्मे समन्तभद्रश्वामीके नामशहित दो अवतरण हमारे दिएगोचर हुए है। इनमेंसे प्रथम पत्र ४९४ पर है। यथा—

'तहा समंतभद्दसामिणा वि उत्तं, विधिविषक्तिपतिषेषक्तप ···· ः इत्यादि ' यह श्लोक बृहत्त्वयम्भूरतोत्रका है । दूसरा अवतरण पत्र ७०० पर है । यथा—

' तया समंतमद्रस्यामिनाप्युक्तं, स्याद्वादप्रविभक्तार्थविशेषव्यंजको नयः । '

यह आप्तमीमांसाके श्लोक १०६ का पूर्वार्ध है । आर भी कुछ अवतरण केवळ ' उक्तं च ' रूपसे आये हैं जो वृहत्स्वयम्भूस्तोत्रादि प्रन्योंमें मिलते हैं। पर हमें ऐसा कहीं कुछ अभी तक नहीं मिल

अथसटर्भरूपस्य सृद्धासण्यभियानस्य महाशासस्यान्येषां च शन्दागम युत्तयागम-परमागम-विषयाणां तथा कान्य-नाटक कलाशास-विषयाणां च बहुनां प्रन्थानामपि भाषाकृतानामुपछन्धमानत्वात् । (समन्तमक पृ. २१८)

१ तस्मादारात्पुनरापे कान्ने गतवित कियत्यपि च । अथ तुम्बुत्दूरनामाचायोऽभूतुम्बुल्रसद्भामे । पष्टेन विना खण्डेन सोऽपि सिद्धान्तयोक्सयो ॥ १६५ ॥ चतुराधिकाशीतिसद्सप्रन्थरचनया युक्ताम । कर्णाटमापयाऽकृत महतीं च्हामाणे व्याख्याम् ॥ १६६ ॥ सप्तसद्सप्रन्थां पष्टस्य च पैचिकां पुनरकार्यान् । इन्द्रः श्रुतावतारः

२ कालान्तरे तत पुनरासध्या पर्लार^१) ताार्किकाकोभूत् ॥ १६७ ॥ श्रीमान् समन्तभद्धस्वामीलय सोञ्चर्यात्य त द्विनिधम् । सिद्धान्तमत पर्खण्डागमगतखण्डपञ्चकस्य पुन ॥ १६८ ॥ अष्टो नत्वारिक्षतसहस्रसद्ग्रन्थरचनया युक्ताम् । विरचित्तवानातिसुन्दरमृदुसस्कृतभाषया टाकाम् ॥ १६९ ॥ इन्द्र श्रुतावतारः सका जिससे उक्त टीकाका पता. चलता । श्रुतावतारके 'आसन्ध्या पलरि ' पाठमें संभवतः आचार्यके निवासस्थानका उल्लेख है, किन्तु पाठ अञ्जदसा होनेके कारण ठीक इत नहीं होता'।

जिनसेनाचार्यकृत हरिवरापुराणमें समन्तमद्रीनिर्मित 'जीवासिद्धि' का उद्घेख आया है', किंतु यह प्रथ अभीतक मिला नहीं है। कही यह समन्तमद्रकृत 'जीवद्वाण' की टीकाका ही तो उद्घेख न हो ' समन्तभद्रकृत गंधहरितमहाभाष्यके भी उद्घेख मिलते हैं, जिनमे उसे तत्त्वार्थ या तत्त्वार्थसूत्रका व्याख्यान कहा है । इस परसे माना जाता है कि समन्तभद्रने यह भाष्य उमास्त्रातिकृत तत्त्वार्थसूत्रपर लिखा होगा। किंतु यह भी समव है कि उन उल्लेखोका अभिप्राय समन्तभद्रकृत इन्हीं सिद्धान्तप्रयोंकी टीकासे हो। इन प्रन्योकी भी 'तत्वार्थमहाशास्त्र' नामसे प्रसिद्धि रही है, क्योकि, जैसा हम ऊपर कह आये हैं, तुम्बुल्ट्रराचार्यकृत इन्हीं प्रन्योकी 'चूडामणि' टीकाको अकलकदेवने तत्त्वार्थमहाशास्त्र व्याख्यान कहा है।

इन्द्रनिद्देन कहा है कि सम तमद स्वामी दितीय सिद्धान्तकी भी टीका लिखनेवाले थे, किन्तु उनके एक सर्घभेने उन्हें ऐसा करनेसे रोक दिया। उनके ऐसा करनेका कारण द्रव्यादि— शुद्धि-करण-प्रयत्नका अभाव वतलाया गया है । संभव है कि यहा समन्तभदकी उस भस्मक व्याविकी ओर संकेत हो, जिसके कारण कहा गया है कि उन्हें कुछ काल अपने मुनि आचारका अतिरेक करना पड़ा था। उनके इन्हीं मावों और शरीरकी अवस्थाको उनके सहधर्मीने दितीय सिद्धान्त प्रन्थकी टीका लिखनेमें अनुकूल न देख उन्हें रोक दिया हो।

यदि समन्तभद्रकृत टीका संस्कृतमें लिखी गई थी और वीरसेनाचार्यके समय तक, विद्यमान थी तो उसका धवला जयववलामें उद्घेत्र न पाया जाना वह आश्चर्यकी वात होगी।

सिद्धान्तप्रन्थें।का व्याख्यानकम गुरु -परम्परासे चलता रहा । इसी परम्परामें शुभनन्दि

- १ देखी, प जुगलिक्शिर मुख्तारकृत समन्तभद्र पृ. ११२
- ॰ जीवसिद्धित्रिधायीह कृतयुक्तयतुकासनम् । वचः समन्त्रभद्गस्य वीरस्येष विज्ञृमते ॥ इतिवापुराण १.३००
- १ तत्वार्थस्त्रव्याख्यानगन्धहास्तिमवर्तक । स्त्रामी समन्तभद्रोऽभूदेवागमनिदेशक ॥ (हस्तिमङ, विकातकौरवनाटक, मा म मा)

तरवार्थ-व्याख्यान-मण्णवति सहस्र गधहित महाभाष्य विधायक-देवागम कत्रीश्वर-स्याद्वाद-विद्याधि-

पति समन्तमद्र .. ।(एक प्राचीन कनाडी ग्रन्य, देखी समन्तमद्र पृ २२०) श्रीमचस्त्रार्थशास्त्राद्युतसलिलनिषेरिद्धरबोद्धनस्य। त्री यानारम्म हाले सकलमलमिदे शासकारे कृत यत्। (विचानन्द आप्तमीनांसा)

४ विलिखन् द्वितीयिमिद्धान्तस्य व्याख्यां सधर्मणा स्त्रेन । द्रव्यादिशुद्धिकरणप्रयत्निविद्दात् प्रतिपिद्धम् ॥१७०॥ इन्द्र श्रुतावतारः भ वप्पदेव गुरुकृत व्याख्याप्रज्ञासि श्रीर रिवनान्द नामके दो मुनि हुए, ज़ो अत्यन्त तीक्ष्णबुद्धि थे। उनसे वप्पदेवगुरुने वह समस्त सिद्धान्त विशेषस्प्रसे सीखा। वह व्याख्यान सीमरिथ और कुटणमेख निर्धोंके बीचके प्रदेशेंम उत्कलिका ग्रामंके समीप मगणवस्त्री प्राममें हुआ था। भीमरिथ कृष्णा नदीकी शाखा है और इनके बीचका प्रदेश अव वेळगाव व धारवाड कहळाता है। वहीं यह वप्पदेव गुरुका सिद्धान्त-अन्ययन हुआ होगा। इस अध्ययनके पश्चात् उन्होंने महाबन्वको छोट शेप पाच खडोंपर ' व्याख्याप्रज्ञाप्ति ' नामकी टीका लिखी। तत्पश्चात् उन्होंने छठे खण्डकी सक्षेपमें व्याख्या छिखी। इस प्रकार छहों खडोंके निप्पत्र हो जानेके पश्चात् उन्होंने कपायप्रामृतकी भी टीका रची। उक्त पाच खडों और कपायप्रामृतकी टीकाका परिमाण साठ हजार, और महाबवकी टीकाका प्राच अविक अठ हजार' था, और इस सब रचनाकी भाषा प्राकृत थीं।

धवलामें व्याएयाप्रज्ञतिके दो उल्लेख हमारी दृष्टिमें आये है। एक स्थानपर उसके अवतरण द्वारा टीकाकारने अपने मतकी पुष्टि की है। यथा-

लोगो बादपिटिहिटो ति वियाहपण्णित्वयणाटो (व ५४३)

दूसरे स्थानपर उससे अपने मतका विरोध दिखाया है और कहा है कि आचार्य भेदसे वह भिन्न-मान्यताको छिये हुए है और इसिक्टिये उसका हमारे मतसे ऐक्य नहीं है। यथा—

' एदेण वियाहपण्णिसिस्रोण सह कव ण विरोहो ² ण, एटम्झटो तन्स पुधसुदस्स आयरियमेएण मेदमावण्णस्स एयत्ताभावादो (४० ८०८)

इस प्रकारके स्पष्ट मतभेटसे तथा उसके सृत्र कहे जानेसे इस न्याख्याप्रज्ञातिको इन सिद्धान्त प्रन्थोंकी टीका मानने में आशका उपन हो सकती है। किन्तु जयववलामें एक स्थानपर छेखकोन वप्पदेवका नाम लेकर उनके और अपने वीचके मतभेदको वनलाया है। यथा-

चुण्णिसुत्तिम वप्पदेवाइरियलिहिट्चारणाए अतोमुहुत्तिमिट भणिदो । अग्हेहि लिहिट्चरणाए पुण जह० एगसमओ, उक्त० सखेजा समया ति परूचिदो (जयध० १८५)

१ एव व्याख्यानक्रममनाप्तवान् परमग्रुरुपरम्परया । आगच्छन् सिद्धान्तो द्वितिषोऽ यतिनिधितग्रद्धि न्याम् ॥ १७१ ॥ श्रुस रिन-निव्दिम् निम्यां भीतरिथ हृष्णमेखयो सितो । मध्यमिवपये रमणीयोत्किष्ठि नामासामीप्यम् ॥ १७२ ॥ विख्यातमणणवन्त्रीमामेऽय विशेष रूपेण । श्रुत्वा तयोध पार्त्रे तमशेष वृष्यदेवग्रुरु ॥ १७३ ॥ अपनीय महानन्ध पट्खण्डाच्छेपपचराडे तु । व्याख्याप्रज्ञान्ति च पष्ट खड च तत सित्य ॥ १७४ ॥ पणणां खडानामिति निष्पन्नानां तथा क्यायाख्य-प्रायतकस्य च पष्टिसहम्प्रम्थपण्युताम् ॥ १७५ ॥ व्यिष्ठिर्दात्याहृतमापास्या सम्यवपुरातन त्याख्याम् । अष्टसह्मप्रवा व्याख्यां पन्वाविकां महाववे ॥ १७६ ॥ इन्द्र, श्रुतावतारः

इन अनतरणों से वणदेन और उनकी टीका 'व्याख्याम्ब्रिति का अस्तित्व सिद्ध होता है। धवलाकार वीरसेनाचार्यके परिचयमें हम कह ही आये हैं कि इन्द्रनिदके उनुसार उन्होंने व्याख्याप्रइप्तिको पाकर ही अपनी टीका लिखना प्रारम्भ किया था।

उक्त पाच टीकाए पट्खडागमके पुस्तकारूट होनेके काल (विक्रमकी २ री शताव्दि) से ववलाके रचना काल (विक्रमकी ९ वी जनाव्दि) तक रची गई जिसके अनुसार स्थूल मानस कुन्दकुन्द दूसरी जनाव्दिमें, जामकुड तीसरीमे, तुम्बुल्र चौथीमे, समन्तमढ़ पाचवींमे और वप्पदेव छठवीं और आठवीं जताव्दिके बीच अनुमान किये जा सकते है।

प्रश्न हो सकता है कि ये सब टीकाए कहा गई और उनका पठन-पाठनरूपसे प्रचार क्यों विश्वित्र हो गया १ हम धवलाकारक परिचयमें ऊपर कह ही आये हैं कि उन्होंने, उनके शिष्य जिनसेनके शब्दोंमें, चिरकालीन पुस्तकोंका गौरव बटाया और इस कार्यमे वे अपनेसे पूर्वके समस्त पुस्तक—शिष्योंसे बट गये । जान पडता है कि इसी टीकाके प्रभावमें उक्त सब प्राचीन टीकाओंका प्रचार रक्त गया । वीरसेनाचार्यने अपनी टीकाके विस्तार व विपयके पूर्ण परिचय तथा पूर्वमान्यताओं व मतभेदोंके सप्रह, आलोचन व मथनद्वारा उन पूर्ववती टीकाओंको पाठकोंकी दृष्टिसे ओझल कर दिया । किन्तु स्वय यह वीरसेनीया टीका भी उसी प्रकारके अध्वकारमें पडनेसे अपनेको नहीं बचा सकी । नेमिचन्द्र सिद्धान्तचक्रवतीने इसका पूरा सार लेकर सक्षेपमें सरल और सुरपृष्टरूपसे गोम्मटमारकी रचना कर दी, जिससे इन टीकाका भी पटन-पाठन प्रचार हक गया । यह बात इसीसे सिद्ध है कि गत सात-आठ शताब्टियोंमें इसका कोई साहित्यिक वप्योग हुआ नहीं जान पडता और इसकी एकमात्र प्रति पूजाकी वस्तु बनकर तालोंमें वन्द पडी रही । किन्तु यह असमत्र नहीं है कि पूर्वकी टीकाओंकी प्रतिया अभी भी दक्षिणके किसी शास्त्र पड़ी हुई प्रकाशकी बाट जोह रही हों । दक्षिणमें पुस्तकें ताडपत्रोंपर लिखी जाती थीं और ताटपत्र जल्दी क्षीण नहीं होते । साहित्यप्रेमियोंको दक्षिणप्रान्तके भण्डारेंकी इस दृष्टिसे भी खोजनीन करते रहना चाहिए ।

९. धवलाकारके सन्मुख उपस्थित साहित्य

धवला और जयधवलाको देखनेसे पता चलता है कि उनके रचियता वारसेन आचार्यके सत्प्ररूपणामें सन्मुख बहुत विज्ञाल जैन साहित्य प्रस्तुत था। सत्प्ररूपणाका जो भाग अव प्रकाशित हो रहा है उसमें उन्होंने सत्कर्मप्राभृत व कपायप्राभृतके नामोक्लेख व उनके विविध अधिकारोंके उन्नेख व अवतरण आदि दिये हैं। इनके अति-रिक्त सिद्धसेन दिवाकरकृत सन्मितनर्कका 'सम्मइसुत्त ' (सन्मितम्ज्र) नामसे

उल्लेख किया है और एक स्थलपर उसके कथनसे त्रिरोध वताकर उसका समाधान किया है, तथा उसकी सात गाथाओको उद्धृत किया है'। उन्होने अकलकदेवकृत तत्वार्थराजवार्तिकका 'तत्वार्थ-भाष्य ' नामसे उल्लेख किया है और उसके अनेक अवतरण कहीं गव्दगः और कहीं कुछ परि-वर्तनके साथ दिये हैं। इनके सिवाय उन्होंने जो २१६ सस्कृत व प्राकृत पद्य बहुधा 'उक्त च ' कहकर और कहीं कहीं विना ऐसी मूचनाके उद्धृत किये हैं उनमेसे हमें ६ कुन्दकुन्दकृत प्रवचनसार, पंचास्तिकाय व उसकी जयसेनकृत टीकामें , ७ तिलोयपण्णात्तमें, १२ वहकेरकृत मूलाचारमें , १ अकलकदेवकृत लघीयस्रयीमे, २ मृलाराधनामे, ५ वसुनन्दिश्रावकाचारमे, १ प्रभाचन्द्रकृत शाकटायन-स्यासमे , १ देवसनकृत नयचक्रमे', व १ विद्यानन्दकृत आप्त-परीक्षामें मिले है। गोम्मटसार जीवकाण्ड, कर्मकाण्ड, व जीवप्रवोधनी टीकामे इसकी ११० गाथाए पाई गई है जो स्पष्टत बहापर यहींसे छी गईं हैं। कई जगह तिछोयपण तिकी गायाओंके विपयका उन्हीं शन्दोंमें सस्कृत पद्म अथवा गद्यदारा वर्णन किया' है व यतिवृषभाचार्यके मतका भी यहां उछेख आया है" । इनके अतिरिक्त इन गाथाओं में से अनेक खेताम्बर साहित्यमें भी मिली है । सन्मतितर्ककी सात गाथाओंका हम ऊपर उल्लेख कर ही आये है। उनके सिवाय हमें ५ गाथाए आचारांगमें, ' १ वृहत्करपसूत्रमें', ३ दश्यैकालिकमूत्रमें', १ स्थनांगशिकामें', १ अनुयोग-द्वार्में व २ आवश्यक-निर्युक्तिमें भिली है। इसके अतिरिक्त और विशेष खोज करनेसे दिगम्बर और खेताग्वर साहित्यमें प्राय सभी गायाओं के पाये जानेकी संभावना है।

किंतु वीरसेनाचार्यके सन्मुख उपिथत साहिलकी विशालताको समझनेके लिये उनकी समस्त रचना अर्थात् धवला और जयववलापर कमसे कम एक विहान हिष्ट सूत्र-पुस्तकों में डालना आवश्यक है। यह तो कहनेकी आवश्यकता नहीं है कि उनके पाठभेद व मतभेद सन्मुख पुष्पदन्त, भूतविल व गुणधर आचार्यकृत पूरा सूत्र-साहित्य प्रस्तुत

१ पृ. १५ व गाथा न ५, ६, ७, ८, ९, ६७, ६९

२ पु १०३, २२६, २३२ २३४, २३९

३ गाथा न. १ १३, ४६, ७२, ७३ १९८

४ गाथा न २० ३५, ३७, ५५, ५६, ६०

५ गाथा न १८, ३१ (पाठमेद) ६५ (पाठमेद) ७०, ७१, १३४, १४७, १४८, १४९, १५०, १५१,१५२ ६ गाथा न ११. ७ गाया न १६७, १६८ ८ गाया न ५८, १६७, १६८, ३०, ७४,

९ गाथा न. २. १० गाथा न १० ११ गाथा न २२.

१२ देखो पृ. १०, २८, २९, ३२, ३३, आदि- १३ देखो पृ ३०२.

१४ गाथा न १४,१४९,१५०,१५१,१५२ (पाठमेद) १५ गाथा न ६२०

१६ गाधा न. २४, ७०, ७१. १७ गाथा न, ८८. १८ गाधा न. १४. १९ गाथा न. ६८, १००.

था। पर इसमें भी यह बात उल्लेखनीय है कि इन सूत्र-प्रथोंके अनेक संस्करण छोटे-बड़े पाठ-भेदोंको रखते हुए उनके सन्मुख विद्यमान थे। उन्होंने अनेक जगह सूत्र-पुस्तकोंके भिन्न भिन्न पाठों व तजन्य मतभेदोंका उल्लेख व यथाशक्ति समाधान किया है ।

कहीं कहीं सूत्रोंमें परस्पर विरोध पाया जाता था। ऐसे स्थलोंपर टीकाकारने निर्णय करनेमें अपनी असमर्थता प्रकट की है और स्पष्ट कह दिया है कि इनमें कीन सूत्र है और कीन असूत्र है इसका निर्णय आगममें निपुण आचार्य करें। हम इस विपयमें कुछ नहीं कह सकते, क्योंकि, हमें इसका उपदेश कुछ नहीं मिला। कहीं उन्होंने दोनों विरोधी सूत्रोंका व्याख्यान कर दिया है, यह कह कर कि 'इसका निर्णय तो चतुर्दश पूर्वधारी व केत्रल्जानी ही कर सकते हैं। किंतु वर्तमान काल्में दे हैं नहीं, और अब उनके पाससे घुनकर आये हुए भी कोई नहीं पाय जाते। अत सूत्रोंकी प्रमाणिकता नष्ट करनेसे डरनेवाले आचार्योंको तो दोनों सूत्रोंका व्याख्यान करना चाहिये ''। कहीं कहीं तो सूत्रोंपर उठाई गई शका पर टीकाकारने यहातक कह दिया है कि 'इस विपयकी पूछताल गौतमसे करना चाहिये, हमने तो यहा उनका अभिप्राय कहा है ''।

सूत्रविरोधका कहीं कहीं ऐसा कहकर भी उन्होंने समाधान किया है कि 'यह विरोध तो सहा है किंतु एकान्तप्रहण नहीं करना चाहिये, क्योंकि, वह विरोध सूत्रोंका नहीं है, किंतु इन सूत्रोंके उपसंग्रहकर्ता आचार्य सकल श्रुतके ज्ञाता न होनेसे उनके द्वारा विरोध आ जाना समव है '। इससे वीरसेन स्वामीका यह मत जाना जाता है कि सूत्रोंमें पाठ-भेदादि परपरागत

- १ केंद्र वि सुत्तपोत्थपसु पुरिसनेदस्सतर छम्मासा । धनला अ २४५ केंद्र वि सुत्तपोत्थपसु उनलमाइ, तदो एत्थ उनएस लद्धूण वत्तव्य । धनला अ ५९१ केंद्र वि सुत्तपोत्थपसु विदियमद्धमस्सिद्ण पर्वविद-अप्पानहुअमानादो । धनला अ १२०६ केंद्र वि सुत्तपोत्थपसु एसो पाठो । धनला अ १२४३
- २ तदो तेहि धुत्तेहि एदेसिं धुत्ताण विरोहो होदि त्ति माणिदे जदि एव उवदेस छद्धूण १द सुत्तं १द चासुत्तमिदि आगम-णिउणा मणतु, ण च अम्हे एत्य वोत्तु समत्या अलद्धोवदेसचादो । धवला- अ ५६३-
- ३ होदु णाम तुम्हेहि वृत्तत्थस्स सचत्त, बहुएस सुत्तेसु वणण्कदीण उविर णिगोदपदस्स अणुवलमाटो । xx चोदसपुव्यधरो केवलणाणी वा, ण च वदृमाणकाले ते आंत्थ । ण च तेसि पासे सोदूणागदा वि सपहि उवलग्मति । तदो थप्प काऊण वे वि सुत्ताणि सुत्तासायण-मीरूहि आयिरिएहि वक्खाणेयव्याणि । धवला अ ५६७
- ४ प्रते वणप्कितसण्णा किण्ण णिहिंद्वा ! गोदमो एत्य पुच्छेयन्त्रो । अम्हेहि गोदमो वादरणिगोदपिदिद्विदाण वणप्कितसण्ण णेच्छिदि ति तस्स असिप्पाओ कहिंसो । धवला अ ५६७
- ५ वसायपाहुडसुत्तेणेद सत्त विरुद्धादि त्ति बुत्ते सच्च विरुद्धाद्द किंतु एयंतगाहै। एत्य ण कायव्यो । ४४ कथ सुत्ताणं विरोहो ? ण, सृत्तोवसधाराणमसयलसुद-धारयाहरियपरतताण विरोह-समन-दसणादो । धवला अ ५८९

आचार्योद्वारा भी हो चुके थे। और यह स्वामाविक ही है, क्योंकि, उनके उल्लेखोंसे जात होता है कि सूत्रोंका अध्ययन कई प्रकारसे चला करता था जिसके अनुमार कोई सूत्राचार्य थे, कोई उच्चारणाचार्य, कोई निश्लेपाचार्य और कोई व्याख्यानाचार्य। इनसे भी उत्पर 'महावाचकोंका' पद ज्ञात होता हैं। कपायप्रामृतके प्रकाण्ड ज्ञाता आर्यमंक्षु और नागहस्तिको अनेक जगह महावाचक कहा है। आर्यनिन्द्का भी महावाचकरूपसे एक जगह उल्लेख है। संभवत ये स्वयं वीरसेनके गुरु ये जिनका उल्लेख धवलाकी प्रशस्तिमें भी किया गया है।

वत्रलाकारने कई जगह ऐसे प्रसग भी उठाये हैं जहां सृत्रोपर इन आचार्योका कोई मत उपल्ब्य नहीं था। इनका निर्णय उन्होंने अपने गुरुके उपदेशके वल पर व परपरागत उपदेशद्वारा तथा सूत्रोंसे अविस्त्र अन्य आचार्योके वचनोंद्वारा किया है।

धवला पत्र १०६६ पर तथा जयववलाके मंगलाचरणमें कहा गया है कि गुणधराचार्य विरचित कपायप्रान्त आचार्यपरपरांसे आर्यमंश्च और नागहस्ति आचार्योको प्राप्त हुआ और उनसे सीखकर यतिवृपभने उनपर वृत्तिसूत्र रचे। वीरसेन और जिनसेनके सन्मुख, जान पड़ता है, उन दोनों आचार्योके अलग अलग व्याख्यान प्रस्तुत ये क्योंकि उन्होंने अनेक जगह उन दोनोंके

- १ सुत्ताइरिय वक्खाण-पिनद्धो उवलन्मदे । तम्हा तेसु सुत्ताइरिय वक्खाण-पिसद्देण, ध २९४०
- २ एसो उद्यारणाद्दरिय-अभिष्याओ । धवला अ ७६४. एदेभिमणियोगदाराणमुचारणाद्दरियो-वपसवलेण पर्वण वत्तदस्यामो । जयध अ ८४२.
 - ३ णिक्खेवाइरिय-परुविद गाहाणमत्यं भणिस्सामो । ववला अ ८६३
 - ८ वक्ताणाइरिय-परुविद वत्त्रस्मामो । धत्रला अ १२३५ वक्ताणाइरियाणममात्रादो । धवला अ १४८
- ५ महावाचयाणमञ्जमगुसमणाणमुबदेसेण महावाचयाणमञ्जणदोण उवंदेसेण । घवला अ १४५७ महावाचया अञ्चिणदिणो सतरुम्म करोति । द्विदियतकम्म पयासति । घवला अः १४५८ अञ्जमग्वृ णागहित्य-महावाचय-मुहकमल-विणिग्गएण सम्मत्तस्स । जयधः अः ९७३
 - ६ कधमेद णव्यदे १ गुरुवदेसादो । धवला अ ३१२
 - ७ सुत्तामात्रे सत्त चेव खडाणि कीरति । चि कघ णव्यदे १ ण, आदृश्चि परंपरागदुवदेसादो । धवला अ ५९२
- ८ छुटो णन्त्रदे ^१ अविरुद्धाइरियवयणाटो **एत्त समाणा**टो । घवला अ. १२५७. सत्तेण विणा छुटो णन्त्रदे ^१ सुत्तविरुद्धाइरियवयणाटो । घवला अ. १३३७

मतभेदोंका उल्लेख किया है र तथा उन्हें महावाचकके अतिरिक्त 'श्नमाश्रमण ' मी कहा है। यतिवृषमकृत चूर्णिसूत्रोंकी पुस्तक भी उनके सामने थी और उसके सूत्र-सख्या-क्रमका भी वीरसेनने बड़ा ध्यान रक्खा है र।

सूत्रों और उनके व्याख्यानोमे विरोधके अतिरिक्त एक और विरोधका उल्लेख मिलता है उत्तर और दक्षिण प्रतिपत्ति कहा है। ये दो भिन्न मान्यताए थीं जिनमेसे टीकाकार स्वय दक्षिण-प्रतिपत्तिको स्वीकार करते थे, क्योंकि, वह ऋजु अर्थात् सरल, युस्पप्ट और आचार्य-परपरागत है, तथा उत्तर-प्रतिपत्ति अन्नजु है और आचार्य-परंपरागत नहीं है। धवलामे इस प्रकारके तीन मतमेद हमारे दिष्टिगोचर हुए है। प्रथम द्रव्यप्रमाणानुयोगद्वारमें उपगमन्नेणीकी सख्या ३०४ बताकर कहा है—

' केवि पुवुत्तपमाण पचूण करेति । एद पचूण वक्खाण पवाइञ्जमाण दिक्खणमाइरिय-परपरागयमिदि ज वृत्त होई । पुन्वुत्त-वक्खाणमपवाइञ्ज-माण वाउं आइरियपरपरा-अणागदिमिदि णायन्व ।'

अर्थात् कोई कोई पूर्वोक्त अमाणमं पाचकी कमी करते है। यह पाचकी कमीका व्याख्यान प्रवचन-प्राप्त है, दक्षिण है और आचार्य-परपरागत है। पूर्वोक्त व्याख्यान प्रवचन-प्राप्त नहीं है, वाम है और आचार्यपरपरासे आया हुआ भी नहीं है, ऐसा जानना चाहिये।

> इसीके आगे क्षपकश्रेणीकी संख्या ६०५ वताकर कहा गया है— एसा उत्तर-पाडिवत्ती । एत्य दस अविणिटे दिक्खण-पाडिवत्ती हवदि ।

अर्थात् यह (६०५ की सख्यासवधी) उत्तर प्रतिपत्ति है। इसमेसे दश निकाछ देने-पर दक्षिण-प्रतिपत्ति हो जाती है।

आगे चलकर द्रव्यप्रमाणानुयोगद्वारमे ही सयतोंकी सख्या ८९९९९९७ वतलाकर कहा है 'एसा दिक्खण-पिडवत्ती '। इसके अन्तर्गत भी मनभेदादिका निरसन करके, फिर

र कम्माहिदि ति अणियोगद्दोर हि भण्णमाणे ने उन्दर्भा होति। जहण्णुनकस्महिदीण पमाणपरूनणा कम्म-हिदिपरूनणे ति णागद्दिय खमासमणा मणित । अज्ञमंखुखमासमणा पुण कम्मिहिदिपरूनणे ति मणित । एव दोहि उनदेसेहि कम्मिहिदिपरूनणा कायव्या। (धनला अ १४४०) एतथ दुने उनएसा महानाचयाणमञ्जमंखुखनणा-णम्बदेसेण लोगप्रिदे आउगसमाण णामा-गोद नेदणीयाण हिदिसत-कम्म उनेदि । महानाचयाण णागद्दिश खनणाण-मन्वएसेण लोग प्रिदे णामा गोद नेदणीयाण हिदिसतकम्म अतोमुहुत्तपमाण होदि । जयध अ १२३९

२ **जइवसह**-चृष्णिसत्तिम णव-अकुवलमादो | जइवसहठविद वारहकादो | जयधा अ २४०

कहा है ' एत्तो **उत्तर-पिंडवर्त्ति** वत्तर्रस्सामा ' और तत्पश्चात् सयतो की सख्या ६९९९९९६ वतलाई है । यहा इनकी समीचीनताके विपयमे कुछ नहीं कहा ।

दक्षिण-प्रतिपत्तिके अतर्गत एक और मतभेदका भी उल्लेख किया गया है। कुल आचार्योंने उक्त सख्याके संबधमे जो शका उठाई है उसका निरसन करके धवलाकार कहते हैं—

' ज दूसण भणिद तण्ण दूसण, बुद्धिविहृणाइरियमुहविणिग्गयत्तादो । '

अर्थात् 'जो द्पण कहा गया है वह द्पण नहीं है, क्योंकि वह युद्धिविहीन आचारोंके मुखसे निकली हुई वात है '। सभव है वीरसेन स्वामीने किसी समसामयिक आचार्यकी शकाको ही दृष्टिमे रखकर यह भर्त्सना की हो।

उत्तर और दक्षिण प्रतिपत्ति भेटका तीसरा उल्लेख अन्तरानुगोगद्दारमें आया है जहा तियँच और मनुष्योंके सम्यक्त्व और सयमाटि धाग्ण करनेकी योग्यताके कालका विवेचन करते हुए लिखते हैं—

' एत्य वे उबदेसा, त जहा—तिरिक्खेसु वेमासमुहत्तपुधत्तस्तुविर सम्मत सजमासजम च जीवो पिडवञ्जिद । मणुसेसु गन्भादिअहबस्सेसु अतोमुहृत्तन्मिहिएसु सम्मत सजम सजमासजम च पिडवञ्जिद ति । एसा दिक्खणपिडवन्ति । दिक्खण उञ्जव आइरियपरपरागदिमिदि एयहो । तिरिक्खेसु तिष्णि पक्ख तिष्णि दिवस अंतोमुहृत्तस्सुविर सम्मत सजमासजम च पिडवञ्जिद । मणुसेसु अहबस्साणमुविर सम्मत्त सजम सजमासजम च पिडवञ्जिद । एसा उत्तरपिडवनी, उत्तरमणुञ्जव आइरियपरंपराए णागदिमिदि एयहो धवला. अ. ३३०

इसका तार्त्पय यह है कि सम्यक्त और सयमासयमादि धारण करनेकी योग्यता दक्षिण प्रतिपत्तिके अनुसार तिर्यचोमे (जन्मसे) २ मास और मुहूर्तपृथक्त्वके पश्चात् होती है, तथा मनुष्योंमे गर्मसे ८ वर्ष और अन्तर्मुहूर्तके पश्चात् होती है। किन्तु उत्तर प्रतिपत्तिके अनुसार तिर्यचोंमें वही योग्यता ३ पक्ष, ३ दिन और अन्तर्मुहूर्तके उपरान्त, तथा मनुष्योमे ८ वर्षके उपरान्त होती है। धवलाकारने दक्षिण प्रतिपत्तिको यहा भी दक्षिण, ऋजु व आचार्य-परपरागत कहा है और उत्तर प्रतिपत्तिको उत्तर, अनुजु और आचार्य-परम्परासे अनागत कहा है।

हमने इन उल्लेखोंका दूसरे उल्लेखोकी अपेक्षा कुछ विस्तारसे परिचय इस कारण दिया है, क्योंकि, यह उत्तर और दक्षिण प्रतिपत्तिका मतभेद अत्यन्त महत्वपूर्ण और विचारणीय है। संभव है इनसे धवलाकारका तात्पर्य जैन समाजके भीतरकी किन्ही विशेष साम्प्रदायिक मान्यताओंसे ही हो ? धवलामें जिन अन्य आचार्यो व रचनाओं के उल्लेख दृष्टिगोचर हुए हैं वे इसप्रकार हैं।

तिलोयपण्णित्त सूत्र

विलोकप्रज्ञाप्तिको धवलाकारने सूत्र कहा है और उसका यथास्थान खूब
उपयोग किया है । हम उपर कह आये हैं कि सहप्रक्रपणामें तिलोयपण्णित्तेके

मुद्रित अंशकी सात गाथाए ज्योंकी त्यों पाई जाती हैं और उसके कुछ
प्रकरण मापा-परिवर्तन करके ज्योंके त्यों लिखे गये है। इस प्रथके कर्ता

यतिवृपमाचार्य कहे जाते हैं जो जयधवलाके अन्तर्गत क्रपायप्राभृतपर चूर्णिस्त्र रचनेवाले
यतिवृपमसे अभिन्न प्रतीत होते है। सहप्रक्रपणामें भी यतिवृपमका उल्लेख आया है व आगे भी
उनके मतका उल्लेख किया गया है ।

कुदकुदके पचास्तिकायका ' पंचित्थिपाहुड ' नामसे उल्लेख आया है और उसकी पंचित्थिपाहुड ' नामसे उल्लेख आया है और उसकी पंचित्थिपाहुड ' नामसे उल्लेख आया है और उसकी पंचित्थिपाहुड ' नामसे उल्लेख जीर उसके प्रयों के जो अवतरण पाये जाते हैं उनका उल्लेख ऊपर किया जा चुका है। परिकर्म प्रथके उल्लेख और उसके साथ कुदकुदाचार्यके सबन्धका विवेचन भी हम ऊपर कर आये हैं ।

वबलाकारने तत्वार्थसूत्रको गृद्धिपिच्छाचार्यकृत कहा है और उसके कई सूत्र भी उद्देशत किये हैं। इससे तत्वार्थमृत्रसवन्धी एक स्लोक व श्रवणवेलगोलके कुछ शिलालेखोके उस कथनकी पुष्टि होती है जिसमे उमास्वातिको 'गृद्धिपेलांछित' कहा है। सत्प्ररूपणामे भी तत्वार्थमृत्रके अनेक उल्लेख आये हैं।

- तिगियहोगो वि तिलोयपणिस्तुत्तादे। । धवला अ १४३
 चदाइन्वित्रयमाणपरूपयितलोयपण्णिसिसुत्तादे। । धवला अ १४३
 तिलोयपण्णिसिसुताणसारि । धवला अ २५९
- · Catalogue of Sans & Prak. Mss in C. P & Berar, Intro, p XV.
- ३ यतिवृपभी (परेशात सर्वधातिकर्मणा इलादि । धवला अ ३०२
- ८ एमी दसणमोहणीय उत्रमामओ ति जद्दवसहेण माणिद । धवला अ ४२५
- ५ धवला अ २८९ 'गृत च 'पंचात्थिपाहुन्धे' कहनर चार गावाए उत्धत की गई है जिनमेसे दो पचा-रितकाय में कामस १०८, १०७ नवर पर मिलती है। अय दो 'ण य परिणमइ सय सो 'आदि व 'लोया-यासपदेसे ' आदि गाथाए इमारे सन्मुख वर्तमान पचारितकायमें दृष्टिगोचर नहीं होतीं। किन्तु वे दोनों गो जीवमें कमस न ५७० और ५८९ पर पाई जाती है। धवलाके उसी पत्रपर आगे पुन वहीं 'खुक्त च पंचात्थिपाहुन्धे' कहनर तीन गायाए उद्धत की हैं जो पचारितकायमें कमल २३, २५ और २६ न पर मिलती हैं। (पचारितकायसार, आरा, १९२०)
 - ६ देखो जपर पृ ४६ आदि
 - ७ देखो पृ १५१, २३२, २३६, २३९, २४०.

आचारांग धवलामे एक गाथा इसप्रकारसे उद्घृत मिलती है—

पचित्रकाया य छन्जीवणिकायकालदन्वमण्णे य ।

आणागेन्क्रे भावे आणाविचएण विचिणादि ॥

ववला अ. २८९

यह गाथा वृद्धकेरकृत मूलाचारमे निम्न प्रकारसे पाई जाती है--

पचित्यकायछञ्जीवाणिकाये काळढव्यमण्णे य । आणागेञ्झे मात्रे आणाविचयेण विचिणाढि ॥ ३९० ॥

यदि उक्त गाथा यहींस धवछामें उद्भृत की गई हो तो कहा जा सकता है कि उस समय मूळाचारकी प्रख्याति आचारागके नामसे थी।

स्वामी समन्तभद्रके जो उल्लेख दृष्टिगोचर होते है उनका परिचय हम पर्खंडागमकी अन्य टीकाओंके प्रकरणमे करा ही आये हैं।

वबलाकारने नयका निरूपण करने हुए एक जगह पूज्यपाददारा सारमग्रहमें दिया पूज्यपादकृत सारसंग्रह

सारसंग्रहेऽप्युक्त पूज्यपाँदैः अनन्तपर्यायात्मकस्य वस्तुनोऽन्यतम-पर्यायाधिगमे कर्तव्ये जात्यहेत्वपेक्षो निरवद्यप्रयोगो नय इति । ववला. अ. ७०० वेदनाखड

पहले अनुमान होता है कि सभव है पूज्यपादकृत सर्वार्थसिडिको है। यहा सारसप्रह कहा गया हो । किन्तु उपलब्ध सर्वार्थसिडिमे नयका लक्षण इस प्रकारसे नहीं पाया जाता । इससे पता चलता है कि पूज्यपादकृत सारसप्रह नामका कोई और प्रन्थ धवलाकारके सन्मुख था । प्रथके नामपरसे जान पडता है कि उसमे सिद्धान्तोका मिथतार्थ सप्रह किया गया होगा । सभव है ऐसे ही सुन्दर लक्षणोंको दिष्टमे रखकर बनञ्जयने अपने नाममालाकोपकी प्रशस्तिम पूज्यपादके ' लक्षण ' को अपश्चिम अर्थात् वेजोड कहा है । यथा—

प्रमाणमकलंकस्य पूज्यपादस्य लक्षणम् । द्विसंधानकवेः कान्य रत्नत्रयमपश्चिमम् ॥ २०३ ॥

अकलकटेवकृत तत्त्वार्थराजवार्तिकका धवलाकारने खृव उपयोग किया है और, जैसा हम ऊपर कह आये हैं, कहीं जन्दजा और कहीं कुछ हेरफेरके साथ प्रचयपाद भट्टारक उसके अनेक अवतरण दिये हैं। किन्तु न तो उनके साथ कहीं अकलकका अकलंक नाम आया और न 'राजवार्तिकका'। उन अवतरणोको प्रायः ' उक्त च तत्वार्थभाष्ये 'या 'तत्वार्थभाष्यगत' प्रकट किया गया है। ववलों एक स्थान (प. ७००) पर कहा गया है—

पूज्यपाद्भद्वारकैरप्यभाणि—सामान्य-नय-लक्षणमिटमेव । तद्यथा, प्रमाण-प्रकाशितार्थ-विशेष-प्ररूपको नय इति ।

इसके आगे 'प्रकर्षण मान प्रमाणम्' आदि उक्त लक्षणकी न्याल्या भी दी है। यही लक्षण व न्याल्या तत्वार्थराजवार्तिक, १,३३,१ में आई है। जयभवला (पव २६) में भी यह न्याल्या दी गई है और वहा उसे 'तत्वार्थभाष्यगत 'कहा है। 'अयं वाक्यनयः तत्वार्थ-भाष्यगतः'। इससे सिद्ध होता है कि राजवार्तिकका असली प्राचीन नाम 'तत्वार्थभाष्य' है और उसके कर्ता अकलकका सन्मानसूचक उपनाम 'पूज्यपाद महारक भी या। उनका नाम महाकलकदेव तो मिलता ही है।

प्रभाचन्द्र भट्टारक द्वारा कहा गया नयका लक्षण उद्धृत किया गया है, जो इस प्रकार है—

' प्रमाचन्द्र-भद्वारकैरप्यभाणि-प्रमाण-त्र्यपाश्रय-परिणाम-विकल्प-वशीकृतार्थ-विशेष-प्रक्रपण-प्रवण प्रणिविर्य स नय इति । '

ठीक यही उक्षण ' प्रमाणव्यपाश्रय ' आदि जयववछा (प २६) में भी आया है और उसके पश्चात् छिखा है 'अयं नास्य नय प्रमाचन्द्रो य ' । यह हमारी प्रतिकी अञ्चि ज्ञात होती है और इसका ठीक रूप ' अय वाक्यनय प्रभाचन्द्रीय ' ऐसा प्रतीत होता है ।

प्रभावन्द्रकृत दो प्रौढ न्याय-प्रथ सुप्रासिद हैं, एक प्रभेयकमलमार्तण्ड और दूसरा न्याय-कुमुदचन्द्रोदय । इस दूसरे प्रथका अमी एक ही खड प्रकाशित हुआ है । इन दोनों प्रंथोंमें उक्त लक्षणका पता लगानेका हमने प्रयत्न किया किन्तु वह उनमें नहीं मिला । तब हमने न्या. कु. च. के सुयोग्य सम्पादक प महेन्द्रकुमारजीसे मी इसकी खोज करनेकी प्रार्थना की । किन्तु उन्होंने भी परिश्रम करनेके पश्चात् हमें सूचित किया कि बहुत खोज करनेपर भी उस लक्षणका पता नहीं लग रहा । इससे प्रतीत होता है कि प्रभाचन्दकृत कोई और भी प्रथ रहा है जो अभी तक प्रसिद्धिमें नहीं आया और उसीके अन्तर्गत वह लक्षण हो, या इसके कर्ता कोई दूपरे ही प्रभाचन्द्र हुए हों है

धवलामें 'इति' के अनेक अर्थ वतलानेके लिये 'एत्थ उवज्ञंतओ सिलोगो' अर्थात्

धनखयकृत इस विपय का एक उपयोगी रलोक कहकर निम्न श्लोक उद्धृत किया है—

अनेकार्थ हेतावेव प्रकाराचैः व्यवच्छेदे विपर्ययः।

नाममाला प्रादुर्भात्रे समाप्त च इति शब्द विदुर्बुधाः ॥ धवला. अ. ३८७

यह श्लोक **धनज्ञयकृत अनेकार्थ नाममाला**का है और वहां वह अपने शुद्धरूपमे इसप्रकार पाया जाता है—

हेतावेवं प्रकारादौ व्यवच्छेदे विपर्यये । प्रादुर्भावे समाप्तौ च इति शब्द. प्रकीर्तित ॥ ३९ ॥

इन्ही धनञ्जयका बनाया हुआ नाममाला कोप भी है जिसमे उन्होने अपने द्विसंघान काल्यंको तथा अकलकके प्रमाण और प्रज्यपादके लक्षणको अपश्चिम कहा है अर्थात् उनके समान फिर कोई नहीं लिख सका ।

इससे यह तो स्पष्ट था कि उक्त कोपकार धनञ्जय, पूज्यपाट और अकलंकके पश्चात् हुए । किन्तु कितने पश्चात् इसका अर्भातक निर्णय नहीं होता था । श्रवलाके उल्लेखसे प्रमाणित होना है कि धनञ्जयका समय धवलाकी समाप्तिसे अर्थात् शक ७३८ से पूर्व है ।

धवलामें कुछ ऐसे प्रंथोंके उल्लेख भी पाये जाते है जिनके संबंधमें अभीतक कुछ भी नहीं कहा जा सकता कि वे कहांके और किसके बनाये हुए हैं। इसप्रकारका एक उल्लेख जीवसमासका है। यथा, (धवला प. २८९) जीवसमासाए वि उत्तं—

> छपंचणव-विहाणं अत्थाणं जिणवरोवइद्याणं । आणाए अदिगमेण य सदहणं होइ सम्मत्तं ॥

यह गाथा 'उक्त च['] रूपसे सक्षरूपणामें भी दो बार आई है और गोम्मटसार जीवकाण्डमें भी है ।

> एक जगह धवलाकारने **छेदस्त्र** का उछेख किया है । यथा— ण च दिन्तिरियणवुंसयवेदाणं चेलादिचाओ अत्य **छेदसुत्तेण** सह विरोहादो । धवला, अ. ९०७.

एक उल्लेख कर्मप्रवादका भी है। यथा-

' सा कम्मपवादे सिवत्यरेण पह्नविदा ' (धवला अ. १३७१.) जयधवलामें एक स्थानपर द्वाकरणीसंग्रहका उल्लेख आया है । यथा-

'''शुष्ककुड्यपिततिसकतामुष्टिवदनन्तरसमये निर्वतिते कर्भेयीपय वीतरागाणामिति । दस-करणीसंगहे पुण पयाडिबंधसमवमेत्तमवेक्खिय वेदणीयस्स वीयरायगुणहाणेसु वि बंधणाकरणमोबद्द-णाकरण च दो वि भणिदाणि ति । जयघ० अ, १०४२.

इस अवतरणपरसे इस प्रंथमें कमोंकी बन्ध, उदय, संक्रमण आदि दश अवस्थाओंका वर्णन है ऐसा प्रतीत होता है।

ये थोडेसे ऐसे उल्लेख हैं जो धवला और जयधवलापर एक स्थूल दृष्टि डालनेसे प्राप्त हुए है। हमें विश्वास है कि इन प्रंथोंके सूक्ष्म अवलेकनसे जैन धार्मिक और साहित्यिक इतिहासके सम्बंधमें बहुतसी नई बातें ज्ञात होगीं जिनसे अनेक साहित्यिक प्रथिया सुलझ सकेंगी।

१०. षद्खंडागमका परिचय

पुण्यदन्त और भूतबिह्दारा जो प्रंथ रचा गया उसका नाम क्या था र स्वयं सूत्रोंमें तो ग्रंथ नाम प्रंथका कोई नाम हमारे देखनेमें नहीं आया, किंतु धवलाकारने प्रंथकी उत्यानिकामें प्रथके मगल, निमित्त, हेतु, परिमाण, नाम और कर्ता, इन छह ज्ञातन्य बातोंका परिचय कराया है। वहा इसे 'खंडसिद्धान्त ' कहा है और इसके खंडोंकी सख्या छह बतलाई है । इस प्रकार धवलाकारने इस प्रथका नाम 'प्रद्खंड सिद्धान्त ' प्रकट किया है। उन्होंने यह भी कहा है कि सिद्धान्त और आगम एकार्थवाची हैं । धवलाकारके पश्चात् इन प्रंथोंकी प्रसिद्धि आगम परमागम व षट्खंडागम नामसे ही विशेषतः हुई। अपभ्रज्ञ महापुराणके कर्ता प्रण्यदन्तने धवल और जयववलको आगम सिद्धान्त , गोम्मटसारके टीकाकारने परमागम'

- १ तदो एय खं**डसिदंतं** पहुच भूदबिह पुष्मयताहरिया वि कत्तारो उच्चति । (पृ ७१) इद पुण जीवट्टाणं खंडसिद्धंतं पहुच्च पुन्नाणुपुन्नीए हिद छण्हं संदाणं परमखड जीवट्टाणामिदि। (पृ ७४)
- २ आगमी सिद्धतो पत्रयणमिदि एयद्दो । (पृ २०) आगम सिद्धान्त । (पृ २९०) कृतान्तागम-सिद्धान्त-अथा शास्त्रमत परम् ॥ (धनजय-नाममाछा ४)
- ३ ण च बुन्सिन आयमु सद्धापु । सिद्धंतु धनलु जयघनलु णाम ॥ (महापु. १, ९, ८)
- ४ एव विश्वतिसल्या ग्रणस्थानादय प्ररूपणा सगनदर्हद्गणघरशिष्य-प्रश्चिष्यादिग्ररुपर्वागतया परिपाट्या अनुक्रमेण सणिता परमागमे पूर्वाचार्ये प्रतिपादिता (गो. जी. टी. २९.) परमागमे निगोदजीवानां द्वेविध्यस्य सुप्रसिद्धत्वात्।(गो. जी. टी. ४४२.)

तथा श्रुतावतारके कर्ता इन्द्रनन्दिने पट्सवडागम' कहा है, और इन प्रयोको आगम कहनेको वड़ी भारी सार्थकता भी है। सिद्धान्त और आगम यद्यपि साधारणत. पर्यायवाची गिने जाते हैं, किंतु निरुक्ति और सूक्ष्मार्थकी दृष्टिसे उनमे भेद है। कोई भी निश्चित या सिद्ध मत सिद्धान्त कहा जा सकता है, किंतु आगम वहीं सिद्धान्त कहलाता ह जो आप्तवाक्य है और पूर्व-परम्परासे आया हैं। इसप्रकार सभी आगमको सिद्धान्त कह सकते हैं किंतु सभी सिद्धान्त आगम नहीं कहला सकते। सिद्धान्त सामान्य सज्ञा है और आगम विशेष।

इस विवेचनके अनुसार प्रस्तुत प्रंय पूर्णक्ष्यसे आगम सिद्धान्त ही है। धरसेनाचार्यने पुष्पदन्त और भूतबिको वे ही सिद्धान्त सिखाये जो उन्हें उनसे पूर्ववर्ती आचार्योद्धारा प्राप्त हुए और जिनकी परंपरा महावीरस्वामीतक पहुँचती है। पुष्पदन्त और भूतबिको भी उन्हीं आगम सिद्धान्तोंको पुस्तकारूढ़ किया और टीकाकारने भी उनका विवेचन पूर्व मान्यताओं और पूर्व आचार्योंके उपदिशोंके अनुसार ही किया है जैसा कि उनकी टीकामें स्थान स्थानपर प्रकट हैं। आगमकी यह भी विशेषता है कि उसमें हेतुवाद नहीं चलता, क्योंकि, आगम अनुमान आदिकी अपेक्षा नहीं रखता किंतु स्वयं प्रसक्षके वरावरका प्रमाण माना जाता हैं।

पुष्पदन्त व भूतविक्ती रचना तथा उस पर वीरसेनकी टीका इसी पूर्व परम्पराकी मर्यादाको लिये हुए है इसीलिये इन्द्रनिन्दिने उसे आगम कहा है और हमने मी इसी सार्थकताको मान देकर इन्द्रनिन्दिद्वारा निर्दिष्ट नाम पृट्खंडाग्म स्त्रीकार किया है।

जीवहाण पट्खंडोंमें प्रथम खंडका नाम 'जीवहाण' है। उसके अन्तर्गत १सत्, २संख्या, ३क्षेत्र, ४स्पर्शन, ५काल, ६अन्तर, ७भाव और ८अल्पबहुत्व, ये आठ अनुयोगद्वार,तथा १प्रकृति-

- १ षट्खंडागमरचनामित्राय पुन्पदन्तग्ररो ॥ १२० ॥ पट्खंडागमरचनां प्रविधाय वृत्वन्यार्थ ॥ १२८ ॥ पट्खंडागमप्रत्तकमहो मया चितित कार्यम् ॥ १४६ ॥ एव पट्खंडागमप्रतोन्पत्तिं प्ररूप्य पुनरगुना ॥ १४९ ॥ पट्खंडागमगत-खड-पचकस्य पुन- ॥ १६८ ॥ इन्छ- श्रुतावतार-
- २ राद्ध-सिद्ध-कृतेम्योऽन्त आप्तोक्ति समयागमौ (हम २,१५६.) पूर्वापरविरुद्धादेव्यपेतो दोष-सहतेः । द्योतकः सर्वमावानामाप्तव्याद्दातिरागम । (धवला अ. ७१६)
- ३ ' भूयसामाचार्याणामुपदेशाद्वा तदवगते '(१९७) ' किमिलागमे तत्र तस्य सत्त्व नोक्तमिति चेत्र, आगमस्यातर्कगोचरत्वात् '(२०६) ' जिणा ण अण्णहाचाइणो '(२२१) ' आशिरयपरं पराप णिरतरमागयाण आशिरपृहि पोत्थेस चढावियाण असुत्तत्तणविरोहादो '(२२१) ' प्रतिपादकार्योपलमात् '(२३९) ' आर्थात्तद्वगतेः '(२५८) ' प्रवाहरूपेणापौरुषेयत्वतस्तीर्थकृदादयोऽस्य व्याख्यातार एव व कर्तार '(२४९)
 - ४ ' किमिलागमे तत तस्य सत्त्व नोक्तमिति चेच, आगमस्यातर्कगोचरत्वात् (२०६)
 - ५ मुदकेवल च णाण दोष्णि वि सीरेसाणि हाँति बोहादो । सुदणाण तु परोवख पञ्चवखं केवलं णाण ॥ गो. जी. ३६९

समुक्तीर्तना, २ स्थानसमुक्तीर्तना, ३-५ तीन महादण्डक, ६ जघन्य स्थिति, ७ उत्कृष्ट स्थिति, ८ सम्यक्त्वोत्पत्ति और ९ गति-आगित ये नौ चूलिकाए है। इस खडका परिमाण धवलाकारने अठारह हजार पद कहा है (पृ ६०)। पूर्वोक्त आठ अनुयोगद्वारों और नौ चूलिकाओं में गुणस्थानों और मार्गणाओंका आश्रय लेकर यहा विस्तारसे वर्णन किया गया है।

दूसरा खड खुद्दावंध (क्षुष्ठकवध) है। इसके ग्यारह अधिकार है, १ स्वामित्व, २ खुद्दावंध २ काळ, ३ अन्तर, ४ भगविचय, ५ द्रव्यप्रमाणानुगम, ६ क्षेत्रानुगम, ७ स्पर्शनानुगम, ८ नाना-जीव-काळ, ९ नाना-जीव-अन्तर, १० भागाभागानुगम और ११ अल्पवहुत्वानुगम। इस खडमे इन ग्यारह प्रमूपणाओं द्वारा कर्मवन्ध करनेत्राळे जीवका कर्मबन्धके भेटोंसहित वर्णन किया गया है।

यह खड अ. प्रातिके ४७५ पत्रसे प्रारम्भ होकर ५७६ पवपर समाप्त हुआ है ।

तीसरे खडका नाम वंधस्वामित्वविचय है। कितनी प्रकृतियोंका किस जीवके कहा तक वध होता है, किसके नहीं होता है, कितनी प्रकृतियोंकी किस गुणस्थानमे व्युच्छित्ति होती है, स्वोदय वधरूप प्रकृतिया कितनी है और परोदय वधरूप कितनी हैं, इत्यदि कर्मवधसवन्धी विपयोंका वधक जीवकी अपेक्षासे इस खडमें वर्णन है।

यह खड अ. प्रतिके ५७६ वे पत्रसे प्रारम्भ होकर ६६७ वे पत्न पर समाप्त हुआ है। चौथे खडका नाम वेदना है। इसके आदिमें पुन मगलाचरण किया गया है। इसी खडके अन्तर्गत कृति और वेदना अनुयोगद्वार हैं। किंतु वेदनाके कथनकी प्रधानता और अधिक विस्तारंके कारण इस खडका नाम वेदना रक्खा गया हैं।

कृतिमें औदारिकादि पाच शरीरोंकी सघातन और परिशातनरूप कृतिका तथा भवेक प्रथम और अप्रथम समयमें स्थित जीवोंके कृति, नोकृति और अवक्तव्यरूप संख्याओंका वर्णन है। १ नाम, २ स्थापना, ३ द्रव्य, ४ गणना, ५ प्रंथ, ६ करण और ७ मात्र, ये कृतिके सात प्रकार हैं, जिनमेंसे प्रकृतमें गणनाकृति मुख्य बतलाई गई है।

वेदनामें १ निक्षेप, २ नय, ३ नाम, ४ द्रव्य, ५ क्षेत्र, ६ काल, ७ भाव, ८ प्रत्यय,

१ कदि-पास कम्म पयाडि-अणियोगहाराणि वि एत्थ परूविदाणि, तेमिं खडग्यसण्णमकाऊण तिण्णि चेव खडाणि चि किमद्व उच्चदे १ ण, तेसिं पहाणत्ताभावादे। त पि कुदो णव्वदे १ संखेवेण परूवणादे।।

९ स्वामित्व, १० वेदना, ११ गति, १२ अनन्तर, १३ सिन्नर्क्ष, १४ परिमाण, १५ मागा-भागानुगम और १६ अल्पबहुत्वानुगम, इन सोल्डह अधिकारोंके द्वारा वेदनाका वर्णन है।

इस खंडका परिमाण सोलह हजार पद वतलाया गया है। यह समस्त खंड अ. प्रतिके ६६७ वें पत्रसे प्रारम्म होकर ११०६ वें पत्रपर समाप्त हुआ है, जहां कहा गया है—

एवं वेयण-अप्पावहुगाणिओगहारे समत्ते वेयणाखंडं समत्ता (खडो समत्ता)।

पांचवें खंडका नाम वर्गणा है । इसी खंडमें वंधनीयके अन्तर्गत वर्गणा अविकारके

भ वर्गणा अतिरिक्त स्पर्श, कर्म, प्रकृति और वन्धनका पहला मेद बंध, इन अनुयोगद्वारोंका भी अन्तर्भाव कर लिया गया है।

स्पर्शमें निक्षेप, नय आदि सोछह अधिकारोंद्वारा तेरह प्रकारके स्पर्शोंका वर्णन करके प्रकृतमें कर्म-स्पर्शसे प्रयोजन वतलाया है।

कर्ममें पूर्वोक्त सोल्ह अधिकारोंद्वारा १ नाम, २ स्थापना, ३ द्रव्य, ४ प्रयोग, ५ समवधान ६ अध., ७ ईर्यापय, ८ तप ९ किया और १० माव, इन दश प्रकारके कर्मोंका वर्णन है।

प्रकृतिमें शील और स्त्रमानको प्रकृतिके पूर्यायवाची बताकर उसके नाम, स्थापना, द्रव्य और भाव, इन चार भेदोंमेंसे कर्म-द्रव्य-प्रकृतिका पूर्वोक्त १६ अधिकारोद्धारा विस्तारसे वर्णन किया गया है।

इस खंडका प्रधान अविकार वंधनीय है, जिसमें २३ प्रकारकी वर्णणाओंका वर्णन और उनमेंसे कर्मबन्धके योग्य वर्गणाओका विस्तारसे कथन किया है।

यह खंड अ. प्रतिके ११०६ वें पत्रसे प्रारम्भ होकर १३३२ वें पत्रपर समाप्त हुआ है और वहां कहा है——

एवं विस्ससोवचय-परूवणाए समत्ताए वाहिरिय-वग्गणा समता होदि ।

इन्द्रनिन्दिने श्रुतावतारमें कहा है कि भूतबलिने पाच खंडोंके पुष्पदन्त विरचित सूत्रों-६ महावंध सिहत छह हजार सूत्र रचनेके पश्चात् महावंध नामके छठवें खंडकी तीस हजार क्लोक प्रमाण रचना की ।

र तेन तत परिपठिता भूतविकः सत्प्रह्मणा श्रुत्वा। षट्खंडागमरचनामिप्राय पुष्पदन्तग्ररो ॥ १३७ ॥ विज्ञायाल्पायुष्यानल्पमतीन्मानवान् प्रतीत्य तत । द्रव्यप्रह्मणाचाधिकार खंडपंचकस्यान्वरु ॥ १३८ ॥ सूत्राणि पट्सहस्रप्रथान्यथ पूर्वस्त्रसहितानि । प्रविरच्य महावंघाह्वयं ततः पष्टकं खंडम् ॥ १३९ ॥ विश्वत्सहस्रस्त्रप्रथ व्यरचयदसं महातमा । इन्द्र, श्रुतावतारः

धवलामें जहा वर्गणाखड समाप्त हुआ है वहा सूचना की गई है कि-

' ज त बधिवहाणं तं चडिवह, पयि विद्या हिदिवधो अणुमागवंधो पदेसवधो चेदि । एदेसि चदुण्ह वधाण विहाण भूदचि मडारएण महावंधे सप्पवंचेण लिहिद ति अम्हेहि एत्य ण लिहिद । तदो सयले महाबधे एत्य पर्विवेदे बंधिवहाण समप्पिदे'। (धवला क. १२५९-१२६०)

अर्थात् वधविधान चार प्रकारका है, प्रकृतिवध, स्थितिवध, अनुभागवध और प्रदेशवध। इन चारो प्रकारके वधोंका विधान भूतविक महारकने महावधमे सविस्तररूपसे लिखा है, इस कारण हमने (वीरसेनाचार्यने) उसे यहा नहीं लिखा । इसप्रकारसे समस्त महाववके यहा प्ररूपण हो जानेपर वधविधान समाप्त होता है।

ऐसा ही एक उल्लेख जयववलाम भी पाया जाता है जहा कहा गया है कि प्रकृति, स्थिति, अनुभाग और प्रदेश वधका वर्णन विस्तारसे महावंधमे प्ररूपित है और उसे वहासे देख लेना चाहिये, क्योंकि, जो वात प्रकाशित हो चुकी है उसे पुन प्रकाशित करनेमें कोई फल नहीं। यथा—

सो पुण पयि डिहिटिअणुभागपदेसवधो वहुसो परूविदो। (चूर्णिस्त्र)। सो उण गाहाए पुन्वद्धिमा णिळीणो पयि डिहिट-अणुभाग-पदेस-विसओ वनो बहुसो गयतरेष्ठ परूविदो ति तत्थेव वित्यरो दहुन्वो, ण एत्य पुणो पर्विड्जेट, पयासियपयासणे फळिविसेसाणुवळभादो। तदो महावंधा— णुसारेणेन्य पयि डिहिट-अणुभाग-पदेसवधेसु विहासियसमत्तेसु तदो वयो समत्तो होई। जयध अ ५४८

इससे इन्द्रनिन्दिके कथनकी पुष्टि होती है कि छठवा खड स्वय भूतबिल्ल आचार्यद्वारा रचित सविस्तर पुस्तकारूढ है।

किंतु इन्द्रनित्ने श्रुतात्रतारमे आगे चलकर कहा है कि वीरसेनाचार्यने एलाचार्यसे सत्कर्म-पाहुड सिद्रान्त सीखनेके अनन्तर निवन्धनादि अटारह अविकारोद्वारा सत्कर्म नामक छठवें खडका सक्षेपसे विधान किया और इसप्रकार छहो खडोकी बहत्तर हजार प्रंथप्रमाण धवला टीका रची गई। (देखो ऊपर पृ ३८)

धवलामे वर्गणाखल्की समाप्ति तथा उपर्युक्त भूतविकृत महावधकी मूचनाके पश्चात् निवधन, प्रक्रम, उपक्रम, उदय, मोक्ष, सक्रम, लेक्या, लेक्याकर्म, लेक्यापरिणाम, सातासात, दीर्घ-व्हस्व, मवधारणीय, पुक्रलात्म, निधत-अनिधत्त, निकाचित-अनिकाचित, कर्मस्थिति, पश्चिमस्कध और अल्पवहुत्व, इन अठारह अनुयोगद्वारोका कथन किया गया है ओर इस समस्त भागको चूलिका कहा है। यथा—

एतो उवरिम-गंथो चूलिया णाम ।

इन्द्रनिद्के उपर्युक्त कथनानुसार यहीं चूलिका संक्षेपसे छठवां खंड ठहरता है, और इसका नाम सत्कर्म प्रतीत होता है, तथा इसके सिहत धवला पट्खडागम ७२ हजार क्षेक प्रमाण सिद्ध होता है। विवुध श्रीधरक मतानुसार वीरसेनकृत ७२ हजार प्रमाण समस्त घवला टीकाका ही नाम सत्कर्म है। यथा—

अत्रान्तरे एलाचार्यभद्दारकपार्थे सिद्धान्तद्वयं बीरसेननामा मुनिः पठित्वाऽपराण्यपि अष्टादशा धिकाराणि प्राप्य पंच-खडे पट्-खड संकल्प संस्कृत गकृतभाषया सत्कर्मनामटीका द्वासप्तितसह-स्नप्रमितां श्रवस्त्रनामाकिता लिखाप्य विश्वितसहस्रकर्षप्रामृतं विचार्य वीरसेनो मुनि. स्वर्णे यास्यिति । (विवुध श्रीधर श्रुतावतार मा प्रं. मा २१, ए. ३१८)

दुर्भाग्यत महावंध (महाधवल) हमें उपलब्ध नहीं है, इस कारण महावंव और स कर्म नामोंकी इस उल्झनको सुल्झाना कठिन प्रतीत होता है। किन्तु मृडविद्रीमें सुरक्षित महाधवलका जो वोड़ासा परिचय उपलब्ध हुआ है उससे ज्ञात होता है कि वह प्रंय भी सत्कर्म नामस है और उसपर एक पन्निकारूप विवरण है जिसके अविमें ही कहा गया है—

' बोच्छामि संतक्तम्मे पिचयस्त्रेण विवरण सुमहत्थं । " चोन्वीसमिणयोगहारेसु तत्य किदिवेदणा ति जाणि अणियोगहाराणि वेदणासंदिग्धिः पुणो फास (कम्म-पयिड-वंबणाणि) चत्तारि अणियोगहारेसु तत्थ वध वंधिणः जणामिणयोगिहि सह वग्गणासंदिम्ह, पुणो वंब-विधाणणामाणियोगो सुद्दावंधिः सण्पवंचेण पर्विदाणि । तो वि तस्सहगमीरत्तादो अत्य-विसम पदाणमत्ये थोरुद्धयेण (१) पिचयस्क्वेण मिणस्सामो । (वीरवाणी सि म रिपोर्ट, १९३५)

इसका मावार्य यह है ।कि महाक्रमंप्रकृति पाहुडके चीवीस अनुयोगद्वारोंमेसे कृति और वेदनाका वेदना खंडमें, स्पर्श, कर्म, प्रकृति और वयनके वंध और वंधनीयका वर्गणा-खंडमें और वंधविधान नामक अनुयोगद्वारका खुद्दावंधमें विम्तारसे वर्णन किया जा चुका है। इनसे शेप अठारह अनुयोगद्वार सब सन्दर्भमें प्रकृपित किये गये है। तो भी उनके अतिगर्भर होनेसे उसके विपम पदोंका अर्थ सक्षेपमें पचिकारूपसे यहा कहा जाता है।

इससे जान पटा कि महाधवलका मूलप्रय सतकम्म (सत्कर्म) नामका है और उसमें महाकर्मप्रकृतिपाइडके चौत्रीस अनुयोगद्वारोंमेंसे वेदना और वर्गणाखंडमें वर्णित प्रथम छहको छोडकर शेप निवंधनादि अठग्रह अनुयोगद्वारोंका प्रस्ताण है।

१ यहाँ पाठमे कुछ शुटि जान पटती है, क्योंकि, धवलाके अनुसार खुदावधसे वधकका वर्णन है और वंधविधान सहावधका विषय है।

महाधवल या सत्कर्मकी उक्त पचिका कवकी और किसकी है ² संभवत यह वहीं पचिका है जिसको इन्द्रनन्दिने समन्तभद्रसे भी पूर्व तुम्बुलृराचार्यद्वारा सात हजार श्लोक प्रमाण विरचित कहा है। [देखों ऊपर पृ. ४९]

किंतु जयधवलामें एक स्थानपर स्पष्ट कहा गया है। कि सत्कर्म महाधिकारमें कृति, वेदनादि चौवीस अनुयोगद्वार प्रतिवद्व हैं और उनमें उदय नामक अर्थाधिकार प्रकृति सहित स्थिति, अनुभाग और प्रदेशोंके उत्कृष्ट, अनुत्कृष्ट, जवन्य व अजवन्य उदयके प्ररूपणमें व्यापार करता है। यया—

संतकम्ममहाहियारे कदि-वेदणादि-चउवीसमणियोगहारेसु पिडवद्धेसु उठओ गाम अथाहियारो हिदि-अणुभाग-पदेसाण पयडिसमण्णियाणमुक्कस्साणुक्कस्स-जहण्णाजहण्णुदयपरूवणे य व वारो । जयव अ ५१२

इससे जाना जाता है कि कृति, वेदनादि चाँगीस अनुयोगद्वारोंका ही समिष्टिरूपसे सत्कर्म महाधिकार नाम है और चाकि ये चाँगीस अधिकार तीसरे अर्थात् बधस्यामित्वविचयके पश्चात् कमसे वर्णन किये गये हैं, अतः उस समस्त विभाग अर्थात् अन्तिम तीन खडोंका नाम संतक्रम्म या सत्कर्मपाहुड महाविकार है |

किन्तु, जैसा आगे चलकर ज्ञात होगा, इन्हीं चौशीस अनुयोगद्वारोंसे जीवद्याणके थोडेसे भागको छोटकर शेप समस्त पट्लंटागमकी उत्पत्ति हुई है। अत. जयधवलाके उल्लेखपरसे इस समस्त प्रयक्ता नाम भी सत्कर्म महाधिकार सिद्ध होता है। इस अनुमानकी पुष्टि प्रस्तुत प्रयक्ते दो उल्लेखोंसे अन्द्रीतरह हो जाती है। पृ २१७ पर कपायपाहुड और सत्कर्मपाहुटके उपदेशमें मतभेदका उल्लेख किया गया है। यथा—

' एसो संतकम्म-पारुड-उवएसो । कसायपारुड-उवरसो पुण ' ' ' ''

आगे चलकर पृष्ट २२१ पर शका की गई ।के इनमें से एक वचन सूत्र और दूसरा असूत्र होना चाहिये और यह समत्र भी है, क्योंिक, ये जिनेन्द्र वचन नहीं हैं किन्तु आचायों के वचन हैं । इसका समायान किया गया है कि नहीं, सत्कर्म और कपायपाहुड दोनों ही सूत्र हैं, क्योंिक उनमें तीर्थंकरद्वारा कथित, गणवग्दारा रचित तथा आचार्यप्रपरासे आगत अर्थका है। प्रथन किया गया है । यथा—

' आइरियकिहियाणं संतकम्म-कसाय-पाहुडाणं कथ सुत्तत्तणिमिदि चे ण [पृ. २२१] यहा स्पष्टतः कपाय पाहुड के साथ सन्कर्मपाहुडसे प्रस्तुत समस्त पट्खडागमसे ही प्रयोजन हो सकता है और यह ठीक भी है, क्योंकि, पूर्वीकी रचनामें उक्त चैविस अनुयोगद्वारीका नाम महाकर्मप्रकृतिपाहुड है । उसीका धरसेन गुहने पुण्यदन्त भूतबि द्वारा उद्धार कराया है, जैसा कि जीवडाणके अन्त व खुद्धावंधके आदिकी एक गांधासे प्रकट होता है—

> जय **धरसेणणाहो जेण महाकम्मपयडिपाहुडसेलो ।** बुद्धिसिरेणुद्धरिओ समिष्यओ पुष्फयंतस्स ॥ (धवला अ. ४७५)

महाकर्मश्रकृति और सत्कर्म सज्ञाएं एक हो अर्थको द्योतक हैं। अत. सिद्ध होता है कि इस समस्त पट्खंडागमका नाम सत्कर्मश्रामृत है। और चूकि इसका बहुमाग धवला टीकामें प्रथित है, अत. समस्त धवलाको भी सत्कर्मश्रामृत कहना अनुचित नहीं। उसीप्रकार महाबंध या निवन्धनादि अठारह अधिकार भी इसीके एक खड होनेसे सत्कर्म कहे जा सकते हैं। और जिसप्रकार खंड विभागकी दृष्टिसे कृतिका बेटना खंडमें, और स्पर्श, कर्म, प्रकृति तथा वधनके प्रथम मेद बधका वर्गणाखंडमें अन्तर्भाव कर दिया गया है, उसीप्रकार निवन्धनादि अठारह अधिकारोंका महाबंध नामक खंडमें अन्तर्भाव अनुमान किया जा सकता है जिससे महाध्यक्षान्तर्गत उक्त पंचिकाके कथनकी सार्थकता सिद्ध हो जाती है, क्योंकि, सत्कर्मका एक विभाग होनेस वह भी सत्कर्म कहा जा सकता है।

सत्कर्मप्राभृत व पट्खंडागम तथा उसकी टीका धवलाकी इस रचनाको देखनेसे ज्ञात होता है कि उसके मुख्यतः दो विभाग हैं। प्रथम विभागके अन्तर्गत जीवहाण, खुदावध व वय-स्वामित्वविचय है। इनका मगलाचरण, श्रुतावतार आदि एक ही वार जीवहाणके आदिमें किया गया है और उन सवका विपय भी जीव या वधककी मुख्यतासे है। जीवहाणमे गुणस्थान और मार्गणाओकी अपेक्षा सत्, सख्या आदि रूपसे जीवतत्वका विचार किया गया है। खुद्दावंधमे सामान्यकी अपेक्षा वधक, और वंधस्वामित्वविचयमे विशेषकी अपेक्षा वधकका विचरण है।

दूसरे विभागके आदिमे पुन. मगलाचरण व श्रुतावतार दिया गया है, और उसमे यथार्थतः कृति, वेदना आदि चौवीस अविकारोका क्रमणः वर्णन किया गया है और इस समस्त विभागमे प्रधानतासे कर्मीकी समस्त दशाओका विवरण होनेसे उसकी विशेष संज्ञा सकर्मप्राभृत है। इन चौवीसोमेंसे द्वितीय अधिकार वेदनाका विस्तारसे वर्णन किये जानेके कारण उसे प्रधानता प्राप्त हो गई और उसके नामसे चौथा खड खड़ा हो गया। वधनके तीसरे भेद वंधनीयमे वर्गणा- ओका विस्तारसे वर्णन आया और उसके महत्वके कारण वर्गणा नामका पाचर्या खंड हो गया। इसी वधनके चौथे भेद वधविधानके खूव विस्तारसे वर्णन किये जानेके कारण उसका महावंध नामक छठवा खंड वन गया और शेष अठारह अधिकार उन्हींके आज्वाज्रकी वस्तु रह गये।

धवलाकी रचनाके पश्चात् उसके सबसे बडे पारगामी विद्वान् नेमिचड सिद्धान्तचक्रवर्तीने इन दो ही विभागोको ध्यानमे रखकर जीवकाण्ड और कर्मकाण्डकी रचना की, ऐसा प्रतीत होता है। तथा उसके छहों खडोका ख्याल करके उन्होने गर्वके साथ कहा है कि ' जिसप्रकार एक चक्रवर्ती अपने चक्रके द्वारा छह खड पृथिवीको निर्विष्ठरूपसे अपने वश्चमें कर लेता है, उसीप्रकार अपने मतिरूपी चक्रद्वारा मैंने छह खड सिद्धान्तका सम्यक् प्रकारसे साधन कर लिया '—

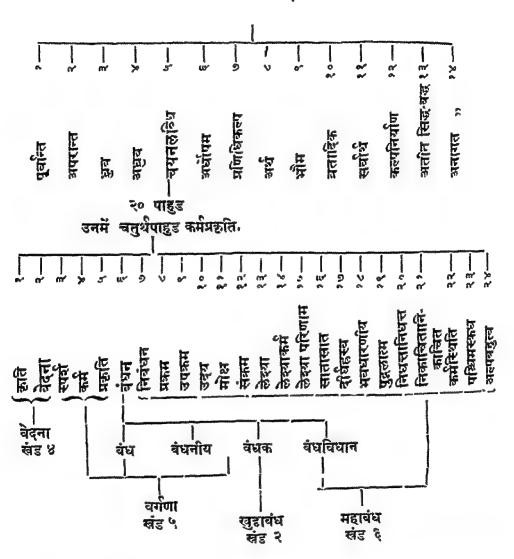
> जह चक्केण य चक्की **छक्खंडं** साहिय अविग्घेण । तह मइचक्केण मया **छक्खंडं** साहिय सम्म ॥ ३९७ ॥ गा. क.

इससे आचार्य नेमिचद्रको सिद्धान्तचक्रवर्तीका पद मिछ गया और तमीसे उक्त परे सिद्धान्तके ज्ञाताको इस पद्यीसे विभूपित करनेकी प्रथा चछ पडी । जो इसके केवछ प्रथम तीन खडोंमें पारगत होते थे, उन्हें ही जान पटता है, त्रेविद्यदेवका पद दिया जाता था। श्रवणबेछगोछाके शिछाछेखोंमें अनेक मुनियोंके नाम इन पदिवयोंसे अछकृत पाये जाते हैं। इन उपाधियोंने वीरसेनसे पूर्वकी सूत्राचार्य, उच्चारणाचार्य, व्याख्यानाचार्य, निक्षेपाचार्य व महावाचककी पदिवयोंका सर्वथा स्थान छे छिया। किंतु योडे ही काछमें गोम्मटसारने इन सिद्धान्तोंका भी स्थान छे छिया और उनका पठन-पाठन सर्वथा रुक गया। आज कई शताब्दियोंके पश्चात् इनके सुप्रचारका पुनः सुअवसर मिछ रहा है।

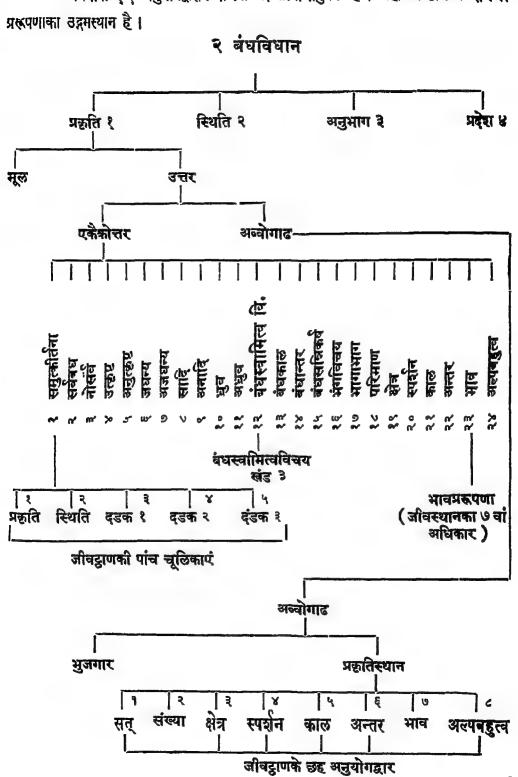
दिगम्बर सम्प्रदायकी मान्यतानुसार षट्खडागम और कपायप्रामृत ही ऐसे प्रथ है पद्खंडागमका जिनका सीवा सम्बध महावीरस्वामीकी द्वादशाग वाणीसे माना जाता है। शेप सब श्रुतज्ञान इससे पूर्व ही क्रमश. छप्त व छिन्न भिन्न होगया। द्वादशाग श्रुतका प्रस्तुत ग्रंथमें विस्तारसे परिचय कराया गया है (पृ ९९ से)। इनमेंसे वारहवें अगको छोडकर शेप सब ही नामोंके अग-प्रथ श्रेताम्बर सम्प्रदायमें अब भी पाये जाते हैं। इन ग्रंथोंकी परम्परा क्या है और उनका विषय विस्तारादि दिगम्बर मान्यताके कहातक अनुकूछ प्रतिकृष्ठ है इसका विवेचन आगेके किसी खडमें किया जायगा, यहा केवछ यह वात च्यान देने योग्य है कि जो ग्यारह अग श्रेताम्बर साहित्यमें हैं वे दिगम्बर साहित्यमें नहीं है और जिस वारहवें अंगका श्रेताम्बर साहित्यमें सर्वथा अभाव है वही दिश्वाद नामक बारहवा अग प्रस्तुत सिद्धान्त ग्रन्थोंका उद्गमस्थान है।

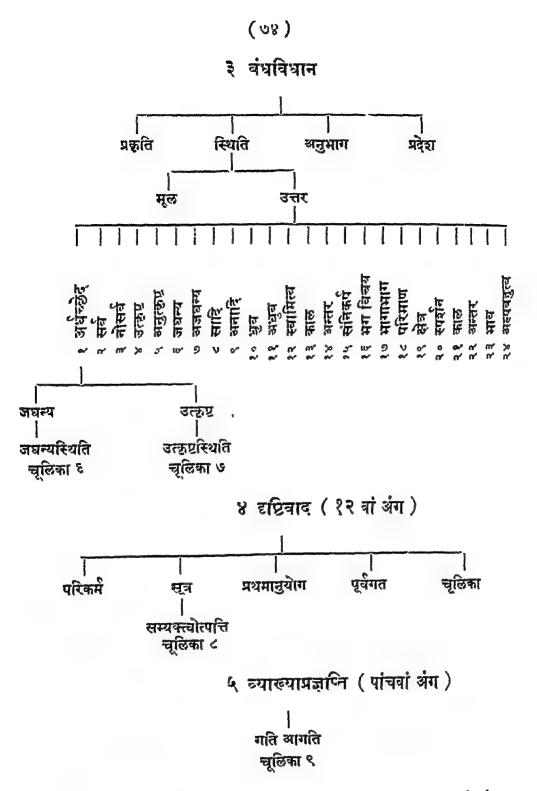
बारहों दृष्टिवादके अन्तर्गत परिकर्म, सूत्र, प्रथमानुयोग, पूर्वगत और चूलिका ये पाच प्रभेद हैं। इनमेंसे पूर्वगतके चौटह भेदोमेंके द्वितीय आप्रायणीय पूर्वसे ही जीवहाणका बहुमाग और शेप पांच खड सपूर्ण निकले हैं जिनका क्रमभेद नीचेके वंश्वृष्ट्शोंसे स्पष्ट हो जायगा।

वारहवें अंग दिख्यादके चतुर्थ भेद पूर्वगतका द्वितीय भेद आग्रायणीय पूर्व.



इस वंशवृक्षसे स्पष्ट है कि आप्रायणीय पूर्वके चयनछित्र अधिकारके चतुर्थ भेद कर्म प्रकृति पाहुड के चाैवीस अनुयोगद्वारोंसे ही चार खंड निप्पन्न हुए हैं । इन्होंके बंधन अनुयोगः द्वार के एकमेद वंधविधानसे जीवद्वाण का वहुमाग और तीसरा खंड वंधस्वामित्वविचय किस प्रकार निकले यह आगेके वंश वृक्षोंसे स्पष्ट हो जायगा । वंधकके ११ अनुयोगद्वारोंमें पाचवा द्रव्यप्रमाणानुगम है। वही जीवहाणकी संख्या





इन वग-वृक्षोसे पट्खडागमका द्वादगागश्रुतसे सम्बध स्पष्ट हो जाता है और साय ही साय उस द्वादगाग वाणीके साहित्यके विस्तारका भी कुछ अनुमान किया जा सकता है।

११. सत्प्ररूपणाका विषय

प्रस्तुत प्रथमें ही जीवट्ठाणकी उत्थानिकामे कहा गया है कि धरसेन गुरुसे सिद्धान्त सीखकर पुप्पदन्ताचार्य वनवास देशको गये और वहा उन्होंने 'विंगति ' स्त्रोकी रचना करके और उन्हें जिनपालितको पटाकर भूतविल आचार्य, जो द्रमिल देशको चले गये थे, के पास मेजा। भूतविलेन उन स्त्रोको देखा और तत्पश्चात् द्रव्यप्रमाणसे प्रारम्भ करके ग्रेप समस्त पट्खडागमकी स्त्र-रचना की। इससे स्पष्ट है कि सम्प्रस्पणाके कुल स्त्र पुप्पदन्ताचार्यके बनाये हुए हैं। किंतु उन मूत्रोंकी सख्या विंगति अर्थात् वीस नहीं परन्तु एक सौ सतत्तर है, तव प्रश्न उपस्थित होता है कि पुप्पदन्तके बनाये हुए वीस स्त्र कहनेसे ववलाकारका तात्पर्य क्या है ' ववलाकारने सम्प्रस्पणाके स्त्रोका विवरण समाप्त होनेके अनन्तर जो ओघालाप प्रकरण लिखा है वह वीस प्रस्र्पणाओको व्यानमें रखकर ही लिखा गया है। और इस सिद्धान्तका जो सार नेमिचन्न सि च ने गोम्मटसार जीवकाण्डमे सगृहीत किया है वह भी उन वीस प्रस्त्पणाओंके अनुसार ही है। वे वीस प्रस्त्पणाए गोम्मटसारके गव्टोंमें इसप्रकार हैं—

गुर्णेजीवा पज्जती पाणा सण्णा य मग्गणेंओ य । उनओगो वि य कमसो बीस तु परूवणा भणिया ॥ २ ॥

अर्थात् गुणस्थान, जीवसमास, पर्याप्ति, प्राण, सज्ञा, चौटह मार्गणाए और उपयोग ये वीस प्ररूपणाए हैं।

अतएव विशति सूत्रसे इन्हीं वीस प्ररूपणाओंका ताल्पय जात होता है। इन वीसों प्ररूपणाओंका विषय यहा चौदह गुणस्थानों और चौदह मार्गणाओंके भीतर आजाता है।

राग, द्वेप व मिध्यात्व भावोंको मोह कहते हैं, और मन, वचन व कायके निमित्तसे आत्माके प्रदेशोंके चचल होनेको योग कहते हैं, और इन्हीं मोह और योगके निमित्तसे दर्शन ज्ञान और चारित्ररूप आत्मगुणों की क्रमविकासरूप अवस्थाओंको गुणस्थान कहते हैं।

ऐसे गुणस्थान चौदह हैं—१ मिथ्यात्व, २ सासादन, ३ मिश्र, ४ अविरतसग्यग्दिष्टि, ५ देशविरत, ६ प्रमत्तविरत, ७ अप्रमत्तविरत, ८ अपूर्वकरण, ९ अनिवृत्तिकरण, १० सूक्ष्मसाम्प-राय, ११ उपशान्तमोह, १२ क्षीणमोह, १३ सयोगकेवली और १४ अयोगकेवली।

१ मिथ्यात्व अवस्थामे जीव अज्ञानके वशीभूत होता है और इसका कारण दर्शन मोहनीय कर्मका उदय है। सासादन और मिश्र मिथ्यात्व और सम्यग्दिए के बीचकी अवस्थाए हैं। चौथे गुणस्थानमें सम्यक्तव हो जाता है किन्तु चारित्र नहीं सुधरता। देशविरतका चारित्र थांडा सुधरता है, प्रमत्तविरतका चारित्र पूर्ण तो होता है, किंतु परिणामोक्षी अपेक्षा अप्रमत्तविरतसे चारित्रकी क्रमसे शुद्धि व वृद्धि होती जाती है। ग्यारहवे गुणस्थानमे चारित्रमोहनीयका उपशम हो जाता है और बारहवा गुणस्थान चारित्र मोहनीयके क्षयसे उत्पन्न होता है। तेरहवे गुणस्थानमे सम्यग्जानकी पूर्णता है किन्तु योगोंका सद्भाव भी है। अन्तिम गुणस्थानमे दर्शन, जान और चारित्रकी पूर्णता तथा योगोका अभाव हो जानसे मोक्ष हो जाता है।

मार्गणा शब्दका अर्थ खोज करना है। अतएव जिन जिन धर्मिवशेपोंसे जीवोंकी खोज या अन्वेषण किया जाय उन धर्मिवशेपोंको मार्गणा कहते हैं। ऐसी मार्गणाएं चीउह हैं—गति, इन्द्रिय काय, योग, वेढ कपाय, ज्ञान, संयम, दर्शन, रुश्या, भन्यत्व, सम्यक्त्व, सजित्व, और आहार।

- १. गति चार प्रकारकी है- नरक, तियंच, मनुष्य और देत्र.
- २. इन्द्रियां द्रव्य और भावरूप होती है और व पाच प्रकारकी हैं- स्पर्शन, रसमा, त्राण, चक्षु और श्रोत्र.
- एकेन्द्रियसे पाच इन्द्रियों तककी गरीररचनाको काय कहते है। एकेन्द्रिय जीव स्थावर और शेप त्रस कहलोते हैं।
- ु. आत्मप्रदेशोंकी चंचलताका नाम योग है इसीसे कर्मबंब होता है। योग तीन निमित्तोंसे होता है— मन, वचन और काय।
 - ५. पुरुष, स्त्री व नपुंसकरूप भाव व तृह्प अवयविवेशपको वेद कहते हैं।
- ६. जो आत्माको निर्मलमात्र व चारित्रको कपै अर्थात् घात पहुचावे वह कपाय है। उसके क्रोध, मान, माया और लोभ ये चार भेद हैं।
- ७. मति, श्रुति, अवधि, मनःपर्यय, केवल, तथा कुमित कुश्रुति और कुअविधि रूपसे ज्ञान आठ प्रकारका होता है।
- ८. मन व इन्द्रियोकी वृत्तिके निरोधका नाम संयम है और यह संयम हिंसादिक पापोकी निवृत्तिसे प्रकट होता है। सामायिक छेटोपस्थापना, परिहारिविश्चिह, मृक्ष्मसापराय, यथा- एयात, संयमासयम और असंयम, ये सयमके सात भेद है।
 - ९. चक्षु, अचक्षु, अवधि और केवल ये दर्शनके चार भेट है।

- १०. कषायसे अनुरजित योगोकी प्रवृति व गरीरके वर्णोका नाम लेक्या है। इसके छह भेद हैं—कृष्ण, नील, कापोत, पीत, पद्म और शुक्क ।
- ११ जिस गक्तिके निमित्तसे आत्माके दर्शन, ज्ञान और चारित्र गुण प्रगट होते हैं उसे भव्यत्व कहते हैं । तदनुसार जीव भव्य व अभव्य होते हैं
- १२ तत्त्वार्थके श्रद्धानका नाम सम्यक्त्व है, और दर्शनमोहके उपज्ञम, क्षयोपज्ञम, क्षायिक, सम्यग्मिथ्यात्व, सासादन व मिथ्यात्वरूप भावोंके अनुसार सम्यक्त्वमार्गणाके छह भेड हो जाते हैं।
- १२ मनके द्वारा गिक्षादिके प्रहण करनेको सजा कहते है और ऐसी सजा जिसमे हो वह संज्ञी कहलाता है। तटनुसार जीव सजी व असज़ी होते हैं।
- १४ औदारिक आदि गरीर और पर्याप्तिके ग्रहण करनेको आहार कहते हैं। नवनुसार जीव आहारक और अनाहारक होते है।

इन चौदह गुणस्थानो और मार्गणाओका प्ररूपण करनेवाछे सत्प्ररूपणाके अन्तर्गत १७७ स्त्र है जिनका विपयक्रम इसप्रकार है। प्रथम स्त्रमे पचपरमेष्टीको नमस्कार किया है। आगेके तीन मुत्रोंमें मार्गणाओका प्रयोजन वतलाया गया है और उनका गति आदि नाम निर्देश किया गया है। ५, ६ और ७ वे सूत्रमें मार्गणाओके प्ररूपण निमित्त आठ अनुयोगद्वारोके जाननेकी आवन्यकता वर्ताई है और उनके सत्, द्रव्यप्रमाण (सस्या) आदि नामनिर्देश किये हैं। ८ वे सुत्रसे इन अनुयोगद्वारोंमेंसे प्रथम सत् प्ररूपणाका विवरण प्रारम्भ होता है जिसके आदिमें ही ओघ और आदेश अर्थात् सामान्य और विशेष रूपसे विषयका प्रतिपादन करनेकी प्रतिज्ञा करके मिध्यादिष्ट आदि चौदह गुणस्थानोंका निरूपण किया है जो ९ वे सूत्रसे २३ वे सूत्रतक चला है। २४ वें सूत्रसे विशेष अर्थान् गति आदि मार्गणाओका विवरण प्रारम्भ हुआ है जो अन्त तक अर्थात् १७७ वे सूत्रतक चलता रहा है। गति मार्गणा ३२ वे सूत्रतक है। यहापर नरकाटि चारो गनियोंके गुणस्थान वतलाकर यह प्रतिपादन किया है कि एकेन्द्रियसे असंज्ञी पचोन्द्रियतक शुद्ध तिर्यंच होते हैं, सजी मिध्यादृष्टिसे संयतासयत गुणस्थानतक मिश्र तिर्येच होते हैं, और इसी प्रकार मनुष्य भी । देव और नारकी असंयत गुणस्थानतक मिश्र अर्थात् परिणामोंकी अपेक्षा दसरी तीन गतियोंके जीवोके साथ समान होने हैं। प्रमत्तसयनसे आगे शुद्ध मनुष्य होने हैं। ३३ वे सृष्ट्रसे ३८ वें तक इन्द्रिय मार्गणाका कथन है और उससे आगे ४६ वें मूत्र तक कायका और फिर १०० वें सूत्र तक योगका कथन है । इस मार्गणामें योगके साथ पर्याप्ति अपर्याप्तियोंका भी प्ररूपण

किया गया है। तल्श्वात् ११० वें सूत्रतक वेद, ११४ तक कपाय, १२२ तक ज्ञान, १३० तक संयम, १३५ तक दर्शन, १४० तक छेस्या, १४३ तक मन्य १७१ तक सम्यक्ष १७४ तक संज्ञा और फिर १७७ तक आहार मार्गणाका विवरण है।

प्रतियोंमें सूत्रोंका क्रमाक दो कम पाया जाता है, क्योंकि, वहा प्रथम मगलाचरण व तीसरे सूत्र 'त जहा ' की पृथक गणना नहीं की ; किन्तु टीकाकारने स्पष्टतः उनका सूत्रहरासे न्याख्यान किया है, अतएव हमने उन्हें सूत्र गिना है ।

टीकाकारने प्रथम मंगलाचरण मृत्रके ज्याल्यानमे इस प्रंथका मगल, निमित्त, हेतु परिमाण, नाम और कर्ताका विस्तारसे विवेचन करके दूसरे मृत्रके ज्याल्यानमे द्वादणागका पूरा परिचय कराया है और उसमे द्वादणाग थ्रतसे जीवद्वाणके भिन्न भिन्न अविकारोकी उत्पत्ति कतलाई है। चौथे सूत्रके ज्याल्यानमे गति आदि चौटह मर्गणाओके नामोकी निरुक्ति और सार्यकता वनलाने हुए उनका सामान्य परिचय करा दिया गया है। उसके पधात् विपयका खूव विस्तार सहित न्यायणेलीसे विवेचन किया है। टीकाकारकी शैली स्वंत्र प्रश्न उठाकर उनका समाधान करनेकी रही है। इस प्रकार प्रस्तुत प्रथमे कोई छह सा जकाए उठाई गई है और उनके समाधान किये गये है। उदाहरणो, दृशन्ता, युक्तियों और तकों द्वारा टाकाकारने विपयको खूव ही छाना है और स्पष्ट किया है, किन्तु ये सब युक्ति और तकों द्वारा टाकाकारने विपयको खूव ही छाना है और स्पष्ट किया है, कीन आगम ही यहा सर्वोपरि प्रमाण है। टाकाकारद्वारा ज्याख्यात विपयको गर्मारता, सृक्ष्मता और तुल्नात्मक विवेचना हम अगले खडमें करेगे जिसमे सत्प्रस्त्रणाका आलाप प्रकरण भी पूरा हो जावेगा। तवतक पाटक स्वयं सृतकार और टीकाकारको जन्दोका स्वान्याय आर मनन करनेकी कृपा करें।

१२. ग्रंथकी भाषा

प्रस्तुत प्रंथ रचनाकी दृष्टिसे तीन भागोंमें वटा हुआ है। प्रथम पुष्दन्ताचार्यके सूत्र, दूसरे वीरसेनाचार्यकी टीका और तीसरे टीकामें स्थान स्थान पर उद्धृत किये गये प्राचीन गय और प्रधा सूत्रोंकी भाषा आदिसे अन्त तक प्राकृत है और इन सूत्रोंकी सख्या है १७७। श्रीरसेनाचार्यकी टीकाका छगमग तृतीय भाग प्राकृतमें और शेष माग संस्कृतमें है। उद्धृत प्रधोंकी संख्या २१६ है जिनमें १७ संस्कृतमें और शेष सत्र प्राकृतमें हैं। इससे अनुमान किया जा सकता है कि वीरसेनाचार्यके सन्मुख जो जैन साहित्य उपस्थित या उसका अधिकाश भाग प्राकृतमें ही था। किन्तु उनके समयके छगमग जैन साहित्यमें संस्कृतका प्राधान्य

हो गया और उनकी टीकामें जो सस्कृत-प्राकृतका परिमाण पाया जाता है वह प्राय: उन दोनों भापाओंकी तात्कालिक आपेक्षिक प्रवल्ताका होतक है । इस समयसे प्राकृतका बल घट चला और सस्कृतका बढ़ा, यहातक कि आजकल जैनियोंमें प्राकृत भाषाके पठन पाठनकी बहुत ही मन्दता है । दिगम्बर समाजके विद्यालयोंमें तो व्यवस्थित रूपसे प्राकृत पढ़ानेकी सर्वथा व्यवस्था रही ही नहीं । ऐसी अवस्थामें प्रस्तुत प्रथका परिचय कराते समय प्राकृत भापाका परिचय करा देना भी उचित प्रतीत होता है। प्राकृत साहित्यमें प्राकृत भाषा मुख्यत: पाच प्रकारकी पाई जाती है— मागधी, अर्धमागधी, शौरसेनी, महाराष्ट्री, और अपभ्रंश ।

महावीरस्वामीके समयमें अर्थात् आजसे छगभग ढाई हजार वर्ष पूर्व जो भाषा मगध प्रातमें प्रचित थी वह माग्धी कहछाती है । इस भाषाका केई स्वतंत्र प्रथ नहीं पाया जाता । किंतु प्राकृत व्याकरणोंमें इस भाषाका स्वरूप बतछाया गया है, और कुछ शिछाछेखों और नाटकोंमे इस भाषाके उदाहरण मिछते हैं जिनपर से इस भाषाकी तीन विशेषताए स्पष्ट समझमे आ जाती हैं—

- १. र के स्थानमें ल, जैसे, राजा-लाजा, नगर-णगल,
- २. ज्ञा, प और सके स्थानपर ज्ञा । जैसे, राम-राम, दासी-दाशी, मनुप-मनुश ।
- ३. संज्ञाओंके कर्ताकारक एकवचन पुष्टिंग रूपमें ए । जैसे, देव.-देवे, नर.--णले, उदाहरण----

अले कुंमीलआ ! कहेहि, कहिं तुए एशे मणिवधणुक्तिगणामहेए लाअकीलए अगुली-अए शमाशादिए । (शकुतला)

' ओर कुमीलक ! कह, कहा तूने इस मणिवध और उत्कीर्ण नाम राजकीय अगुलीको पाया '।

दूसरे प्रकारकी प्राकृत अर्धमागधी इस कारण कहलाई कि उसमें मागधीके आवे लक्षण पाये अर्धमागधी जाते हैं और क्योंकि, संभवत वह आधे मगध देशमें प्रचलित थी। इसी माणमें प्राचीन जैन सूत्रोंकी रचना हुई थी और इसका रूप अब स्वेताम्बरीय सूत्र—प्रथोंमें पाया जाता है, इसीलिय डा. याकोवीने इसे जैन प्राकृत कहा है। इसमें प और स के स्थानपर श्र न होकर सर्वत्र स ही पाया जाता है, र के स्थानपर स्र तथा कर्ता कारकमें 'ए' विकल्पसे होता है, अर्थात् कहीं होता है और कहीं नहीं होता, और अधिकरण कारकका रूप 'ए' व 'मिन' के अतिरिक्त 'अंसि ' लगाकर भी बनाया जाता है।

उदाहरण:---

कोहाइ माणं हिणिया य वीरे छोभस्स पासे निरय महंत । तम्हा हि वीरे विरओ वहाओ छिंदेज सोयं छहुभूयगामी ॥ (आचाराग)

कोधादि व मान का हनन करके महावीरने छोभके महान् पाशको तोड़ डाछा। इस प्रकार वीर वधसे विरत होकर भूतगामी शोकका छिन्दन करें।

सुसाणिस वा सुन्नागारेंसि वा गिरिगुहांसि वा रुक्खमूलिम वा। (आचाराग) इमशानमें या ज्ञ्यागारमें या गिरिगुफांमें व वृक्षके मूलेंमें (साधु निवास करे) ये मागधीकी प्रवृत्तिया अर्धमागधीमें भी धीरे धीरे कम होती गई हैं।

प्राचीन श्रूरसेन अर्थात् मथुराके आसपासके प्रदेशकी भाषाका नाम शौरसेनी है। वैयाकरणोने इस भाषाका जैसा खरूप वतलाया है वैसा संस्कृत नाटकोमें कहीं कहीं मिलता है, पर इसका खतत्र साहित्य टिगम्बर जैन प्रथोमे ही पाया जाता है। प्रवचनसारादि कुदकुंदाचार्यके प्रथ इसी प्राकृतमे हैं। कहा जा सकता है कि यह दिगम्बर जैनियोक्ती मुख्य प्राचीन साहित्यिक भाषा है। किन्तु इस भाषाका रूप कुल विशेषताओको लिये हुए होनेसे उसका वैयाकरणोक्ती शौरसेनीसे पृथक् निर्देश करनेके हेतु उसे 'जैन शौरसेनी' कहनेका खाज हो गया है। जैसा कि आगे चलकर वतलाया जायगा, प्रस्तुत प्रथकी प्राकृत मुख्यन: यही है।

शौरसेनीकी विशेषताएं ये हैं कि उसमे र का ल काचित् ही होता है, तीनों सकारों के स्थानपर स ही होता है, और कर्ताकारक पुष्टिंग एकवचनमें ओ होता है। इसकी अन्य विशेषताए ये है कि अन्दोंके मध्यमें त के स्थानपर द, थ के स्थानपर ध, भ के स्थानपर कहीं कहीं ह और पूर्वकालिक कृदन्तके रूप संस्कृत प्रत्यय त्या के स्थानपर ता, इअ या दृण होता है। जैसे—

सुत:-सुदो, भवति-मोदि या होई, कथम्-कर्धं, कृत्वा-करित्ता, करिश्च, करिद्ण, आदि उदाहरण--

> रत्तो बधदि कम्म मुचदि कम्मेहिं राग-रहिदणा । एसो बंधसमासो जीवाण जाण णिच्छयदो ॥ प्रवच. २, ८७. णो सद्दहति सोक्खं सुद्देसु परम ति विगद-धादीणं । सुणिदूण ते अमञ्वा भव्वा वा त पडिच्छति ॥ प्रवच. १. ६२.

अर्थात् आत्मा रक्त होकर कर्म बाधता है तथा रागरहित होकर कर्मोंसे मुक्त होता है ! यह जीवोंका बधसमास है, ऐसा निश्चय जानो ।

घातिया कमोंसे रहित (केवली मगवान्) का सुख ही सुखोंमें श्रेष्ठ है, ऐसा सुनकर जो श्रद्धा नहीं करते वे अमन्य हैं, और जो मन्य हैं वे उसे मानते हैं।

महाराष्ट्री प्राकृत प्राचीन महाराष्ट्रकी भाषा है जिसका स्वरूप गाथासप्तराती, सेतुबध, गउड्वह आदि कान्योंमे पाया जाता है। सस्कृत नाटकोंमे जहा प्राकृतका प्रयोग होता है वहा पात्र वातचीत तो शौरसेनीमें करते हैं और गाते महाराष्ट्रीमें हैं, ऐसा विद्वानोका मत है। इसका उपयोग जैनियोने भी खूब किया है। पउमचरिअ, समराइच्चकहा, सुरसुदरीचरिअ, पासणाहचरिअ आदि कान्य और श्वेताम्बर आगम स्त्रोंके भाष्य, चूर्णी, टीकी, आदिकी भाषा महाराष्ट्री प्राकृत है। पर यहा भी जैनियोंने इधर उधरसे अर्धमागधीकी प्रवृत्तिर्या लाकर उसपर अपनी छाप लगा दी है, और इस कारण इन प्रयोंकी भाषा जैन महाराष्ट्री कहलाती है। जैन महाराष्ट्रीमें सप्तवाती व सेतुबध आदिकी भाषासे विलक्षण आदि व, दित्वमें न और छप्त वर्णके स्थानपर य श्रुतिका उपयोग हुआ है, जैसा जैन शौरसेनीमें भी होता है। महाराष्ट्रीके विशेप लक्षण जो उसे शौरसेनीसे पृथक् करते है, ये हैं कि यहा मध्यवर्ती त का लोप होकर केवल उसका स्वर रह जाता है, किंतु वह द में परिवर्तित नहीं होता। उसीप्रकार थ यहां ध में परिवर्तित न होकर ह मे परिवर्तित होता है, और क्रियाका पूर्वकालिक रूप छण लगाकर बनाया जाता है। जैन महाराष्ट्रीमे इन विशेपताओंके अतिरिक्त कही कहीं र का ल व प्रयमानत ए आजाता है। जैसे—

जानाति-जाणइ, कथम्-कह, मृत्या-होऊण, आदि । उदाहरणार्थ——

> सन्त्रायरेण चलणे गुरुस्स निमऊण दसरहो राया । पत्रिसरङ् नियय—नयरि साएयं जण-वणाङ्ण्णं ॥ (पउम. च ३१, ३८, पृ. १३२.)

अर्थात् सब प्रकारसे गुरुके चरणोंको नमस्कार करके दशरथ राजा जन-धन-परिपूर्ण अपनी नगरी साकेतमें प्रवेश करते हैं।

क्रमिक्तासकी दृष्टिसे अपभ्रश भाषा प्राकृतका सबसे अन्तिम रूप है, उससे आगे फिर प्राकृत अपभ्रंश भी जैनियों का प्रायः एकछत्र अधिकार रहा है । जितना साहिस्य इस भाषाका अभी- तक प्रकाशमें आया है उसमेंका कमसे कम तीन चाँथाई हिस्सा दिगम्बर जैन साहिसका है। कुछ विद्वानों का ऐसा मत है कि जितनी प्राकृत भाषाएं थीं उन सबका विकसित होकर एक एक अपभ्रंश बना। जैसे, मागधी अपभ्रंश, शौरसेनी अपभ्रंश, महाराण्णे अपभ्रंश आदि। बौद्ध चर्यापदों व विद्यापितकी कृतिंखतामें मागधी अपभ्रश पाया जाता है। किन्तु विभेष साहित्यिक उन्नति जिस अपभ्रंशकी हुई वह शौरसेनी महाराण्णे मिश्रित अपभ्रंश है, जिसे कुछ वैया-करणोंने नागर अपभ्रंश भी कहा है, क्योंकि, किसी समय संभवत वह नागरिक छोगोंकी बोळचाळकी मापा थी। पुष्पदन्तकृत महापुराण, णायकुमारचरिउ, जसहरचरिउ, तथा अन्य कवियोंके करकंडचरिउ, भविसयत्तकहा, सणकुमारचरिउ, सावयधम्मदोहा, पाहुडहोहा, इसी भाषाके काव्य है। इस भाषाको अपभ्रंश नाम वैयाकरणोंने दिया है, क्योंकि वे स्थितिपालक होनेसे भाषाके स्वामाविक परिवर्तनको विकाश न समझकर विकार समझते थे। पर इस अपमानजनक नामको छेकर भी यह भाषा खूव फर्छा फर्डी और उसीकी पुत्रिया आज समस्त उत्तर भारतका काजन्यवहार सम्हाछे हुए है।

इस भापाकी संज्ञा व क्रियाकी रूपरचना अन्य प्राकृतोंसे बहुत कुछ भिन्न हो गई है। उदाहरणार्थ, कर्ता व कर्म कारक एकवचन, उकारान्त होता है जैसे, पुत्रो, पुत्रम्-पृत्तु, पुत्रेण-पुत्तें, पुत्राय, पुत्रात्, पुत्रस्य-पुत्तहु; पुत्रे-पुत्ते, पुत्ति, पुत्तिहिं, आदि।

कियाम, करोमि-करउं; कुर्वन्ति-करहिं; कुरुय-करहु, आदि।

इसमें नये नये छन्दोंका प्राटुर्भाव हुआ जो पुरानी संस्कृत व प्राकृतमें नहीं पाये जाते, किंतु जो हिन्दी, गुजराती, मराठी आदि आधुनिक भाषाओं में सुप्रचिकत हुए। अन्त-यमक अर्थात् तुक्तवंदी इन छन्दोंकी एक बड़ी विशेषता है। दोहा, चौपाई आदि छन्द यहासे ही हिन्दीमें आये।

अपभंशका उदाहरण-

सुहु सारउ मणुयत्तणहं तं सुहु धम्मायतु । धम्मु वि रे जिय तं करहि जं अरहतइं वुतु ॥

सावयधम्मदोहा ॥ ४ ॥

अर्थात् सुख मनुष्यावका सार है और वह सुख धर्मके आधीन है। रे जीव । वह धर्म कर जो अरहंतका कहा हुआ है।

इन विशेष छक्षणोंके अतिरिक्त स्वर और व्यंजनसम्बंधी कुछ विन्रक्षणताएं सभी प्राकृतोंमें समानरूपसे पाई जाती हैं। जैसे, स्वरोंमें ऐ और औ, ऋ और स्व का अमाव और उनके स्थान पर क्रमशः अइ, अउ, अथवा ए, ओ, तथा अ या इ का आदेश; मध्यवर्ती व्यंजनोंमें अनेक प्रकारके परिवर्तन व उनका छोप, सयुक्त व्यंजनोंका असयुक्त या दित्वरूप परिवर्तन, पचमाक्षर इर्, व् आदि सबके स्थानपर इल्न्त अवस्थामें अनुस्वार व स्वरसिहत अवस्थामें ण में परिवर्तन । ये परिवर्तन प्राकृत जितनी पुरानी होगी उतने कम और जितनी अर्वाचीन होगी उतनी अधिक मात्रामें पाये जाते हैं । अपभ्रश मापामें ये परिवर्तन अपनी चरम सीमापर पहुंच गये और वहांसे फिर भाषांके रूपमें विपरिवर्तन हो चला ।

इन सब प्राकृतों में प्रस्तुत ग्रंथकी भाषाका ठीक स्थान क्या है इसके पूर्णत: निर्णय करनेका अभी समय नहीं आया, क्योंकि, समस्त घवल सिद्धान्त अमरावतीकी प्रतिके १४६५ पत्रों में समाप्त हुआ है। प्रस्तुत ग्रंथ उसके प्रथम ६५ पत्रों मात्रका सस्करण है, अतएव यह उसका वाईसवा अश है। तथा धवला और जयधवलाको मिलाकर बीरसेनकी रचनाका यह केवल चालीसवा अंश बैठेगा। सो भी उपलभ्य एकमात्र प्राचीन प्रतिकी अभी अभी की हुई पांचवीं छठवीं पीढीकी प्रतियोंपरस तैयार किया गया है और मूल प्रतिके मिलाका सुअवसर भी नहीं मिल सका। ऐसी अवस्थामें इस प्रथकी प्राकृत मापा व व्याकरणके विषयमें कुल निश्चय करना बड़ा कठिन कार्य है, विशेपत जब कि प्राकृतोंका भेद बहुत कुल वर्णविपर्ययके ऊपर अवलिवत है। तथापि इस ग्रंथके सूक्ष्म अध्ययनादिकी द्विवधाके लिये व इसकी मापाके महत्वपूर्ण प्रश्नकी ओर विद्वानोंका ध्यान आकार्षित करनेके हेतु उसकी भाषाका कुल स्वरूप बतलाना यहा अनु-चित न होगा।

१ प्रस्तुत प्रथमें त बहुषा द में परिवर्तित पाया जाता है, जैसे, सूत्रोंमें—गदि-गित; चदु—चतुः, वीदराग—वीतराग, मदि-मित, आदि । गाथाओंमें—पव्यद—पर्वत, अदीद-अतीत, तिदय-तृतीय, आदि । टीकामें—अवदारो-अवतारः, एदे-एते, पदिट-पतित, चितिद-चितितम्; संठिद-सिश्यतम्, गोदम-गौतम, आदि ।

किन्तु अनेक स्थानींपर त का छोप भी पाया जाता है, यथा—सूत्रोंमें—गइ-गित; चड-चतुः, वीयराय-त्रीतराग, जोइसिय-ज्योतिष्क, आदि । गाथाओंमें—हेऊ-हेतुः, पयई-प्रकृतिः, आदि । टीकामें—सम्मइ—सम्मित, चडाव्वह—चतुर्विष, सव्वाइ—सर्ववाति, आदि ।

क्रियाके रूपोंमें भी अधिकतः ति या ते के स्थानपर दि या दे पाये जाते हैं। जैसे, (सूत्रोंमें अत्थि के सिवाय द्सरी कोई क्रिया नहीं है)। गाथाओं में — णयदि – नयति, छिज्जदे – छिचते, जाणदि – जानाति, छिपदि – छि॰पति, रोचेदि – रोचते, सदद्दि – श्रद्धाति, कुणदि – करेति, आदि। टीकामें — कीरदे, कीरदि – क्रियते, खिवदि – क्षिपति, उच्चदि – उच्यते, जाणदि जानाति, परूत्रेदि – प्ररूपयति, वददि – वदति, विरुद्धादे - विरुद्धाते, आदि।

किन्तु त का छोप होकर सयोगी स्त्ररमात्र जेप रहनेके भी उदाहरण बहुत मिल्ते हैं यथा— गाथाओं में—होइ, ह॰इ-भवति, कहेइ-कथयति, वक्खाणइ-व्याख्याति, ममइ भ्रमति, भण्णाइ-भण्यते, आदि । टीकामें—-कुणइ-करोति, वण्णोइ-वर्णयति, आदि ।

- २. । त्रियाओके पूर्वकालिक रूपोंके उटाहरण इसप्रकार मिलते है— इय-छाईय-त्यक्ता । तु—कट्ट-कृत्या । अ -अहिगम्म-अधिगम्य । दूण—अस्सिद्ण-आश्रित्य । ऊण—अस्सिऊण, दट्टूण; मोनूण, टाऊण, चितिऊण, आटि ।
- ३. मध्यवर्ता क के स्थानमे ग आढेशके उटाहरण मिछते है। यथा— सूत्रोंमें-वेटग-वेटक । गाथामें—एगटेस-एकटेश, टीकामें-एगत्त-एकत्व, वयग-वन्धक, अप्पावहृग-अल्पबहुत्व; आगास-आकाश, जाणुग-जायक, आटि।

किन्तु बहुधा मध्यवर्ती क का छोप पाया जाना है। यथा— सूत्रोंमें—सांपराइय-साम्परायिक; एइदिय-एकेन्द्रिय, सामाइय सामायिक, काइय-कायिक। गाथाओंमें— तित्थयर-तीर्थकर, वायरणी-व्याकरणी, पर्याः प्रकृति; पचएण—पचकेन, समाइण्ण-समाक्रीण, अहियार-अविकार। टीकामें—एय-एक, परियम्म-परिकर्म, किवियम्म-कृतिकर्म, वायरण-व्याकरण, भडारएण-महारकेण, आदि।

- ४. मध्यवर्ती क, ग. च, ज, त, द, और प, के छोपके तो उटाहरण सर्वत्र पाये ही जाते हैं, किन्तु इनमेसे कुछके छोप न होनेके भी उटाहरण मिछते हैं। यथा— ग—सजोग-सयोग, सजोग-सयोग, चाग-त्याग, जुग-युग, आदि। त— वितीद-ज्यतीत। द्— छदृमत्थ-छप्पस्य वादर-वाटर, जुगादि-युगादि, अणुवाद-अनुवाट, वेद, उदार, आदि।
- ५. ध और ध के स्थानमे प्रायः ह पाया जाता है, कितु कही कहीं थ के स्थानमे ध और ध के स्थानमे ध ही पाया जाता है। यथा—पुध-पृथक्, कध-कथम, ओवि-अविव, (सू. १३१) सोवम्म-सीधर्म (मृ. १६९), साधारण (मृ. ४१), किविधो-कितिविवः, (गा. १८) आधार (टी. १९)
- ६. सज्ञाओके पन्नमी-एकवचनके रूपमे स्त्रोमे व गाथाओमे आ तथा टीकामे वहुता-यतसे दो पाया जाता है। यथा— सूत्रोंमें—णियमा-नियमात्। गाथाओंमें—मोहा-मोहात्। तम्हा-तस्मात्। टीकामें—णाणाटो, पदमादो, केवलादो, विदियाटो, खेत्तदो, कालदो, आदि।

संज्ञाओंके सप्तमी-एकवचनके रूपमे मिम और मिह दोनो पाये जाते हैं। यथा— सूत्रोंमें—एकम्मि (३६, ४३, १२९, १४८, १४९) आदि। एकम्हि (६३, १२७)। गाथाओं में — एकम्मि, लोयम्मि, पक्लम्हि, मदम्हि, आदि । टीकामें — नत्थुम्मि, चइदम्हि, जम्हि, आदि ।

दो गाथाओं में कर्ताकारक एकवचनकी विभक्ति उ भी पाई जाती है। जैसे थावरु (१३५) एक्कु (१४६) यह स्पष्टत अपभ्रग भाषाकी ओर प्रवृत्ति है और उस लक्षणका जक ७३८ से पूर्वके साहित्यमे पाया जाना महत्वपूर्ण है।

७. जहा मध्यवर्ता न्यजनका छोप हुआ है वहा यदि सयोगी शेप स्वर अ अथवा आ हो तो बहुधा य श्रुति पायी जाती है ! जैसे--तित्ययर-तीर्थकर, पयत्य-पदार्थ, वेयणा-वेदना, गय-गत, गज, विमग्गया-विमार्गगा, आहारया-आहारका, आदि ।

अ के अतिरिक्त 'ओ ' के साथ भी और किचित् उत् व ए के साथ भी हस्तिलेखित प्रतियों में य श्रुति पाई गई है। किन्तु हेमचन्द्रके नियमेका तथा जैन शौरसेनीके अन्यत्र प्रयोगोंका विचार करके नियमके लिए इन स्वरोंके साथ य श्रुति नहीं रखनेका प्रस्तुत प्रथमें प्रयत्न किया गया है। तथापि इसके प्रयोगकी ओर आगे हमारी सूक्ष्मदृष्टि रहेगी। (देखों उत्पर पाठसंशोधनके नियम पृ १३)

उ के पश्चात् छप्तवर्णके स्थानमें वहुधा व श्रुति पाई जाती है। जैसे—त्रालुवा-त्रालुकाः, वहुव-बहुकं, विहुव विधूत, आदि। किन्तु 'प्रज्ञव 'में विना उ के सामीप्यके भी नियमसे व श्रुति पाई जाती है।

८. वर्ण विकारके कुछ विशेष उदाहरण इस प्रकार पाये जाते हैं—सूत्रोंमें— अद्दाइज-अर्धतृतीय (१६३), अणियोग-अनुयोग (५), आउ-अप् (३९) इद्दि-ऋद्धि (५९) ओधि, ओहि-अवि (११५,१३१), ओरालिय-औदारिक (५६), छदुमत्थ- छद्मस्थ (१३२), तेउ-तेजस (३९), पज्जव-पर्याय (११५), मोस-मृपा (४९), वेंतर-व्यन्तर (९६), णेरइय-नारक, नारकी (२५), गाथाओमें— इक्खय-इक्ष्वाकु (५०), उराल-उदार (१६०), इगाल-अगार (१५१), खेत्तण्ह्-क्षेत्रज्ञ (५२), चाग-त्याग (९२), पदय-स्पर्धक (१२१), सस्सेदिम-सस्वेटज (१३९)।

गाथाओं में आए हुए कुछ देशी जन्द इस प्रकार हैं—कायोली-बीवध (८८); धुम्मंत-भ्रमत् (६३), चोक्खो-शुद्ध (२०७), णिमेण-आधार (७); मेज-मीरु, (२०१), मेर-माला, मर्यादा (९०).

टीफाके कुळ देशी शब्द-अल्लियह्-उपसर्पति (२२०); चडविय-आरूढ़ (२२१); छिड्डिय त्यक्त्वा (२११), णिसुदिय-नत (६८), वोलाविय-व्यतीत्य (६८)।

र अवणों य श्रुति. (८, १, १८०,) टाँका--वयचिद् सवति, पियश् ॥ १८० ॥

२ हाँ उपाध्ये, प्रवचनतास्की मृतिका, पृ ११५

इन थोड़ेसे उदाहरणें।परसे ही हम सूत्रों, गाथाओं व टीकाकी भाषा के विषयमें कुछ निर्णय कर सकते है। यह मापा मागधी या अर्धमागधी नहीं है, क्योंकि उसमें न तो अनिवार्य रूपसे, और न विकल्पसे ही र के स्थान पर ल, व स के स्थानपर श्रु पाया जाता, और न कर्ताकारक एकवचन में कहीं ए मिछता।

त के स्थानपर द, क्रियाओं के एकवचन वर्तमान कालमें दि व दे, पूर्वकालिक क्रियाओं के रूपमें तु व दूण, अपाटानकारककी विभक्ति दो तथा अविकरणकारककी विभक्ति म्हि, क के स्थानपर ग, तथा थ के स्थानपर ध आदेश, तथा द, और ध का लोपामान, ये सब शीरसेनी के लक्षण हैं। तथा त का लोप, क्रियाके रूपोंमें इ, पूर्व कालिक क्रियाके रूपों उज्जा, ये महाराष्ट्रीके लक्षण है। ये दोनों प्रकारके लक्षण सूत्रों, गाथाओं व टीका सभीमें पाये जाते है। सूत्रोंमें जो वर्णविकारके विशेष उदाहरण पाये जाते हैं वे अर्धमागधीकी ओर संकेत करते हैं। अतः कहा जा सकता है कि सूत्रों, गाथाओं व टीकाकी भाषा श्रीरसेनी प्राइत है, उसपर अर्धमागधी का प्रभाव है, तथा उसपर महाराष्ट्रीका भी संस्कार पड़ा है। ऐसी ही भाषाको पिशेल आदि पाश्चिक विद्वानोंने जैन श्रीरसेनी नाम दिया है।

सूत्रोंमें अर्धमागधी वर्णविकार का बाहुल्य है । सूत्रोंमें एक मात्र किया 'अशि ' आती है और वह एकवचन व बहुवचन टोनोकी वोधक है । यह भी सूत्रोंके प्राचीन आर्प प्रयोग का उटाहरण है ।

गाथाएं प्राचीन साहित्यके भिन्न भिन्न प्रंथोकी भिन्न भिन्न कालकी रची हुई अनुमान की जा सकती हैं। अतएव उनमें शौरसेनी व महाराप्ट्रीपनकी मालामें भेट है। किन्तु ऐसा प्रतीत होता है कि भाषा जितनी अविक पुरानी है उतना उसमें शौरसेनीपन अविक है और जितनी अर्वाचीन है उतना महाराप्टीपन। महाराप्ट्रीका प्रभाव साहित्यमें पीछे पीछे अविकाधिक पड़ता गया है। उदाहरणके लिये प्रस्तुत प्रथ की गाथा नं० २०३ लीजिये जो यहा इसप्रकार पाई जाती है—

रुसिंद णिंदि अण्णे दूसिंद बहुसो य सोय-भय-बहुछो । असुयदि परिभवदि पर पससिंद अप्पयं बहुसो ॥ इसी गाथाने गोम्मटसार (जीवकांड ५१२) मे यह रूप धारण कर छिया है— रूसह णिंदइ अण्णे दूसइ बहुसो य सोय-भय-बहुछो । असुयइ परिभवइ पर पसंसए अप्पयं बहुसो ॥

यहांकी गायाओका गोम्मटसारमें इसप्रकारका महाराष्ट्री परिवर्तन वहुत पाया जाता है । किन्तु कहीं कहीं ऐसा भी पाया जाता है कि जहा इस प्रंथमें महाराष्ट्रीपन है वहा गोम्मटसारगे शोरसेनीपन स्थिर है। यथा, गाया २०० में यहा 'खमइ बहुआं हि 'हे वहा गो. जी ५१६ में 'खमदि बहुगं पि ' पाया जाता है। गाथा २१० में यहा 'एय-णिगोद' है, किन्तु गोम्मटसार १९६ में उसी जगह 'एग-णिगोद' है। ऐसे स्थलोंपर गोम्मटसारमे प्राचीन पाठ रक्षित रह गया प्रतीत होता है। इन उदाहरणोंसे यह भी स्पष्ट है कि जबतक प्राचीन प्रथोंकी पुरानी हस्तलिखित प्रतियोंकी सावधानीसे परीक्षा न की जाय और यथेप्ट उदाहरण सन्मुख उपस्थित न हों तबतक इनकी भाषाके विपयमें निश्चयतः कुल कहना अनुचित है।

टीका का प्राकृत गच प्राेढ, महावरेदार और विषयके अनुसार सस्कृतकी तर्करोलीसे प्रमावित है। सिन्ध और समासोंका भी यथास्थान बाहुल्य है। यहा यह बात उल्लेखनीय है कि सूत्र-प्रथोंको या स्फुट छोटी मोटी खड रचनाओंको छोडकर दिगम्बर साहित्यमें अभीतक यही एक प्रथ ऐसा प्रकाशित हो रहा है जिसमें साहित्यक प्राकृत गच पाया जाता है। अभी इस गचका बहुत बड़ा भाग आगे प्रकाशित होने वाला है। अतः ज्यो ज्यों वह साहित्य सामने आता जायगा त्यों दस प्राकृतके स्वरूपपर अधिकाविक प्रकाश डालनेका प्रयत्न किया जायगा।

इसी कारण प्रथकी संस्कृत भाषाके विषयमें भी अभी हम विशेष कुछ नहीं लिखते । केवल इतना सचित कर देना पर्याप्त समझते हैं कि प्रथकी सस्कृत शैली अत्यन्त प्रौढ, स्रपरिमार्जित और न्यायशास्त्रके प्रयोक्ते अनुरूप है। हम अपने पाठ-सशोधन के निममोमे कह आये हैं कि प्रस्तुत प्रथमें अरिहंत गब्द अनेकत्रार आया है और उसकी निरुक्ति भी अरिहननाद् अरिहत. आदि की गई है । संस्कृत ज्याकरणके नियमानुसार हमें यह रूप विचारणीय जात हुआ। अर्द् वातुसे बना अर्हत् होता है और उसके एकवचन व बहुवचनके रूप क्रमश अर्हन् ओर अहन्तः होते है। यदि अरि+हन् से कर्तावाचक रूप बनाया जाय तो अरिहन्तृ होगा जिसके कर्ता एकवचन व वहुवचन रूप अरिहन्ता और अरिहन्तार: होना चाहिये। चूर्कि यहा व्युत्पत्तिमें अरिहननात् कहा गया है अत अर्हन् व अर्हन्त गब्द प्रहण नहीं किया जा सकता। हमने प्रस्तुत प्रथमें अरिहन्ता कर दिया है, किन्तु है यह प्रश्न विचारणीय कि सस्कृतमें अरिहन्त: जैसा रूप रखना चाहिये या नहीं । यदि हम हुन् धातुसे वना हुआ 'अरिहा ' शब्द प्रहण करे और पाणिनि के 'मघवा वहुलम्' सूत्रका इस शब्दपर भी अविकार चलावें तो बहुवचनमें आरिहन्तः हो सकता है। सस्कृतभाषा की प्रगतिके अनुसार यह भी असभव नहीं है कि यह अकारान्त शब्द अहित् के प्राकृत रूप अरहंत, अरिहंत, अरुहंत परसे ही संस्कृतमें रूढ हो गया हो। त्रिद्वानोंका मत है कि गोविन्द गब्द सस्कृतके गोपेन्द्र का प्राकृत रूप हैं। किन्तु पीछे से संस्कृतमें भी वह रूड हो गया और उसीकी व्युत्पति संस्कृतमें दी जाने लगी । उस अवस्थामें अरिहन्त शब्द अकारान्त जैन संस्कृतमें रूढ माना जा सकता है । वैयाकरणोंको इसका विचार करना चाहिये ।

Reith: History of Sans, Lit, p. 24.

उपसंहार-

अन्तिम तीर्थंकर श्रीमहायीरस्वामीके यचनोंकी उनके प्रमुख शिप्य इन्द्रभूति गोतमने द्वाद्रशांग श्रुंतके रूपमे प्रंथ रचना की जिसका ज्ञान आचार्य परम्परासे क्रमशः कम होते हुए घरसेनाचार्यतक आया। उन्होंने वारहवे अग दृष्टिवादके अन्तर्गत पूर्वोंके तथा पाचवे अग व्याख्याप्रज्ञाप्तिके कुछ अंशोंको पुष्पदन्त और भूतज्ञिल आचार्योको पढाया। और उन्होंने वीर निर्वाण के पश्चात् ७ वी शताब्दिके छगभग सत्कर्मपाहुडकी छह हजार सूत्रोंमें रचना की। इसीकी प्रासिद्ध पद्खंडागम नामसे हुई। इसकी टीकाए क्रमशः कुन्दकुन्द, शामकुंड, तुम्बुखर, समन्तभद्र और घप्पदेवने बनाई, ऐसा कहा जाता है, पर ये टीकाए अब मिछती नहीं हैं। इनके अन्तिम टीकाकार वीरसेनाचार्य हुए जिन्होंने अपनी सुप्रसिद्ध टीका धवलाकी रचना शक ७३८ कार्तिक शुक्र १३ को पूरी की। यह टीका ७२ हजार श्लोक प्रमाण है।

षट्खडागमका छठवा खंड महावंघ है। जिसकी रचना स्वय भूतविछ आचार्यने बहुत विस्तारसे की थी। अतएव पचिकादिकको छोड़ उसपर विशेप टीकाए नहीं रची गई। इसी महाबधकी प्रासिद्धि महाधवरुके नामसे है जिसका प्रमाण ३० या ४० हजार कहा जाता है।

धरसेनाचार्यके समयके लगभग एक और आचार्य गुणधर हुए जिन्हे भी द्वादशाग श्रुतका कुछ ज्ञान था। उन्होंने कषायप्राभृत की रचना की। इसका आर्यमंश्च और नागहस्तिने व्याख्यान किया और यतिष्टुषभ आचार्यने चूर्णिसूत्र रचे। इसपर भी वीरसेनाचार्यने टीका लिखी। किन्तु वे उसे २० हजार प्रमाण लिखकर ही स्वर्गवासी हुए। तब उनके सुयोग्य शिष्य जिनसेनाचार्यने ४० हजार प्रमाण और लिखकर उसे शक ७५९ मे पूरा किया। इस टीकाका नाम जयधवला है और वह ६० हजार श्लोक प्रमाण है।

इन दोनों या तीनो महाप्रयों की केवल एकमात्र प्रति ताल्पत्रपर शेप रही थी जो सेकडों वपोंसे मूलविद्रीके मंलारमें बन्द थी। गत २०१२५ वर्षोमें उनमेंसे धवला व जयधवलाकी प्रतिलिपिया किसी प्रकार बाहर निकल पाई हैं। महाबंध या महाधवल अब भी दुप्प्राप्य है। उनमेंसे धवलाके प्रथम अंशका अब प्रकाशन हो रहा है। इस अंशमें द्वादशागवाणी व प्रथ रचनाके इतिहासके अतिरिक्त सत्प्ररूपणा अर्थात् जीवसमासों और मार्गणाओं का विशेष विवरण है। स्तांकी भाषा पूर्णतः प्राकृत है। टीकामें जगह जगह उद्घृत पूर्वाचायोंके पद्य २१६ हैं जिनमें केवल १७ संस्कृतमें और शेष प्राकृतमें हैं, टीकाका कोई तृतीयांश प्राकृतमें और शेप संस्कृतमें है। यह सब प्राकृत प्रायः वही शौरसेनी है जिसमें कुन्दकुन्दादि आचार्यों के प्रथ रचे पाये जाते हैं। प्राकृत और संस्कृत दोनोंको शैली अत्यंत सुन्दर, परिमार्जित और प्रौढ है।

टिप्पणियोंमें उल्लिखित ग्रन्थोंकी

संकेतं-सूची

१ अनु सू अनुयोगद्वारसूत्र २४ जी. द. सू जीवहाण द्व्या २ अभि. रा. को. अभिधानराजेन्द्रकोप ३ अछं. चि. अळङ्कारचिन्तामणि २५ जी. वि. प्र. जीवविचारप्रक ४ अष्टरा. अष्टराती २६ जी. स. सू जीवहाण संत	रण परूवणा
२ अभि. रा. को. अभिधानराजेन्द्रकोप ३ अछं. चि. अलङ्काराचिन्तामाणि २५ जी. वि. प्र. जीवविचारप्रक	रण परूवणा
३ अछं. चि. अछङ्काराचिन्तामाणि २५ जी. वि. प्र. जीवविचारप्रक	पर्वणा
४ अष्टरा. अष्टराती २६ जी. स. सू जीवडाण संत	
	: सटीक
५ अष्टस. अप्टसहस्री सुत्त	त् स टीक
६ आचा. नि. आचाराङ्ग-निर्युक्ति २७ ज्यो. क. ज्योतिप्करण्डव	, 41 - 1 - 1
७ आ. नि. आवस्यक-निर्युक्ति २८ णाया. सू. णायाधम्मकहा	सुत्त
८ भा. पा. आलापपद्धति २९ तत्त्वार्थ मा. तत्त्वार्थमाष्य	(खे.)
९ आ. पु. आदिपुराण ३० त. रा. वा. तत्त्वार्थराजवाति	र ीक
१० आ. मी. आतमीमासा ११ त. श्लो. वा. तत्त्वार्थश्लोकवा	र्तिक
११ इन्द्र. श्रुता. इन्द्रनन्द्श्रुतावतार ३२ त. सू. तत्त्वार्थसूत्र	
१२ उत्त उत्तराध्ययन ३३ ति. प. तिलोयपण्णति	
१३ औप. सू. शौपपातिकस्त्र ३४ द भ. दशमिक	
१४ क. म. कर्मप्रय ३५ द. वै. दशवैकाछिक	·
१५ क. प्र. कर्मप्रकृति ३६ देशीना. देशीनाममाला	
१६ क. प्र. य. उ. टी. कर्मप्रकृति यशोविजय ३७ द्र. स. वृ. द्रव्यसंप्रहवृत्ति	
उपाध्यायकृत वि. टी. ३८ धवला. धवला (लिखि	तेत)
१७ कसायपाहुडचुण्ण (लिखित) ३९ न च. नयचक्र	
१८ गुण. क्र. प्र. गुणस्थान-क्रमारोह- ४० न्या. कु च. न्यायकुमुदचन	Ę
प्रकरण ४१ न. सू. नन्दिसूत्र	
१९ गो क. गोम्मटसार कर्मकाड ४२ पञ्चसं. पञ्चसंप्रह (₹.)
२० गो. जी. , जीवकाड ४३ पद्मा. पद्मास्तिकाय	
२१ गो. जी., जी. प्र., टी. गोम्मटसार जीवकांड ११ प्रश्वाच्या. प्रश्वाच्यायी	
जीवतत्त्वप्रदीपिका टीका १८५ पद्माः वि पद्माशक सर्ट	क वि.
२२ गी. जी, म. प्र, टी. गी० जी० मंदप्रवी- १६ प. मु. परीक्षामुख	
धिनी टीका. ४७ पा. उ. पाणिनि उणा	दे
२३ जयध. जयघवला (लिखित) ४८ पात. महामा पातक्षल महा	भाष्य

संकेत 8९ पु. सि. ५० एं. सं. ५१ प्र. क. मा. ५२ प्रज्ञा. सू. ५३ प्रमाणनयतः ५८ अमाणमी. ५५ प्रवच. पद प्र. सा. प्र. ५७ वा. अ. ५८ इ. क. सू. ५९ इ. त्व. त्तो. ६० त्र. श्र. ६१ मग. गी. ६२ मग. सू. ६३ मूछाचा.

त्रंथ नाम संकेत पुरुपार्थसिद्ध्युपाय ६८ मूलारा. पंचसंप्रह (३वे.) प्रमेयकमलमार्तंड ६५ रतका, प्रज्ञापना सूत्र ६६ छ. क्ष. प्रमाणनयतत्र्वालोकालं-६७ लघीय. कार ६८ ,, खो. वृ छि. प्रवचनसार ६९ हो. प्र. ७० वि. भा. प्रवचनसारोद्धार पूर्वार्ध वारस अणुवेक्खा ७१ स. त. <u> श्</u>हत्कल्पसूत्र ७२ स त. टी. **ब्हत्त्वयम्भू**त्तोत्र ७३ स. त. सू. वसहेमचन्द्र श्रुतस्कृष्य ७४ स सि. भगवद्गीता ७५ सम. सू. भगवती सूत्र ७६ स्था. सू. मूलाचार оо ह. g.

त्रंथ नाम मूळाराधना (भगवती आराधना) रतकरण्ड श्रावकाचार छन्धिसार क्षपणासार **ल्घीयस्रय** » स्वोपज्ञवृत्ति लिबित छोकप्रकाश विशेपावस्यक्रमाप्य सन्मतितर्क सन्मतितर्क टीका सभाष्यतत्वार्याधिगमसूत्र सर्वार्यासिद्धि समवायाङ्गसूत्र स्यानाङ्गसूत्र हरिवंशपुराण

सत्प्ररूपणाकी

विषय-सूची

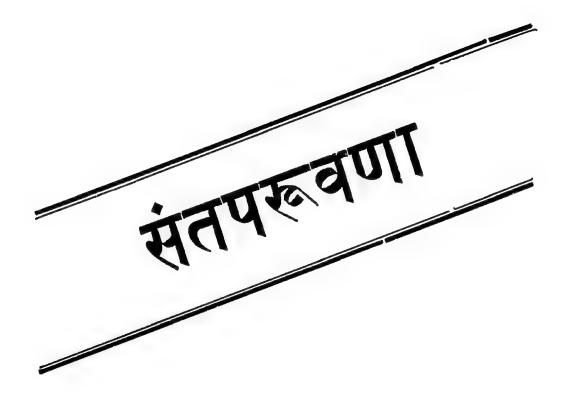
	8			चक्रवर्ती और तीर्थंकरका	स्वरूप ५५	è
	मंगलाचरण १-	-७३		२. नैःश्रेयस-सुख-कथन	40	
8	मंगलाचरण टीकाकारकृत	Ş		३. प्रकारान्तरसे निमित्त और हे	-	
2	सूत्रकारकृत पंच परमेष्ठी नमस्काररूप			कथन	Ęc	•
	मगलाचरण	C	9	प्रंथ-परिमाण	Ęc	•
₹	मंगल, निमित्त आदि छह अधिकारोंकी		ł	ग्रथ-नाम	Ę	,
	प्रतिज्ञा	6	9	कर्ता के भेदोंका निरूपण	६०	,
ß	मंगलका स्वरूप और विवेचन	9		१. क्षेत्र-विशिष्ट अर्घकर्ता	ह १	
	१. नय-निरूपण	१०		२. कालकी अपेक्षा अर्थकर्ता	६३	
	२. नयोंमें निक्षेपोंका अन्तर्भाव	\$8		३. भावकी अपेक्षा अर्थकर्ती	६३	
	३. निक्षेप-निरूपण	१७		४. प्रंय-कर्ता	६४	,
	४. मंगलके पर्यायवाची नाम, निरुक्ति			५ अंगधारियोंकी परम्परा	Ęu	ļ
	व अनुयोगद्वारोंसे कथन.	₹ १		६. श्रुतावतार-वर्णन	Ę	9
	५. छह दडकोंदारा मंगछ-निरूपण	३९		a	·	
	६. सूत्रके मंगलल-अमंगलस्यका विवेचन	85		जीवस्थानका अवतार	७ २–१ ३ २)
	७ अरिहंतका शब्दार्थ और स्वरूप	४२				
	८. सिद्धका ,, ,,	88	१०	उपक्रम	७२-८३	
	९ अर्हत् और सिद्धमें भेदाभेद त्रिवेचन	88		१. आनुपूर्विके तीन भेद	७२	_
	१०. आचार्यका शब्दार्थ और स्वरूप	४८		२. नामके दश भेद	७३	
	११. वपाध्याय ,, ,,	५०		३ प्रमाणके पांच मेद	60	
	१२. साधु ,, ,,	دم و		४. वक्तव्यताके तीन भेद	८२	_
	१३. आचार्यादि परमेष्ठियों में भी देवत्वकी			५. अर्थाधिकारके तीन भेद	८२	
	सिद्धि	43		निक्षेप-कथन	د ع	
	१४. अरिहतोंको प्रथम नमस्कार कर-		१२	नयनिरूपण	८३-९१	
	नेका प्रयोजन	५३		१. नयके दे। भेद	८३	
4	निभित्त-कथन	48		२ द्रव्यार्थिक नयका निरूपण	८३	
Ę	हेतु-कथन	44		३ पर्यायार्थिक नयका निरूपण	64	ı
	१. अम्युदय सुखर्मे राजा, महाराजा,		१३	•	९१-१३२	
	मंडलीक, महामंडलीक, नारायण,			१. प्रमाणानुगमके मेदोका निरूप	ाण ९३	

२. श्रुतज्ञानके भेट-प्रभेटोका स्वन्हप	- 1	३ सम्यग्निथ्यादृष्टि गुणस्थान	१६६
३. आग्रायणीय पूर्वके १४ अर्थाधिकार		४. असंयतसम्यग्दिष्ट "	१७०
और जीवद्याण खंडके अन्तर्गता-		५ संयतासंयत ,,	१७३
धिकारोंकी उत्पत्ति	१२३	६. प्रमत्तसंयत "	१७५
₹		७ अग्रमत्तसयन "	१७८
विषयकी उत्थानिका १३२-	१५९	८ अधूर्वकरण "	१७९
१४ चौदह मार्गणाओंका सामान्य स्वरूतः		९. अनिवृत्तिकरण "	१८३
निरूपण १३२-	1	१०. स्हमसाम्यगय "	१८७
१. गतिमार्गणा	१३४	११. उपञान्तकपाय "	१८८
२. इन्द्रियमार्गणा	१३५	१२. क्षीणकपाय "	650
३. कायमार्गणा	१३८	१३. सयोगकेवर्छ। "	१९०
८. योगमार्गणा	१३९	१४. अयोगकवर्षा ,,	१९२
५. वेदमार्गणा	880	१५. सयोगी और अयोगीके मनक	
६. कपायमार्गणा	188	अभाव होनेपर केवलज्ञानकी	
७. ज्ञानमार्गणा	१४२	सयुक्तिक सिद्धि	१०३
८. संयममार्गणा	900	१६ सिद्धस्यरूप-निरूपण	२००
९. दर्शनमार्गणा	१८५	 मार्गणाओं में गुणस्थान-निर्पण २०१- 	
१०. लेखामार्गणा	१४९	१. गानिभेद-निरूपण	२०१
११. मन्यमार्गणा	१५०	२. नरकगतिम गुणस्यान-प्रतिपादन	
१२. सम्यक्तवमार्गणा	248	३. नियंचगतिम " "	२०७
१३. संजिमार्गणा	१५१	४. मनुष्यगतिम " "	२१०
१४. आहारमार्गणा	१५२	५. उपग्रमविभिःनिरूपण	२१०
१५ अनुयोगद्वारके आठों भेटोंका		६. क्षपणविवि "	२१५
सोपपत्तिक निरूपण	१५३	७. देवगतिम गुणस्थान-निरूपण	२२५ २२७
y		८. शुद्ध-तिर्यचोका "	२ २७
सत्त्ररूपणा १५९-	220	९. मिश्र-नियंचोका "	२१८
	,,		२३१
१६ ओघ और आदेशकी प्रतिज्ञा			२ ३ १ २२२
तथा गुणस्थान-निरूपण १५९-	1	१२. इन्द्रियोके भेट-प्रभेटोका स्टब्स	
	१६१		२ ४९ २ ५४
् २. सासादनसम्यग्दिष्ट गुण०	१६३	१८. पर्याप्ति-निरूपण	770

१५	पर्याप्ति और प्राणमे भेद	२५६	₹8.	आदेशकी अपेक्षा वेद-सत्त्व-	•
१६	द्यीन्द्रियादि जीवोंके भेद	246		प्रतिपादन	३४५
१७	अपर्याप्त अवस्थामें मनका		३५.	कषायमार्गणाके भेद व स्वरूप	३४८
	निराकरण	२५९	₹ξ.	कषायमार्गणामें गुणस्थान-विचार	३५१
₹¢.	इन्द्रियमार्गणामें गुणस्थान-सत्त्व		₹७.	ज्ञानमार्गणाके भेद व स्वरूप	३५३
	प्रतिपादन	२६१		ज्ञानमार्गणामें गुणस्थान-विचार	-
	कायमार्गणाके भेद	1		संयममार्गणाके भेद व स्वरूप	
•	स्यावरकायिक जीवोंके भेद	२६७		सयममार्गणामें गुणस्थान-विचार	
- •	त्रसकायिक जीवोंके भेद	२७२		दर्शनमार्गणाके भेद व स्वरूप	
	कायमार्गणामें गुणस्थान-निरूपण			दर्शनमार्गणामें गुणस्यान विचार	
	योग मार्गणाके भेद व स्वरूप	२७८		लेश्यामार्गणाको भेद व स्वरूप	
२ ४.	मनोयोगके भेद और उनमें			छेश्यामार्गणामें गुणस्थान-विचार	-
	गुणस्थान-निरूपण	२८०		भन्यमार्गणाके भेद व स्वरूप	
_	वचनयोगके भेद ,,	२८६		भन्यमार्गणामें गुणस्थान-विचार	
-	काययोगके भेद ,,	२८९		सम्यक्त्वर्भागणाके भेद व स्वरूप	
-	केवछि-समुद्धात-विचार	300			२९५
	त्रिसंयोगी योगोंके स्त्रामी	३०८	86.	सम्यक्तवमार्गणामें गुणस्थान-	
२९.	द्विसंयोगा और एकसयोग	T		विचार	३९६
	योगोंके स्वामी	३०९	४ ९ .	आदेशकी अपेक्षा सम्यक्त-	
₹0.	योगोंमें पर्याप्त व अपर्याप्त-विचार	३१०		सत्त्व प्रतिपादन	399
₹ १.	आदेशकी अपेक्षा गतिमार्गणार	Ť		संज्ञिमार्गणाके भेद व स्वरूप	800
	पर्याप्त व अपर्याप्त-विचार	३२२	48.	सिक्कमार्गणामें गुणस्यान-विचार	800
₹२.	वेदमार्गणाको भेद व स्वरूप	३४०	42.	आहारमार्गणाके भेद और	
₹₹.	वेदमार्गणामें गुणस्थान-विचार	३ ४२		उसमें गुणस्थान-विचार	४०९

शुन्हिपश्च

पृष्ठ	पक्ति अशुद्धि	गुद्धि	पृष्ट पंक्ति अशुद्धि	ग्रुदि
८ २३ ११ २५	४ साहूणं ॥१॥ २ ॥ इदि । ४ चात्तमिदि ७ एवं	साहुणं ॥१॥ इदि । ॥१२॥ इदि । चत्तमिदि एदं	११५(ध्टे.) २ वर्णयति	वर्णयति।गो. जी. जी. प्र टी. ३६६
२६ ३२	३ मङ्गल ५ विनाशयति	मङ्गल विनाशयति घात- यति	" ११ पुव्यत्ताद्	पुर्वतादो
ફુઇ કુઇ ફુઇ	६ सब्बे २ मङ्गलम् ^१ ५ फल्ने पावेंतु	सब्द- मद्गलम्? जीवस्य फलं हि पार्वेतु	, " अवरत्तादो १२५ ४ पयडी सुकं १२७ १० तेवीसादिमा	यणे पयडीसु वंधणे
;; ૪૭ ૪૮[[६ लहु-पारया २ गुणकृत हें]६ जो पुरुषाकार	लहु पारया गुणकृतो जो सब अवय-	१३३ १ -विरुद्ध स १५६ ६ कथं	भावादो -विरुद्धः । स क्ष
ધૃધ્	१ 'भोयण-वेलाए संधवमाणि '	वोंसे पुरुपाकार भोयण-वेटाए ' सेंघवमाणि ' अभ्यदयं	२२६ ३ -स्थानेपु २२७ ६ यत्परिमणा २६४ ५ ग्राह्या	-स्थानेषु मार्गणा
५६ ५९ ७०	५ अभ्युद्यनै- श्रेयसम् ६ पवयणादो ४ अहिय- १ख रा	जन्यद्य नैःश्रेयसम् पवयणदो अह्ययन्त्ररा	२६९ ५ बनस्पाति- २७७ ४ -निवधन-	वनस्पति- -निवन्धन
53 33	" विद्वीण-क्खरा ६ -हिय-क्खराणं-	विद्दीणक्खरा हियक्खराणं	२८० ७ ॥ १५३ ॥ २८१ २ ॥ १५४ ॥ २८२ ४ ॥ १५५ ॥	ા
৫২ ९ ৪ ९ ७	१० सा ६ पुधर्त्त । ३ पुरिसं	तत्थ सा पुधत्तं, पुरिसे	२८६ ९ ॥ १५६॥ ,, ११ ॥ १५७॥ ३०५ ३ वाङ्मनसो	॥ १५८ ॥ ॥ १५९ ॥ वाङ्मनसयो-
१०१ १०७	८ छप्पण्ण सहस्स ६ पण्णारह-ऌक्खा वे-सहस्सं		२०५ ७ वाङ्मनीस्य ३१० ५ "	•



मंगलाचरणम्

श्रीमत्परम-गम्भीर-स्याद्वादामोघ-लाञ्छनम् । जीयात् त्रैलोक्य-नाथस्य ज्ञासनं जिन-शासनम् ॥ १ ॥

सः श्रीमान् घरसेन-नाम-सुगुरुः श्रीजैन-सिद्धान्त-सर्-वाद्धिर्धुर्धर-पुष्पदन्त-सुम्रुनिः श्रीभृतपूर्वो विष्ठः । एते सन्मुनयो जगत्त्रय-हिताः स्वर्गामरैरार्चिताः कुर्युमें जिनधर्म-कर्मणि मति स्वर्गापवर्गप्रदे ॥ २ ॥

श्रीवीरसेन इत्याप्त-भङ्कारक-पृथु-प्रयः । स नः पुनातु पूतात्मा वादि-चन्दारको मुनिः ॥ ३ ॥

धवलां भारतीं तस्य कीर्तिं च शुचि-निर्मलाम् । धवलीकृत-निःशेप-श्रुवनां तां नमाम्यहम् ॥ ४॥

भूयादावीरसेनस्य वीरसेनस्य शासनम् । शासनं वीरसेनस्य वीरसेन-कुशेशयम् ॥ ५॥

सिद्धानां कीर्तनादन्ते यः सिद्धान्त-प्रसिद्ध-वाक् । सोऽनाद्यनन्त-सन्तानः सिद्धान्तो नोऽवताचिरम् ॥ ६ ॥

१ श्रवणवेठगोळ शिठाळेखः नं ३९ आदि । २ हहाः नेमिटचकृत आराधनाक्याकोषः पृ. ३५९ । ३–४ संस्कृत महापुराण जत्यानिका । ५–६ जयधवळान्तर्गतः ।



सिरि-भगवंत-पुष्फदंत-भूदवलि-पणीदे

छक्खंडागमे

जीवट्टाणं

नस्स

सिरि-चीरसेणाइरिय-विरइया टीका

धवला

सिद्धमणंतमणिदियमणुवममणुत्थ-सोक्खमणवर्जः । केवल-पहोह-णिज्जिय-दुण्णय-तिमिरं जिणं णमह ॥ १ ॥

जो सिद्ध है, अनन्त-खरूप है, अनिन्द्रिय हैं, अनुपम हैं, आत्मोत्पन्न सुखको प्राप्त हैं, अनवद्य अर्थान् निर्दोप हैं, और जिन्होंने केवलक्षानरूप सूर्यके प्रभापुंजसे कुनयरूप अन्धकारको जीत लिया है, ऐसे जिन भगवानको नमस्कार करो। अथवा, जो अनन्त-स्वरूप हें, अनिन्द्रिय है, अनुपम है, आत्मोत्पन्न सुखको प्राप्त हैं, अनवद्य अर्थीत् निर्दोप हैं, जिन्होंने केवलक्षानरूप सूर्यके प्रभा-पुजसे कुनयरूप अन्धकारको जीत लिया है, और जो समस्तकर्म-राजुओंके जीतनेसे 'जिन' सक्षाको प्राप्त हैं, ऐसे सिद्ध परमात्माको नमस्कार करो।

विशेषार्थ- 'सिद्धे ' शब्दका अर्थ कृतकृत्य होता है, अर्थात्, जिन्होंने अपने करने योग्य सब कार्योंको कर लिया है, जिन्होंने अनादिकालसे बंधे हुए ब्रानावरणादि कर्मोंको प्रचण्ड ध्यानरूप अग्निके द्वारा भस कर दिया है, ऐसे कर्म-प्रयंच-मुक्त जीवाँको सिद्ध कहने हैं। अरहंत परमेष्ठी भी चार घातिया कर्मीका नाश कर चुके हैं, इसिंछिये वे भी घातिकर्म-क्षय सिद्ध हैं। इस विशेषणसं उनके मतका निराकरण हो जाता है जो अनादि कालसे ही ईश्वरकी कमेंसे अस्पृष्ट मानते हैं। अथवा, 'षिधु' घातु गमनार्थक भी है, जिससे सिद्ध राव्यका यह अर्थ होता है, कि जो शिव-लोकमें पहुंच चुके हैं, और वहांसे लोट कर कभी नहीं आते। इस कथनसे मुक्त जीवोंके पुनरागमनकी मान्यता का निराकरण हो जाता है। अथवा, 'विधु' धातु 'संराधन ' के अर्थमें भी आती है, जिससे यह अर्थ निकलता है, कि जिन्होंने आत्मीय गुर्णोंको प्राप्त कर लिया है, अर्थात्, जिनकी आत्मामें अपने स्वामाविक अनन्त गुर्णोका विकाश हो गया है। इस व्याख्यासे उन लोगोंके मतका निरसन हो जाता है, जो मानते हैं कि, 'जिस-प्रकार दीपक युझ जाने पर, न वह पृथ्वीकी ओर नीचे जाता है, न आकाशकी ओर ऊपर ही जाता है, न किसी दिशाकी ओर जाना है और न किसी विदिशाकी ओर ही, कितु तेलके क्षय हो जानेसे केवल शान्ति अर्थाल् नाशको ही प्राप्त होता है। उसीप्रकार, मुक्तिको प्राप्त होता हुआ जीव भी न नीचे भूनलकी ओर जाता है, न ऊपर नभस्तलकी ओर, न किसी दिशाकी ओर जाता है, और न किसी विदिशाकी ओर ही। किंतु स्नेह अर्थात् रागपरिणतिके नए हो जानेपर, केवल शान्ति अर्थात् नाशको ही प्राप्त होता है '।*

अनन्तै—जिसका अन्त अर्थात् विनाश नहीं है उसे अनन्त कहते हैं। अथवा, 'अन्त' शब्द सीमा-वासक भी है, इसलिए जिसकी सीमा न हो उसे भी अनन्त कहते हैं। अथवा, अनन्त पदार्थों के जातनेवालेकी भी अनन्त कहते हैं। अथवा, अनन्त कमीं के उंशों के जीतनेवालेकी भी अनन्त कहते हैं। अथवा, अनन्त कहते हैं। अभवा, अनन्त कहते हैं।

अनिन्द्रियं—जिसके इन्द्रियां न हों, उसे अनिन्द्रिय कहते है। इन्द्रियां अर्थात् भावेन्द्रियां छद्यस्थ दशामें पाई जाता हैं, परंतु सिद्ध और अरहंत परमात्मा छद्यस्थ दशाको

[्] आदी सकार-प्रयोग मुखद | तथा च ' मही मुखदाहरी '। अल चि १, ४९ ' माङ्गलिक आचायो महत जान्त्रोवस्य मङ्गलार्थ मिद्ध-शब्द आदित प्रयुद्ते '। पात महाभा पृ. ५७ सित बद्धमध्यकार कमन्थन ध्यात दृग्ध जान्त्रव्यमान-गुङ्गध्यानानलेन यस्ते सिद्धा । अथवा, ' विगु गतो ' इति बचनात् सेघन्ति स्म अपुनरावृत्या निर्वृतिपुरीमगच्छत् । अथवा, ' विगु सराद्धी ' इति बचनात् सेघन्ति सिद्धयन्ति स्म निष्टितार्था मवन्ति स्म । अथवा, ' विगृ शान्ते माङ्गल्ये च ' इति बचनात् सेघन्ति स्म शासितारोऽभूवत् माङ्गल्य-रूपता चानुमवन्ति स्म इति सिद्धा । अथवा, सिद्धा नित्या अपर्यवसान-स्थितिकत्वात् । प्रख्याता वा मर्थे-रूपलब्धगुणसदोहत्वात् । आह च, ध्मात मित येन पुराणकर्म यो वा गतो निर्वृति-साँघ-मूर्ध्नि । ख्यातोऽनुशास्ता परिनिष्टितार्थो य सोऽस्तु सिद्ध छतमङ्गलो मे ॥ सग स्, १, १, १, (टीका) । ध्वला, अ पृ ४७४

२ नास्यान्तोऽस्तीत्यनन्त निरन्वयविनाशेनाविनश्यमान । नास्यान्त सीमास्त्यनन्त केवलात्मनोऽनन्त-त्वान् । अनन्तार्थ-विषयत्वाद्वानन्त अनन्तार्थ-विषय ह्वान-स्वरूपत्वात् । अनन्त-कर्माश-जयनादनन्त । अनन्तानि वा ज्ञानादानि यस्येत्यनन्तः । अमि रा कोष । ३ 'न य विच्जइ तम्महणे लिंग पि अणिदियत्तणओ '। पा स म कोष (अणिदिअ)।

उहुंघन करके केवलक्षानसे विभापित हैं, इसलिये वे अनिन्द्रिय है। भावेन्द्रियोंकी तरह इन दोनों परमात्माओंके भाव-मन भी नहीं पाया जाता है, क्योंकि तेरहवे गुणस्थानमें क्षायोपश्मिक क्षानोंका अभाव है। अथवा, 'अणिदिय ' पद अतीन्द्रिय के अर्थमें भी आता है, जिससे यह अर्थ निकलता है कि वे हमारे इन्द्रिय-जन्य क्षानसे नहीं जाने जा सकते हैं, अर्थात् वे दोनों परमात्मा इन्द्रियोंके अगोचर हैं। 'अणिदिय ' पदका अर्थ अनिन्दित भी होता है, जिसका यह तात्पर्य है कि सिद्ध और अरहत परमेष्ठी निर्दोप होनेके कारण सबके द्वारा अनिन्दित हैं। निन्दा उसकी की जाती है जिसमें किसी प्रकारके दोप पाथे जावें, जिसका आवरण दूसरोंके लिये अहितकर हो। परतु उक्त दोनों परमेष्ठी कामादि दोषांसे रहित होनेके कारण कोई भी उनकी निन्दा नहीं कर सकता है, इसलिये वे अनिन्दित हैं।

अनुपर्म-प्रत्येक वस्तु अनन्त-धर्मात्मक है। उसके स्वरूप-निर्णयके छिये हम जो कुछ भी दए।न्त देकर, शब्दोद्वारा, उसे मापनेका प्रयास करते हैं, उस मापनेकी उपमा कहते हैं। 'उप ' अर्थात् उपचारसे जो 'मा ' माप करे वह उपमा है। उपचारसे मापनेका भाव यह है कि एक वस्तुके गुण-धर्म किसी दूसरी वस्तुमें तो पाये नहीं जाते हैं, इसलिये आकार, दीन्ति, स्वभाव आदि धर्मोंमें थोडी बहुत समानता है।ने पर भी किसी एक वस्तुके डारा ट्सरी वस्तुका ठीक कथन ते। नहीं है। सकता है, फिर भी द्रणलाहारा दसरी वस्तुका कुछ न कुछ अनुभव या परिज्ञान अवस्य हो। जाता है। इसलिये इस प्रक्रियाको उपमामे लिया जाता है। परत यह प्रक्रिया उन्हां पदार्थींम घटित हो सकती है जो इन्द्रियगोचर हैं। सिडपरमेष्ठी तो अतीन्द्रिय हैं। अरहत परमेष्टीका शरीर इन्द्रियगोचर होते हुए भी उनकी पुनीत आत्माका हम ससारी जन इन्द्रियक्षानके द्वारा साभात्कार नहीं कर सकते है। इसिलिये उपमाद्वारा उनका परिज्ञान होना असभव है। उन्हें यदि कोई भी समुचित उपमा दी जा सकती है, तो उन्हें(की दो जा सकती है जो कि सर्वथा छग्नस्थ ज्ञानियों अप्रयक्ष है। अतः सिद्ध और अरहत परमात्माको अनुपम अर्थात् उपमा-रिहत कहना सर्वथा युक्ति-युक्त है। 'उप ' का अर्थ पास भी होता है, अर्थात् ऐसा कोई पदार्थ, जिसके लिये उनकी उपमा दी जाती हो, पासका अर्थात् उसका ठीक तरहसे बोध करानेवाला, होना चाहिथे । परंतु संसारमे ऐसा एक भी पदार्थ नहीं है जिसके द्वारा हम सिद्ध और अरहन परमेष्ठीके स्वरूपकी तलना कर सकें। अनएव वे अनुपम है।

आत्मोत्पन्न सुर्खे — जिसके द्वारा आत्मा, शान्ति, सतोष या आनन्दका चिरकाल-नक अनुभव करे उसे सुख कहते हैं। ससारी जीव कोमल स्पर्शम, विविध-रस-परिपूर्ण उत्तम सुस्वादु भोजनके स्वादमें, वाग्रुमण्डलको सुरामित करनेवाले नानाप्रकारके पुष्प, इत्र, तैल

१ लाके तन्मन्यो धर्थ क्रम्मडण्यन्यो न विचने | उपसीयत तर्धन तस्माधिकपम स्मृतम् | जयब अ पृ १२८९

२ अडनयमाट-समुन्ध निमयातीट अणोनममणत । अट्युच्छिण्ण च सह सुद्धवओगप्पसिद्धाण ॥ प्रवच १,१३. स पर वाधा सहिय विच्छिण्ण वध कारण विसम । ज डटिएहिं लद्ध त सोक्ख दुक्खमेव तहा ॥ प्रवच १,७६. पर्म पर वर्षे मान्ते टु खेरन्निगोदये । पाप नाजे मखेऽनास्या श्रद्धानाकाह्मणा म्मृता ॥ रन्नक १,१२

आदि सुगान्धित पदार्थीके सूंघनेमें, रमणीय रूपोंके अवलोकनमें, श्रवण-सुख-कर संगीतोंके सुननेमें और चित्तमें प्रमाद उत्पन्न करनेवाले अनेक प्रकारके विषयेंकि चिन्तवनमें आनन्दका अनुभवसा करता है, और उससे अपनेको सुखी भी मानता है। पर यथार्थीं देखा जाय तो इसे 'सुख ' नहीं कह सकते हैं। सुख जिसे कहना चाहिये वह तो आकुलताके अभावमें ही उपलब्ध हो सकता है। परंतु इन सब विषयोंके ग्रहण करनेमें आकुलता देखी जाती है, क्योंकि प्रथम तो इन्द्रिय-सुखकी कारणभूत सामग्रीका उपलब्ध होना ही अशक्य है, इसलिये आकुलता होती है। दैववशात् उक्त सामग्री यदि मिल भी जाय तो उसे चिरस्थायी बनानेके लिये और उसे अपने अनुकूल परिणमानेके लिये चिन्ता करनी पड़ती है। इतना सव कुछ करने पर भी उस सामग्रीसे उत्पन्न हुआ सुख चिरस्थायी ही रहेगा, यह कुछ कहा नहीं जा सकता है, क्योंकि संसारमें न किसीका सुख विरस्थायी रहा है और न केई प्राणी ही। फिर इस सुखमें रोग, शोक, इप्रवियोग, अनिष्टसंयोग आदि निमित्तों से सदा ही सैकडों बाधाएं उपाश्यित होती रहती हैं, जिससे वह सुखद सामग्री ही दुखकर हो जाती है। यदि इतनेसे ही बस होता, तो भी ठीक था। पर वह सुख पापका बीज है, क्योंकि संसारमें सुखकी सामग्री परिमिन है और उसके ग्राहक अर्थात् उसके अभिकापी असंख्य हैं। अनः जे। भी व्यक्ति ससकी आवश्यकतासे अधिक सामग्री एकत्रित करना है, यथार्थतः देखा जाय तो, वह दूसरोंके न्याय-प्राप्त अंशको छीनता है। इसलिये यह सुख पापका बीज है। फिर यह सुख आरम्भादि निमित्तोंसे अनेकों जीवेंकी हिसा करनेके बाद ही तो उपलब्ध होता है, अतः कर्मवन्धका कारण भी है। अतः यह इन्द्रियोंसे उत्पन्न होनेवाला सुख, सुख न होकर यथार्थमें दुख ही है। किंतु जो आनन्द, जो शान्ति, स्वाधीन है, अधीत्, बाह्य पदार्थीकी अपेक्षा न करके केवल आत्माले उत्पन्न होती है, बाधा-रहित है, अविच्छित्र एक धारासे प्रवाहित हो कर सदाकाल स्थायी है, नवीन कर्मबन्ध करानेवाली भी नहीं है, दूसरोंके अधिकार नहीं छीननेसे पापका बीज भी नहीं है, उसे ही सचा सुख कहा जा सकता है। सो ऐसा आत्मोत्पन्न, अनन्त सुख सिद्ध और अरहंत परमेष्ठीके ही संभव है। अतः उक्त विशेषण देना सार्थक एवं समुचित ही है।

अनवद्य—अवद्य, पाप या दोषको कहते हैं। गुणस्थानक्रमसे आत्माके क्रमिक-विकाशको देखते हुये यह मलीमांति समझमें आ जाता है कि ज्यों ज्यों आत्मा विशुद्धि-मार्गपर अम्रेसर होता जाता है, त्यों त्यों ही उसमेंसे मोह, राग, हेप, काम, क्रोध, मान, माया, मत्सर, लोभ, तृष्णा आदि विकार-परिणित अपने आप मन्द या क्षीण होती हुई चली जाती है। यहां तक कि एक वह समय आ जाता है जब वह उन समस्त विकारोंसे रहित हो जाता है। इसी अवस्थाको मंगलकारने अनवद्य या निर्दोष शब्दसे प्रगट किया है।

केवलप्रभौघनिर्जितदुर्नयतिमिरं — अन्य दृष्टिमेदोंकी अपेक्षा-रहित केवल एक दृष्टि

१ जह एए तह अने पत्तेय दुण्णया णया सन्ते । सः तः १, १५ निर्पेक्षा नया मिथ्या सापेक्षा वस्तु तेर्घकृत् । आ मी १०८. तदनेकान्त-प्रतिपत्ति प्रमाणम् । एक-धर्म-प्रतिपत्तिनेय । तत्प्रत्यनीक-प्रतिक्षेपी दुर्णयः केवल-विपक्ष-विरोध-दर्शनेन स्व-पक्षामिनिवेशात् । अष्टशः काः १०६. अर्थस्यानेकरूपस्य धीःप्रमाण तदभवी । नयो धर्मान्तरापेक्षी दुर्णयस्तिकराकृतिः ॥ अष्टसः पृ. २९०ः

मेदकी ही दुर्नय कहते हैं। इससे पदार्थका बोध तो होता है, परन्तु वह बोध केवल पक्षग्राही रहता है। इससे प्राणीमात्र किसी पदार्थकी समिजिनताका अनुभव नहीं कर सकते हैं। इसलिय इसके हारा पदार्थकी जानते हुए भी उसके विषयमें जाननेवाले अन्धे ही बने रहते हैं, क्योंकि इस दिए-भेदसे पदार्थ जितने अंशमें प्रतिमासित होता है, पदार्थ केवल उतना ही नहीं है, वह तो उसकी केवल एक अवस्था ही है। पदार्थ तो उस जाने हुए अंशसे और भी कुछ है। और वह दिए-भेद पदार्थके उन अंशोंकी अपेक्षा ही नहीं करता है, विक अपने हारा प्रहण किये हुए अशको ही उस पदार्थकी समग्रता समझ लेता है। अतएव वह दिए-भेद पदार्थका प्रकाशक होते हुए भी अन्धकारके समान है। मगलकारने इसी दिएको सामने रखकर अन्य दिएभेदोंकी अपेक्षा-रिहत एक दिए-भेदको ' दुर्नय-तिमिर ' सज्ञा दी है। इसे सिद्ध और अरहत परमेष्ठीने अपने केवलज्ञानक्रप सूर्थके प्रभा-पुजसे जीत लिया है, क्योंत्, उसमें सभी दिए-भेदोंका समन्वय हो जाता है। अतएव वह पदार्थका पूर्ण प्रकाशक है। सूर्थके उदित होने पर जिसप्रकार अन्धकार विलीन हो जाता है, उसीप्रकार केवलज्ञानक्रपी सूर्यके प्रभा-पुजके सामने वे दिएया नहीं ठहर सकती हैं। अतएव केवलज्ञान-विभूपित सिद्ध और अरहंत परमेष्ठीको ' केवलप्रभीधनिर्जितदुर्नयतिमिर ' यह विशेषण देना युक्तियुक्त ही है।

जिने — मोह या मिथ्यात्व आत्माका सबसे अधिक अहित करनेवाला है। इसके वशमें होकर ही यह जीव अनादि-कालसे आत्म-स्वरूपको भूला हुआ ससारमें भटक रहा है। जब इस जीवको उपदेशादिकका निमित्त मिलता है और उससे 'स्व ' क्या है, 'पर ' क्या है, 'हित ' क्या है, ' अहिन ' क्या है, इसका बोध करके आत्म-करवाणकी ओर इसकी प्रवृत्ति होने लगती है परिणामोंमें इतनी अधिक पवित्रता आ जाती है, कि वह केवल अपने स्वार्थकी पृष्टिके लिथे दूसरोंके न्याय-प्राप्त अधिकारोंके। छीननेसे ग्लानि करने लगता है, उसके पहिले बाधे हुए कर्म हुलके होने लगते हैं, तथा नवीन कर्मीकी स्थित भी कम पडने लगती है, सासारिक कार्योंको करते हुए भी उनमे उसे स्वभावनः अरुचिका अनुभव होने लगता है, तय कहीं समझना चाहिये कि यह जीव सम्यग्दर्शनके सन्मुख हो रहा है। फिर भी ऊपर जितने भी कारण वतलाये हैं, वे सम्यग्दर्शनकी उत्पत्तिके समर्थ कारण नहीं हैं। इनके होते हुए यदि मिध्यात्व या मोहका उपशम करनेमें समर्थ ऐसे अयःकरण, अपूर्वकरण और अनिवृत्तिकरण-रूप परिणाम होते हैं तो समझना चाहिये कि यह जीव सम्यग्दरीनको पा सकता है, इनके विना नहीं, क्योंकि इन परिणामोंमें ही मिध्यात्वके नष्ट करनेकी, सामध्ये है। इसतरह जब यह जीव अधःकरणरूप परिणामोंको उल्लंघन करके अपूर्वकरणरूप परिणामोंको प्राप्त होता है, तब यह जिनत्वकी पहिली सीढी पर है, ऐसा समझना चाहिये। यहीं से 'जो कर्मकर्पा शत्रुओंको जीते उसे जिन कहते हैं ', इस व्याख्याके अनुसार, जिनत्वका प्रारम्भ होता है। इसके

१ सकलात्म-प्रदेश-निविद-निवद्ध-घाति-कर्म-भेघ-पटल-विघटन-प्रकटोभूतानन्त-झानादि-नव-केवल-लिधत्वा-श्चिन । गो जी, जी प्र टी, गा १ अनेक-विषम-मव-गहन-दु ख-प्रापण-हेत्न् कर्मारातीन् जयन्ति निर्जरयन्तीति जिना । गो जी, म प्र टी, गा १.

वारह-अंगिगिज्झा वियालिय-मल-मूढ-दंसणित्तलया। विविह-वंर-चरण-भूसा पिसयउ सुय-देवया सुइरं ॥ २ ॥ सयल-गण-पडम-रिवणो विविहाद्धि-विराइया विणिस्संगा। णीराया वि कुराया गणहर-देवा पसीयंतु ॥ ३ ॥ पिसयउ मह धरसेणो पर-वाइ-गओह-दाण-वर-सीहो। सिद्धंतािमय-सायर-तरंग-संघाय-धोय-मणो ॥ ४ ॥

आगे जैसे जैसे कर्म-रात्रुओंका अभाव होता जाता है वैसे ही वैसे जिनत्व धर्मका प्रादुर्भाव होता जाता है, और वारहवें गुणस्थानके अन्तमें जब यह जीव समस्त घातिया कर्माको नएकर चुकता है तब पूर्णक्रपसे 'जिन ' संकाको प्राप्त होता है। सिद्ध परमेष्टी तो समस्त कर्मोंसे रिहत हैं, इसिंह्ये अरहंत और सिद्ध परमेष्टी कर्मशात्रुओंके जीतनेसे साक्षात् जिन हैं, ऐसा समझना चाहिये।

इसमकार शास्त्रारम्भमं अनन्त आदि विशेषणेंसि युक्त अरहंत और सिड दोनो परमेष्ठियोको नमस्कार किया है॥ १॥

जो श्रुतबानके मिस्ड वारह अंगोंसे प्रहण करने योग्य है, अर्थात् वारह अंगोंका समूह ही जिसका शरीर है, जो सर्व प्रकारके मल (अर्ताचार) और तीन मृहताओंसे रहित सम्यन्दर्शन-रूप उन्नत तिलकसे विराजमान है और नाना प्रकारके निर्मल चरित्र ही जिसके आभूषण हैं, ऐसी भगवती श्रुतदेवता निरकाल तक प्रसन्न रही ॥ २ ॥

जो सर्व प्रकारके गण, मुनिगण अर्थात् ऋषि, यति, मुनि और अनगार, इन चार प्रकारके संघरूपी कमछोके लिये, अथवा, मुनि, आर्थिका, श्रावक और श्राविका इन चार प्रकारके संघरूपी कमछोके लिये मूर्यके समान हैं, जो वल, वुद्धि इत्यादि नाना प्रकारकी ऋदियोंसे विराजमान हैं, जो अन्तरंग और विदिश्ण दोनों प्रकारके परिग्रहसे रहित हैं और जो वीतरागी होने पर भी समस्त भूमण्डलके हितेथी हैं,ऐसे गणधर देव प्रक्षा होते।

इस मंगलक्ष गाथामं 'णीराया वि कुराया 'पदमे विरोधामास अलंकार है। जो नीराग अर्थात् वीतराग होता है, उसके कुतिसन अर्थात् खोटा राग कैसे हो सकता है ? इस विरोधका परिहार इस प्रकार कर लेना चाहिये कि गणधरदेव 'णीराया वि ' अर्थात् वीतराग होने पर भी 'कुराया ' अर्थात् भूमण्डलमं रहनेवाले समस्त प्राणियों के हित्ते ही होते हैं। अथवा, वीतराग होने पर भी अभी पृथ्वी-मण्डल पर विराजमान है, मोक्ष को नहीं गये॥ ३॥

जो परवादीरूपी द्वाधियोंके समूहके मदका नाश करनेके लिये श्रेष्ठ सिंहके समान हैं, अर्थात् जिसप्रकार सिंहके सामने मदोन्मत्त भी हाथी नहीं ठहर सकता है, किनु वह गिलतमद होकर भाग खड़ा होता है, उसीप्रकार जिनके सामने अन्य-मतावलम्बी अपने आप गिलतमद हो जाते हैं, और सिद्धान्तरूपी अमृत-सागरकी तरंगोंके समृहसे जिनका मन धुल गया है,

पणमामि पुष्फदंतं दुक्यंतं दुष्णयंधयार-रवि । भग्ग-सिव-मग्ग-कंटयमिसि-समिइ-वइं सया दंतं ॥ ५ ॥ पणमह कय-भूय-विलं भूयविलं केस-वास-परिभूय-विल । विणिहय-वम्मह-पसरं वृङ्गविय-विमल-णाण-वम्मह-पसरं ॥ ६ ॥

मगळ-णिमित्त-हेऊ परिमाण णाम तह य कत्तार । वागरिय छ पि पच्छा वक्खाणउ सत्थमाइरियो ॥ १॥

-अर्थात्, सिद्धान्तके अवगाहनसे जिन्होंने विवक्तको प्राप्त कर लिया है, ऐसे श्री घरसेन आचार्य मुझ पर प्रसन्न हों ॥ ४ ॥

जो दुष्कृत अर्थात् पापोंका अन्त करनेवाले हैं, जो कुनयरूपी अध्यकारके नारा करनेके लिये सूर्यके समान हैं, जिन्होंने मोक्षमार्गके कटकोंको (मिथ्योपदेशादि प्रति-वन्धक कारणोंको) भग्न अर्थात् नष्ट कर दिया है, जो ऋषियोंकी समिति अर्थात् सक्षाके अधिपति हैं, और जो निरम्तर पचेल्डियोंका दमन करनेवाले हैं, ऐसे पुष्पदन्त आचार्यको मैं (वीरसेन) प्रणाम करता हु॥ ५॥

जो भून अर्थात् प्रशिणमातसे पूजे गये है, अथवा, भून-नामक व्यन्तर-जातिक देवेंसि पूजे गये हैं, जिन्होंने अपने केशपाश अर्थात् सयत-सुन्दर वालोंसे विल अर्थात् जरा आदिसे उत्पन्न होनेवाली शिथिलताको परिभूत अर्थात् निरस्क्रन कर दिया है, जिन्होंने कामदेवके प्रसारको नए कर दिया है, और जिन्होंने निर्मल-जानके द्वारा ब्रह्मचर्यके प्रसारको बढा लिया है, ऐसे भूतविल नामक आचार्यको प्रणाम करो॥ ६॥

विशेषार्थ — जिस समय भूतविल आचार्थने अपने गुरु घरसेन आचार्यसे सिडान्त-प्रन्थ पढ़कर समाप्त किया था उस समय भूत-नामक व्यन्तर देवें।ने उनकी प्जा की थी। इसका उल्लेख घवलामें आगे स्वयं किया गया है।

मंगल, निमित्त, हेतु, परिमाण, नाम और कर्ना, इन छह अधिकारोंका व्याख्यान करनेके पश्चात् आचार्य शास्त्रका व्याख्यान करे।

विशेषार्थ — शास्त्रके प्रारम्भमें पहिले मगलाचरण करना चाहिये। पीछे जिस निमित्तसे शास्त्रकी रचना हुई हो, उस निमित्तका वर्णन करना चाहिये। इसके बाद शास्त्र-प्रणयनके प्रत्यक्ष और परम्परा-हेतुका वर्णन करना चाहिये। अनन्तर शास्त्रका प्रमाण बताना चाहिये। फिर प्रन्थका नाम और आम्नायक्रमसे उसके मूलकर्ना, उत्तरकर्ता और परपरा-कर्ताओंका उल्लेख करना चाहिये। इसके बाद ग्रंथका व्याख्यान करना उचित है। ग्रथरचनाका यह क्रम आचार्य

१ मगल-कारण-हेदू सत्त्र्य सपमाण-णाम-कत्तारा । पढम चि य कहिदव्या एसा आइरिय-परिभासा ॥ ति प १,७० गाथेपा पद्यास्तिकाये जयसेनाचार्यकृतव्याख्यया सहोपलम्यते। अनगारधर्मापृतेऽस्या सस्कृतच्छाया दृत्रयते। '

इदि णायमाइरिय-परंपरागयं मणेणावहारिय पुव्वाइरियायाराणुसरणं ति-रयण-हेउ चि पुष्फदंताइरियो मंगलादीणं छण्णं सकारणाणं परूवणट्टं सुत्तमाह—

णमो अरिहंताणं, णमो सिद्धाणं, णमो आइरियाणं। णमो उवज्झायाणं, णमो लोए सब्व-साहूणं।। १।।

कथिमदं सुत्तं मंगल-णिमित्त-हेउ-परिमाण-णाम-कत्ताराणं सकारणाणं परूवयं ? ण, तालपलंब-सुत्तं व देसामासियत्तादो ।

परंपरासे चला आ रहा है, और इस ग्रंथमें भी इसी क्रमसे व्याख्यान किया गया है ॥ १॥

आचार्य परंपरासे आये हुए इस न्यायको मनमें धारण करके, और पूर्वाचार्योंके आचार अर्थात् व्यवहार-परंपराका अनुसरण करना रत्नत्रयका कारण है, ऐसा समझकर पुण्पदन्त आचार्य मंगलादिक छहाँ अधिकारोंका सकारण व्याख्यान करनेके लिये मगल-सूत्र कहते हैं—

अरिह्निको नमस्कार हो, सिझाँको नमस्कार हो, आचार्याको नमस्कार हो, उपा-ध्यायाँको नमस्कार हो, और लोकमें सर्व साधुओंको नमस्कार हो ॥ १॥

विशेषार्थ — यही मंगलस्त नमोकार मंत्रके नामसे प्रसिद्ध है। इसके अन्तिम भागमें जो 'लोए' अर्थात् लोकमें और 'सब्ब' अर्थात् सर्व पद आये हैं, उनका संबन्ध 'णमो अरिहंताणं' अर्थिद प्रत्येक नमस्कार वाक्य के साथ कर लेना चाहिये। इसका खुलासा आचार्यने स्वयं आगे चलकर किया है।

शंका — यह सूत्र, मंगल, निमित्त, हेतु, परिमाण, नाम और कर्ताका सकारण प्रक्रपण करता है, यह कैसे संभव है? शंकाकारका यह अभिपाय है कि इस सूत्रमें जब कि केवल मंगल अर्थाल् इप्र-देवताको नमस्कार किया गया है तब उससे निमित्त आदि अय पांच अधिकारोंका स्पर्धाकरण कैसे संभव है।

समाधान—यह मंगलसूत्र 'ताल-प्रलम्ब ' सूत्रके समान देशामर्शक होनेसे मगलादि छहीं अधिकारोका सकारण प्ररूपण करता है, इसल्चिथे उपर्युक्त शंका ठीक नहीं है।

विशेषार्थ—जो सूत्र अधिकृत विषयोंके एक्देश कथनद्वारा समस्त विषयोंकी सूचना करे उसे देशामर्शक सूत्र कहते हैं। इसिटिये 'तालप्रलम्बस्त 'के समान यह मंगलस्त्र

१ देशामर्शकस्य स्पष्टीकरणम्-

' जेणेट मुत्त देसामासय, तेण उत्तासेसलवसणाणि एदेण उत्ताणि '। स प्रतौ पृ ४८६ 'एद देसामासिगमृत कृटो ' एगदेसपदृष्पायणेण पुत्थतणसयलत्थस्स स्चयत्तादो '। स प्रतौ पृ ४६८ 'एद देसामासिय-सृत्त, देसपदृष्पायणमुहेण स्चिदाणेयत्थादो '। स प्रतौ पृ ५८९ 'एद देसामासियसुत्त, तेणेदेण आमासियत्थेण अणामामिय था उच्चदे '। स प्रतौ पृ ५९५ देसामासियसुत्त आचेलवक ति त ज्वु दिदिकपे । लुत्तोऽशवादिसदो, तत्थ घाउ-णिक्षेव-णय-एयत्थ-णिरुत्ति-आणियोग-इ।रहि मंगलं परूतिज्ञिद् । तत्थ घाउ 'भृ सत्तायां ' इचेवमाइओ सयलत्थ-वत्थूणं सद्दाणं मूल-कारणभूदो । तत्थ 'मिंग 'इदि अणेण घाउणा णिप्पण्णो मंगल-सद्दो । घाउ-परूत्रणा किमद्वं कीरदे १ ण,

भी देशामर्शक है। कल्पस्त्रके कल्पाकल्प नामक प्रथम उद्देश्यके प्रथम स्त्रमं 'तालपलम्य' पद आता है, जिसका भाव यह है कि ताडवृक्षको आदि लेकर जितनी भी वनस्पतिकी जातियां हैं, उनके अभिन्न (विना तोड़े या काटे गये) और अपक्ष या कच्चे अर्थात् सिचत्त मूल, पत्र, फल, पुष्प आदिका लेना साधुको योग्य नहीं है। इस स्त्रमं तो केवल 'तालपलम्य' पद ही दिया है, फिर भी उसे उपलक्षण मानकर समस्त वृक्ष-जाति और उसके पत्र पुष्पादिकोंका प्रहण किया गया है। उसीप्रकार यह नमस्कारात्मक स्त्र भी देशामर्शक होनेसे मगलके साथ अधिकृत निमित्त, हेतु, परिमाण, नाम और कर्नाका भी बोधक है।

उन उक्त मगलादि छह अधिकारोंमें से पहले धातु, निक्षेप, नय, एकार्थ, निक्कि और अनुयोगके द्वारा 'मगल 'का प्ररूपण किया जाता है। उनमें 'भू' धातु सत्ता अर्थमें है, इसको आदि लेकर समस्त अर्थ-वाचक शब्दोंकी जो मूल कारण हैं उन्हें धातु कहते हैं। उनमेंसे 'मिंग ' धातुसे मगल शब्द निष्पन्न हुआ है। अर्थात् 'मांग ' धातुमें 'अलच ' प्रत्यय जोड देने पर मगल शब्द वन जाता है।

शंका — यहा धातुका निरूपण किसिलिथे किया जा रहा है ? शकाकारका यह अभिप्राय है कि यह प्रन्थ सिद्धान्त-विषयका प्ररूपक है, इसिलिथे इसमें धातुके कथनकी कोई आवस्यकता नहीं थी। इसका कथन तो व्याकरण-शास्त्रमें करना चाहिये।

समाधान—ऐसी शका करना ठीक नहीं है, क्योंकि, जो शिष्य धातुसे अपरिचित है, अर्थात् किस धातुसे कीन शब्द बना है इस यानको नहीं जानता है, उसे धातुके परिक्रानके

जह तालपलबहत्तिमा ॥ मृलारा //२३ 'दसामामिय ' इत्यादि स्थितिकल्पे बाच्य तत्प्रथमतयोपिदिएमाचेलक्यमिति सृत्र देशामर्शकम् । बाद्यपरिमहेकदेशस्य चेलस्य परामर्शकं बाद्यपरिमहाणामुपलक्षणार्थमुपातम ।
यथा 'तालपलव ण कप्पदि ' ति सृत्रे तालशन्दो बनस्प-येकदेशस्य तश्विशेपस्य परामर्शकं।
वनस्पतीनामुपलक्षणाय गृहीत । तथा चोक्त कल्प, हरिदतणोसिधिगुच्छा गृम्मा बल्ली लदा य शक्सा य । एव
वणफदीभो तालादेमण आदिष्टा ॥ तालदि दलेदि ति य तलेव जादो ति उम्सिदो व ति । तालदिणो तश्व ति य
वणफदीण हवदि णाम ॥ तालस्य प्रलम्ब तालप्रलम्बम् । प्रलम्ब च द्वित्रिध, मृलप्रलम्ब अम्प्रलम्ब च । तत्र मृलप्रलम्ब
स्म्यनुप्रवेशि कन्दमृलाद्वुरादिकम् । तत्रोऽन्यदमप्रलम्बम्, अङ्कुरप्रवालपत्रपुप्पफलादिकम् । चनस्पतिकन्दादिकमत्वमोक्ति
विर्मन्धानामार्याणा च न युव्यते इति । यथा " तालपलव ण कप्पदि ति " इत्यत्र स्त्रेऽर्थस्तथा सक्लोऽपि बाह्य
परिमहो ग्रमुश्रणा महीतु न युव्यते इत्याचलक्केति सृत्रेऽर्थ इति तालप्रम् । तथा चोक्तम्, तदेशामर्शक
स्त्रमाचलक्यमिति स्थितम् । लुप्तोऽथवादिशब्दोऽत्र तालप्रलम्बस्त्रवन् ॥ मृलरा दी आचेलक्कृदिसियसेखाहररायपिडिकिटियम्मे वदजेष्टपिडक्कमणे मास पक्षो समणकप्पो ॥ मृलारा ४०० अहवा एगगाहणे गहण
तव्जातियाण सब्वेमि । तेणऽग्वपल्वेण तु सहया नेसवपल्या ॥ वृ क स् ८५५

१ 'महेरलच् 'पा ८ ५, ७०

अणवगय-धाउस्स सिस्सस्स अत्थावगमाणुववनीदो । उक्तं च

शन्दात्पदप्रसिद्धिः पदिसद्धेर्रथिनर्णयो मनति । अर्थात्तत्त्वज्ञानं तत्वज्ञानात्परं श्रेयः ॥ २ ॥ इति ।

णिच्छये णिण्णए खिवदि ति णिक्षेवो । सो वि छिव्वहो, णाम-द्ववणा-दव्य-खेत्त-काल-भाव-मंगलमिदि ।

> उच्चारियमत्थपदं णिक्खेबं वा कयं तु दहूण । अत्यं णयंति तचंतमिदि तदो ते णया भणियाँ ॥ ३॥

विना विवक्षित राव्यके अर्थका झान नहीं हो सकता है। और अर्थ-बोधके लिये विवक्षित राव्यके अर्थका झान कराना आवश्यक है। इसलिये यहां पर धातुका निरूपण किया गया है। कहा भी है—

शब्दसे पदकी सिद्धि होती है, पदकी सिद्धिसे उसके अर्थका निर्णय होता है अर्थ-निर्णयसे तत्वज्ञान अर्थात् हेयोपादेय विवेककी प्राप्ति होती है, और तत्वज्ञानसे परम कल्याण होता है॥ २॥

जो किसी एक निश्चय या निर्णयमें क्षेपण करे, अर्थात् अनिर्णात वस्तुका उसके नामादिकद्वारा निर्णय करावे, उसे निक्षेप कहते हैं। वह नाम, स्थापना, द्रव्य, क्षेत्र, काल और भावके भेदसे छह प्रकारका है, और उसके संबन्धसे मंगल भी छह प्रकारका हो जाता है, नाममंगल, स्थापनामंगल, द्रव्यमंगल, क्षेत्रमंगल, कालमंगल, और भावमंगल।

' उद्यारण किये गये अर्थ-पद और उसमें किये गये निश्चेपको देखकर, अर्थात् समझकर, पदार्थको ठीक निर्णयतक पहुंचा देते हैं, इसलिये वे नय कहलाते हैं ' ॥ ३ ॥

विशेषार्थ--आगमके किसी इलोक, गाथा, वाक्य अथवा पदके ऊपरसे अर्थ-निर्णय

१ श्लोकोऽय ' व्याकरणात्पदसिद्धिः ' इत्येतावन्मात्रपाठभेटेन सह प्रभाचन्द्रकृत-शाकटायनन्यास-सिद्ध-हैमादिच्याकरणग्रन्थेपुपलम्यते ।

२ ज़त्तीस ज़त्तमगो ज चउमेएण होइ खलु द्वण। कज्ञे सदि णामादिस त णिक्खेव हवे समए॥ नयच २६९ निक्खिपइ तेण तिह तत्रो व निक्खेवण व निक्खेवो । नियओ व निच्छओ वा खेबो नासो ि ज भणिय॥ वि मा ९१२ निक्षेपण शास्त्रादेनीस्थापनादिमेदैर्न्यसन व्यवस्थापन निष्ठेप । निक्षिपते नामादि मेदैर्न्यक्र्यवस्थाप्यतेऽनेनास्मादिति वा निक्षेप । वि भा ९१२ मे टी

३ णामणिट्टावणादो दन्त्रक्वेत्ताणि कालमावा य । इय क्रमेय मणिय मगलमाणदसजणण ॥ ति. प. १, १८.

४ जतिपृहि अक्खेरेहि अत्थोवलद्भी होदि तेसिमक्खराण कलावी अत्यपद णाम। जयघः अः पृः १२-

५ गाधेय पाठमेदेन जयधवलायामप्युपलम्यते। तद्यथा, उचारियम्मि द्व पदे णिक्खेन ना कय तु दहूण । अत्थं णयति ते तचदो नि तन्हा णया भाणिया। जयध-अ.पृ.३० सुत्त पय पयत्यो पय-निक्खेनो य निजय-परिद्धी । नृ. क. स्. ३०९.

इदि वयणादो कय-णिक्खेवे द्ट्रुण णयाणमवदारो भवदि। को णयो' णाम ?

णयदि त्ति णयो माणिओ बहूहि गुण-पञ्जएहि जं दन्त्र । परिणाम-खेत्त-काळंतरेसु अविणह-सन्मावं ॥ ४ ॥

करनेके लिये पहले निर्दाय पद्धातिसे क्लोकादिकका उच्चारण करना चाहिये, तद्नन्तर पद्च्छेद करना चाहिये, उसके बाद उसका अर्थ कहना चाहिये, अनन्तर पद्-निक्षेप अर्थात् नामादि विधिसे नयोंका अवलंबन लेकर पदार्थका ऊहापोह करना चाहिये। तभी पदार्थके स्वरूपका निर्णय होता है। पदार्थ-निर्णयके इस क्रमको दृष्टिमें रखकर गाथाकारने अर्थ-पदका उच्चारण करके, और उसमें निक्षेप करके, नयोंके द्वारा, तत्व-निर्णयका उपदेश दिया है। गाथामें 'अत्थपदं' इस पदसे पद, पदच्छेद और उसका अर्थ घ्वानित किया गया है। जितने अक्षरोंसे वस्तुका बोध हो उतने अक्षरोंके समूहको 'अर्थ-पद' कहते हैं। 'णिक्खेवं' इस पदसे निक्षेप-विधिकी, और 'अर्थ णयांति तचंतं' इत्यादि पदांसे पदार्थ-निर्णयके लिये नयोंकी आवश्यकता वतलाई गई है॥३॥

पूर्वोक्त वचनके अनुसार पदार्थमें किये गये निश्चेपको देखकर नयोंका अवतार होता है। श्रंका--नय किसे कहते हैं ?

अनेक गुण और अनेक पर्यायांसाहत, अथवा उनकेद्वारा, एक परिणामसे दूसरे परिणाममें, एक क्षेत्रसे दूसरे क्षेत्रमें और एक कालसे दूसरे कालमें अविनाद्यी-स्वभावरूपसे रहनेवाले द्रव्यको जो ले जाता है, अर्थात् उसका ज्ञान करा देता है, उसे नय कहते हैं॥४॥

विशेषार्थ—आगममें द्रव्यका छक्षण दो प्रकारसे वतलाया है, एक 'गुणपर्ययवद् द्रव्यम्' अर्थात् जिसमें गुण और पर्याय पाये जांय उसे द्रव्य कहते हैं। और दूसरा ' उत्पाद-व्यय- भ्रीव्ययुक्त सत् ' व ' सद् द्रव्यछक्षणम् ' जो उत्पित्त, विनाश और स्थिति-स्वभाव होता है वह सत् है, और सत् ही द्रव्यका छक्षण है। यहां पर नयकी निवक्ति करते समय द्रव्यके इन

१ "अनन्त-पर्यायात्मकस्य वस्नुन अन्यतम-पर्यायाधिगमे कर्तव्ये जाल्ययुक्तयपेक्षो निरवध-प्रयोगो नय इति अय वाक्य-नय तलार्य-मान्य-गत ।" जयव अ पृ २६ स्थाद्वाढ-प्रावेमकार्य-विशेष-व्यव्ज्ञको नय । आ मी १०६ वस्तुन्यनेकान्तात्मन्यविगेधेन हेल्वर्पणात्माच्य-विशेषस्य यायात्म्य-प्रापण-प्रवण-प्रयोगो नय । स सि १, ३३ प्रमाण-प्रकाशितार्थ-विशेष-प्रस्पको नय । त रा वा १, ३३ प्रमाणेन वस्तु-सगृहीतार्थेकांशो नय । श्रुत-विकल्पो वा ज्ञातुर्रामिप्रायो वा नय । नानास्त्रमावेम्यो व्यावृत्य एकस्मिन् स्त्रमावे वस्तु नयति प्राप्नोति वा नय । आ प १२० जीवादीन पढार्थावयन्ति प्राप्नुवन्ति कारयन्ति साधयन्ति निर्वर्तयन्ति निर्मासयन्ति उपलम्मयन्ति व्यन्ज्यपित् इति नया । स त स १,३५० ज णाणीण वियप्य मुख-भेय वत्थु-अम-सगृहण । त इह णय पढच, णाणी पुण तेहिं णाणिहिं ॥ न च १७४

२. दव्य सङ्क्खणिय उप्पाट-व्यय-धुक्त-सज्जत। ग्रुण-पन्जयासय वा ज त मणति सव्यण्ट् ॥ पश्चा. १०० अपरिचत्तं-महावेणुप्पाद व्यय-धुक्त-मज्जत् । ग्रुणव च सपन्जाय ज त दव्य ति वृच्चति ॥ प्रवच २, ३

तित्ययर-वयण सगह-त्रिसेस-पत्यार-मूळ-वायरणी । दन्विधेशो य पञ्जय णयो य सेसा त्रियपा सिं'॥ ५ ॥ दन्बिध-णय-पर्याई सुद्वा संगह-पक्त्रणा-विसयो । पिडेक्ट्रबं पुण वयणत्य-णिच्छयो तस्स वबहारो ॥ ६ ॥

दोनों लक्षणोंपर दिए रक्खी गई प्रनीत होती है। नय किसी विवक्षित धर्महारा ही इव्यका बोध कराता है। नयके इस लक्षणका संकेत भी 'गुणपजाएडि' पदहारा हो जाता है। यह पद तृतीया विभक्ति सिंहन होनेसे उसे इव्यके लक्षणमें नथा निरुक्तिके साथ नयके लक्षणमें भी ले सकते हैं॥ ४॥

तीर्थंकरोंके वचनोंके सामान्य-प्रस्तारका मूळ व्याख्यान करनेवाला द्रव्याधिक नय है और उन्हों वचनोंके विशेष-प्रस्तारका मूळ व्याख्याता पर्यायार्थिक नय है। शेष सभी नय इन दोनों नयोंके विकल्प अर्थात् भेद हैं॥ ५॥

विशेषार्थ—-जिनेन्द्रदेवने दिव्यध्वनिके द्वारा जिनना भी उपदेश दिया है, उसका, अभेद अर्थात् सामान्यकी मुख्यतासे प्रतिपादन करनेवाला द्रव्यार्थिक नय है, और भेद अर्थात् पर्यायकी मुख्यतासे प्रतिपादन करनेवाला पर्यायार्थिक नय है। ये दोनों ही नय समस्त विचारों अथवा शास्त्रोंके आधारभूत हैं, इसलिये उन्हें यहां मूल व्याख्याना कहा है। शेष संग्रह, व्यवहार, अजुसूत्र, शब्द आदि इन दोनों नयोंके अवान्तर भेद हैं॥ १॥

संग्रह नयकी प्ररूपणाको विषय करना द्रव्यार्थिक नयकी शुद्ध प्रकृति है, और वस्तुके प्रत्येक भेदके प्राति शब्दार्थका निश्चय करना उसका व्यवहार है। अर्थात् व्यवहार नयकी प्ररूपणाको विषय करना द्रव्यार्थिक नयकी अशुद्ध प्रकृति है॥ ६॥

विशेपार्थ — वस्तु सामान्य-विशेष-धर्मातमक है। उनमेंसे सामान्य-धर्मको विषय करना द्रव्यार्थिक और विशेष-धर्मको (पर्यायको) विषय करना पर्यायार्थिक नय है। उनमेंसे संग्रह और व्यवहार के भेदसे द्रव्यार्थिक नय दो प्रकारका है। जो अभेदको विषय करता है उसे संग्रह नय कहते हैं। ये दोनों ही द्रव्यार्थिक नयकी क्रमशः शुद्ध और अशुद्ध प्रकृति हैं। जब तक द्रव्यार्थिक नय घट, पट आदि विशेष भेद न करके द्रव्य सत्स्वरूप है इसप्रकार द्रव्यको अभेदरूपसे ग्रहण करता है तब तक वह उसकी शुद्ध प्रकृति समझनी चाहिये। इसे ही संग्रह नय कहते हैं। तथा सत्स्वरूप जो द्रव्य है, उसके जीव और अजीव ये दो भेद हैं। जीवके संसारी और मुक्त इसतरह दो भेद हैं। अजीव भी पुद्रल, धर्म, अधर्म, आकाश और काल इस तरह पांच भेदरूप है। इस-प्रकार उत्तरोत्तर प्रभेदोंकी अपेक्षा अभेदको स्पर्श करता हुआ भी जब वह भेदरूपसे वस्तुको ग्रहण करता है, तब वह उसकी अशुद्ध प्रकृति समझनी चाहिये। इसिको व्यवहार नय कहते हैं।

१ एनामार-य चतमो गाथा सिद्धसेन-दिवाकर-प्रणीत-सन्मातितके प्रथमे काण्डे गाथाङ्क ३, ४, ५, ११ इति क्रमेणोपरुम्यन्ते ।

मूळ-णिमेण' पञ्जव-णयस्स उजुसुद्द-त्रयण-विच्छेदो^र । तस्स दु सद्दादीया साह-पसाहा सुहुम-भेया ॥ ७ ॥ उप्पञ्जंति वियति य भावा णियमेण पञ्जव-णयस्स । दन्त्रद्वियस्स सन्त्रं सदा अणुष्पण्णमविण्हं ॥ ८ ॥

यहां पर इतना विशेष समझना चाहिये कि वस्तुमें चाहे जितने भेद किये जावें, परंतु वे कालकृत नहीं होना चाहिये, क्योंकि वस्तुमें कालकृत भेदकी प्रधाननासे ही पर्यायार्थिक नयका अवतार होता है। द्रव्यार्थिक नयकी अगुद्ध प्रकृतिमें द्रव्यभेद अथवा सत्ताभेद ही इष्ट है, कालकृत भेद इष्ट नहीं है॥ ६॥

ऋजुसूत्र वचनका विच्छेदरूप वर्तमान काल ही पर्यायार्थिक नयका मूल आधार है, और शब्दादिक नय शाखा-उपशाखारूप उसके उत्तरोत्तर सूक्ष्म भेद हैं॥ ७॥

विशेषार्थ — वर्तमान समयवतीं पर्यायको विषय करना ऋजुस्त्र नय है। इसिलिये जब नक इव्यगत भेदोंकी ही मुख्यना रहती है, तब तक व्यवहार नय चलता है, और जब कालकृत भेद प्रारम्भ हो जाता है, तभीसे ऋजुस्त्र नयका प्रारम्भ होता है। राष्ट्र, समिम्हढ और एवंभूत इन तीन नयोंका विषय भी वर्तमान पर्यायमात्र है। परंतु उनमे ऋजुस्त्रके विषयभूत अर्थके वाचक राव्होंकी मुख्यता है, इसिलिये उनका विषय ऋजुस्त्रसे स्हम, स्हमतर और स्हमतम माना गया है। अर्थात् ऋजुस्त्रके विषयमें लिंग आदिसे भेद करनेवाला शब्दनय, राव्हनयसे स्वीकृत लिंग, वचनवाले शब्दोंमें व्युत्पत्तिभेदसे अर्थभेद करनेवाला समिम्हढ नय, और पर्याय-राव्हको उस राव्हसे ध्वनित होनेवाले कियाकालमें ही वाचक माननेवाला एवंभूत नय समझना चाहिये। इसतरह ये राव्हादिक नय उस ऋजुस्त्र नयकी शाखा उपशाखा है, यह सिद्ध हो जाना है। अतप्त्र ऋजुस्त्र नय पर्यायार्थिक नयका मूल आधार माना गया है॥ ७॥

पर्यापार्थिक नयकी अपेक्षा पदार्थ नियमसे उत्पन्न होते हैं और नाशको प्राप्त होते हैं, क्योंिक, प्रत्येक द्रव्यमें प्रतिक्षण नवीन-नवीन पर्याय उत्पन्न होती हैं और पूर्व-पूर्व पर्यायोंका नाश होता है। किंतु द्रव्यार्थिक नयकी अपेक्षा वे सदा अनुत्पन्न और अविनष्ट स्वभाववाले हैं। उनका न तो कभी उत्पाद होता है और न कभी नाश होता है, वे सदाकाल स्थितिस्वभाव रहते हैं। ८॥

विशेषार्थ—उत्पाद दो प्रकारका माना गया है, उसीप्रकार व्यय भी, एक स्वनिमित्त, और दूसरा परिनिमित्त । इसका खुळासा इसप्रकार समझना चाहिये कि प्रत्येक द्रव्यमें आगम प्रमाणसे अनन्त अगुरुलघु गुणके अविभागप्रतिच्छेद माने गये हैं, जो पड्गुणहानि और पड्गुणबृद्धिरूपसे निरन्तर प्रवर्तमान रहते हैं । इसिलिये इनके आधारसे प्रत्येक द्रव्यमें उत्पाद

१ ' णिमेणमिव ठाणे ' देशी ना ४, ३७

२ ऋजुसूत्रवचनविष्केदो मुलाधारो येषां नयानां ते पर्यायाधिका । विच्छिद्यतेऽस्मिन् काल इति विच्छेद । ऋजुसूत्रवचन नाम वर्तमानवचन, तस्य विच्छेद ऋजुम्त्रवचनविच्छेद । स कालो मूल आधारो येषां नयाना ते पर्यायाधिका । घवलायामग्रे नय-विवरणे

तत्थ णेगम-संगह-ववहार-णएसु सन्त्रे एदे णिक्खेवां हवति तिन्वसयिम तब्भव³-सारिच्छ-सामण्णम्हि सन्त्र-णिक्खेव-संभवादो। कधं दन्त्रिय-णये भाव-णिक्खेवस्स संभवो १ ण, वर्द्धमाण-पज्जायोवलिक्खयं दन्त्रं भावो इदि दन्त्रहिय-णयस्स वर्द्धमाण-

और व्यय हुआ करता है। इसीको स्वनिमित्तोत्पाद-व्यय कहते हैं। उसीप्रकार पर-निमित्तसे भी द्रव्यमें उत्पाद और व्ययका व्यवहार किया जाता है। जैसे, स्वर्णकारने कडेसे कुण्डल वनाया। यहां पर स्वर्णकारके निमित्तसे कड़ेरूप सोनेकी पर्याय नप्र होकर कुण्डलक्रप पर्यायका उत्पाद हुआ है और इसमें स्वर्णकार निमित्त है, इसिलिये इसे पर-निमित्त उत्पाद-व्यय समझ लेना चाहिये। इसीप्रकार आकाशादि निष्क्रिय द्रव्योमें भी पर-निमित्त उत्पाद और व्यय समझ लेना चाहिये, क्योंकि आकाशादि निष्किय द्रव्य दूसरे पदार्थांके अवगाहन, गाति आदिमें कारण पड़ते हैं, और अवगाहन, गाति आदिमें निरन्तर भेद दिखाई देता है, इसिछिये अवगाहन, गति आदिके कारण भी भिन्न होना चाहिये। स्थित वस्तुके अवगाहनमें जो आकाश कारण है उससे-भिन्न दूसरा ही आकाश किया-परिणत वस्तुके अवगाहनमें कारण है। इसतरह अवगाहामान वस्तुके भेदसे आकाशमें भेद सिद्ध हो जाता है, और इसिछथे आकाशमें पर-निमित्तसे भी उत्पाद-स्ययका स्यवहार किया जाता है। इसीप्रकार धर्मादिक द्रव्योंमें भी पर-निर्मित्तसे उत्पाद और व्यय समझ लेना चाहिये। इसप्रकार यह सिद्ध हो गया कि पर्यायार्थिक नयकी अपेक्षा पदार्थ उत्पन्न भी होते हैं और नाशको भी प्राप्त होते हैं। इसप्रकार अनन्त-कालसे अनन्त-पर्याय-परिणत होते रहने पर भी द्रव्यका कभी भी नाश नहीं होता है, और न एक द्रव्यके गुण-धर्म वदलकर कभी दूसरे द्रव्य-रूपही हो जाते हैं। अतएव द्रव्यार्थिक नयकी अपेक्षा पदार्थ सर्वदा स्थिति-स्वभाव हैं॥ ८॥

उन सात नयों में से नैगम, संग्रह और व्यवहार, इन तीन नयों में नाम, खापना आहि सभी निक्षेप होते हैं, क्योंकि, इन नयोंके विषयभून तद्भव-सामान्य और साहत्य-सामान्यमें सभी निक्षेप संभव हैं।

श्रंका—द्रव्यार्थिक नयमें भावनिक्षेप कैसे संभव है ? अर्थात् जिस पदार्थमें भावनिक्षेप होता है वह तो उस पदार्थकी वर्तमान पर्याय है, परंतु द्रव्यार्थिक नय सामान्यको विषय करता है, पर्यायको नहीं। इसिल्ये द्रव्यार्थिक नयमें, अर्थात् द्रव्यार्थिक नयमें, जिसप्रकार द्सरे निक्षेप घटित हो जाते हैं उसप्रकार भावनिक्षेप घटित नहीं हो सकता है। भावनिक्षेपका अन्तर्भाव तो पर्यायार्थिक नयमें संभव है?

समाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि, वर्तमान पर्यायसे युक्त द्रव्यको ही भाव कहते हैं, और वह वर्तमान पर्याय भी द्रव्यकी आरम्भसे छेकर अन्ततककी पर्यायोंमें आही जाती है।तथा द्रव्य, अर्थात् सामान्य, द्रव्यार्थिक नयका विषय है जिसमें द्रव्यकी त्रिकाछवर्ती पर्यायें अन्तर्नि-

१. णेगम सगह-ववहारा यव्वे इच्छति । कसाय-पाहुड-चुण्णि (जयघ अ.) पृ. ३०

२ सामान्य द्वेधा, तिर्यगृर्ध्वता-भेदात् । सटश-परिणामस्तिर्यम्, खण्ड-मुण्टाविषु गोत्ववन् । परापरिवर्तत-स्यापि-इच्यमुर्ध्वता, मृदिव स्थामाविषु । प. सु. ४, ३-५

मिव आरंभण्यहुाि आ उवरमादो । संगहे सुद्ध-द्व्विष्टिए वि भाव-णिक्खेवस्स अत्थित्तं ण विरुज्झदे सुकुािक्ख-णिक्खित्तासेस-विसेस-सत्ताए सन्त्र-कालमविद्धिशए भावब्धुव-गमादो ति ।

> णामं ठक्षणा दिविए ति एस दन्विहियस्स णिक्खेवो । भावो दु पज्जविहिय-परूवणा एस परमद्वो' ॥ ९ ॥

अणेण सम्मइ-सुत्तेण सह कथिमदं वक्लाणं ण विरुज्झदे १ इदि ण, तत्थ पजायस्सलक्लण-क्खडणो भावव्धवगमादो ।

हित हैं, अतएव इच्यार्थिक नयमें भाविनक्षेप भी बन जाता है। यहां पर पर्यायकी गौणता और इच्यकी मुख्यतासे भाविनक्षेपका इच्यार्थिक नयमें अन्तभीव समझना चाहिये।

इसीप्रकार गुद्ध द्रव्यार्थिकरूप संग्रह नयमें भी भावनिक्षेपका सद्भाव विरोधकी प्राप्त नहीं होता है, क्योंकि, अपनी कुक्षिमें समस्त विशेष सत्ताओंकी समाविष्ट करनेवाली और सदाकाल एकरूपसे अवस्थित रहनेवाली महासत्तामें ही 'भाव' अर्थात् पर्यायका सद्भाव माना गया है।

अभेदरूपसे वस्तुको जब भी ग्रहण किया जायगा, तब ही वह वर्तमान पर्यायसे युक्त होगी ही, इसिल्ये वर्तमान पर्यायका अन्तर्भाव महासत्तामें हो जाता है। और शुद्ध संप्रह नयका महासत्ता विषय है, अतप्त्र संप्रह नयमें भी भावनिक्षेपका अन्तर्भाव हो जाता है। यहां पर भी पर्यायकी गोणता और द्रव्यकी मुख्यना समझना चाहिथे।

र्शका—'नाम, स्थापना और द्रव्य ये तीनें(द्रव्यार्थिक नयके निक्षेप हैं, और भाव पर्यायार्थिक नयका निक्षेप है। यही परमार्थ-सत्य है।'॥९॥

सन्मतितर्कके इस कथनसे 'भावनिक्षेपका द्रव्यार्थिक नयमें अथवा संग्रह नयमें भी अन्तर्भाव होता है' यह व्याख्यान क्यों नहीं विरोधको प्राप्त होगा ?

विशेपार्थ — शंकाकारका यह अभिप्राय है, कि सन्मतिकारने भावनिक्षेपका केवल पर्यायार्थिक नयमें ही अन्तर्भाव किया है। परंतु यहांपर उसका द्रव्यार्थिक नयमें भी अन्तर्भाव किया गया है। इसलिये यह कथन तो सन्मतिकारके कथनसे विरुद्ध प्रतीत होता है।

समाधान—ऐसी शंका ठीक नहीं है, क्योंकि, सन्मतितर्कमें, पर्यायका छक्षण क्षणिक है इसे भावक्रपसे स्वीकार किया गया है। अर्थात् सन्मतितर्कमें पर्यायकी विवक्षासे कथन किया है, और यहां पर वर्तमान पर्यायको द्वन्यसे अभिन्न मानकर कथन किया है। इसिल्ये कोई विरोध नहीं आता है।

१ स. त. १, ६ नामोक्त स्थापनाव्य्य द्रव्याधिकनयार्पणाद । पर्यायार्थापणाद मावस्तैन्यांस सम्य-गीरितः ॥ तः स्रो नाः १, ५. ६९. नामाइतिय द्व्वद्वियस्स मानो य पञ्चनयस्स । सगह-त्रनहारा पदमगस्स सेसा य इयरस्स ॥ नि भा ७५ पर्यायाधिकनयेन पर्यायतत्त्रमधिगन्तन्यम्, इतरेषां नामस्थापनाव्रन्याणां द्रन्याधिकनयेन सिमान्यारमकत्नात् । स. सि. १, ६. वृक्तिः

उज्जुसुदे' हुवण-णिक्खेवं विज्ञिक्षण मध्ये णिक्खेवा हवंति तत्थ सारिच्छ-सामण्णामावादो ।

कधमुज्जुसुदे पञ्जबद्धिए द्व्य-णिक्खेवो ति १ ण, तत्थ वद्दमाण-समयाणेतगुणिणद्-एग-द्व्य-संभवादो । ण तत्थ णाम-णिक्खेवाभावो वि सदोवलिङ-काले णियत-वाचयत्तुवलंभादो । सद्दं-समिम्हिङ-एयंभूद-णएसु वि णाम-भाव-णिक्खेवा ह्वांति तेसिं चेय तत्थ संभवादो । एत्थ किमट्टं णय-पह्नवणिमिदि १

> प्रमाण-नय-निक्षेपैयोंऽथीं नामिसमीव्यते। युक्तं चायुक्तवद्वाति तस्यायुक्तं च युक्तवत् ।। १०॥

ऋजुस्त्र नयमें स्थापना निश्लेपको छोड़कर रोप सभी निश्लेप संभव हैं, क्योंकि, ऋजुस्त्र नयमें साहत्र्य-सामान्यका ग्रहण नहीं होता है। और स्थापना निश्लेप साहत्र्य-सामान्यकी मुख्यतासे होता है।

शंका — ऋजुम् तो पर्यायार्थिक नय है, उसमें द्रव्यिनक्षेप कैसे घटित हो सकता है? समाधान — ऐसी शंका ठीक नहीं है, क्योंकि, ऋजुम् त्र नयमें वर्तमान समयवर्ती पर्यायसे अनन्तगुणित एक द्रव्य ही तो विषय रूपसे संभव है।

विशेषार्थ — पर्याय द्रव्यके। छोड़कर स्वतन्त्र नहीं रहती है, और ऋजुस्त्रका विषय वर्तमान पर्यायविशिष्ट द्रव्य है। इसलिये ऋजुस्त्र नयमें द्रव्यनिक्षेप भी संभव है।

इसीप्रकार ऋजुस्त्र नयमें नाम निक्षेपका भी अभाव नहीं है, क्योंकि, जिस समय शब्दका त्रहण होता है, उसी समय उसकी नियत वाच्यता अर्थान् उसके विषयभून अर्थका भी प्रहण हो जाता है।

शब्द, समाभिरूढ और एवंभूत नयमें भी नाम और भाव ये दो निक्षेप होते हैं, क्योंकि, ये दो ही निक्षेप वहां पर संभव हैं, अन्य नहीं।

विशेपार्थ -- शब्द, समिरिक्ट और एवंभूत, ये तीनों ही नय शब्द-प्रधान हैं, और शब्द किसी न किसी संझाके वाचक होते ही हैं। अतः उक्त तीनों नयोंमें नाम-निक्षेप बन जाता है। तथा, उक्त नीनों नय वाचक शब्दोंके उच्चारण करते ही वर्तमानकालीन पर्यायको भी विषय करते हैं, अतएव उनमें भाव-निक्षेप भी बन जाता है।

श्रंका—यहां पर नयका निरूपण किसिलिये किया गया है ? समाधान—जिस पदार्थका प्रत्यक्षादि प्रमाणोंके द्वारा, नैगमादि नयोंके द्वारा और

१ उजुमुदो ठवण-वञ्जे | कमाय-पाहुड-चुण्णि (जयध अ.,) पृ ३०

२ सह-णयस्स णाम-भाव-णिक्खेवा । कसाय-पाहुड-चुण्णि । (जयघ अ ,) पृ ३१

[⇒] जो ण पमाण णएहिं णिक्खेवेण णिरिक्खदे अत्य । तस्साजुत जुत्त जुत्तमजुत्त व पिंडहाइ । ति प.
१ ८२. अत्थ जो न सामिक्खइ निक्खेव-णय-प्पमाणओ विहिणा । तस्साजुत जुत्त जुत्तमजुत्त व पिंडहाइ ।
वि सा. २७६४.

ज्ञान प्रमाणमित्याद्वरूपायो न्यास उच्यते । नयो ज्ञातुर्राभप्रायो युक्तितोऽर्थ-परिप्रदेः ॥ ११ ॥ इति ।

ततः कर्तव्यं नयनिरूपणम् ।

इदाणि णिक्खेवत्थं भणिस्सामो । तत्थ णाम-मंगलं णाम णिमित्तंतरं-णिरवेक्खा मंगल-सण्णा । तत्थ णिमित्तं चडिव्वहं, जाइ-द्व्य-गुण-किरिया चेदि । तत्थ जाई तव्भव-सारिच्छ-लक्खण-सामण्णं । दव्वं दुविहं, मंजोय-दव्वं समवाय-दव्वं चेदि । तत्थ

नामादि निक्षेपेंके द्वारा सूक्ष्म-दृष्टिसे विचार नहीं किया जाता है, वह पदार्थ कभी युक्त (संगत) होते हुए भी अयुक्त (असगन) सा प्रतीत होता है और कभी अयुक्त होने हुए भी युक्त की तरह प्रतीत होता है ॥ १०॥

विद्वान् लोग सम्यग्नानको प्रमाण कहते हैं, नामादिकके द्वारा वस्तुमें भेद करनेके उपायको न्यास या निक्षेप कहते हैं, और ज्ञाताके अभिप्रायको नय कहते हैं। इसप्रकार युक्तिसे अर्थात् प्रमाण, नय और निक्षेपके द्वारा पदार्थका ग्रहण अथवा निर्णय करना चाहिये॥ ११॥

अतएव नयका निरूपण करना आवश्यक है।

अब आगे नामादि निक्षेपोंका कथन करते हैं। उनमेसे, अन्य निमित्तोंकी अपेक्षा रहित किसीकी 'मंगल 'पेसी संक्षा करनेको नाममंगल कहते हैं। नाम निक्षेपमें संक्षाके चार निमित्त होते हैं, जाति, द्रव्य, गुण और किया। उन चार निमित्तोंमें से, तद्भव और साहक्य-लक्षणवाले सामान्यको जाति कहते हैं।

विशेषार्थ — जिसमें विवक्षित-द्रव्यगत भूत, वर्तमान और भविष्यकाल सबन्धी पर्यार्थे अन्वयस्त्रपसे होती हैं उस सामान्यको, अथवा किसी एक द्रव्यकी त्रिकालगोचर अनेक पर्यार्थोमें रहनेवाले अन्वयको तद्भवसामान्य या ऊर्ध्वतासामान्य कहते हैं। जैसे मनुष्यकी वालक, युवा और वृद्ध अवस्थामें मनुष्यत्व-सामान्यका अन्वय पाया जाता है। तथा एक ही समयमें नाना व्यक्तिगत सहश परिणामको साहक्यसामान्य या तिर्थक्सामान्य कहते हैं। जैसे, रंग, आकार आदिसे भिन्न मिन्न प्रकारकी गायोंमें गोत्व-सामान्यका अन्वय पाया जाता है।

द्रव्य-निमित्तके दो भेद हैं, संयोग-द्रव्य और समवाय-द्रव्य । उनमें, अलग अलग सत्ता

१ ज्ञान प्रमाणमात्मादेरुपायो न्यास उच्यते । नयो ज्ञातुरिमप्रायो युनित्तोऽर्थ परिप्रह ॥ रुघीय ६,२० णाण होटि पमाण णओ वि णादुम्स हिटय-मानस्थो । णिक्खेओ वि उत्राओ जुत्तीए अन्थपिडगहण ॥ ति प १,८३० नत्थू पमाणिवसय णयत्रिमय हवड वन्थु-एयस । ज दोहि णिण्णयष्ट ति णिक्खेने हवे विमय ॥ णाणासहान भरिय वत्थु गाहिकण त पमाणेण । एयतणासणिट पच्छा णय-ज्ञजण कुणह ॥ जम्हा णएण ण विणा होड णरस्स मिय-वाय-पिडनित्ती । तम्हा सो णायव्त्रो एयत हतुकामेण ॥ न च १७२,१७३,१७५

[॰] नाम्नो वक्तरासित्रायो निमित्त कथित समम् । तस्माटन्यत्तु जात्याटि निमित्तान्तरामिप्यते ॥ त॰ श्री वा १, ५

संजोय-दव्वं णाम पुध पुध पसिद्धाणं द्व्याणं संजोगेण णिष्पण्णं । समवाय-दृव्वं णाम जं द्व्यमिम समवेदं । गुणो णाम पव्जायादि-परोष्पर-विरुद्धे। अविरुद्धो या। किरिया णाम परिष्कंदणरूवा । तत्थ जाइ-णिमित्तं णाम गो-मणुस्त-घड-पड-त्थं भ-वेत्तादि । संजोग-द्व्य-णिमित्तं णाम दंडी छत्ती मोली इचेत्रमादि । समवाय-णिमित्तं णाम गल-गंडो काणो कुंडो इचेत्रमाइ । गुण-णिमित्तं णाम किण्हो रुहिरो इचेत्रमाई । किरिया-णिमित्तं णाम गायणो णचणो इचेत्रमाई । ण च एदे चत्तारि णिमित्ते मोत्त्ण णाम-पउत्तीए अण्ण-णिमित्तंतरमात्थ ।

रखनेवाले द्रव्योंके मेलसे जो पैदा हो उसे संयोग-द्रव्य कहते हैं। जो द्रव्यमें समवेत हो अर्थात् कथैंचित् तादातम्य रखता हो उसे समवाय-द्रव्य कहते हैं। जो पर्याय आदिकसे परस्पर विरुद्ध हो अथवा अविरुद्ध हो उसे गुण कहते हैं।

विशेषार्थ—इसका अर्थ इसप्रकार प्रतीत होता है कि उत्पाद और व्ययकी विवक्षांसे गुण, पर्यायोंसे कथंचित् विरुद्ध अर्थात् भिन्न हैं, और भ्रोव्य-विवक्षांसे टकोर्त्कार्ण न्याया- जुसार अभिन्न अर्थात् अविरुद्ध भी हैं।

परिस्पन्द अर्थात् इलन-चलनरूप अवस्थाको किया कहते हैं।

उन चार प्रकारके निमित्तोंमेंसे, गौ, मनुष्य, घट, पट, स्तंभ और वेत इत्यदि जातिनिमित्तक नाम हैं, क्योंकि, गौ, मनुष्यादि संझाएं गौ, मनुष्यादि जातिमें उत्पन्न होनेसे प्रविलत
हैं। दण्डी, छत्री, मौली इत्यादि संयोग-द्रव्य-निमित्तक नाम हैं, क्योंकि, दंडा, छतरी, मुकुट
इत्यादि खतंत्र-सत्तावाले पदार्थ हें, और उनके संयोगसे दंडी, छत्री, मौली इत्यदि नाम
व्यवहारमें आते हैं। गलगण्ड, काना, कुबड़ा इत्यादि समवाय-द्रव्यनिमित्तक नाम हैं, क्योंकि,
जिसके लिये 'गलगण्ड' इस नामका उपयोग किया गया है उससे गलेका गण्ड भिन्न-सत्तावाला
नहीं है। इसीप्रकार काना, कुबड़ा आदि नाम समझ लेना चाहिये। कृष्ण, रुधिर इत्यदि गुणनिमित्तक नाम हैं, क्योंकि, कृष्ण आदि गुणोंके निमित्तसे उन गुणवाले द्रव्योंमें ये नाम व्यवहारमें आते हैं। गायक, नर्तक इत्यादि क्रिया-निमित्तक नाम हैं, क्योंकि, गाना, नाचना आदि
क्रियाओंके निमित्तसे गायक नर्तक आदि नाम व्यवहारमें आते हैं। इसतरह जाति आदि
उन चार निमित्तोंको छोड़कर संझाकी प्रवृत्तिमें अन्य कोई निमित्त नहीं है।

१ जातिद्वारेण श्रन्टो हि यो ब्रन्यादिषु वर्तते । जातिहेतु स विनेयो गाँरस्व इति शन्दवर्॥ त स्रो वा १,५,३०

२ सयोगि-द्रव्य-श्रन्द स्याद्भुडलीत्यादिशन्दवन् । समवायि-द्रव्य-शन्दो विषाणीलादिरास्थित ॥ त स्रो वा १,५,९

३ गुणप्राधान्यतो वृत्ते द्रव्ये गुणनिमित्तक । शुक्क पाटल इस्यादि-अव्दवत्सप्रतीयते ॥ त शो वा. १, ५, ६०

४ कर्म-प्राधान्यतस्तत्र कर्महेतुनिंबुध्यते । चरति अवते यद्रन्कश्चिदिन्यतिनिश्चितम् ॥ त स्रो वा १, ५, ७.

वैच्चत्थ-णिरवेक्खो मंगल-सद्दो णाम-मंगलं । तस्स मंगलस्स आधारो अट्टविहो । तं जहा, जीवो वा, जीवा वा, अजीवो वा, अजीवो वा, जीवो य अजीवो य, जीवा य अजीवो य, जीवो य अजीवा य, जीवा य अजीवा य

तत्थ हुवण-मंगलं णाम आहिद-णामस्स अण्णस्स सोयमिदि हुवणं हुवणा णाम ।

वाच्यार्थ अर्थात् शब्दार्थकी अपेक्षा रहित 'मंगल' यह शब्द नाममगल है। उस नाममगलका आधार आठ प्रकारका है। जैसे, १ एक जीव, २ अनेक जीव, ३ एक अजीव, ४ अनेक अजीव, ५ एक जीव और एक अजीव, ६ अनेक जीव और एक अजीव। और अनेक अजीव।

विशेषार्थ — मंगलके लिये आधार या आश्रय आठ प्रकारका होता है, जिसका खुलासा हसप्रकार समझना चाहिये—? साक्षात् एक जिनेन्द्रदेवके आश्रयसे जो मंगल किया जाता है उसे एकजीवाश्रित मंगल कहते हैं। यहां जिनेन्द्रदेवके स्थानपर एक जिन-यात भी लिया जा सकता है। २ अनेक यतियों के आश्रयसे जो मंगल किया जाता है उसे अनेक जीवाश्रित मंगल कहते हैं। ३ एक जिनेन्द्रदेवकी प्रतिमाके आश्रयसे जो मंगल किया जाता है उसे एक अजीवाश्रित मंगल कहते हैं। ४ अनेक जिन-प्रतिमाओं के आश्रयसे जो मंगल किया जाता है उसे एक आवाश्रित मंगल कहते हैं। ५ यक जिनेन्द्रदेवकी प्रतिमाक आश्रयसे पक ही उनकी प्रतिमाक आश्रयसे एक ही समय जो मंगल किया जाता है उसे एक जीव और एक अजीवाश्रित मंगल कहते हैं। ६ अनेक यति और एक जिनेन्द्रदेवकी प्रतिमाक आश्रयसे एक ही समय जो मंगल किया जाता है उसे अनेक जीव और एक अजीवाश्रित मंगल कहते हैं। ७ एक जिनेन्द्रदेव और अनेक जिन प्रतिमाओंके आश्रयसे एक ही समय जो मंगल किया जाता है उसे एक जीव और एक जीवाश्रित मंगल कहते हैं। ८ अनेक अजीवाश्रित मंगल कहते हैं। ८ अनेक यति और अनेक जीवाश्रित मंगल कहते हैं। ८ अनेक यति और अनेक अजीवाश्रित मंगल कहते हैं। ८ अनेक यति और अनेक जीवाश्रित मंगल कहते हैं।

उन नामादि निश्नेपोंमेंसे अब स्थापनामंगलको बतलाते हैं। किसी नामको धारण करने-बाले दूसरे पदार्थकी 'वह यह है ' इसप्रकार स्थापना करनेको स्थापना-निश्नेप कहते हैं।

[॰] प्रतिपु 'बञ्जस्थ' इति पाठ । ' नाम पि होञ्ज सम्रा तव्यच वा तयत्थपरिमुम्न ॥ वि सा ३४००

२ पाठोऽयमादर्शयतावित्यमुपलम्यते—" जीवो वा जीवो वा अजीवो वा अजीवो वा जीवो च अजीवो च अजीवो च अजीवो च अजीवो च अजीवो च जीवो च जीवे च निश्चिद प्रतीतमेकजीवनाम, यथा डित्य इति । किश्चिद देनेकजीवनाम, यथा यथा प्रसाद इति । किश्चिदेकजीवनाम, यथा काहार इति । किश्चिदेकजीवानेक जीवनाम, यथा मदुरेति । किश्चिदनेकजीवाजीवनाम, यथा नगरामिति "। त स्त्रो वा १, ५ जीवस्स सो जिणस्स व अञ्जीवस्स उ जिणिदपित्माए । जीवाण जईण पि व अञ्जीवाण तु पित्माण ॥ जीवस्साजीवस्स य जईणो बिंवस्स चेगओ समय । जीवस्साजीवाण य जईणो पित्माण चेगत्थ ॥ जीवाणमजीवस्स य जईण विंवस्स चेगओ समय । जीवाणमजीवाण य जईण पित्माण चेगत्थ ॥ वी मा ३४२४, ३४२६

सा दुविहा, सब्भावासब्भाव-हुवणा चेदि । तत्थ आगारवंतए वत्युम्मि सब्भाव-हुवणा । तिब्बवरीया असब्भाव-हुवणा ।

मंगल-पज्जय-परिणद-जीव-रूवं लिहण-खणण-वंधण-ऋखेवणादिएण द्विदं बुद्धीए आरोविद-गुण-समूहं सब्भाव-द्ववणा-मंगलं । बुद्धीए समारोविद-मंगल-पज्जय-परिणद-जीव-गुण-सरूवकख-वराखयादयो असब्भाव-द्ववणा-मंगलं ।

द्व्य-मंगलं णाम अणागय-पज्जाय-विसेसं पड्ड गहियाहिम्रहियं द्व्यं अत्वभावं वा। तं दुविहं, आगम-णो-आगम-द्व्यं चेदि। आगमो सिद्धंतो पवयणमिदि एयहो। आगमादो

वह स्थापनानिक्षेप दो प्रकारका है, सद्भावस्थापना और असद्भावस्थापना। इन दोनोंमेंसे, जिस वस्तुकी स्थापना की जाती है उसके आकारको धारण करनेवाली वस्तुमें सद्भावस्थापना समझना चाहिये, तथा जिस वस्तुकी स्थापना की जाती है उसके आकारसे रहित वस्तुमें असद्भावस्थापना जानना चाहिये।

लेखनीसे लिखकर अर्थात् चित्र वनाकर, और खनन अर्थात् छेनी, टांकी आदिके द्वारा, बन्धन अर्थात् चिनाई, लेप आदिके द्वारा तथा क्षेपण अर्थात् सांचे आदिमें ढलाई आदिके द्वारा मूर्ति बनाकर स्थापित किये गये, और जिसमें वुद्धिसे अनेक प्रकारके मंगलक्ष अर्थके सूचक गुणसमूहोंकी कल्पना की गई है ऐसे मंगल-पर्यायसे परिणत जीवके स्वरूपको अर्थात् आकृतिको सद्भावस्थापना-मंगल कहते हैं।

नमस्कारादि करते हुए जीवके आकारसे रहित अक्ष अर्थात् शतरंजकी गोटोंमें, वराटक अर्थात् कोड़ियोंमें तथा रसीप्रकारकी अन्य वस्तुओंमें मंगल-पर्यायसे परिणत जीवके गुण या स्वरूपकी वुद्धिसे कल्पना करना अतदाकारस्थापना-मंगल है।

विशेपार्थ — जैसे शतरंज आदिके खेलमें राजा, मन्त्री आदिकी और खेलनेकी कौड़ी व पासोंमें संख्याकी आरोपणा होती है, उसीप्रकार मंगलपर्यायपरिणत जीव और उसके गुर्णोकी वुद्धिके द्वारा की हुई स्थापनाको असङ्गावस्थापनामंगल कहते हैं।

अव द्रव्यमंगलका कथन करते हैं। आगे होनेवाली पर्यायको प्रहण करनेके सन्मुखः हुए द्रव्यको (उस पर्यायकी अपेक्षा) द्रव्यनिक्षेप कहते हैं। अथवा, वर्तमान पर्यायकी विवक्षासे रहित द्रव्यको ही द्रव्यनिक्षेप कहते हैं। वह द्रव्यनिक्षेप आगम और नो-आगमके भेदसे दो प्रकारका है।

आगम, सिद्धान्त और प्रवचन, ये शब्द एकार्यवाची हैं। आगमसे भिन्न पदार्थको नोर आगम कहते हैं।

१ तत्राध्यारोप्यमानेन सावेन्द्रादिना समाना प्रतिमा सद्भावस्थापना, मुख्यदिशन स्वयं तत्यास्तद्भुद्धिः समनान् , कथंचित्सादश्यसद्भावात् । त स्रोः वा १,५

२ मुख्याकारश्च्या वस्तुमात्रा पुनरसद्भावस्थापना परोपदेशादेव तत्र सोऽयमिति सप्रत्पयान् । त शो वा १,५५

अण्णो णो-आगमो । तत्थं आगमदो द्व्य-मंगलं णाम मंगल-पाहुड-जाणओ अणुवज्जतो, मंगल-पाहुड-सद्द-रयणां वा, तस्सत्थ-हुवणक्खर-रयणा वा । णो-आगमटो द्व्य-मंगलं तिविहं, जाणुग-सरीरं भवियं तव्यदिरित्तामिदि । जं तं जाणुग-सरीरं णो-आगम-द्व्य-मंगलं तं तिविहं, मंगल-पाहुडस्स केवल-णाणादि-मंगल-पव्जायस्स वा आधारत्तणेण भविय-बहुमा-णादीद-सरीरमिदि । आहारस्साहेयोवयारादो भवदु धरिद-मंगल-पव्जाय-परिणट-जीव-

मगल-प्राप्त वर्थात् मगल विषयका प्रतिपादन करनेवाले शास्त्रको जाननेवाला, किंतु वर्तमानमें उसके उपयोगसे रहित जीवको आगम-द्रव्यमगल कहते हैं। अथवा, मगल विषयके प्रतिपादक शास्त्रकी शब्द-रचनाको आगम-द्रव्यमगल कहते हैं। मंगल विषयको प्रतिपादन करनेवाले शास्त्रकी स्थापनारूप अक्षरोंकी रचनाको भी आगम-द्रव्यमंगल कहते हैं।

विशेपार्थ — आगे होनेवाली पर्यायके समुख, अथवा वर्तमान पर्यायकी विवक्षासे रहित, अर्थात् मृत या भविष्यत् पर्यायकी विवक्षासे इव्यको इव्यनिक्षेप कहा है, और तिष्ठय- यक झानको आगम कहा है। इससे यह तात्पर्य निकलता है कि जो वर्तमानमें मंगलविष्यक शास्त्रके उपयोगसे रहित हो वह आगमद्रव्यमंगल है। यहापर जो मगलविष्यक शास्त्रकी शब्द्यना अथवा मंगलशास्त्रकी स्थापनारूप अक्षरोंकी रचनाको आगमद्रव्यमगल कहा है वह उपचारसे ही समझना चाहिये, क्योंकि, मगलविष्यक शास्त्रकी रचनाको आगमद्रव्यमगल कहा है। वसे शब्द्यना और मंगलशास्त्रकी स्थापनारूप अक्षरोंकी रचना ये मुख्यक्रपसे निमित्त पड़ने है। वसे तो सहकारी कारण शरीरादिक और भी होते हैं, परंतु वे मुख्य निमित्त न होनेसे उनका प्रहण नो-आगममें किया है। अथवा, मंगलविष्यक शास्त्रज्ञानसे और दूसरे निमित्तोंकी अपेक्षा इन दोनों निमित्तोंकी विशेषता दिखानेके प्रयोजनसे इन दोनों निमित्तोंका आगमद्रव्यमंगलमें प्रहण कर लिया है।

नी-आगमद्रव्यमगल तीन प्रकारका है, क्षायकदारीर, भव्य या भावि और तद्वयतिरिक्त । उनमें जो क्षायकदारीर नो-आगमद्रव्यमंगल है वह भी तीन प्रकारका समझना चाहिये। मगल-विषयक शास्त्रका अथवा केवलक्षानादिह्नप मंगल-पर्यायका आधार होनेसे भाविदारीर, वर्तमान-हारीर और अतीतदारीर, इसप्रकार क्षायकदारीर नो-आगमद्रव्यनिक्षेपके तीन भेद हो जाते हैं।

शुंका — आधारमूत शरीरमें आधेयमृत आत्माके उपचारसे धारण की हुई मंगल-पर्यायसे परिणत जीवके शरीरको नो-आगमबायकशरीरद्रव्यमंगल कहना तो उचिन भी हैं,

१ आगमओऽणुवउत्ता मगल-सहाणुवामिओ वता । तथाण लिख्न-महिओ वि नीतउत्तो ति तो दन्त्र ॥ जह नाणमागमो तो कह दन्त्र दन्त्रमागमो कह छ । आगम-कारणमाया देहो सही यतो दन्त्र ॥ मगल-पयत्थ-जाणय-देहो मनस्स वा सजीवो वि । नो आगमओ दन्त्र आगम रहिंजो ति ज मणिज ॥ जहवा नो देसिम्म नो आगमओ तदेग-देसाओ । भूयस्स माविणो वाऽऽगमस्स ज कारण देहो ॥ जाणय-मन्त्र-सरीराहरित्तमिह दन्त्र मगल होड । जा मगल्ला किरिया त कुणमाणो अणुवउत्तो ॥ वि मा २९, ३०, ४४, ४५, ४६

सरीरस्स मंगल-ववएसो ण अण्णेसिं, तेसु हिद्-मंगल-पज्जायाभावा । ण, राय-पज्जाया-हारत्तणेण अणागदादीद-तीवे वि राय-ववहारोवलंभा ।

तत्थ अदीद-सरीरं तिविहं, चुदं चइदं चत्तमिदि । तत्थ चुदं णाम कयलीघादेण विणा पकं पि फलं व कम्मोदएण ज्झीयमाणायु-क्खय-पदिदं । चइदं णाम कयली-घादेण छिण्णायु-क्खय-पदिद-सरीरं । उत्तं च—

परंतु भावी और भूतकालके शरीरकी अवस्थाको मंगल संक्षा देना किसी प्रकार भी उचित नहीं है, क्योंकि, उनमें वर्तमान मंगलक्षप पर्यायका अभाव है ?

समाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि राज-पर्यायका आधार होनेसे अनागत और अतीत जीवमें भी जिसप्रकार राजारूप व्यवहारकी उपलब्धि होती है, उसीप्रकार मंगल पर्यायसे परिणत जीवका आधार होनेसे अतीत और अनागन हारीरमें भी मंगलरूप व्यवहार हो सकता है।

विशेषार्थ—आगमके सहकारी कारण होनेसे शरीरकी नी-आगम कहा गया है और उसमें अन्वय प्रत्ययकी उपलिध होनेसे उसे द्रव्य कहा गया है। ये दोनों बातें अतीत, वर्तमान और अनागत इन तीनों शरीरोंमें घटित होती हैं, इसलिये इनमें मंगलपनेका व्यवहार हो सकता है। इसका खुलासा इसप्रकार है—

औदारिक, वैक्रियक और आहारक दारीर मंगलविषयक दास्त्रिके परिक्रानमें सहकारी कारण हैं, क्योंकि, इनके विना कोई दास्त्रका अभ्यास ही नहीं कर सकता है। अब इनमें अन्वय-प्रत्यय कैसे पाया जाता है इसका खुलासा करते हैं। जिस दारीरसे मैंने मंगल दास्त्रका अभ्यास किया था वही दारीर उक्त अभ्यासको पूरा करते समय भी विद्यमान है, इसप्रकार तो वर्तमान क्षायक दारीरमें अन्वयप्रत्यय पाया जाता है। मंगल दास्त्रक्षानसे उपयुक्त मेरा जो द्यारीर था, तिह्रवयक द्यास्त्रक्षानसे रहित मेरे अब भी वही द्यारीर विद्यमान है, इसप्रकार अतीत क्षायक दारीरमें अन्वयप्रत्ययकी उपलब्धि होती है। मंगल द्यास्त्रक्षानके उपयोगसे रहित मेरा जो द्यारीर है वही तिह्रवयक तत्वक्षानकी उपयोग-दद्यामें भी होगा, इसप्रकार अनागत क्षायकद्यरिंगें अन्वयप्रत्ययकी उपलब्धि वन जाती है। इसल्थि वर्तमान द्यारिकी तरह अतीत और अनागत द्यारीरमें भी मंगलक्षप व्यवहार हो सकता है।

इनमेंसे अतीत शरीरके तीन भेद हैं, च्युत, च्यावित और त्यक्त।
- कद्छीघात-मरणके विना कर्मके उदयसे झड़नेवाले आयुकर्मके क्षयसे पके हुए
फलके समान अपने आप पतित शरीरको च्युतशरीर कहते हैं।

विश्लेषार्थ — जैसे पका हुआ फल अपना समय पूरा हो जानेके कारण वृक्षमेंसे स्वयं गिर पड़ता है। वृक्षसे अलग होनेके लिये उसे और दूसरे निमित्तोंकी अपेक्षा नहीं पड़ती है। उसीप्रकार आयु कर्मके पूरे हो जाने पर जो शरीर शस्त्रादिकके विना छूट जाता है, उसे च्युत शरीर कहते हैं।

कदलीयातके द्वारा आयुके छिन्न हो जानेसे छूटे हुए शरीरको च्यावितशरीर कहते हैं। कहा भी है—

'विस-वेयण रत्तक्खय-भय सत्थग्गहण-साकिल्मिहि । आहारोस्सासाण णिरोहदो छिज्जदे आऊ ॥ इदि ।

चत्तसरीरं तिविहं, पायोवगमण-विहाणेण, इंगिणि-विहाणेण, भत्त-पचक्खाण-विहाणेण चात्तमिदि । तत्रात्मपरोपकारिनरपेक्षं प्रायोपगमनम् । आत्मोपकारसव्यपेक्षं परोप-

विषके खा छेनेसे, वेदनासे, रक्तका क्षय हो जानेसे, तीव भयसे, रास्त्राघातसे संक्लेशकी अधिकतासे, आहार और स्वासोच्छ्वासके रुक जानेसे आयु क्षीण हो जाती है। इसतरह जो मरण होता है उसे कदलीघात मरण कहते हैं।

विशेषार्थ—जैसे कदली (केला) के वृक्षका तलवार आदिके प्रहारसे एकदम विनाश हो जाता है, उसीप्रकार विष-भक्षणादि निमित्तोंसे भी जीवकी आयु एकदम उदीर्ण हो जाती है। इसे ही अकाल-मरण कहते हैं, और इसके द्वारा जो शरीर छूटता है उसे ज्यावित शरीर कहते हैं।

त्यक्तरारीर तीन प्रकारका है, प्रायोगगमन विधानसे छोड़ा गया, इगिनी विधानसे छोड़ा गया और भक्तप्रत्याख्यान विधानसे छोड़ा गया। इसतरह इन तीन निमित्तोंसे त्यक्त शरीरके तीन भेद हो जाते हैं।

अपने और परके उपकारकी अपेक्षा रहित समाधिमरणको प्रायोपगमन विधान कहते हैं। विशेपार्थ — प्रायोपगमन समाधिमरणको धारण करनेवाला साधु सस्तरका प्रहण करना, बाधाके निवारणके लिये हाथ पांवका हिलाना, एक क्षेत्रको छोड़कर दूसरे क्षेत्रमें जाना आदि क्रियाप न तो स्वयं करता है और न दूसरेसे कराता है। जैसे काष्ट सर्वथा निश्चल रहता है, उसीप्रकार वह साधु समाधिमं सर्वथा निश्चल रहता है। शालोंमें प्रायोपगमनके अनेक प्रकारके अर्थ मिलते हैं। जैसे, संघको छोड़कर अपने पैरोंद्वारा किसी योग्य देशका आश्रय करके जो समाधिमरण किया जाता है उसे पादोपगमन समाधिमरण कहते हैं। अथवा, प्राय अर्थात् संन्यासकी तरह उपवासके हारा जो समाधिमरण होता है उसे प्रायोपगमन समाधिमरण कहते हैं। अथवा, पादप अर्थात् वृक्षकी तरह निष्णन्दरूपसे रहकर, शरीरसे किसी भी प्रकारकी किया न करते हुए जो समाधिमरण होता है उसे पादपोपगमन समाधिमरण कहते हैं। इन सब अर्थोंका मुख्य अभिप्राय यही है कि इस विधानमें अपने व परके उपकार की अपेक्षा नहीं रहती है।

१ गोक ५७

२ पायोवगमणमरण, पादाभ्याष्ट्रपगमन ढोंकन तेन प्रवर्तित मरण पादोपगमनमरणम् । अथवा 'पाउगग-गमणमरण 'इति पाठ , मवान्तकरण प्रायोग्य सहनन सस्थान चेह प्रायोग्यशब्देनोच्यते । अस्य गमन प्राप्ति , तेन कारणभूतेन यिषवर्षं मरण तदुच्यते पाउगगमणमरणामीते । मूळारा पृ ११३ 'पाओवगमण 'पादपस्येवोपग≠ मनमस्पन्दतयाऽवस्थान पादपोपगमनम् । तदुक्त-पाओवगम मणिय सम-विसमे पायवो जहा पिडतो । नवर परप्पओगा कंपेख जहा चळतरु व्य ॥ ५४४ अमिरा कोष (पाओवगमण)

कारिनरपेक्षं इंगिनीमरणम् । आत्मपरोपकारसञ्यपेक्षं भक्तप्रत्याख्यानमिति । तत्र मक्त-प्रत्याख्यानं त्रिविधं जघन्योत्कृष्टमध्यमभेदात् । जघन्यमन्तर्मृहूर्तप्रमाणम् । उत्कृष्ट-भक्तप्रत्याख्यानं द्वादश्चवर्षप्रमाणम् । मध्यममेतयोरन्तरालमिति ।

जिस संन्यासमें, अपने छारा किये गये उपकारकी अपेक्षा रहती है, किन्तु इसरेके छारा किये गये वैयावृत्य आदि उपकारकी अपेक्षा सर्वथा नहाँ रहती, उसे इंगिनीसमाधि कहते है।

विशेषार्थ — इगिनी शब्दका अर्थ इंगित (अभिप्राय) है। इससे यह तात्पर्य निकलता है कि इस समाधिमरणको करनेवाला स्वतः किये हुए उपकारकी अपेक्षा रखता है। इस समाधिमरणमें साधु संघसे निकलकर किसी योग्य देशमें सममृमि अथवा शिलापट देखकर उसके ऊपर स्वयं तृणका संस्तर तैयार करके समाधिकी प्रतिक्षा करता है। इसमें उठना, बैठना, सोना, हाथ-पैरका पसारना, मल-मूत्रका विसर्जन करना आदि क्रियाएं अपक स्वयं करता है। किसी दूसरे साधुकी सहायता नहीं लेता है। इसतरह यावजीवन चार प्रकारके आहारके त्यागके साथ, स्वयं किये गये उपचार सहित समाधिमरणको इंगिनी-संन्यास कहते हैं।

जिस संन्यासमें अपने और दूसरेके द्वारा किथे गथे उपकारकी अपेक्षा रहती है उसे भक्तप्रत्याख्यानसंन्यास कहते हैं।

विश्लेषार्थ—भक्त नाम भेजनका है और प्रत्याख्यान त्यागको कहते हैं। इसका यह अभिप्राय है कि जिस संन्यासमें क्रम-क्रमसे आहारादिका त्याग करते हुए अपने और पराये उप-कारकी अपेक्षा रखकर समाधिमरण किया जाता है, उसे भक्त-प्रत्याख्यान-संन्यास कहते हैं।

इन तीनों प्रकारके समाधिमरणोंमेंसे भक्त-प्रत्याख्यानविधि जघन्य, मध्यम और उत्हृष्टके भेदसे तीन प्रकारकी है। जघन्य भक्तप्रत्याख्यानविधिका प्रमाण अन्तर्मुहर्तमात्र है, उत्हृष्ट भक्तप्रत्याख्यानविधिका प्रमाण बारह वर्ष है और मध्यम भक्तप्रत्याख्यान विधिका प्रमाण, जघन्य अन्तर्मुहर्तसे लेकर वारह वर्षके भीतर है।

इगिणीशब्दैन, इगितमा मनांऽभित्रायो भण्यते, स्वामित्रायेण स्थित्वा प्रव यमान भरण इगिणीमरणम् ।
 यत्पुन स्ववयावृत्तिसापक्षमेव । मुळारा पृ १२४० अत्र नियमाचतुर्विधाहारविरति , परपरिकर्मविप्रजनम् भवति ।
 स्वय प्निविद्वतिदेशास्यन्तरं उद्वर्चनादि चैष्टात्मक परिप्तमे ययाममाधि विद्याति । अभि रा कोष (इगिणी)

२ भन्यतं देहस्थिन्यर्थमिति मन्तमाहार । तस्य प्रतिज्ञा प्रलाख्यान न्याग । भन्तप्रतिज्ञा स्वपत्वेयावृत्य-मापेक्ष मरणम् । मुलारा पृ ११३

३ उद्गरमण्ण भच-पहण्णा कालो जिणेहि णिहिट्टो | काळ हि मपहुत्ते वारिम विश्माणि पुण्णाणि || जोगेहिँ विचित्तेहिं दु खबेटि सबच्छराणि चत्तारि | वियडीणि य जूहित्ता चत्तारि पुणो वि सोसेड || आयविल-णिव्वियडीहिँ दोण्णि आयविलंण एष च | अद्ध णाटि विगद्देहिं तदो अद्ध विगद्देहिं || म्लारा २५७-२५९

१,१,१]

संजम-विणास-भएण उस्सास-णिरोहं काऊण मुद्-साहु-सरीरं कत्थ णिवददि ? ण कृत्थ वि तहा-मुद-देहस्स मंगलत्तामावादो । मंगल-पाहुड-धारयस्स धरिद-महव्वयस्स चत्त-देहस्स अचत्त-देहस्स वा देहो कथममंगलं ? साह्णमजुत्तकारिस्स देहतादो अमंगल-मिदि ण वोतुं जुत्तं, पुव्वं ति-रयणाहारतेण मंगलतग्रुवगयस्स पच्छा भृद-पुव्व-णाएण संगल-भाव पिं विरोहाभावादो । तदो मंगल-भावेण कत्थ वि णिवदेयव्यमेदेण सरीरे-णेति । ण चइदम्हि पदि चत्तस्स वि आहार-णिरोहेण पदिदस्स चइदत्तावत्तीदो । तो क्खिह एवं घेत्तव्यं ? क्यली-घादेण मरण-कंखाए जीवियासाए जीविय-मरणासाहि विणा वा पदिद-सरीरं चइदं । जीवियासाए मरणासाए जीविय-मरणासाहि विणा वाकयली-

र्गका — संयमके विनाशके भयसे स्वासोच्छ्रासका निरोध करके मरे हुए साधुके शरीरका त्यक्तके तीन भेदोंमेंसे किस भेदमें अन्तर्भाव होता है ?

समाधान - ऐसे शरीरका त्यक्तके किसी भी भेदमें अन्तर्भाव नहीं होता है, क्योंकि, इसप्रकारसे मृत-रारीरको मगलपना प्राप्त नहीं हो सकता।

शंका — जो मगल शास्त्रका धारक है अर्थात् इ।ता है, जिसने महावतोंको धारण किया है, चाहे उस साधुने समाधिसे शरीर छोड़ा हो अथवा नहीं छोड़ा हो, परंतु उसके शरीरको अमंगलपना कैसे प्राप्त हो सकता है? यदि कहा जावे कि साधुओंमें अयोग्य कार्य करनेवाले साधुका शरीर होनेसे वह अमंगल है, सो ऐसा कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि, जो शरीर पहले रत्नत्रयका आधार होनेसे मंगलपनेको प्राप्त हो चुका है, उसमें पीछेसे भी भूतपूर्व न्यायकी अपेक्षा मंगलत्वके स्वीकार कर लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है। इसिलिये मगलपनेकी अपेक्षा संयमके विनाशके भयसे दवासोच्छासके निरोधसे छोड़े हुए साधुके शरीरको त्यक्तके तीन भेदोंमेंसे किसी एक भेदमें ग्रहण करना ही चाहिये। इस शरीरका च्यावितमें तो प्रहण हो नहीं सकता है, क्योंकि, यदि इसका च्याविनमें प्रहण किया जांवे. तो आहारके निरोधसे छुटे हुए त्यक्त शरीरका भी च्यावितमें ही अन्तर्भाव करना पहेगा? तो ऐसे द्वारीरको किस भेदमें ग्रहण करना चाहिये ?

समाधान-मरणकी आशासे या जीवनकी आशासे अथवा जीवन और मरण इन दोनोंकी आशाके विना ही कदलीघातसे छूटे हुए शरीरको च्यावित कहते हैं। जीवनकी आशासे. मरणकी आशासे अथवा जीवन और मरण इन दोनोंकी आशाके विना ही कदली-

१ तो णाउ वितिच्छेय उसासनिरोहमादिणि कयाइ। अणहीयासे तेहिं वेयण सान्हि ओमम्मि॥ पिड-घाता वा विञ्जू गिरिमित्ती कोणयाड वा हुन्जा। सबद्धह्त्थपायाटओ व्य वातेण होन्जाहि॥ एएहिं कारणेहिं पडिय-मरण तु राउममम थो। उसामगिद्धपट्ट रज्जुगाहण च कुन्जाहि॥ व्यव सु ५४६-५८८

घादेण अचत्त-भावेण पदिद-सरीरं चुदं णाम । जीविद-मरणासाहि विणा सस्वोवलिद्ध-णिमित्तं व चत्त-बन्झंतरंग-परिग्गहस्स कयली-घादेणियरेण वा पदिद-सरीरं चत्त-देहिमिदि।

भव्यनोआगमद्रव्यं भविष्यत्काले मङ्गलप्रामृतज्ञायको जीवः मङ्गल-पर्यायं परिणंस्यतीति वा । तद्व्यतिरिक्तं द्विविधं कर्मनोकर्ममङ्गलभेदात् । तत्र कर्षमङ्गलं द्वीन-विद्यद्वचादि-पोडज्ञधा-प्रविभक्त-तीर्थंकर-नामकर्म-कारणैर्जीव-प्रदेश-निवद्ध-तीर्थंकर-नामकर्म-माङ्गलय-निवन्धनत्वान्मङ्गलम् । यत्तन्नोकर्ममङ्गलं तद् द्विविधम्, लौकिकं लोकोत्तर

घात व समाधिमरणसे रहित होकर छूटे हुए दारीरको च्युत कहते हैं। आत्म-स्वरूपकी प्राप्तिके निमित्त, जिसने बहिरंग और अन्तरंग परित्रहका त्याग कर दिया है ऐसे साधुके जीवन और मरणकी आदाकि विना ही कदलीघातसे अथवा इतर कारणेंसे छूटे हुए शरीरको त्यक्तशरीर कहते हैं।

विशेषार्थ — ऊपर वतलाये गये च्युत, च्यावित और त्यक्त स्वरूप पर ध्यान देनेसे यह मलीप्रकार विदित हो जाता है कि संयम-विनाशके भयसे श्वासोच्छ्वासका निरोध करके छूटे हुए साधुके शरीरका च्यावितमें ही अन्तर्भाव होता है, क्योंकि, च्यावित मरणमें बदलीधातकी प्रधानता है। और श्वासोच्छ्वासका स्वयं निरोध करके मरना कदलीधातमरण है। उसमें समाधिका सद्भाव नहीं रह सकता है, इसलिये ऐसे मरणका त्यक्तके किसी भी भेदमें प्रहण नहीं किया जा सकता है। यद्यपि किसी त्यक्तमरणमें कदलीधात भी निमित्त पड़ता है। परंतु वहांपर कदलीधातसे, परकृत उपसर्गादि निमित्तेंका ही ग्रहण किया गया है, स्वकृत श्वासोच्छ्वासनिरोध आदि आत्मधातके साधन विवक्षित नहीं हैं।

जो जीव भविष्यकालमें मंगल-शास्त्रका जाननेवाला होगा, अथवा मंगलपर्धायसे परिणत होगा उसे भव्यनोअ।गमद्वयमंगलनिश्चेप कहते हैं।

विशेषार्थ — ज्ञायकशरीरके तीन भेद किथे हैं। उसका एक भेद भावी भी है। परंतु उससे इस भावीको भिन्न समझना चाहिथे, क्योंकि, ज्ञायकशरीरके भावी विकल्पमें ज्ञाताके आगे होनेवाले शरीरको प्रहण किया है, और यहांपर भविष्यमें होनेवाला तिह्रपयक शास्त्रका ज्ञाता ग्रहण किया है।

कर्मतद्व्यितिरिक्तद्व्यमंगल और नोकर्मतद्व्यितिरिक्तद्व्यमंगलके भेद्से तद्व्यिति रिक्तनाथागमद्वव्यमंगल दे प्रकारका है। उनमें द्र्शनिवशुद्धि आदि सोलह प्रकारके तीर्थकर नामकर्मके कारणोंसे जीवके प्रदेशोंसे वंधे हुए तीर्थकर नामकर्मको कर्मतद्व्यितिरिक्तनो आगमद्व्यमंगल कहते हैं, क्योंकि, वह भी मंगलपनेका सहकारी कारण है।

नोकमतद्व्यतिरिक्तनोथागमद्रव्यमंगल दो प्रकारका है। एक लोकिक नोकर्म-तद्व्यतिरिक्तनोथागमद्रव्यमंगल और द्सरा लोकोत्तर नोकर्मतद्व्यातिरिक्तनोथागम इत्यमंगल।

मिति । तत्र लौकिकं त्रिविधम्, सचित्तमचित्तं मिश्रमिति । तत्राचित्तमङ्गलम् —

सिद्धत्य-पुण्ण-कुमो वंदणमाला य मगलं छत्त । सेदो वण्णो आदसणो य कण्णा य जचस्सो ।। १३ ॥

सचित्तमङ्गलम् । मिश्रमङ्गलं सालङ्कारकन्यादिः ।

उन दोनोंमेंसे लोकिकमगल सचित्त, अचित्त और मिश्रके भेदसे तीन प्रकारका है। इनमें-'।सिद्धार्थ अर्थात् पीले सरसों, जलसे भरा हुआ कलश, वंदनमाला, छत्र, श्वेत-वर्ण, और दर्पण आदि अचित्त मंगल हैं। और वालकन्या नथा उत्तम जानिका घोड़ा आदि सचित्त मंगल हैं॥ १३॥

विशेपार्थ — पचास्तिकायकी टीकामें भी जयसेन आचार्यने इन पदार्थोंको मंगलक्ष माननेम भिन्न भिन्न कारण दिथे हैं। वे इसप्रकार हैं, जिनन्द्रदेवने वतादिकके द्वारा परमार्थकों प्राप्त किया और उन्हें सिद्ध यह संक्षा प्राप्त हुई, इसलिये लोकमें सिद्धार्थ अर्थात् सरसों मंगलक्ष्प माने गये। जिनेन्द्रदेव सपूर्ण मनोर्थोंसे अथवा केवलक्षानसे परिपूर्ण हैं, इसलिये पूर्ण-कल्क्श मंगलक्ष्पसे प्रसिद्ध हुआ। वाहर निकलते समय अथवा प्रवेश करते समय चौवीस ही तिर्थकर वन्द्रना करने योग्य हैं, इसलिये भरत चक्रवर्ताने वन्द्रनमालाकी स्थापना की। अरहंत परमेष्ठी सभी जीवेंका कल्याण करनेवाले होनेसे जगके लिये छत्रकार हैं, अथवा सिद्धलोक भी छत्रा-कार है, इसलिये छत्र मगलक्ष्प माना गया है। ध्वान, शुक्तलेख्या इत्यादि इवेत-वर्ण माने गये हैं, इसलिये छत्र मगलक्ष्प माना गया है। जिनेन्द्रदेव के केवलक्षानमें जिसप्रकार लेक और अलेक प्रतिभासित होता है, उसीप्रकार दिगणमें भी अपना विम्य झलकता है, अतयव दिगण मगलक्ष्प माना गया है। जिसप्रकार वीतराग सर्वक्षदेव लोकमें मंगलस्वक्ष्य हैं, उसीप्रकार चालकन्या भी रागभावसे रहित होनेके कारण लोकमें मंगल मानी गई है। जिसप्रकार जिनेन्द्र-वेवने कर्म-शत्रुओं पर विजय पाई, उसीप्रकार उत्तम जातिके घोड़ेसे भी शत्र जीते जाते हैं, अतप्य उत्तम जातिका घोड़ा मंगलक्षप माना गया है ॥ १३॥

अलंकार सिंहत कन्या आदि मिश्र-मंगल समझना चाहिये। यहां पर अलकार अचित्त और कन्या सिचत्त होनेके कारण अलंकारसिंहत कन्याको मिश्रमंगल कहा है।

१ वयणियमसजमगुणेहि साहिटो जिणवंरिह परमट्टो । सिद्धा सण्णा जेसि सिद्धःथा मगल तेण ॥ पुण्णा मणोरहेहि य केवलणाणेण चावि सपुण्णा । अरहता इदि लोए मुमगल पुण्णकुमो हु ॥ णिगमणपवेसिन्ह य इह चढवीस पि वदणिक्षा ते । वदणमाले ति कया मरहेण य मगल तेण ॥ सन्वजणणिन्द्रिटियरा छतायारा जगस्स अरहता । छतायार सिद्धि ति मगल तेण छत त ॥ सेदो वण्णो न्ह्राण हेस्सा य अघाइसेसकम्म च । अरुहाण इदिः । लोए सुमगल सेदवण्णो हु ॥ दीसइ लोयालोओ केवलणाणे तहा जिणिंदस्स । तह टीसइ मुकुरे विंग्रु मगल तेण त सुण्हं ॥ जह वीयरायसन्वण्ह् जिणवरी मगल हवइ छोए । हयरायवालकण्णा तह मगलिमोदे वियाणाहि ॥ कम्मारि जिणेविणु जिणवरीहें मोक्षु जिणाहि वि जेण । जचस्स उ अरिवल जिणह मगलु वृच्चह तेण ॥ पन्ना टीका.

लोकोत्तरमङ्गलमिप त्रिविधम्, सचित्तमचित्तं मिश्रमिति । सचित्तमहदाद्वीनामनाद्यनिधनजीवद्रच्यम् । न केवलज्ञानादिमङ्गलपर्यायविशिष्टाईदादीनाम्, जीवद्रच्यस्यैव
प्रहणं तस्य वर्तमानपर्यायोपलक्षितं द्रच्यं भाव इति भावनिक्षेपान्तर्भावात् । न केवलज्ञानादिपर्यायाणां ग्रहणं तेपामिप भावरूपत्वात् । अचित्तमङ्गलं कृत्रिमाकृत्रिमचैत्यालयादिः, न तत्स्थप्रतिमास्तु संस्थापनान्तर्भावात् । अकृत्रिमाणां कथं स्थापनाच्यपदेशः १
इति चेन्न, तत्रापि बुद्धचा प्रतिनिधौ स्थापितमुख्योपलम्भात् । यथा अग्निरिव माणवकोऽिषः
तथा स्थापनेव स्थापनेति तासां तद्वचपदेशोपपत्तेर्वा । तदुभयमिष मिश्रमङ्गलम् ।

तत्र 'क्षेत्रमङ्गलं गुण-परिणतासन-परिनिष्क्रमण-केवलज्ञानोत्पत्ति-परिनिर्धाण-

लेकित्तर मंगल भी सचित्त, अचित्त और मिश्रके भेदसे तीन प्रकारका है। अरहंत आदिका अनादि और अनन्तस्वरूप जीवद्रव्य सचित लेकित्तर नो-आगमतद्व्यतिरिक्तद्रव्य-मंगल है। यहांपर केवलकानादि मंगल-पर्याययुक्त अरहंत आदिकका ग्रहण नहीं करना चाहिये, कितु उनके सामान्य जीवद्रव्यका ही ग्रहण करना चाहिये, क्योंकि, वर्तमान-पर्यायसिंदत द्रव्यका भावनिक्षेपमें अन्तर्भाव होता है। इसिलये केवलकानादियुक्त अरहंतके आत्माकी भावनिक्षेपमें परिगणना होगी। उसकी द्रव्यनिक्षेपमें गणना नहीं हो सकती है। उसीप्रकार, केवलकानादि पर्यायोंका भी इस लोकोत्तर नो-आगमद्रव्यमंगलमें ग्रहण नहीं होता है, क्योंकि, वे सब पर्याएं भावस्वरूप होनेके कारण उनका भी भावनिक्षेपमें ही अन्तर्भाव होगा।

कृत्रिम और अकृत्रिम चैत्यालयादि अचित्त लोकोत्तर नो-आगमतद्व्यतिरिक्तद्रव्य-मंगल हैं। उन चैत्यालयोंमें स्थित प्रतिमाओंका इस निक्षेपमें प्रहण नहीं करना चाहिये, क्योंकि, उनका स्थापना निक्षेपमें अन्तर्भाव होता है।

शंका — अक्रिम प्रतिमाओंमें स्थापनाका व्यवहार कैसे संभव है ?

समाधान—इसप्रकार शंका करना उचित नही है, क्योंकि, अक्रिज्ञम प्रतिमाओंमें भी वुडिद्वारा प्रतिनिधित्व मान छेने पर 'ये जिनेन्द्रदेव हैं' इसप्रकारके मुख्य व्यवहारकी उपछाच्य होती है। अथवा, अग्नि-तुल्य वालकको भी जिसप्रकार अग्नि कहा जाता है, उसीप्रकार कृत्रिम प्रतिमाओंमें की गई स्थापनाके समान यह भी स्थापना है, इसिलये अकृत्रिम जिन प्रतिमाओंमें स्थापनाका व्यवहार हो सकता है। उक्त दोनों प्रकारके सचित्त और अचित्त मंगलोंको मिश्र-मंगल कहते हैं।

गुणपरिणत आसनक्षेत्र, अर्थात् जहां पर योगासन वीरासन इत्यादि अनेक आसनोंसे तद्जुकूछ अनेक प्रकारके योगाभ्यास, जितेन्द्रियता आदि गुण प्राप्त किये गये हों ऐसा क्षेत्र, परिनिष्क्रमणक्षेत्र, केवछबानोत्प्रतिक्षेत्र और निर्वाणक्षेत्र आदिको क्षेत्रमंगछ कहते हैं।

गुणपरिणदासण परिणिकसण केवलस्स णाणस्स । उप्पत्ती इय पहुदी बहुमेव खेत्रमगलय ॥ एक्स्म उदाहरण पावाणगरुखयतत्त्रपादी । आहुट्रहत्थपहुदी पणुवीसन्महियपणस्यधग्णि ॥ वेहअवट्टिव्केवलणाणावद्वद्वः

श्वेत्रादिः । तस्योदाहरणम्, ऊर्ज्ञयन्त-चम्पा-पावा-नगरादिः । अर्धाष्टारत्न्यादि-पंचिवंशन्य-त्तर-पंच-धनुः-शत-प्रमाण-शरीर-स्थित-कैत्रल्याद्यवप्टब्धाकाश-देशा वा, लोकमात्रात्म -प्रदेशैलोंक-पूरणापूरित-विश्व-लोक-प्रदेशा वा ।

तत्थ काल मंगलं णाम³, जिम्ह काले केवल-णाणादि-पञ्जणिह परिणदो कालो पाव-मल-गालणत्तादो मंगलं। तस्योदाहरणम्, परिनिष्क्रमण-केवलज्ञानोत्पत्ति-परिनिर्वाण-दिवसादयः। जिन-मिहम-सम्बद्ध-कालोऽपि मङ्गलम्। यथा, नन्दीक्वरदिवसादिः।

तत्थ भाव-मंगलं णाम, वर्तमानपर्यायोपलक्षितं द्रव्यं भावः। स हिविधः आगमनोआगमभेदात् । आगमः सिद्धान्तः । आगमदो मंगल-पाहुड-जाणओ उवजुत्तो । णो-आगमदो भाव-मंगलं दुविहं, उपयुक्तस्तत्परिणत इति । आगममन्तरेण अर्थोपयुक्त उपयुक्तः । मङ्गलपर्यायपरिणतस्तत्परिणत इति ।

आगे उदाहरण देकर इसका खुळासा किया जाता है—

ऊर्जयन्त (गिरनार-पर्वत) चम्पापुर और पावापुर आदि नगर क्षेत्रमगल हैं। अथवा, साढ़े तीन हाथसे लेकर पांचसौ पर्चीस धनुप तकके रारीरमें स्थित और केवलझाना-दिसे व्याप्त आकारा-प्रदेशोंको क्षेत्रमंगल कहते है। अथवा लोकप्रमाण आत्मप्रदेशोंसे लोक-पूरणसमुद्धातदशाम व्याप्त किये गये समस्त लोकके प्रदेशोंको क्षेत्रमगल कहते है।

जिस कालमें जीव केवलनाति अवस्थाओंको प्राप्त होता है उसे पापरूपी मलका गलानेवाला होनेके कारण कालमगल कहते हैं। उदाहरणार्थ, दीक्षाकल्याणक, केवलनाकी उत्पत्ति और निर्वाण-प्राप्तिके दिवस आदि कालमगल समझना चाहिये। जिन-महिमासम्बन्धी काल को भी कालमगल कहते हैं। जैसे, आण्ठाहिक पर्व आदि।

वर्तमान पर्यायसे युक्त द्रव्यको भाव कहने हैं। वह आगमभावमगल और नेआगम-भावमंगलके भेदसे दो प्रकारका है। आगम सिद्धान्तको कहते हैं, इसिल्थे जो मगलविषयक शास्त्रका श्वाता होते हुए वर्तमानमें उसमें उपयुक्त है उसे आगमभावमगल कहते हैं। नो-आगम-भावमगल, उपयुक्त और तत्परिणतके भेदसे दो प्रकारका है। जो आगमके विना ही मगलके अर्थमें उपयुक्त है उसे उपयुक्तनो-आगमभावमंगल कहते हैं और मगलक्ष पर्याय अर्थात्

गयणेटमा वा । सेदीघणभेत्तअप्पपटेमगढलोयपूरण पुण्ण ॥ त्रिण्णाम लोयाण होटि पटेमा नि मगल स्रेत्त ॥ ति प १, २१-२४

^{&#}x27; ' अर्घाष्ट ' इन्यन ' अर्थचतुर्थ ' डाते पाठेन मान्यम् ।

२ जस्सि काले केनलणाणाटि मगल पारणमिट ॥ परिणिक्ष्मण केनलणाणुन्मवणिन्नुदिपवेसादी । पानमलन् गालणादो पण्णत्त कालमगल एट ॥ एव अणेयमेय इनेटि तक्षालमगल पन्नर् । जिणमहिमासन्नध णदीमस्दीन-पहुदीओ ॥ ति प १,२४–२६.

३ मगलपसाएहिं उवलिस्सियर्जाबदव्यमेत्त च । भाव मगलमेद पठियउ सत्त्यादिमः स्यतेसु ॥ ति प १,२७.

एदेसु णिक्खेवेसु केण णिक्खेवेण पयोजणं ? णो-आगमदो भाव-णिक्खेवेण तप्परिणएण पयोजणं । जिद् णो-आगमदो भाव-णिक्खेवेण तप्परिणदेण पयोजणिमयेरीह णिक्खेवेहि इह किं पयोजणं ?

> जत्थ बहुं जाणिज्जो अविरिमिदं तत्थ णिक्खिवे णियमा । जत्थ बहुवं ण जाणिट चउइयं णिक्खिवे तत्थे ॥ १४ ॥

इदि वयणादो णिक्लेवो कदो।

अथ स्यान्, किमिति निक्षेपः क्रियत इति १ उच्यते, त्रिविधाः श्रेातारः, अन्यु-त्पन्नः अवगताग्रेपविवाक्षितपदार्थः एकदेशतोऽत्रगतिवविधतपदार्थ इति । तत्र प्रथमोऽ-च्युत्पन्नत्वान्नाध्यवस्यतीति । विवाक्षितपदस्यार्थं द्वितीयः संशेते कोऽथीऽस्य पदस्याधिकृत

जिनेन्द्रदेव आदिकी वन्दना, भावस्तुति आदिमें परिणत जीवको तत्परिणतने।आगमभावमंगल कहते हैं।

शंका — इन निक्षेपोंमेंसे यहां (इस ग्रन्थावताररूप प्रकरणमें) किस निक्षेप से प्रयोजन है ?

समाधान- यहांपर तत्परिणतनोत्रागमभावमंगल से प्रयोजन है।

शंका — यादि यहां तत्परिणतने (आगमभावमंगल से ही प्रयोजन था, तो अन्य निले-पोंके कथन करने से यहां क्या प्रयोजन है ? अर्थात् प्रयोजनके विना उनका यहां कथन नहीं करना चाहिये था।

समाधान—' जहां जीवादि पदार्थोंके विषयमें बहुत जाने, वहांपर नियमसे सभी निक्षेपोंके द्वारा उन पदार्थोंका विचार करना चाहिये। और जहांपर बहुत न जाने, तो वहांपर चार निक्षेप अवस्य करना चाहिये। अर्थान् चार निक्षेपोंके द्वारा उस वस्तुका विचार अवस्य करना चाहिये।॥ १४॥

इस वचनके अनुसार यहांपर निक्षेपोंका कथन किया गया।

पूर्वोक्त कथनके मान छेने पर भी, किस प्रयोजनको छेकर निक्षेपोंका कथन किया जाता है, इसप्रकारकी शंका करने पर आचार्य उत्तर देते हैं, कि श्रोता तीन प्रकारके होते हैं, पहला अव्युत्पन्न अर्थात् वस्तु-स्वरूपसे अनिभन्न, दूसरा संपूर्ण विवक्षित पदार्थको जाननेवाला, और तीसरा एकदेश विवक्षित पदार्थको जाननेवाला। इनमेंसे पहला श्रोता अव्युत्पन्न होनेके कारण विवक्षित पदके अर्थको कुछ भी नहीं समझता है। दूसरा 'यहां पर इस पदका कौनसा अर्थ अधिकृत है' इसप्रकार विवक्षित पदके अर्थमें संदेह करता है, अथवा, प्रकरणप्राप्त अर्थको

१ श्रतिषु ' जाणिखो ' इति पाठ-

२ जत्थ य ज जाणेड्जा निक्खेव निविखवे निर्वसेस । जत्थ वि अ न जाणेड्जा चढका निक्खिवे तत्य ॥ अनु. द्वा. १, ६०

इति, प्रकृतार्थादन्यमर्थमादाय विषयस्यति वा । द्वितीयवत्तृतीयोऽपि संशेते विषयं-स्यति वा । तत्र यद्यव्युत्पन्नः पर्यायार्थिको मवेन्निक्षेपः क्रियते अन्युत्पन्नन्युत्पादनम्रुखेन अप्रकृतिनराकरणायं । अथ द्रन्यार्थिकः तद्द्वारेण प्रकृतप्ररूपणायाशेपनिक्षेपाः उन्यन्ते न्यतिरेकधर्मनिर्णयमन्तरेण विधिनिर्णयानुपपत्तेः । द्वितीयतृतीययोः संशयितयोः संशयविनाशायाशेषनिक्षेपकथनम् । तयोरेव विषयस्यतोः प्रकृतार्थावधारणार्थं निक्षेपः क्रियते । उक्तं च—

अवगय-णिवारणहं पयदस्स परूवणा-णिमित्त च । ससय-विणासणहं तचत्यवधारणह च ॥ १५॥

निक्षेपिवसृष्ट सिद्धान्तो वर्ण्यमानो वक्तः श्रोतुश्रोत्पथोत्त्थानं कुर्यादिति वा । मङ्गलस्यैकार्थ उच्यते, मङ्गलं पुण्यं पूर्तं पिवत्रं प्रशस्तं शिवं शुभं कल्याणं मद्रं

छोड़ कर और दूसरे अर्थको ब्रहण करके विपरीत समझता है। दूसरी जातिके श्रोताके समान तीसरी जातिका श्रोता भी प्रकृत पदके अर्थमें या तो संदेह करता है, अथवा, विपरीत निश्चय कर छेता है।

इनमेंसे यदि अन्युत्पन्न श्रोता पर्यायका अर्थी अर्थात् पर्यायार्थिक नयकी अपेक्षा वस्तुकी किसी विवक्षित पर्यायको जानना चाहता है, तो उस अन्युत्पन्न श्रोताको प्रकृत विषयको न्युत्पत्तिके हारा अप्रकृत विषयके निराकरण करनेके लिथे निश्लेपका कथन करना चाहिये। यदि वह अन्युत्पन्न श्रोता इन्यार्थिक है, अर्थात् सामान्यरूपसे किसी वस्तुका स्वरूप जानना चाहता है, तो भी निश्लेपोंके द्वारा प्रकृत पदार्थके प्ररूपण करनेके लिथे संपूर्ण निश्लेप कहे जाते हैं, क्योंकि, विशेष धर्मके निर्णयके विना विधिका निर्णय नहीं हो सकता है। दूसरी और तीसरी जातिके श्रोताओंको यदि संदेह हो, तो उनके सदेहको दूर करनेके लिथे संपूर्ण निश्लेपोंका कथन किया जाता है। और यदि उन्हें विपरीत ज्ञान हो गया हो, तो प्रकृत अर्थात् विवक्षित चस्तुके निर्णयके लिये संपूर्ण निश्लेपोंका कथन किया जाता है। कहा भी है—

अप्रकृत विषयके निवारण करनेके छिये, प्रकृत विषयके प्ररूपण करनेके छिये, संशयका विनाश करनेके छिये और तत्वार्थका निश्चय करनेके छिये निक्षेपोंका कथन करना चाहिये॥१५॥

अथवा, निक्षेपोंको छोड़कर वर्णन किया गया सिद्धान्त संभव है वक्ता और श्रोता दोनोंको कुमार्गमें छे जावे, इसिछिये भी निक्षेपोंका कथन करना चाहिये।

अब मंगलके एकार्थ-वाचक नाम कहते हैं, मंगल, पुण्य, पृत, पवित्र, प्रशस्त, शिव,

१ नतु निस्नेपामावेऽपि प्रमाणनयैरिधगम्यत एव तत्वार्थ इति चेच, अप्रकृतिनराकरणार्थत्वात् , प्रकृतप्रहृपणार्थ-त्वाच निस्नेपस्य । न खलु नामादावप्रकृते प्रमाणनयाधिगती भावो व्यवहारायाल, ग्रुख्योपचारिवसागेनेव तत्तिद्धे । न च तिह्रमागो नामादिनिस्नेपैविना समवति, येन तदभावेऽपि तत्वार्थाधिगति स्यात् । लघीय- पृ. ९९

सौष्यिमत्येवमादीनि मङ्गलपर्यायवचर्नानि'। एकार्थप्ररूपणं किमिति चेत्, यतो मङ्गलार्थोऽनेकशब्दाभिधेयस्ततोऽनेकषु शास्त्रेषु नैकाभिधानैः मङ्गलार्थः प्रयुक्तिश्रिंतना-चार्थः। सोऽव्यामोहेन शिष्यैः सुखेनावगम्यत इत्येकार्थ उच्यते 'यद्येकशब्देन न जानाति ततोऽन्येनापि शब्देन ज्ञापियतव्यः ' इति वचनाद्वा।

मङ्गलस्य निरुक्तिरुच्यते, मलं गालयति विनाशयति दहति हन्ति विशोधयति विध्वंसयतीति मङ्गलम् । तन्मलं द्विविधं द्रच्यभावमलभेदात् । द्रच्यमलं द्विविधम्, वाह्य-माभ्यतरं च । तत्र स्वेदरजोमलादि वाह्यम् । वन-कठिन-जीव-प्रदेश-निवद्ध-प्रकृति-स्थित्य- नुभाग-प्रदेश-विभक्त-ज्ञानावरणाद्यष्टविध-कर्माभ्यन्तर-द्रच्यमलम् । अज्ञानादर्शनादिपरि-

शुभ, कल्याण, भद्र और सौख्य इत्यादि मंगलके पर्यायवाची नाम हैं।

गंका—यहां पर मंगलके एकार्थ-वाचक अनेक नामोंका प्ररूपण किसलिये किया गया है?

समाधान — क्योंकि, मंगलक्षप अर्थ अनेक-राव्य-वाच्य है, अर्थात् अनेक पर्यायवाची नामोंके द्वारा मंगलक्षप अर्थका प्रतिपादन किया जाता है, इसलिये प्राचीन आचार्योंने अनेक शास्त्रोंमें अनेक अर्थात् भिन्न भिन्न राव्योंके द्वारा मंगलक्षप अर्थका प्रयोग किया है। इससे मितिश्रमके विना शिष्योंको मंगलके पर्याय-वाची उन सब नामोंका सरलतापूर्वक ज्ञान हो जावे, इसलिये यहां पर मंगलके एकार्थ-वाची नाम कहे हैं।

अथवा, 'यदि शिष्य एक शब्द से प्रकृत विषयको नहीं समझ पाने, तो दूसरे शब्दों के हारा उसे ज्ञान करा देना चाहिये ' इस वचनके अनुसार भी यहांपर मंगळक्रप अर्थके पर्याय वाची अनेक नाम कहे गये हैं।

अब मंगलकी निरुक्ति (ब्युत्पत्ति-जन्य अर्थ) कहते हैं। जी मलका गालन करे, विनाश करे, धात करे, दहन करे, नाश करे, शोधन करे, विध्वंस करे, उसे मंगल कहते हैं। इच्यमल और भावमलके भेदसे वह मल दो प्रकारका है। इच्यमल भी दो प्रकारका है, बाह्य-इच्यमल और आभ्यन्तर-इच्यमल। इनमेंसे, पसीना, धृलि और मल आदि बाह्य इच्यमल है। सान्द्र और कठिनरूपसे जीवके प्रदेशोंसे बंधे हुए, प्रकारि, स्थिति, अनुभाग, और प्रदेश इन

१ पुण्ण पृदपिवत्ता पमत्त्र्यसित्रमङ्खेमकल्लाणा । सुहसोक्खार्गा सब्त्रे णिद्दिद्वा मगलस्स पञ्जाया ॥ ति प १,८

र गालयदि विणासयटे चादेढि दहेदि हति सीघयदे । विद्धमेढि मलाइ जम्हा तम्हा य मगल मणिट ॥ ति. प. १, ९

[·] ३ डोणिण वियप्पा होति हु मळस्स इम दब्बभावमेपुहिं । तिः प १,१००

४ दव्वमलं दुविहप्प चाहिरमन्भतर चय । सेटमलरेशुकदमपहुटी बाहिरमल सम्रुद्धि । ति प १, १०-११,

५ पुणु , दिहर्जीवपटेमं णित्रधस्त्राह पयि हिदिसाई । अणुमानपदेसाह च उहिं पत्तेक्रभेटजमाण तु ॥

णामा भावमलम्।

अथवा अर्थाभिधानप्रत्ययभेदािचिधं मलम् । उक्तमर्थमलम् । अभिधानमलं तद्वाचकः शब्दः । तयोरुत्पन्नबुद्धिः प्रत्ययमलम् । अथवा चतुर्विधं मलं नामस्थापना-द्रव्यमावमलभेदात् । अनेकविधं वां । तन्मलं गालयित विनाशयित विध्वंसयतीित मङ्गलम् । अथवा मंङ्गं सुखं तल्लाति आदत्त इति वा मङ्गलम् । उक्तं च—

मेंङ्गरान्दोऽयमुदिष्ट पुण्यार्थस्यामिधायक । तल्लातीत्युच्यते सिद्गमेङ्गल मङ्गलार्थीमि. ॥ १६ ॥

भेदोंमें विभक्त ऐसे ज्ञानावरणादि आठ प्रकारके कर्म आभ्यन्तर द्रव्यमल हैं। अज्ञान और अदर्शन आदि परिणामेंको भावमल कहते हैं।

अथवा, अर्थ, अभिधान (इाब्द) और प्रत्यय (इान) के भेदसे मल तीन प्रकारका होता है। अर्थमलको तो अभी पहले कह आये हैं, अर्थात् जो पहले बाह्य द्रव्यमल, आभ्यन्तर द्रव्यमल और भावमल कहा गया है उसे ही अर्थमल समझना चाहिये। मलके वाचक राव्होंको अभिधान मल कहते हैं। तथा अर्थमल और अभिधानमलमें उत्पन्न हुई बुद्धिको प्रत्ययमल कहते हैं।

अथवा, नाममल, स्थापनामल, द्रव्यमल और भावमलके भेदसे मल चार प्रकारका है। अथवा, इसीप्रकार विवक्षाभेदसे मल अनेक प्रकारका भी है। इसप्रकार ऊपर कहे गये मलका जो गालन करे, विनाश करे व ध्वस करे उसे मंगल कहते हैं।

अथवा, मंग शब्द सुखवाची है उसे जो छावे, प्राप्त करे उसे मंगल कहते हैं। कहा भी है—

यह मंग राज्य पुण्यक्तप अर्थका प्रतिपादन करनेवाला माना गया है। उस पुण्यको जो लाता है उसे-मंगलके रूज्युक-सत्पुरुष मंगल कहते हैं ॥ १६ ॥

णाणावरणप्पहुदी अद्वविह् कम्ममखिळपावरय । अन्भतरदव्यमल जीवपदेसे णिवद्धमिदि हेदो । ति प १, ११-१२.

- १ भावमल णादव्य अण्णाणादसणादिपरिणामो ॥ ति प १, १३
- २ अहवा बहुमेयगय णाणावरणादि दव्वमावमलमेदा । ति प १, १४
- 🤋 ताइ गालेदि पुढ जदो तदो भगल मणिद ॥ ति प १, १४.
- ४ अहवा मग सोक्ख लादि हु गेण्हेदि मगळ तन्हा । एदाण कब्जसिद्धि मगळगत्त्रेदि गथकतारी ॥ ति. प. १, १४, १५०
- ५ पुज्य आइरिएहिं मगलपुज्य च वाचिद मणिद । त छादि हु आदसे जदो तदो मगलप्पवर ॥ ति. ५. १, १६.

'पापं मलमिति श्रोक्तमुपचारसमाश्रयात् । तद्धि गालयतीत्युक्तं मङ्गळं पण्डितैर्जनै" ॥ १७ ॥

अथवा मङ्गति गच्छति कर्ता कार्यसिद्धिमनेनास्मिन् वेति मङ्गलम् । मङ्गलग्रन्द-स्यार्थविषयनिश्रयोत्पादनार्थं निरुक्तिरुक्ता । मङ्गलस्यानुयोगं उच्यते-

र्कि कस्स केण कत्थ व केवचिरं कदिविधो य भावो ति । छिह आणिओग-दारेहि सन्त्रे भावाणुगतन्त्रां ॥ १८॥ इदि वयणादो ।

किं मङ्गलम् ? जीवो मङ्गलम् । न सर्वजीवानां मङ्गलप्राप्तिः द्रव्यार्थिकनयापेक्षया मङ्गलपयीयपरिणतजीवस्य पर्यायार्थिकनयापेक्षया केवलज्ञानादिपर्यायाणां च मङ्गल-

उपचारसे पापको भी मल कहा है। इसलिये जो उसका गालन अर्थात् नाश करता है उसे भी पण्डितजन मंगल कहते हैं॥ १७॥

अथवा कर्ता, अर्थात् किसी उदिए कार्यको करनेवाला, जिसके द्वारा या जिसके किये जाने पर कार्यकी सिद्धिको प्राप्त होता है उसे भी मंगल कहते हैं। इसतरह मंगल शब्दके अर्थ-विषयक निश्चयके उत्पन्न करनेके लिये मंगल शब्दकी निराक्ति कही गई है।

अब मंगलका अनुयोग कहते हैं, अर्थात् अनुयोगद्वारा मंगलका निरूपण करते हैं।

विशेषार्थ— जिनेन्द्रकथित आगमका पूर्वापर संदर्भ मिलाते हुए अनुकूल व्याख्यान करनेको अनुयोग कहते हैं। अथवा, सूत्रका उसके वाच्यरूप विषयके साथ संबन्ध जोड़नेको अनुयोग कहते हैं। अथवा, एक ही भगवत्-प्रोक्त-सूत्रके अनन्त अर्थ होते हैं, इसिलिये सूत्रकी 'अणु ' संज्ञा है। उस सूक्ष्मरूप सूत्रका अर्थरूप विस्तारके साथ संबन्धके प्रतिपादन करनेको अनुयोग कहते हैं।

पदार्थ क्या है, किसका है, किसके द्वारा होता है, कहां पर होता है, कितने समय तक रहता है, कितने प्रकारका है, इसप्रकार इन छह अनुयोग-द्वारोंसे संपूर्ण पदार्थीका शन करना चाहिये ॥ १८ ॥ इस वचनसे अनुयोगद्वारा मंगळका निरूपण किया जाता है।

मंगल क्या है ? जीव ही मंगल है । किन्तु जीव को मंगल कहनेसे सभी जीव मंगलरूप नहीं हो जावेंगे, क्योंकि, द्रव्यार्थिक नयकी अपेक्षा मंगलपर्यायसे परिणत जीवको अर्थात् मंगल करते हुए जीवको, और पर्यायार्थिक नयकी अपेक्षा केवलक्षानादि पर्यायोंको मंगल माना है ।

भणित अण्णिद उवचारसंख्वएण जीवाण । त गालेदि विणाम णेदि चि भणित भगळ केई ॥
 ति- प- १, १७०

२ अणुओयणमणुओगो सुयस्स नियएण जमिमघेएण । वावारो वा जोगो जो अणुरूबोऽणुकृछो वा ॥ अह्वा जमत्थओ थोवपच्छमावेहिं सुयमणु तस्स । अभिघेए वावारो जोगो तेण व सबयो॥ वि सा १३९३, १३९४०

३ मूलाचा ७०५. दुविहा परुजणा, छप्पया य नवहा य छप्पया इणमो । किं कस्स केण व किं केर्बिर्र कहिवही य भवे ॥ आ नि ८६४. तानीमानि षडनुयोगद्वाराणि, निर्देशस्वामित्वसाधनाधिकरणस्थितिविधानतः ! त्वास्युपगमात् ।

कस्य मङ्गलम् १ द्रव्यार्थिकनयार्पणया नित्यतामादधानस्य पर्यायार्थिकनयार्पण-योत्पादिवगमात्मकस्य । देवदत्तात्कम्बलस्येव न जीवान्मङ्गलपर्यायस्य भेदः सुवर्ण-स्याङ्ग्रलीयकमित्यत्राभेदेऽपि षष्टश्चपलम्भतोऽनेकान्तात् ।

केन मङ्गलम् ? औद्यिकादिमावैः।

क मङ्गलम् ? जीवे । कुण्डाद्धद्राणामिव न जीवान्मङ्गलपर्यायस्य भेदः सारे स्तम्भे

मंगल किसके होता है ! द्रव्यार्थिक नयकी अपेक्षा नित्यताको धारण करनेवाले अर्थात् सदाकाल एक स्वरूप रहनेवाले और पर्यायार्थिक नयकी अपेक्षा उत्पाद और व्ययस्वरूप जिन्के मंगल होता है। यहां पर जिसप्रकार (कम्बल देवदत्तका होते हुए भी) देवदत्तसे कम्बलका भेद है, उसप्रकार जीवका मंगलक्ष्य पर्यायसे भेद नहीं है। क्योंकि, 'यह अंगूठी स्वर्णकी है 'यहां पर अभेदमें, अर्थात् अंगूठीरूप पर्याय स्वर्णसे अभिन्न होने पर भी जिसप्रकार भेदद्योतक षष्ठी विभक्ति देखी जाती है, उसीप्रकार 'जीवस्य मंगलम् ' यहां पर भी अभेदमें पष्ठी विभक्ति समझना चाहिये। इसतरह संबन्धकारकमें अनेकान्त समझना चाहिये। अर्थात् कहीं पर दो पदार्थोंमें भेद होने पर भी संबन्धकी विवक्षासे षष्ठी कारक होता है और कहीं पर अभेद होने पर भी षष्ठी कारकका प्रयोग होता है।

किस कारणसे मगळ उत्पन्न होता है? जीवके औद्यिक, औपश्वामिक आदि भावेंसि मंगळ उत्पन्न होता है।

विशेषार्थ —यद्यपि कर्मोंके उपराम, क्षय और क्षयोपरामसे सम्यग्दर्शनादिकी उत्पत्ति होती है, इसिलेथे उनसे मंगल की उत्पत्ति मानना तो ठीक है। परंतु औद्यिक भावसे मंगलकी उत्पत्ति नहीं बन सकती है, इसिलेथे यहां पर 'औद्यिक आदि मानोंसे मंगल उत्पन्न होता है' यह कहना किसममार संमव है दिसमा समाधान इसममार समझना चाहिथे कि यद्यपि सभी औद्यिक भाव मंगलकी उत्पत्तिमें कारण नहीं है, फिर भी तीर्थकर महातिके उद्यसे उत्पन्न होनेवाला औद्यिक भाव मंगलका कारण है। इसिलेथे उसकी अपेक्षासे औद्यिक भावको भी मंगलकी उत्पत्तिके कारणोंमें महण किया है।

मंगल किसमें उत्पन्न होता है ? जीवमें मंगल उत्पन्न होता है। जिसप्रकार कूंडेसे उसमें रक्खे हुए बेरोंका भेद है, उसप्रकार जीवसे मंगलपर्यायका भेद नहीं समझना चाहिये, क्योंकि, 'सारे स्तंमः' अर्थात् वृक्षके सारमें स्तंम है। यहां पर जिसतरह अभेदमें भी सप्तमी विभक्तिकी

तः स् १, ७ तत्र किमित्यत्रयोगे वस्तुस्वरूपकथन निर्देश । कस्येखनुयोगे स्वस्येत्याधिपखकथन स्वामित्वम् । क्रेनेति प्रश्ने करणनिरूपण साधनम् । कारेमिकित्यत्रयोगे आधारप्रतिपादनमधिकरणम् । कियचिरमिति प्रश्ने कालप्ररूपण रियति । कतिविध्न इत्यत्ययोगे प्रकारकथन विधानम् । छत्रीय पृ. ९५

^{🚅 🍃} १ प्रतिपु ' सारस्त्रस्तस्य- ? इति पाठ- 📙

इत्यत्राभेदेऽपि सप्तम्युपलम्भतोऽनेकान्तात् ।

कियिचरं मङ्गलम् १ नानाजीवापेक्षया सर्वोद्यम् । एकजीवापेक्षया अनाद्यपर्यवसितं साद्यपर्यवसितं सादिसपर्यवसितमिति त्रिविधम् । कथमनाद्य-पर्यवसितता मङ्गलस्य १ द्रव्यार्थिकनयार्पणया । तथा च मिथ्यादृष्ट्यवस्था-यामिष मङ्गलत्वं जीवस्य प्रामोतीति चेन्नेष दोषः इष्टत्वात् । न मिथ्याविरातिप्रमादानां मङ्गलत्वं तेषां जीवत्वाभावात् । जीवो हि मङ्गलम् स च केवलज्ञानाद्यनन्तधर्मात्मकः । नावृतावस्थायां मङ्गलीभूतकेवलज्ञानाद्यभावः आत्रियमाणकेवलाद्यभावे तदावरणानुपपत्तेः, जीवलक्षणयोज्ञीनदर्शनयोरभावे लक्ष्यस्याप्यभावापत्तेश्व । न चैवं तथाऽनुपलम्भात् ।

उपलब्धि होती है, उसीप्रकार 'जीवे मंगलम् 'यहां पर भी अभेदमें सप्तमी विभक्ति समझना चाहिये। इसतरह यह सिद्ध हुआ कि अधिकरण कारकके प्रयोगमें भी अनेकान्त है। अर्थात् कहीं भेदमें भी अधिकरण कारक होता है और कही अभेदमें भी अधिकरण कारक होता है।

कबतक मंगल रहता है ? नाना जीवेंकि। अपेक्षा सर्वदा मंगल रहता है और एक जीवकी अपेक्षा अनादि-अनन्त, सादि-अनन्त, और सादि-सान्त इसप्रकार मंगलके तीन भेद हो जाते हैं।

र्गुका — मंगलमें एक जीवकी अपेक्षा अनादि-अनन्तपना कैसे बनता है, अर्थात् एक जीवके अनादि कालसे अनन्तकाल तक मंगल होता है यह कैसे संभव है ?

समाधान — इन्यार्थिक नयकी प्रधानतासे मंगलमें अनादि-अनंतपना बन जाता है। अर्थात् इन्यार्थिक नयकी मुख्यतासे जीव अनादिकालसे अनन्तकाल तक सर्वदा एक स्वमाव अवस्थित है और मंगलकप पर्याय उससे सर्वधा भिन्न नहीं है। अतएव मंगलमें भी अनादि-अनन्तपना बन जाता है।

शंका — इसतरह तो मिध्यादि अवस्थामें भी जीवको मंगलपनेकी प्राप्ति हो जायगी?

समाधान — यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, ऐसा प्रसंग तो हमें इप्ट ही है। किंतु ऐसा मान छेने पर भी मिथ्यात्व, अविरित, प्रमाद आदि को मंगळपना सिद्ध नहीं हो सकता है, क्योंकि, उनमें जीवत्व नही पाया जाता है। मंगळ तो जीव ही है, और वह जीव केवळबानादि अनन्त-धर्मात्मक है।

आवृत अवस्थामें अर्थात् केवल्झानावरण आदि कर्मबन्धनकी द्शामें मंगलीभूत केवल्झानादिका अभाव है, अर्थात् उस अवस्थामें वे सर्वथा नहीं पाये जाते । यदि कोई ऐसा प्रश्न करे, तो, आवियमाण अर्थात् जो कर्मोंके द्वारा आवृत होते हैं ऐसे केवल्झानादिके अभावमें केवल्झानादिको आवरण करनेवाले कर्मोंका सद्भाव सिद्ध नहीं हो सकेगा । दूसरे, जीवके लक्षणरूप झान और द्शनके अभाव मानने पर लक्ष्यरूप जीवके अभावकी भी आपित आ जाती है। लेकिन ऐसा नहीं है, क्योंकि, प्रत्यक्षादि प्रमाणोंसे जीवकी उपलब्धि नहीं होती

न भस्मच्छनामिना व्यभिचारः तापप्रकाशयोस्तत्राप्युपलम्भात्। पर्यायत्वात्केवलादीनां न
स्थितिरिति चेन्न, अनुद्ध्यज्ज्ञानसंतानापेक्षया तत्स्थैर्यस्य विरोधामावात्। न छन्नस्थज्ञानदर्शनयोरलपत्वादमङ्गलत्वमेकदेशस्य माङ्गल्यामावे तिव्वक्वावयवानामप्यमङ्गलत्वप्राप्तेः।
-रजोज्जपां ज्ञानदर्शने न मङ्गलीभृतकेवलज्ञानदर्शनयोरवयवाविति चेन्न, ताम्यां व्यतिरिक्तयोस्तयोरसत्वात् । मत्यादयोऽपि सन्तीति चेन्न, तदवस्थानां मत्यादिव्यपदेशात्।

हो ऐसा नहीं देखा जाता । किंतु प्रत्यक्षादि प्रमाणोंसे भी उसकी उपलब्ध होती ही है ।

यहा पर भस्मसे ढकी हुई अग्नि के साथ व्यभिचार दोष भी नहीं आता है, क्योंकि, ताप और प्रकाश की वहा पर भी उपलिध होती है।

विशेषार्थ — आवृत अवस्थामें भी केवलकानादि पाये जाते हैं, क्योंकि, वे जीवके गुण हैं, यदि इस अवस्थामें उनका अभाव माना जावे तो जीवका भी अभाव मानना पड़ेगा। इस अनुमानको ध्यानमें रखकर शंकाकारका कहना है कि इस तरह तो भस्मसे ढकी हुई अग्निसे व्याभिचार हो जावेगा, क्योंकि, भस्माच्छादित अग्निमें अग्निक्ष द्रव्यका सद्भाव तो पाया जाता है, किंतु उसके धर्मक्ष ताप और प्रकाशका सद्भाव नहीं पाया जाता है। इसतरह हेतु विपक्षमें चला जाता है, अतएव वह व्यभिचरित हो जाता है। इसप्रकार शंकाकारका भस्मसे ढकी हुई अग्निके साथ व्यभिचारका दोष देना ठीक नहीं है, क्योंकि, राखसे ढकी हुई अग्निमें भी उसके गुणधर्म ताप और प्रकाशकी उपलब्धि अनुमानादि प्रमाणोंसे वरावर होती है।

र्शका—केवलकानादि पर्यायरूप हैं, इसलिये आवृतअवस्थामें उनका सद्भाव नहीं बन सकता है ?

समाधान — यह शका भी ठीक नहीं है, क्योंकि, कभी भी नहीं ट्रटनेवाली ज्ञान-सतानकी अपेक्षा केवलज्ञानके सद्भाव मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है।

छद्मस्थ अर्थात् अल्पक्षानियोंके ज्ञान और दर्शन अल्प होनेमात्रसे अमंगल नहीं हो सकते हैं, क्योंकि, ज्ञान और दर्शनके एकदेशमें मगलपनेका अभाव स्वीकार कर लेने पर ज्ञान और दर्शनके संपूर्ण अवयवोंको भी अमंगल मानना पढ़ेगा।

शंका -- आवरणसे युक्त जीवोंके झान और दर्शन मंगलीभूत केवलझान और केवल-दर्शनके अवयव ही नहीं हो सकते हैं?

समाधान—ऐसा कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, केवलकान और केवलदर्शनसे भिन्न क्रान और दर्शनका सद्भाव नहीं पाया जाता है।

रंका — केवलकान और केवलदर्शनसे अतिरिक्त मतिकानादि कान और चक्षुदर्शन आदि दर्शन तो पाये जाते हैं। इनका अभाव कैसे किया जा सकता है ?

समाधान — उस ज्ञान और दर्शनसंबन्धी अवस्थाओंकी मतिज्ञानादि और चक्षुदर्शनादि नाना संज्ञापं है। अर्थात् ज्ञानगुणकी अवस्थान नाम मत्यादि और दर्शनगुणकी अवस्थान

तयोः केवलज्ञानदर्शनाङ्करयोर्मङ्गलत्वे मिथ्यादृष्टिरिष मङ्गलं तत्रापि तौ सा इति चेद्भवतु तद्भपतया मङ्गलम्, न मिथ्यात्वादीनां मङ्गलम् । तन्न मिथ्यादृष्टयः सुगतिभाजः सम्यग्दर्शनमन्तरेण तज्ज्ञानस्य सम्यक्त्वामावतस्तदभावात्। कथं पुनस्तज्ज्ञानदर्शनयोर्मङ्गल-त्विमिति चेन्न, सम्यग्दृष्टीनामवगताप्तस्वरूपाणां केवलज्ञानदर्शनावयवत्वेनाध्यवसितर्जो- जुङ्ज्ञानदर्शनानामावरणविविक्तानन्तज्ञानदर्शनशक्तिखचितात्मसमृतृणां वा पापक्षय-कारित्वतस्तयोस्तदुपपत्तेः। नोआगमभव्यद्रव्यमङ्गलापेक्षया वा मङ्गलमनाद्यपर्यवसानमिति। सत्तत्रयसुपादायाविनष्टेनैवाप्तसिद्धस्वरूपापेक्षया नैगमनयेन साद्यपर्यवसितं मङ्गलम्।

विशेषका नाम चक्षुदर्शनादि है। यथार्थमें इन सब अवस्थाओं में रहनेवाले ज्ञान और दर्शन एक ही हैं।

र्शका— केवलहान और केवलदर्शनके अंकुररूप छन्नस्थोंके झान और दर्शनको मंगल-रूप मान छेने पर मिथ्यादाप्टि जीव भी मंगल संज्ञाको प्राप्त होता है, क्योंकि, मिथ्यादप्टि जीवमें भी वे अंकुर विद्यमान हैं ?

समाधान — यदि ऐसा है तो भले ही मिथ्यादिए जीवको झान और दर्शनक्षसे मंगलपना प्राप्त हो, किंतु इतनेसे ही मिथ्यात्व, अविराित आदिको मंगलपना प्राप्त नहीं हो सकता है। और इसलिये मिथ्यादिए जीव सुगतिको प्राप्त नहीं हो सकते हैं, क्योंकि, सम्य-ग्दर्शनके विना मिथ्यादिए योंके झानमें समीचीनता नहीं आ सकती है। तथा समीचीनताके विना उन्हें सुगति नहीं मिल सकती है।

शंका-फिर मिथ्यादि ध्योंके झान और दर्शनको मंगलपना कैसे है ?

समाधान—ऐसी शंका नहीं करनी चाहिये, क्योंकि, आप्तके स्वरूपको जाननेवाले, छग्नस्थोंके झान और दर्शनको केवलझान और केवलदर्शनके अवयवरूपसे निध्यय करनेवाले और आवरण-रहित अनन्तझान और अनन्तदर्शनक्ष्य शिक्षि युक्त आत्माका समरण करनेवाले सम्यग्दिएयोंके झान और दर्शनमें जिसप्रकार पापका क्षयकारीपना पाया जाता है, उसीप्रकार मिथ्यादिएयोंके झान और दर्शनमें भी पापका क्षयकारीपना पाया जाता है। इसलिये मिथ्यादि एयोंके झान और दर्शनमें भी पापका क्षयकारीपना पाया जाता है। इसलिये मिथ्यादि एयोंके झान और दर्शनकों भी मंगल माननेमें विरोध नहीं है। अथवा, नोआगमभाविद्रव्य मंगलकी अपेक्षा मंगल अनादि-अनंत है।

विशेषार्थ—जो आत्मा वर्तमानमें मंगलपर्यायसे युक्त तो नहीं है, किनु भविष्यमें मंगलपर्यायसे युक्त होगा। उसके शक्तिकी अपेक्षासे अनादि-अनन्तरूप मंगलपना बन जाता है।

रत्नत्रयकी धारण करके कभी भी नष्ट नहीं होनेवाले रत्नत्रयके द्वारा ही प्राप्त हुए सिद्धके स्वरूपकी अपेक्षा नैगमनयसे मंगल सादि-अनंत है।

विशेषार्थ-रत्नत्रयकी प्राप्तिसे सादिपना और रत्नत्रय प्राप्तिके अनंतर सिद्ध स्वरू

सादिसपर्यवासितं सम्यग्दर्शनापेक्षया जघन्येनान्तर्भ्रहूर्तकालग्रुत्कर्षेण पट्पष्टिसागराः देशोनाः ।

कतिविधं मङ्गलम् १ मङ्गलसामान्यात्तदेकविधम्, ग्रुख्याग्रुख्यभेदतो द्विविधम्, सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्रभेदाि विधं मङ्गलम्, धर्मसिद्धसाध्वर्हद्भेदाचतुर्विधम्, ज्ञानदर्शन- त्रिगुप्तिभेदात् पश्चविधम्, 'णमो जिणाणं' इत्यादिनानेकविधं वा।

अथवा मंगलिम्ह छ अहियाराएँ दंडा वत्तव्वा भवंति । तं जहा, मंगलं मंगल-कत्ता मंगल-करणीयं मंगलोवायो मंगल-विहाणं मंगल-फलिमिदि। एदेसिं छण्हं पि अत्थो उच्चदे । मंगलत्थो पुन्वत्तो । मंगल-कत्ता चोहस-विज्ञा-हाण-पारओ आहरियो । मंगल-करणीयं भव्व-जाणो । मंगलोवायो ति-रयण-साहणाणि । मंगल-विहाणं एय-विहादि पुन्वत्तं । मंगलं-फलं देहितो कय-अब्धुदय-णिस्सेयस-सुहाइतं । मंगलं सुत्तस्स आदीए

पकी जो प्राप्ति हुई है उसका कभी अन्त आनेवाला नहीं है। इसतरह इन दोनों धर्मोंको ही विषय करनेवाले (न एकं गमः नेगमः) नेगमनयकी अपेक्षा मंगल सादि-अनन्त है।

सम्यग्दर्शनकी अपेक्षा मंगल सादि-सान्त समझना चाहिथे । उसका जघन्य काल अन्तर्मुद्वर्त है और उत्कृष्ट काल कुछ कम छ्यासठ सागर प्रमाण है।

मगल कितने प्रकारका है ! मंगल-सामान्यकी अपेक्षा मंगल एक प्रकारका है । मुख्य और गौणके भेदसे दो प्रकारका है । सम्यग्दर्शन, सम्यग्कान और सम्यक्चारित्र के भेदसें तीन प्रकारका है । धर्म, सिद्ध साधु और अर्हन्तके भेदसे चार प्रकारका है । ज्ञान, दर्शन और तीन गुप्ति के भेदसे पांच प्रकारका है । अथवा 'जिनेन्द्रदेवको नमस्कार हो ' इत्यादि ऋपसे अनेक प्रकारका है ।

अथवा, मंगलके विषयमें छह अधिकारोंद्वारा दंडकोंका कथन करना चाहिये। वे इस प्रकार हैं। १ मंगल, २ मंगलकर्ता, ३ मंगलकरणीय, ४ मंगल-उपाय, ५ मंगल-भेद और ६ मगल-फल। अब इन छह अधिकारोंका अर्थ कहते हैं। मंगलका अर्थ तो पहले कहा जा चुका है। चौदह विद्यास्थानोंके पारगामी आचार्य-परमेष्ठी मंगलकर्ता हैं। भव्यजन मंगल करने योग्य हैं। रत्तत्रयकी साधक सामग्री मंगलका उपाय है। एक प्रकारका मंगल, दो प्रकारका मंगल इत्यादि रूपसे मंगलके भेद पहले कह आये हैं। उपर कहे हुए मंगलादिकसे प्राप्त होने-वाले अभ्युद्य और मोक्ष-सुसके आधीन मंगलका फल है। अर्थात् जितने प्रमाणमें यह जीव मंगलके साधन मिलाता है उतने ही प्रमाणमें उससे जो यथायोग्य अभ्युद्य और निःश्रेयस सुस्त ।मिलता है वही उसके मंगलका फल है। उक्त मंगल ग्रन्थके आदि, मध्य और अन्तमें कहना

२ प्रतिषु 'नमो जिनानां ' इति पाठ ।

[.] २ ' अहियारोहि ' इति पाठ प्रतिमाति ।

मज्झे अवसाणे च वत्तव्वं । उत्तं च-

आदीवसाण-मञ्ज्ञ पण्णत्तं मंगरुं जिणिंदेहिं । तो क्रय-मंगरु-विणयो वि णमो-सुत्तं पवस्खामि ॥ १९॥

तिसु द्वाणेसु मंगलं किमट्टं वुच्चदे ? कय-कोउंय-मंगल-पायच्छितां विणयोवगया सिस्सा अञ्झेदारो सोदारो वत्तारो आरोग्गमविग्घेण विज्ञं विज्ञा-फलं पावेंतु नि । उत्तं च-

> आदिम्हि मह-वयणं सिस्सा छहु-पारया हवतुं सि । मज्ज्ञे अञ्जोन्छिति य विज्ञा विज्ञा-फलं चीरेमे ।। २०॥

चाहिये। कहा भी है-

जिनेन्द्रदेवने आदि, अन्त और मध्यमें मंगल करनेका विधान किया है। अतः मंगल-विनयको करके भी मैं नमोकार-सूत्रका वर्णन करता हूं॥ १९॥

शुका — ग्रन्थके आदि, मध्य और अन्त, इसप्रकार तीन स्थानोंमें मंगल करनेका उपदेश किसलिये दिया गया है?

समाधान—मंगलसंबन्धी आवस्यक कृतिकर्म करनेवाले तथा मंगलसंबन्धी प्राय-श्चित्त करनेवाले अर्थात् मंगलके लिये आगे प्रारंभ किये जानेवाले कार्यमें दुःस्वप्रादिकसे मनमें चंचलता आदि न हो इसलिये प्रायश्चित्तस्वरूप मंगलीक द्धि, अक्षत, चन्द्रनादिकको सामने रखनेवाले और विनयको प्राप्त ऐसे शिष्य, अध्येता अर्थात् पढ़नेवाले, श्रोता और वक्ता आरोग्य और निर्विद्यरूपसे विद्या तथा विद्याके फलको प्राप्त हों, इसलिये तीनों जगह मंगल करनेका उपदेश दिया गया है। कहा भी है—

शिष्य सरलतापूर्वक प्रारंभ किये गये प्रंथाध्ययनादि कार्यके पारंगत हों इसलिये आदिमें भद्रवचन अर्थात् मंगलाचरण करना चाहिये। प्रारम्भ किये गये कार्यकी व्युव्छिति न हो. इसलिये मध्यमें मंगलाचरण करना चाहिये, और विद्या तथा विद्याके फलकी प्राप्ति हो इसलिये अन्तमें मंगलाचरण करना चाहिये॥ २०॥

१ सौमाग्यादिनिमित्त यत्स्नपनादि कियते तत्कौतुकप् । उक्त च, सोहग्गादिणिमित्तं परेसिं ण्हनणादि कोउगः भणिय ॥ णाया १, १४

२ कतानि कौतुकमङ्गळान्येव प्रायश्चित्तानि दु स्वप्नादिविधातार्थमवश्यकरणीयत्वाधेस्ते तथा। अन्ये ताहु पायच्छित् ति पादे वा इसाश्चश्चदोषपरिहारार्थं पादच्छमा । क्रतकौतुकमङ्गळाश्च ते पादच्छमाश्चेति विमहः । तत्र कौतुकानि मर्पातिरुकादीनि, मङ्गळानि तु सिद्धार्थकदध्यक्षतदूर्बोङ्कुरादि । मग २, ५, १०८ टीका

३ पढमे मंगलवयणे सिस्सा सत्थस्य पारगा होति । मन्त्रिम्मे णिळिग्वं विब्जा विज्जाफल बरिमे ॥ ति थ १,२९विद्याः प्रणश्यन्ति भयं न जातु न दुष्टदेवाः परिछद्धयन्ति । अर्घान्ययेष्टाश्च सदा छभन्ते जिनोत्तमाना परिकीर्तनेन' ॥ २१ ॥ आदौ मध्येऽवसाने च मङ्गळ भाषितं बुधै । तिजनेन्द्रगुणस्तोत्रं तदविद्यप्रसिद्धये ॥ २२ ॥

तच मंगलं दुनिहं णिनद्धमणिनद्धमिदि । तत्थ णिनद्धं णाम, 'जो सुत्तस्सादीए सुत्त-कत्तारेण णिनद्ध-देवदा-णमोक्कारो तं णिनद्ध-मंगलं । जो सुत्तस्सादीए सुत्त-कत्तारेण कय-देवदा-णमोक्कारो तमणिनद्ध-मंगलं । इदं पुण जीनद्वाणं णिनद्ध-मंगलं । यत्तो ' इमेसिं चोइसण्हं जीनसमासाणं ' इदि एदस्स सुत्तस्सादीए णिनद्ध-' णमो अरिहंताणं ' इच्चादि-देवदा-णमोक्कार-दंसणादो ।

सुत्तं किं मंगलमुद अमंगलिमदिं ? जदि ण मंगलं, ण तं सुत्तं पावकारणस्स

जिनेन्द्रदेवके गुणोंका कीर्तन करनेसे विघ्न नाशको प्राप्त होते हैं, कभी भी भय नहीं होता है, दुए देवता आक्रमण नहीं कर सकते हैं और निरन्तर यथेए पदार्थोंकी प्राप्ति होती है।

विद्वान पुरुषोंने, प्रारम्भ किये गये किसी भी कार्यके आदि, मध्य और अन्तमें मंगल करनेका विधान किया है। वह मंगल निर्विघ्न कार्यसिद्धिके लिये जिनेन्द्र भगवानके गुणोंका कीर्तन करना ही है।

वह मंगल दो प्रकारका है, निबद्ध-मंगल और अनिबद्ध-मगल। जो प्रन्थेक आदिमें प्रन्थकारके द्वारा इष्ट-देवता नमस्कार निबद्ध कर दिया जाता है, अर्थात् स्लोकादिक्रपसे रचा जाता है, उसे निबद्ध-मंगल कहते हैं। और जो प्रन्थकारके द्वारा देवताको नमस्कार किया जाता है (किन्तु स्लोकादिके द्वारा संप्रह नहीं किया जाता है,) उसे अनिबद्ध मंगल कहते हैं। उनमेंसे यह 'जीवस्थान ' नामका प्रथम खण्डागम निबद्ध-मंगल है, क्योंकि, ' इमेसिं चोइसण्हं जीवसमासाणं ' इत्यादि जीवस्थानके इस सूत्रके पहले ' णमो अरिहंताण ' इत्यादि क्रपसे देवता-नमस्कार निबद्धक्रपसे देखनेमें आता है।

र्शका — सूत्र-प्रनथ स्वयं मंगलक्षप है, या अमंगलक्षप ? यदि सूत्र स्वयं मंगलक्षप नहीं है, तो वह सूत्र भी नहीं कहा जा सकता, क्योंकि, मंगलके अभावमें पापका कारण होनेसे

१ णासिद विग्व मेदिद यही दुट्टा सुग ण रूघित । इट्टा अत्थी रूमा जिल्लाम गहणमंत्तेण ॥ ति प १, ३०

२ आदर्श प्रतिषु ' जो सुत्तस्सादीए मृत्तकतारेण कयटेवदाणमोकारो त णिनद्धमगळ । जो सृत्तस्सादीए सुत्तकतारेण णिनद्धो देनदाणमोकारो तमणिनद्धमगळ ' इति पाठ ।

३ जह मगल सय चिय सत्थ तो किमिह मगलगहण १ मीसमहमगलपरिग्गहत्थमेत्त तटिमहाण ॥ इह मगल पि मगलशुद्धीए मगल जहां साहू । मगलतियबुद्धिपरिग्गहे वि नणु कारण मणिअ ॥ वि मा॰ २०, २१० मुत्तत्त-विरोहादो । अह मंगलं, किं तत्थ मंगलेण एगदो चेय कज-णिप्पत्तीदो इदि । ण ताव मुत्तं ण मंगलमिदि ? तारिस-पइज्जामावादो परिसेसादो मंगलं स । सृत्तस्सादीए मंगलं पढिज्जिदि, ण पुन्वुत्तदोसो वि दोण्हं पि पुध पुध विणासिज्जमाण-पाव-दंसणादो । पढण-विग्ध-विद्दावणं मंगलं । सुत्तं पुण समयं पिंड असंखेज्ज-गुण-सेढीए पावं गालिय पच्छा सन्व-कम्म-क्खय-कारणमिदि । देवतानमस्कारोऽपि चरमावस्थायां कृत्स्नकर्मक्षय-कारीति द्वयोरप्येककार्यकर्तृत्विमिति चेन्न, सूत्रविषयपरिज्ञानमन्तरेण तस्य तथाविधसामध्यी-भावात् । शुक्कध्यानान्मोक्षः, न च देवतानमस्कारः शुक्कध्यानमिति ।

इदाणि देवदा-णमोकार-सुत्तस्सत्थो उच्चदे ।

' णमो अरिहंताणं ' अरिहननादरिहन्ता । नरकतिर्यकुमानुष्य-

उसका सूत्रपनेसे विरोध पड़ जाता है। और यदि सूत्र स्वयं मंगळरूप है, तो फिर उसमें अलगसे मंगल करनेकी क्या आवश्यकता है, क्योंकि, मंगळरूप एक सूत्र-प्रत्थसे ही कार्यकी निष्पत्ति हो जाती है ? और यदि कहा जाय कि यह सूत्र नहीं है, अतएव मंगळ भी नहीं है, तो ऐसा तो कहीं कहा नहीं गया कि यह सूत्र नहीं है। अतएव यह सूत्र है और परिशेष न्यायसे मंगळ भी है। तब फिर इसमें अळग से मंगळ क्यों किया गया ?

समाधान—सूत्र के आदि में मंगल किया गया है तथापि पूर्वोक्त दोष नहीं आता है, क्योंकि, सूत्र और मंगल इन दोनों से पृथक् पृथक् रूपमें पापींका विनाश होता हुआ देखा जाता है।

निषद्ध और अनिवद्ध मंगल पठनमें आनेवाले विझोंको दूर करता है, और सूत्र, प्रित-समय असंख्यात-गुणित-श्रेणीरूपसे पापोंका नाश करके उसके बाद संपूर्ण कर्मीके क्षयका कारण होता है

र्गुका — देवता-नमस्कार भी अन्तिम अवस्थामें संपूर्ण कर्मीका क्षय करनेवाला होता है, इसालिये मंगल और सूत्र ये दोनों ही एक कार्यको करनेवाले हैं। फिर दोनोंका कार्य भिन्न भिन्न क्यों बतलाया गया है ?

समाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि, सूत्रकथित विषयके परिश्वानके विना केवल देवता-नमस्कारमें कर्मक्षयकी सामर्थ्य नहीं है। मोक्षकी प्राप्ति शुक्कध्यानसे होती है, परंतु देवता-नमस्कार तो शुक्कध्यान नहीं है।

विशेषार्थ — शास्त्रक्षान शुक्रध्यानका साक्षात् कारण है और देवता-नमस्कार परंपरा कारण है, इसिलये दोनोंके अलग अलग कार्य बतलाये गये हैं।

अब देवता-नमस्कार सूत्रका अर्थ कहते हैं। 'णमो अरिहंताणं ' अरिहंतोंको नमस्कार हो। अरि अर्थात् शत्रुओंके 'हननात् ' अर्थात् नाश करनेसे 'अरिहंत ' यह संबा प्राप्त होती त्रेतावासगताशेषदुःखप्राप्तिनिमित्तत्वादिरमिंहः । तथा च शेपकर्मञ्यापारो वैफल्यम्रुपेयादिति चेन्न, शेपकर्मणां मोहतन्त्रत्वात् । न हि मोहमन्तरेण शेपकर्माण स्वकार्यनिष्पत्तौ व्यापृतान्युपलभ्यन्ते येन तेपां स्वातन्त्र्यं जायेत । मोहे विनष्टेऽपि कियन्तमपि कालं शेपकर्मणां सत्त्वोपलम्भान्न तेपां तत्तन्त्रत्विमिति चेन्न, विनष्टेऽरी जन्ममरणप्रवन्धलक्षणसंसारोत्पादनसामर्थ्यमन्तरेण तत्सत्त्वस्यासत्त्वसमानत्वात् केवलज्ञानाद्यशेपात्मगुणाविभीवप्रतिवन्धनप्रत्ययसमर्थत्वाच । तस्यारेईननादिरहन्ता ।

रजोहननाद्वा अरिहन्ता। ज्ञानदृगावरणानि रजांसीव बहिरङ्गान्तरङ्गाशेपत्रिकालगोच-रानन्तार्थव्यञ्जनपरिणामात्मकवस्तुविषयवोधानुभवप्रतिबन्धकत्वाद्रजांसि । मोहोऽपि रजः

है। नरक, तिर्यच, कुमानुप और प्रेत इन पर्यायोंमें निवास करनेसे होनेवाले समस्त दुःखींकी प्राप्तिका निमित्तकारण होनेसे मोहको ' अरि ' अर्थात् रात्र कहा है।

शंका — केवल मोहको ही अरि मान लेनेपर रोष कर्मोंका व्यापार निष्कल हो जाता है!

समाधान — ऐसा नहीं है, क्योंकि, बाकीके समस्त कर्म मोहके ही आधीन है। मोहके विना शेष कर्म अपने अपने कार्यकी उत्पत्तिमें व्यापार करते हुए नहीं पाये जाते हैं। जिससे कि वे भी अपने कार्यमें स्वतन्त्र समझे जायं। इसिलिये सचा अरि मोह ही है, और शेष कर्म उसके आधीन हैं।

शुंका—मोहके नष्ट हो जाने पर भी कितने ही काल तक शेष कर्मोंकी सत्ता रहती है, इसलिये उनको मोहके आधीन मानना उचित नहीं है ?

समाधान — ऐसा नहीं समझना चाहिये, क्योंकि, मोहरूप अरिके नष्ट हो जाने पर जन्म, मरणकी परंपरारूप संसारके उत्पादनकी सामर्थ्य शेष कर्मोंमें नहीं रहनेसे उन कर्मोंका सत्व असत्वके समान हो जाता है।

तथा केवलक्कानादि संपूर्ण आत्म-गुणोंके आविभीवके रोकनेमें समर्थ कारण होनेसे भी मोह प्रधान शत्रु है, और उस शत्रुके नाश करनेसे 'अरिहंत ' यह संक्षा प्राप्त होती है।

अथवा, रज अर्थात् आवरण-कर्मोंके नाश करनेसे 'अरिहंत ' यह सक्षा प्राप्त होती है। क्षानावरण और दर्शनावरण कर्म धूलिकी तरह, बाह्य और अन्तरंग समस्त त्रिकालके विषयभूत-अनन्त अर्थपर्याय और व्यंजनपर्यायस्वरूप वस्तुओंको विषय करनेवाले बोध और अनुभवके प्रातिबन्धक होनेसे रज कहलाते हैं। मोहको भी रज कहते हैं, क्योंकि, जिसप्रकार जिनका मुख

⁹ त्रतिषु अत्रान्यत्र च ' अरिहत ' इति पाठ । रागद्दोसकसाए य इदियाणि य पच य । परीसद्दे उवसग्धे णासयतो णमोरिहा ॥ मूळाचा ५०४ अट्टविह पि य कम्म अरिभूय होइ सव्यजीवाण । त कम्ममर्रि हता अरिहता तेण बुच्वित ॥ इदियावेसयकसाए परीसद्दे वेयणा उवस्सग्ये । एए अरिणो हता अरिहता तेण बुच्चित ॥

भस्मरजसा प्रिताननानामिव भूयो मोहावरुद्धात्मनां जिह्नभावे।पलम्भात् । किमिति त्रितयस्यैव विनाश उपदिश्यत इति चेन्न, एतिद्वनाशस्य शेषकर्मविनाशाविनाः भावित्वात् । तेषां हननादरिहन्ता ।

रहस्याभावाद्वा अरिहन्तो । रहस्यमन्तरायः, तस्य शेषधातित्रितयविनाशाविनाः भाविनो अप्रवीजविनाःशक्तीकृताधातिकर्मणो हननाद्रिहन्ता ।

अतिशयपूजाईत्वाद्वार्हन्तः। स्वर्गावतरणजन्माभिषेकपरिनिष्क्रमणकेवलज्ञानोत्पत्ति-परिनिर्वाणेषु देवकृतानां पूजानां देवासुरमानवप्राप्तपूजाभ्योऽधिकत्वादतिशयानामईत्वा-द्योग्यत्वादर्हन्तैः।

भस्मसे न्याप्त होता है उनमें जिम्हमाव अर्थात् कार्यकी मन्दता देखी जाती है, उसीप्रकार मोहसे जिनका आत्मा व्याप्त हो रहा है उनके भी जिम्हमाव देखा जाता है, अर्थात् उनकी स्त्रानुभूतिमें कालुष्य, मन्दता या कुटिलता पाई जाती है।

शंका — यहां पर केवल तीनों, अर्थात् मोहनीय, ज्ञानावरण और दर्शनावरण कर्मके ही विनाज्ञका उपदेश क्यों दिया गया है?

समाधान — ऐसा नहीं समझना चाहिये, क्योंकि, शेष सभी कर्मोंका विनाश इन तीन कर्मोंके विनाशका अविनाभावी है। अर्थात् इन तीन कर्मोंके नाश हो जाने पर शेष कर्मोंका नाश अवश्यंभावी है। इसमकार उनका नाश करनेसे अरिहंत संझा प्राप्त होती है।

अथवा, 'रहस्य' के अभावसे भी अरिहंत संहा प्राप्त होती है। रहस्य अन्तराय कर्मको कहते हैं। अन्तराय कर्मका नाश शेष तीन घातिया कर्मों नाशका अविनाभाषी है, और अन्तराय कर्म के नाश होनेपर अघातिया कर्म अप्ट बीज के समान निःशक्त हो जाते हैं। ऐसे अन्तराय कर्मके नाशसे अरिहंत संहा प्राप्त होती है।

अथवा, सातिशय प्जाके योग्य होनेसे अर्हन संद्वा प्राप्त होती है, क्योंकि, गर्भ, जन्म, दीक्षा, केवल और निर्वाण इन पांचों कल्याणकोंमें देवोंद्वारा की गई पूजाएं देव, असुर और मतुष्योंको प्राप्त पूजाओंसे अधिक अर्थात् महान् हैं, इसलिये इन अतिशयोंके योग्य होनेसे अर्हन्, संद्वा समझना चाहिये।

१ अरहति णमांकार अरिहा पूजा सुरुत्तमा लोए। रजहता अरिहति य अरहता तेण टच्चदे ॥ मूराचा ५०५ अरिहति वदणणमसणाइ अरिहति पूयसकार । सिद्धिगमण च अरिहा अरहता तेण वृज्जति ॥ टेबास्ट्रमणुएस अरिहा पूजा सुरुत्तमा जम्हा । अरिणो हता रय हता अरिहता तेण वृज्जति ॥ वि. मा ३५८४, ३५८५.

२ अविद्यमान वा रह एकान्तरूपो देश , अन्तश्च मध्य गिरिग्रहादीना सर्वविदितया समस्तवस्तुस्तोषगतः प्रच्छवत्वस्यामावेन येषा ते अरहोऽन्तर [अरहता] अथवा अविद्यमानी रथ स्यन्दनः सकलपरिप्रहोपलक्षणभूतः अन्तश्च विद्याशो जराद्युपलक्षणमूती येषां ते अरथान्ता [अरहता] । अथवा ' अरहताण ' ति क्विदप्यासतिसगच्छन्त ,

आविर्भूतानन्तज्ञानदर्शनसुखवीर्यविरतिश्चायिकसम्यक्तवदानलाभभोगोपभोगाद्यन-न्तगुणत्वादिहैवात्मसात्कृतसिद्धस्वरूषाः स्फटिकमणिमहीधरगर्भोद्भूतादित्यविम्नवहैदीप्य-मानाः स्वशरीरपरिमाणा अपि ज्ञानेन व्याप्तविश्वरूषाः स्वस्थिताशेपप्रमेयत्वतः प्राप्त-विश्वरूषाः निर्गताशेपामयत्वतो निरामयाः विगताशेपपापाञ्चनपुञ्जत्वेन निरज्ञनाः दोपकलातीतत्वतो निष्कलाः । तेम्योऽईद्भयो नमः, इति यावत् ।

णिद्द मोह-तरुणो वित्यिण्णाणाण-सायरुत्तिण्णा ।

णिह्य-णिय-विग्व-वग्गा वहु-ब्राह-विणिग्गया अयला ॥ २३ ॥

दिख्य-मयण-प्याचा तिकाल-विस्पृहि तीहि णयणेहि ।

दिइ-स्यल्ट-सारा सुदद्द-तिल्या मुणि-व्वइणो ॥ २४ ॥

ति-स्यण-तिसूल्धारिय मोह्धासुर-कन्नध-विद-हरा ।

सिद्द-स्यल्प-रूवा अरहता दुण्णय-कयता ॥ २५ ॥

अनन्त-ज्ञान, अनन्त-द्र्शन, अनन्त-सुख, अनन्त-वीर्य, अनन्त-विराित, क्षाियक-सम्यक्त्व, क्षाियक-दान, क्षाियक-लाभ, क्षाियक-भोग और क्षाियक-उपभोग आदि प्रगट हुए अनन्त गुण-स्वरूप होनेसे जिन्होंने यहां पर सिद्धस्वरूप प्राप्त कर लिया है, स्फिटिकमणिके पर्वतके मध्यसे निकलते हुए सूर्य-विम्वके समान जो दैदीप्यमान हो रहे हैं, अपने शारीर-प्रमाण होने पर भी जिन्होंने अपने ज्ञानके द्वारा सपूर्ण विश्वको व्याप्त कर लिया है, अपने (ज्ञान) में ही सपूर्ण प्रमेय रहनेके कारण (प्रतिभासित होनेसे) जो विश्वरूपताको प्राप्त हो गये हैं, सपूर्ण आमय अर्थात् रोगोंके दूर हो जानेके कारण जो निरामय हैं, संपूर्ण पापक्त्पी अंजनके समूहके नष्ट हो जानेसे जो निरंजन हैं, और दोषोंकी कलाएं अर्थात् संपूर्ण दोषों से रहित होनेके कारण जो निष्कल हैं, ऐसे उन अरिहंतोंको नमस्कार हो।

जिन्होंने मोहरूपी वृक्षको जला दिया है, जो विस्तीर्ण अझानरूपी समुद्रसे उत्तीर्ण हो गये हैं, जिन्होंने अपने विद्योंके समूद्रको नष्ट कर दिया है, जो अनेक प्रकारकी वाधाओंसे रहित हैं, जो अचल हैं, जिन्होंने कामदेवके प्रतापको दलित कर दिया है, जिन्होंने तीना कालोंको विषय करनेरूप तीन नेजोंसे सकल पदार्थोंके सारको देख लिया है, जिन्होंने त्रिपुर अर्थात् मोह, राग और द्वेपको अच्छी तरहसे भस कर दिया है, जो मुनिव्रती अर्थात् दिगम्बर अथ्वा मुनियोंके पाति अर्थात् ईव्वर हैं, जिन्होंने सम्यग्दर्शन, सम्यग्द्रान और सम्यक्-चारित्र इन तीन रहरूपी त्रिश्लको धारण करके मोहरूपी अन्धकासुरके कवन्धवृन्दका हरण कर लिया है,

क्षीणरागत्वात् । अथवा 'अरह्यद्भय ' प्रकृष्टरागादिहतुभतमनोक्षेतरिवयमपकंऽिष वीतरागत्वादिक स्व स्वभाकः मत्यजन्त [अरहता] । अरहताणिमित्यापे पाठान्तरम् । तत्र 'अरोहद्भय ' अनुपजायमानेभ्य क्षीणकर्मवीजत्वात् । आह् च, दग्धे वीजे यथात्यन्त प्रादुर्भविते नाकुर । कर्मनीजे तथा दग्धे न रोहितं मवाकुर ॥ नमस्करणीयता चैषां भीममवगहनभ्रमणमीतभृतानामनुपमानन्दस्त्यपरमपद्पुरपथप्रदर्शकलेन परमोपकारित्वादिति । भग १, १, १ । दीका

'णमो सिद्धाणं ' सिद्धाः निष्ठिताः कृतकृत्याः सिद्धसाध्याः नष्टाष्टकर्माणंः। सिद्धानामहतां च को भेद इति चेन्न, नष्टाष्टकर्माणः सिद्धाः नष्टघातिकर्माणोऽर्हन्त इति तयोभेदः । नष्टेषु घातिकर्मस्वाविर्भृताशेषात्मगुणत्वान गुणकृतस्तयोभेद इति चेन्न, अघातिकर्मोदयसच्वोपलम्भात्। तानि शुक्कध्यानाग्निनार्धदग्धत्वात्सन्त्यपि न स्वकार्य-कर्नृणीति चेन्न, पिण्डनिपाताभावान्यथानुपपत्तितः आयुष्यादिशेषकर्मोदयास्तित्वसिद्धेः।

जिन्होंने संपूर्ण आत्मस्वरूपको प्राप्त कर लिया है और जिन्होंने दुर्नयका अन्त कर दिया है, ऐसे अरिहंत परमेष्ठी होते हैं ॥ २३, २४, २५ ॥

विशेषार्थ — शैवमतमें महादेवको कामदेवका नाश करनेवाला, अपने तीन नेत्रोंसे सकल पदार्थोंके सारको जाननेवाला, त्रिपुरका ध्वंस करनेवाला, मुनिव्रती अर्थात् दिगम्बर, त्रिगूलको धारण करनेवाला और अन्धकासुरके कवन्धवृन्दका हरण करनेवाला माना है। महादेवके इन विशेषणोंको लक्ष्यमे रसकर नीचेकी दो गाथाओंकी रचना हुई है। जिससे यह प्रगट हो जाता है कि अरिहंन परमेष्ठी ही सच्चे महादेव हैं।

'णमो सिद्धाणं ' अर्थात् सिद्धोंको नमस्कार हो। जो निष्ठित अर्थात् पूर्णतः अपने स्वरूपमें स्थित हैं, कृतकृत्य हैं, जिन्होंने अपने साध्यको सिद्ध कर लिया है, और जिनके क्षानावरणादि आठ कर्म नष्ट हो चुके हैं उन्हें सिद्ध कहते हैं।

शंका—सिद्ध और अरिहंतोंमें क्या भेद है ?

समाधान—आठ कर्मोको नष्ट करनेवाले सिद्ध होते हैं, और चार घातिया कर्मोको नष्ट करनेवाले अरिहंत होते हैं। यही उन दोनोंमें भेद है।

शंका — चार घातिया कर्मोंके नष्ट हो जाने पर अरिहंतोंकी आत्माके समस्त गुण प्रकट हो जाने हैं, इसिछिये सिद्ध और अरिहंत परमेष्टीमें गुणकृत भेद नहीं हो सकता है !

समाधान — ऐसा नहीं है, क्योंकि, अरिहंतोंके अधातियाकर्मीका उदय और सत्व दोनों पाये जाते हैं, अतएव इन दोनों परमेष्टियोंमें गुणकृत भेद भी है।

शंका — वे अघातिया कर्म गुक्कध्यानरूप अग्निके डारा अधजलेसे हो जानेके कारण उदय और सत्वरूपसे विद्यमान रहते हुए भी अपना कार्य करनेमें समर्थ नहीं है ?

समाधान—ऐसा भी नहीं है, क्योंकि, शरीरके पतनका अभाव अन्यथा सिद्ध नहीं होता है, इसिलिये अरिहंतोंके आयु आदि शेष कर्मोंके उदय और सत्त्वकी सिद्धि हो जाती है। अर्थात् यिद आयु आदि कर्म अपने कार्यमें असमर्थ माने जायं, तो शरीर का पतन हो जाना चाहिये। परंतु शरीर का पतन तो होता नहीं है, इसिलिये आयु आदि शेष कर्मोंका कार्य करना सिद्ध है।

१ सर्वविवर्तोत्तीर्णं यदा स चेतन्यमचलमाप्तोति । सर्वति तदा कृतकृत्य सम्यक् पुरुषार्थसिद्धिमापनः॥ पु सि ११०

२ डीह्कालमय जत् उसिदो अट्टकम्मसु । सिटे धर्चे णिधत्ते य सिद्धत्तस्वगच्छइ । म्लाचाः ५०७०

तत्कार्यस्य चतुरशीतिलक्षयोन्यात्मकस्य जातिजरामरणोपलक्षितस्य संसारस्यासत्त्वात्तेषा-मात्मगुणघातनसामध्यीभावाच न तयोर्गुणकृत भेद इति चेन्न, आयुष्यवेदनीयोदययो-जीवोध्वेगमनसुखप्रतिवन्धकयोः सत्त्वात् ।

नोर्घ्यगमनमात्मगुणस्तदभावे चात्मनो विनाशप्रसङ्गात् । सुलमपि न गुणस्तत एव । न वेदनीयोदयो दुःखजनकः केविलानि केविलत्वान्यथानुपपत्तेरिति चेदस्त्वेवमेव न्यायप्राप्तत्वात् । किंतु सलेपनिर्लेपत्वाम्यां देशभेदाच तयोर्भेद इति सिद्धम् ।

शंका — कर्मोंका कार्य तो चौरासी लाख योनिक्षप जन्म, जरा और मरणसे युक्त संसार है। वह, अधातिया कर्मोंके रहने पर भी अरिहत परमेष्टीके नहीं पाया जाता है। तथा, अधातिया कर्म आत्माके अनुजीवी गुणोंके घात करनेमें असमर्थ भी हैं। इसलिये अरिहंत और सिद्ध परमेष्टीमें गुणकृत भेद मानना ठीक नहीं है?

समाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि, जीव के ऊर्धिगमन स्वभाव का प्रतिवन्धक आयु-कर्म का उदय और सुखगुणका प्रतिवन्धक वेदनीय कर्मका उदय अरिहंतो के पाया जाता है। इसिलिये अरिहत और सिद्धों में गुणकृत भेद मानना ही चाहिये।

शंका—कर्ष्वगमन आत्माका गुण नहीं है, क्योंकि, उसे आत्माका गुण मान छेने पर उसके अभावमें आत्माका भी अभाव मानना पढ़ेगा। इसीकारण सुख भी आत्माका गुण नहीं है। दूसरे वेदनीय कर्मका उदय केवलीमें दुखको भी उत्पन्न नहीं करता है, अन्यथा, अर्थात् वेदनीय कर्मको दुःखोत्पादक मान छेने पर, केवली भगवान्के केवलीपना ही नहीं वन सकता है?

समाधान — यदि ऐसा है तो रहो, अर्थात् अरिहत और सिद्धोंमें गुणकृत भेद सिद्ध नहीं होता है तो मत होओ, क्योंकि, वह न्यायसंगत है। फिर भी सलेपत्व और निर्लेपत्वकी अपेक्षा और देशभेदकी अपेक्षा उन दोनों परमेष्ठियोंमें भेद सिद्ध है।

विशेषार्थ — आरहंत और सिद्धोंमें अनुजीवी गुणोंकी अपेक्षा तो कोई भेद नहीं है। फिर भी प्रतिजीवी गुणोंकी अपेक्षा माना जा सकता है। परंतु प्रतिजीवी गुण आत्माके भाव-स्वरूप धर्म नहीं होनेसे तत्कृत भेदकी कोई मुख्यता नहीं है। इसिछिये सलेपत्व और निर्लेपत्वकी अपेक्षा अथवा देशभेदकी अपेक्षा ही इन दोनोंमें भेद समझना चाहिये। ऊपर जो ऊर्ध्वगमन और सुख आत्माके गुण नहीं है, इसप्रकारका कथन किया है। वहां पर उन दोनों गुणोंका तात्पर्य प्रतिजीवी गुणोंसे है। उर्ध्वगमनसे अवगाहनत्व और सुखसे अव्यावाध गुणका प्रहण करना चाहिये। क्योंकि, प्रन्थान्तरोंमें आयु और वेदनीयके अभावसे होनेवाले जिन गुणोंको अवगाहन और अव्याबाध कहा है। उन्हें ही यहां पर उर्ध्वगमन और सुखके नामसे प्रतिपादन किया है।

तेभ्यः सिद्धेभ्यो नमं इति यावत्।

णिह्य त्रिविहर-कम्मा तिहुवण-सिर-सेहरा विहुव-दुक्खा । सुह-सायर-मज्झ-गया णिरंजणा णिच्च अर्ह-गुणा ॥ २६ ॥ अणवज्जा कय-कज्जा सञ्जावयवेहि दिह-सञ्चरा । वज्ज-सिल्लयव्मगय पिडमं वामेञ्ज-संठाणा ॥ २७ ॥ माणुस-संठाणा वि हु सञ्जावयवेहि णो गुणेहि समा । सिंत्रिदियाण विसयं जमेग-देसे विजाणित ॥ २८ ॥

'णमो आइरियाणं ' पश्चिवधमाचारं चरन्ति चारयन्तीत्याचार्याः चतुर्द्श-विद्यास्थानपारगाः एकादशाङ्गधराः । आचाराङ्गधरो वा तात्कालिकस्वसमयपरसमय-पारगों वा मेरुरिव निश्रलः क्षितिरिव सिहण्णुः सागर इव वहिःक्षिप्तमलः सप्तमय-

ऐसे सिद्धोंको नमस्कार हो।

जिन्होंने नाना भेदरूप आठ कर्माका नाश कर दिया है, जो तीन छोकके मस्तकके शेखरस्वरूप हैं, दुःखोंसे रहित हैं, सुखरूपी सागरमें निमग्न हैं, निरंजन हैं, निर्द्ध हैं, आठ गुणोंसे युक्त हैं, अनवद्य अर्थीत् निर्दोष हैं, कृतकृत्य हैं, जिन्होंने सर्वांगसे अथवा समस्त पर्यायोंसहित संपूर्ण पदार्थोंको जान छिया है, जो वज्रशिला-निर्मित अभग्न प्रतिमाके समान अभेद्य आकारसे युक्त हैं, जो पुरुषाकार होने पर भी गुणोंसे पुरुषके समान नहीं हैं, क्योंकि, पुरुष संपूर्ण इन्द्रियोंके विषयोंको भिन्न भिन्न देशमें जानता है, परंतु जो प्रति प्रदेशमें सब विषयोंको जानते हैं, वे सिद्ध हैं।

'णमो आइरियाणं ' आचार्य परमेष्ठीको नमस्कार हो। जो दर्शन, झान, चारित्र, तप और वीर्य इन पांच आचारोंका स्वयं आचरण करते हैं और दूसरे साधुओंसे आचरण कराते

१ नमस्करणीयता चेषामित्रप्रणाशिज्ञानदर्शनसुखनीर्यादिग्रणयुक्ततया स्वविषयप्रमोदप्रकर्षात्पादनेन भन्यानामतींवोपकारहेतुत्वादिति । भग १, १, १, टीका

२ जम्हा पचिवहाचार आचरतो पमासदि । आयरियाणि देसतो आयरिओ तेण उच्चदे ॥ मूलाचा ५१०-आयार पचिवह चरदि चरावेदि जो णिरदिचार । उवदिसदि य आयार पूसो आयाख णाम ॥ मूलाचा ४१९

३ चोहमदसणवपुव्यी सहासदी सायरो व्य गभीरो । कप्पववहारधारी होटि हु आयारव णाम ॥ मृळाचा ४२५.

४ पच मह्व्ययतुगा तकालियसपरसमयसुद्धारा । णाणागुणगणभारिया आइरिया मम पसीवतु ॥ ति पर् १, ३

५ र्गमीरो दुर्द्धरिसो सूरो धम्मप्पहावणार्यालो (खिदिससिसायरसिरसो कमेण त सो दु सपत्तो ॥ म्लाचा १५९

वित्रमुक्तेः आचार्यः ।

पवयण-जल्हि-जलोयर-ण्हायामल-वृद्धि-सुद्ध-छावासों।
मेरु व्य णिप्पकंपो सूरो पंचाणणो वज्जो ॥ २९ ॥
देस-कुल-जाइ-सुद्धो सोमगो संग-भग-उम्मुक्को ।
गयण व्य णिरुवलेवो आइरियो परिसो होई ॥ ३० ॥
सगह-णिग्गह-कुसलो सुत्तत्य-विसारको पहिय-कित्ती ।
सारण वारण साहण-किरियुज्जुत्तो हु आइरियों ॥ ३१ ॥

एवंविधेभ्य आचार्येभ्यो नम इति यावत्।

हैं उन्हें आचार्य कहते हैं। जो चौदह विद्यास्थानोंके पारगत हों, ग्यारह अंगके धारी हों, अथवा आचारांगमात्रके धारी हों, अथवा तत्कालीन स्त्रसमय और परसमयमें पारंगत हों, मेरुके समान निश्चल हों, पृथिवीके समान सहनशील हों, जिन्होंने समुद्रके समान मल अर्थात् होंपोंको बाहिर फेंक दिया हो, और जो सात प्रकारके मयसे रहित हों, उन्हें आचार्य कहते हैं।

प्रवचनरूपी समुद्रके जलके मध्यमें स्नान करनेसे अर्थात् परमागमके परिपूर्ण अभ्यास और अनुभवसे जिनकी बुद्धि निर्मल हो गई है, जो निर्दोष रीतिसे छह आवश्यकोंका पालन करते हैं, जो मेर पर्वतके समान निर्फ्तक हैं, जो शूर्वीर हैं, जो सिंहके समान निर्मिक हैं, जो वर्ष अर्थात् श्रेष्ठ हैं, देश, कुल और जातिसे शुद्ध हैं, सौम्यमूर्ति हैं, अन्तरंग और विहरंग परिष्रहसे रिहत हैं, आकाशके समान निर्लेप हैं, ऐसे आचार्य परमेष्ठी होते हैं। जो संघके संग्रह अर्थात् दिसा और निग्रह अर्थात् शिक्षा या प्रायिक्षत्त देनेमें कुशल हैं, जो सूत्र अर्थात् परमागमके अर्थमें विशारत हैं, जिनकी कीर्ति सब जगह फैल रही है, जो सारण अर्थात् आचरण, वारण अर्थात् निपेध और साधन अर्थात् वर्तोकी रक्षा करनेवाली कियाओंमें निरन्तर उद्यक्त हैं, उन्हें आचार्य परमेष्ठी समझना चाहिये॥ २९, ३०, ३१॥

ऐसे आचार्यांको नमस्कार हो।

१ तत्र मीतिरिहामुत्र लोके वे वेदनामयम् । चतुर्थी भीतिरत्राण स्यादग्रिसितु पचमी ॥ भीति स्यादा तथा मृत्यु मीतिराकस्मिक तत । कमादुदेशिताश्चेति समैता मीतय स्मृता ॥ पत्नाध्या २, ५०४, ५०५०

२ 'सुद्रकावासो 'ण वसो अवसो, अवसत्स कम्ममावासग इति व्युत्पत्ताविष सामयिकादि वेवाय शब्दी वर्तते । व्याधिदोर्वेव्यादिना व्याकुलो सण्यते अवश परवश इति यावत् । तेनािष कर्तव्य कमेति । अथवा, 'आवासो' इत्ययमर्थ , आवासयन्ति रत्नत्रयमात्मनोति कृत्वा सामायिक चतुर्विद्यतिस्तवो वदना अतिक्रमण प्रत्याख्यान व्युत्सर्ग इत्यमी पडावश्यकािन ॥ मृलारा गा. ११६ टीका

३ सगहणुग्गहकुसलो सुत्तत्यविसारओ पहियकित्ती । किरियाचरणसुजुत्ती गाहुय आदेख वयणी य ॥

मूलाचा १५८.

४ आ मर्यादया तद्विषयनिनयरूपया चर्यन्ते सेन्यन्ते जिनशासनार्योपदेशकतया तदाकाह्विमि इत्याचार्याः ।

'णमो उवज्झायाणं ' चतुर्दशविद्यास्थानव्याख्यातारः उपाध्यायाः तात्कालिक-प्रवचनव्याख्यातारो वा आचार्यस्योक्ताशेपलक्षणसमन्विताः संग्रहानुग्रहांदिगुणहीनाः।

चोदस-पुन्त्र-महोय हिमहिगम्म सिव-त्यिओ सिवत्यीणं । सीर्लंधराण वत्ता होइ मुणीसो उवज्ज्ञायो ॥ ३२ ॥ एतेम्य उपाध्यायेभ्यो नम इति यावत्।

'णमो उवज्झायाणं ' उपाध्याय परमेष्ठीको नमस्कार हो । चौदह विद्यास्थानके व्याख्यान करनेवाले उपाध्याय होते हैं, अथवा तत्कालीन परमागमके व्याख्यान करनेवाले उपाध्याय होते हैं। वे संग्रह, अनुग्रह आदि गुणोंको छोड़कर पहले कहे गये आचार्यके समस्त गुणोंसे युक्त होते हैं।

जो साधु चौदह पूर्वरूपी समुद्रमें प्रवेश करके अर्थात् परमागमका अभ्यास करके मोक्षमार्गमें स्थित हैं, तथा मोक्षके इच्छुक शीलघरों अर्थात् मुनियों को उपदेश देते हैं, उन मुनीइवरोंको उपाध्याय परमेष्ठी कहते हैं॥ ३२॥

ऐसे उपाध्यायोंको नमस्कार हो।

उत्त च, सत्तत्यिकि लक्षणज्ञत्तो गच्छरस मेहिन्ञो य । गणतितिविष्पमुको अत्य वाएड आयरिजो ॥ अथवा आचारो ज्ञानाचाराटि पञ्चमा । आ सर्याटया वा चारो विहार आचारस्तत्र साधव स्वयकरणान् प्रमापणान् प्रदर्शनाचेत्याचार्या । आह च, पचिवह आयार आयरमाणा तहा पयासता । आयार दसता आयरिया तेण वृच्चति ॥ अथवा आ ईपद अपरिपूर्णा इत्यर्थ चारा हेरिका ये ते आचारा चारकन्या इत्यर्थ । युक्तायुक्तविभागनिरूपणानिषुणा विनेया , अतस्तेयु साधवो यथावच्छास्त्राथोपटेशकतया इत्याचार्या । नमस्यता चेषामाचारोपटेशकतयोपकारिलात् । भगः १, १, १ रीका

१ ' निम्रह ' पाठ मितभाति ।

२ वारमण जिणक्खाट सञ्झाय कथित बुंब । उबदंसइ सञ्झाय तेणुवञ्झाउ उच्चिदि ॥ मूलाचा ५११, आ नि १००० 'उ 'ति उवओगकरणे 'व 'ति य झाणस्स हो हें णिहसे । एएण होति उच्झा एसो अन्नो वि पञ्चाओ ॥ 'उ 'वि उवओगकरणे 'व 'ति य पावपरिवज्जणे हो हा । 'झ 'ति अ झाणस्स कए 'ओ ' ति अ ओकस्सणा कम्मे ॥ या नि ९९८, ९९९ उप समीपमागत्याधीयते 'इड् अध्ययने 'इति वचनात् पत्नते 'इण् गतौ ' इति वचनाद्वा अधि आधिक्येन गम्यते, 'इक् स्मरणे ' इति वचनाद्वा स्मर्यते स्त्रतो जिनम्बचन येम्यस्ते उपाध्याया । यटाह, वारसगो जिणक्खाओ सञ्झाओ कहिओ बहे । त उबइसति जम्हा उबञ्झाया तेण वृच्चिति ॥ अथवा उपधानमुपाधि सनिधिस्तेनोपाधिना उपाधौ वा आयो लाम श्रुतस्य येषा ते । उपधीना वा विश्लेषणाना प्रक्रमाच्छोमनानामायो लामो येम्य । अथवा उपाधित्व सानिधित्व आय इष्टफल देवजनितन्तेन अयाना इष्टफलाना सम्हस्तदेकहेतुत्वाचेषा ते । अथवा आधीना मन पीडानामायो लाम आध्या या अधिया वा 'नञ कुत्सार्थत्वात् 'कुबुद्धीनामायोऽध्याय । ध्ये चिन्ताया इत्यस्य धातो प्रयोगान्तन कुत्सार्थत्वादेव च दुर्ध्योन वाध्याय । उपहत् आध्याय अध्यायो वा येस्ते उपाध्याया । नमस्यता चेषा ससम्प्रदायायातिनवचना यापनतो विनयनेन भव्यानामुपकारित्वादिति । सग १, १, १, १ टीका

'णमो लोए सन्व साहूणं ' अनन्तज्ञानादिशुद्धात्मस्वरूपं साधयन्तीति साधवः । पञ्चमहात्रतघरास्त्रिगुप्तिगुप्ताः अष्टादशशीलसहस्रधराश्रतुरशीतिशतसहस्रगुणघराश्र साधवः।

> सीह-गय-त्रसह-मिय-पद्ध-मारुद-सूरुविह-मंदिरंदु-मणी । खिढि-उरगबर-सिरसा परम-पय-विमग्गया साहू ॥ ३३ ॥

सकलकर्मभूमीषृत्पन्नेभ्यस्त्रिकालगोचरेभ्यः साधुभ्यो नमः

'णमो लोप सन्वसाहूणं' लोक अर्थात् ढाई डीपवर्ती सर्व साधुओंको नमस्कार हो। जो अनन्त श्वानादिरूप गुद्ध आत्माके स्वरूपकी साधना करते हैं उन्हें साधु कहते हैं। जो पांच महावर्तोंको धारण करते हैं, तीन गुष्तियोंसे सुरक्षित हैं, अठारह हजार शीलके भेदोंको धारण करते हैं और चौरासी लाख उत्तर गुणोंका पालन करते हैं, वे साधु परमेष्ठी होते हैं।

सिंहके समान पराक्रमी, गजके समान स्वाभिमानी या उन्नत, बैलके समान भट्ट-प्रकृति, मृगके समान सरल, पृशुके समान निरीह गोचरी-वृत्ति करनेवाले, प्यनके समान निःसंग या सब जगह विना रुकावटके विचरनेवाले, सूर्यके समान तेजस्वी या सकल तत्वोंके प्रकाशक, उद्धि अर्थात् सागरके समान गम्भीर, मन्दराचल अर्थात् सुमेरु-पर्वतके समान परीपह और उपसर्गोंके आने पर अकम्प और अडोल रहनेवाले, चन्द्रमाके समान शान्तिद्यक, मणिके समान प्रभा-पुंजयुक्त, क्षितिके समान सर्व प्रकारकी वाधाओंको सहनेवाले, उरग अर्थात् सर्पके समान दूसरेके बनाये हुए अनियत आश्रय-चसतिका आदिमें निवास करनेवाले, अम्बर अर्थात् आकाशके समान निरालम्बी या निर्लप और सदाकाल परमपद अर्थात् मोक्षका अन्वेषण करनेवाले साधु होते हैं ॥ ३३॥

संपूर्ण कर्मभूमियोंमें उत्पन्न हुए त्रिकालवर्ती साधुओंको नमस्कार हो।

- १ गगणतल व णिरालवणा, वाउरिव अपडिवधा, मारदमलिल इव सुद्धियया, पुक्खरपत्त इव निरुवलेवा, कुम्मो इव ग्रुविंदिया, विहग इव विप्पप्तका, खिगाविसाण व एगजाया, भारडपक्खी व अप्पमत्ता, कुजरो इव सोंडीरा, वसमो इव जातिच्यमा, सीहो इव दुद्धरिसा, मदरा इव अप्पम्पा, सागरो इव गमीरा, चदो इव सोमलेसा, सूरो इव दित्तेचया, जचकचणग च इव जातरुवा, वसुधरा इन सञ्चफासविसया, सुहुयहुयासणो तेयसा जलता अणगारा । सूत्र २, २, ७० उरगगिरिजलणसागरनहतलतरुगणसमो अ जो होई । ममरिमयघरणिजलरुहरविपवणसमो अ तो समणो ॥ अनु पृ. २५६
- २ णिव्वाणसाधए जोगे सदा ज्ञजित साधवी । समा सच्चेस भूदेस तम्हा ते सव्यसाधवी ॥ मूलाचा ५१२ । जा नि १००५ साधयन्ति ज्ञानादिशक्तिमिमीं क्षमिति साधव । समता वा सर्वभूतेषु ध्यायन्तीति निरिक्तिन्यायात् साधव । यदाह, णिव्वाणसाहए जोए जम्हा साहिति साहुणो । समा य सव्यभूएस तम्हा ते भावसाहुणो ॥ साहायक वा सयमकारिणां धारयन्तीति साधव । सर्वभ्रहण च सवेषां ग्रणवतामिन्नेयनमनीयताप्रतिपादनार्थम् । अधवा, सर्वेभ्यो जीवेभ्यो हिता सार्वा, ते च ते साधवश्च सार्वसाधव । मार्वस्य वा अर्हतो न तु बुद्धादेः साधव सार्वसाधव । सर्वान् वा श्वभयोगान् साधयन्ति कुर्वन्ति, सार्वान् वा अर्हत साधयन्ति तदाज्ञाकरणादाराधयन्ति प्रतिष्ठापयन्ति वा दुर्नयनिराकारणादिति सर्वसाधव सार्वसाधवो वा । जथवा अव्योगु अवणाहिंयु वाक्येषु अथ्या सव्यानि दक्षिणान्यनु-

सर्वनमस्कारेष्वत्रतनसर्वलोकशब्दावन्तदीपकत्वादध्याहर्तव्यौ सकलक्षेत्रगतत्रि-कालगोचराहदादिदेवताप्रणमनार्थम् ।

युक्तः प्राप्तात्मस्वरूपाणामईतां सिद्धानां च नमस्कारः, नाचार्यादीनामप्राप्तात्म-स्वरूपत्वतस्तेषां देवत्वाभावादिति न, देवो हि नाम त्रीणि रत्नानि स्वभेदतोऽनन्तभेद-मिन्नानि, तिद्विशिष्टो जीवोऽपि देवः अन्यथाशेषजीवानामपि देवत्वापत्तेः। तत आचार्या-दयोऽपि देवाः रत्नत्रयास्तित्वं प्रत्यविशेषात्। नाचार्यादिस्थितरत्नानां सिद्धस्थरत्नेभ्यो भेदो रत्नानामाचार्यादिस्थितानामभावापत्तेः। न कारणकार्यत्वाद्भेदः सत्स्वेवाचार्यादिस्थ-रत्नावयवेष्वन्यस्य तिरोहितस्य रत्नाभोगस्य स्वावरणविगमत आविभावोपलम्भात्। न

पांच परमेष्ठियोंको नमस्कार करनेमें, इस नमोकार मंत्रमें जो 'सर्व ' और ' लेक ' पद हैं वे अन्तदीपक हैं, अतः संपूर्ण क्षेत्रमें रहनेवाले त्रिकालवर्ती अर्हित आदि देवताओंको नमस्कार करनेके लिये उन्हें प्रत्येक नमस्कारात्मक पदके साथ जोड़ लेना चाहिये।

र्शका — जिन्होंने आत्म-स्वरूपको प्राप्त कर लिया है ऐसे अरिहंत और सिद्ध परमेष्ठीको नमस्कार करना योग्य है, किंतु आचार्यादिक तीन परमेष्ठियोंने आत्म-स्वरूपको प्राप्त नहीं किया है, इसलिये उनमें देवपना नहीं आ सकता है। अत्र उन्हें नमस्कार करना योग्य नहीं है।

समाधान — ऐसा नही है, क्योंकि, अपने अपने भेदोंसे अनन्त भेदरूप रत्तत्रय ही देव है, अतएव रत्तत्रयसे युक्त जीव भी देव है, अन्यथा (यदि रत्तत्रयकी अपेक्षा देवपना न माना जाय तो) संपूर्ण जीवोंको देवपना प्राप्त होनेकी आपित्त आ जायगी। इसलिये यह सिद्ध हुआ कि आचार्यादिक भी रत्तत्रयके यथायोग्य धारक होनेसे देव हैं, क्योंकि, अरिहंतादिकसे आचार्यादिकमें रत्तत्रयके सद्भावकी अपेक्षा कोई अन्तर नहीं है। अर्थात् जिसतरह अरिहंत और सिद्धोंके रत्तत्रय पाया जाता है, उसीप्रकार आचार्यादिकके भी रत्तत्रयका सद्भाव पाया जाता है। इसलिये आंशिक रत्तत्रयकी अपेक्षा इनमें भी देवपना वन जाता है।

आचार्यादि परमेष्ठियोंमें स्थित तीन रत्नोंका सिद्ध परमेष्ठीमें स्थित रत्नोंसे भेद भी नहीं है। यदि दोनोंके रत्नत्रयमें सर्वथा भेद मान छिया जावे, तो आचार्यादिकमें स्थित रत्नोंके अभावका प्रसंग आवेगा। अर्थात् जब आचार्यादिकके रत्नत्रय सिद्ध-परमात्माके रत्नत्रयसे भिन्न सिद्ध हो जावेंगे, तो आचार्यादिकके रत्न ही नहीं कहळावेंगे।

आचार्यादिक और सिद्ध-परमेष्ठीके सम्यग्दर्शनादिक रहों में कारण-कार्यके भेदसे भी भेद नहीं माना जा सकता है, क्योंकि, आचार्यादिकमें स्थित रहोंके अवयवेंकि रहने पर ही तिरोहित, अर्थात् कर्मपटलेंके कारण पर्यायरूपसे अप्रगट, दूसरे रह्नावयवेंका अपने आवरण-कर्मके अभाव हो जानेके कारण आविभीव पाया जाना है। अर्थात् जैसे जैसे कर्मपटलोंका

कुलानि यानि कार्याणि तेषु साघवो निपुणा श्रन्यसाधवं सन्यसाधवो वा । एषा च नमनीयता मोक्षमार्गसाहायक-करणेनोपकारिन्वात् । भग- १, १, १ टीका

परोक्षापरोक्षकृतो भेदो वस्तुपरिच्छिति प्रत्येकत्वात् । नैकस्य ज्ञानस्यावस्थाभेदतो भेदो निर्मलानिर्मलावस्थावस्थितदर्पणस्यापि भेदापत्तेः । नावयवावयविकृतो भेदः अवयवस्यान्वयविनोऽन्यतिरेकात् । सम्पूर्णरत्नानि देवो न तदेकदेश इति चेन्न, रत्नैकदेशस्य देवत्वाभावे समस्तस्यापि तदसत्वापत्तेः । न चाचार्यादिस्थितरत्नानि कृत्स्वकर्मक्षयकर्तृणि रत्नैकदेश-त्वादिति चेन्न,अग्निसमूहकार्यस्य पलालराशिदाहस्य तत्कणादप्युपलम्भात् । तस्मादाचार्या-दयोऽपि देवा इति स्थितम् ।

विगताग्रेपलेपेषु सिद्धेषु सत्स्वर्हतां सलेपानामादौ किमिति नमस्कारः क्रियत इति चेन्नैप दोपः, गुणाधिकसिद्धेषु श्रद्धाधिक्यनिवन्धनत्वात् । असत्यर्हत्याप्तागमपदार्थावगमो

अभाव होता जाता है, वैसे ही वैसे अप्रगट रहोंके दोष अवयव अपने आप प्रगट होते जाते हैं। इसिछये उनमें कारण-कार्यपना भी नहीं वन सकता है। इसीप्रकार आचार्यादिक और सिद्धोंके रहोंमें परोक्ष और प्रत्यक्ष-जन्य भेद भी नहीं माना जा सकता है, क्योंकि, वस्तुके झान-सामन्यकी अपेक्षा दोनों एक हैं। केवल एक झानके अवस्थामेदसे भेद नहीं माना जा सकता है। यदि झानमें उपाधिकृत अवस्था-भेदसे भेद माना जावे, तो निर्मल और मिलन द्वाको प्राप्त द्पैणमें भी भेद मानना पड़ेगा। इसीप्रकार आचार्यादिक और सिद्धोंके रहोंमें अवयव और अवयवी-जन्य भी भेद नहीं है, क्योंकि, अवयव अवयवीसे सर्वथा अलग नहीं रहते हैं।

शंका — संपूर्ण रत्न अर्थात् पूर्णताको प्राप्त रत्नत्रयको ही देव माना जा सकता है, रत्नोंके एकदेशको देव नहीं माना जा सकता ?

समाधान—ऐसा कहना भी उचित नहीं है, क्योंकि, रत्नेंके एकदेशम देवपनाके अभाव मान छेने पर रत्नोंकी समग्रतामें भी देवपना नहीं बन सकता है। अर्थात् जो कार्य जिसके एकदेशमें नहीं देखा जाता है वह उसकी समग्रतामें कहासे आ सकता है?

शंका — आचार्यादिकमें स्थित रत्नत्रय समस्त कर्मोंके क्षय करनेमें समर्थ नहीं हो सकते हैं, क्योंकि, उनके रत्न एकदेश हैं।

समाधान — यह कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, जिसप्रकार पलाल-राशिका दाहरूप अग्नि-समृहका कार्य अग्निके एक कणसे भी देखा जाता है, उसीप्रकार यहा पर भी समझना चाहिये। इसलिये आचार्यादिक भी देव हैं, यह बात निश्चित हो जाती है।

शंका—सर्व प्रकारके कर्म-छेपसे रहित सिद्ध-परमेष्ठीके विद्यमान रहते हुए अघातिया-कर्मीके छेपसे युक्त अरिहंतोंको आदिमें नमस्कार क्यों किया जाना है?

समाधान —यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, सबसे अधिक गुणवाले सिडोंमे श्रद्धाकी अधिकताके कारण अरिहंत परमेष्ठी ही हैं, अर्थात् अरिहत परमेष्ठीके निमित्तसे ही अधिक गुणवाले सिडोंमें सबसे अधिक श्रद्धा उत्पन्न होती है। अथवा, यदि अरिहत परमेष्ठी न होते तो इम लोगोंको आस, आगम और पदार्थका परिवान नहीं हो सकता था। किंतु अरिहंत परमेष्ठीके

न भवेदस्मदादीनाम्, संजातश्रेतत्प्रसादादित्युपकारापेक्षया वादावर्हनमस्कारः क्रियते। न पक्षपाता दोषाय ग्रुमपक्षवृत्तेः श्रेयोहेतुत्वात् । अद्वैनप्रधाने गुणीभूतद्वैते द्वैतनिवन्धनस्य पक्षपातस्यानुपपत्तेश्व । आप्तश्रद्धाया आप्तागमपदार्थविषयश्रद्धाधिक्यनिवन्धनत्वख्या-पनार्थं वाहितामादौ नमस्कारः । उक्तं च—

जस्संतियं धम्मवहं णिगच्छे तस्सतियं वेणइयं पठंजे । सकारए तं सिर-पंचएण' काएण वाया मणसा वि णिचं ॥ ३०॥

मंगलस्स कारणं गयं।

संपहि णिमित्तमुचदे । कस्स णिमित्तं ? सुत्तावदारस्स । तं कधं जाणिज्ञिह

भसादसे हमें इस बोधकी प्राप्ति हुई है। इसिलये उपकारकी अपेक्षा भी आदिमें अरिहंतोंकी नमस्कार किया जाता है।

यदि कोई कहे कि इसप्रकार आदिमें अरिहंतोंको नमस्कार करना तो पक्षपात है ? इस पर आचार्य उत्तर देते हैं कि ऐसा पक्षपात दोषोत्पादक नहीं है । कितु शुभ पक्षमें रहनेसे वह कल्याणका ही कारण है । तथा द्वैतको गौण करके अद्वैतकी प्रधानतासे किये गये नमस्कारमें द्वैतमूलक पक्षपात वन भी तो नहीं सकता है ।

विशेषार्थ—पक्षपात वहीं संभव है जहां दो वस्तुओं मेंसे किसी एककी ओर अधिक आकर्षण होता है। परंतु यहां परमेष्टियोंको नमस्कार करनेमें दृष्टि प्रधानतया गुणोंकी ओर रहती है, वस्तुभेदकी प्रधानता नहीं है। इस्तृ यहां पक्षपात किसीप्रकार भी संभव नहीं है।

आप्तकी श्रद्धासे ही आप्त, आगम और पदार्थींके विषयमें दृढ श्रद्धा उत्पन्न होती है, इस बातके प्रसिद्ध करनेके लिये भी आदिमें अरिहंतोंको नमस्कार किया गया है। कहा भी है-

जिसके समीप धर्म-झान प्राप्त करे उसके समीप विनय युक्त होकर प्रवृत्ति करनी चाहिये। तथा उसका, शिर-पंचक अधीत् मस्तक, दोनों हाथ और दोनों जंघाएं इन पंचांगोंसे तथा काय, वचन और मनसे निरन्तर सत्कार करना चाहिये।

इसतरह मंगलके कारणका वर्णन समाप्त हुआ। अब निमित्तका कथन करते हैं-

शंका - यहां पर किसके निमित्तका कथन किया जाता है ?

समाधान-यहां पर सूत्रावतार अर्थात् प्रन्थके प्रारम्भ होनेके निमित्तका वर्णन किया

१ अरहतुवएसेण सिद्धा नजित तेण अरहाई । न वि कोइ य परिसाए पणमिता पणमई रही ॥ आ. नि १०१५-

२ आदर्भप्रतिषु ' ग्रणिभूतताहैते ' इति पाठ ।

३ आदर्भप्रतिषु ' शन्दाधिनय ' इति पाठः ।

४ प्रतिषु ' यचमेण ' इति पाठ. । दो जाणू दोण्णि करा प्वमग होइ उत्तमगं तु । सम्म सपणिवाओ गेओ प्रचगपणिवाओ ॥ पत्राः वि २, १५. ५ जस्सतिषु धम्मपयाह सिक्से तस्सतिषु वेणइय पटजे । सकारषु सिरसा पजलीओ कायगिरा सो

सुत्तावदारस्स ण अण्णेस्सेति १ पयरणादो । 'भोयण-वेलाए संधवमाणि 'त्ति वयणादो लोण इव । बद्ध-वंध-वंधकारण-मुक्त-मोक्ख-मोक्खकारणाणि णिक्खेव-णय-प्पमाणाणि-योग-दारेहि आहिगम्म भविय-लणो जाणदु त्ति सुत्तमोइण्णं अत्थदो तित्थयरादो, गंथदो गणहर-देवादो त्ति ।

द्रव्यभावाभ्यामकुत्रिमत्वतः सदा स्थितस्य श्रुतस्य कथमवतार इति चेदेतत्सर्व-मभविष्यद्यदि द्रव्यार्थिकनयोऽविवक्षिष्यत् । पर्यायार्थिकनयापेक्षायामवतारस्तु पुन-र्घटत एव ।

छद्दन्त्र-णव-पयत्ये सुय-णाणाङ्च-दिप्प-तेएण । पत्संतु भन्त-जीना इय सुय-रिनणो हने उदयो ॥ ३५ ॥ साम्प्रतं हेतुरुच्यते । तत्र हेतुर्द्विचिधः प्रत्यक्षहेतुः परोक्षहेतुरिति । कस्य हेतुः १

शंका —यह कैसे जाना जाता है कि यहां पर स्त्रावतारके निमित्तका कथन किया जाता है, अन्यका नहीं।

समाधान — यह वात प्रकरणसे जानी जाती है। जैसे-भोजन करते समय 'सैन्धव लाओ ' इसप्रकारके वचनसे सेंधे नमकका ही ज्ञान होता है, उसीप्रकार यहां पर भी समझ लेना चाहिये कि यहां पर प्रन्थावतारके निमित्तका ही कथन किया जा रहा है।

वद्ध, वन्ध, वन्धके कारण, मुक्त, मोक्ष और मोक्षके कारण, इन छह तत्वांकी निश्लेष, नय, प्रमाण और अनुयोगडारोंसे भर्छभांति समझकर भव्यजन उनके झाता बनें, इसिछिथे यह सूत्र-ग्रन्थ अर्थ-प्ररूपणाकी अपेक्षा तीर्थकरसे और ग्रन्थरचनाकी अपेक्षा गणधरदेवसे अवतीर्ण हुआ है।

शंका—द्रव्य और भावसे अकृत्रिम होनेके कारण सर्वदा एकरूपसे अवस्थित श्रुतका अवतार कैसे हो सकता है ?

समाघान—यह शंका तो तब बनती जब यहां पर द्रव्यार्थिक नयकी विवक्षा होती। परंत यहां पर पर्यायार्थिक नयकी अपेक्षा होनेसे श्रुतका अवतार तो बन ही जाता है।

भव्य-जीव श्रुतज्ञानरूपी सूर्यके दीप्त तेजसे छह द्रव्य और नव पदार्थीको देखें अर्थात् भछीभाति जाने, इसीछिये श्रुतज्ञानरूपी सूर्यका उदय हुआ है ॥ ३५ ॥

अब हेतुका कथन किया जाता है, हेतु दो प्रकारका होता है, एक-प्रत्यक्ष हेतु और दूसरा परोक्ष हेतु। श्रृंका -- यहां पर किसके हेतुका कथन किया जाता है?

मनसा अ निच | द वै ९, १३

१ प्रतिपु ',यण्णस्स ' इति पाठ ।

२ छद्व्यणवपयत्त्ये सुद्रणाणदुर्मणिकिरणसत्तीषु । देक्खनु मञ्जजीवा अण्णाणतमेण सन्छण्णा ॥

,ति प १, ३४०

सिद्धान्ताध्ययनस्य । तत्र प्रत्यक्षहेतुिद्धिविधः साक्षात्प्रत्यक्षपरम्पराप्रत्यक्षमेदात् । तत्र साक्षात्प्रत्यक्षमज्ञानविनाञ्चः सज्ज्ञानोत्पितिर्देवमनुष्यादिभिः सततमम्यर्चनं प्रतिसमय-मसंख्यातगुणश्रेण्या कर्मानिर्जरा च'। कर्मणामसंख्यातगुणश्रेणिनिर्जरा केषां प्रत्यक्षिति चेन्न, अवधिमनःपर्ययज्ञानिनां सत्रमधीयानानां तत्प्रत्यक्षतायाः सम्रुपलम्भात् । तत्र परम्पराप्रत्यक्षं शिष्यप्रशिप्यादिभिः सततमभ्यर्चनम् । परोक्षं द्विविधम् , अम्युद्यनैःश्रेय-समिति । तत्राभ्युद्यसुक्षं नाम सातादि-प्रश्चस्त-कर्म-तीव्रानुभागोदय-जनितेन्द्र-प्रतीन्द्र-सामानिक-त्रायित्रश्चरद्यसुक्षं नाम सातादि-प्रश्चस्त-कर्म-तीव्रानुभागोदय-जनितेन्द्र-प्रतीन्द्र-सामानिक-त्रायित्रश्चर्यसुक्ष्यादि-देव-चक्रवर्ति-वलदेव-नारायणार्धमण्डलीक-मण्डलीक-महामण्ड-लीक-राजाधिराज-महाराजाधिराज-परमेश्वरादि-दिव्य-मानुष्य-मुख्य् ।

समाधान - यहां पर सिङान्तके अध्ययनके हेतुका कथन किया जाता है।

उन दोनों प्रकारके हेतुओंमेंसे प्रत्यक्ष हेतु दो प्रकारका है, साक्षात्प्रत्यक्ष हेतु और परंपरा-प्रत्यक्ष हेतु । उनमेंसे अञ्चानका विनाश सम्यग्ज्ञानकी उत्पत्ति, देव, मनुष्यादिके द्वारा निरन्तर पूजाका होना और प्रत्येक समयमें असंख्यात-गुणित-श्रेणीक्षपसे कर्मोंकी निर्जराका होना साक्षात्प्रत्यक्ष हेतु (फल) समझना शाहिये।

शंका- कर्मोंकी असंख्यात-गुणित-श्रेणीरूपसे निर्जरा होती है, यह किनके प्रत्यक्ष है?

समाधान— ऐसी शंका ठीक नहीं है ? क्योंकि, सूत्रका अध्ययन करनेवालीकी असंख्यात गुणित-श्रेणीक्रपसे प्रतिसमय कर्म-निर्जरा होती है, यह बात अवधि-झानी और मनःपर्यय-झानियोंको प्रत्यक्षरूपसे उपलब्ध होती है।

शिष्य, प्रतिशिष्यादिकके द्वारा निरन्तर पूजा जाना परंपरा-प्रत्यक्ष हेतु है। परोक्षहेतु भी दो प्रकारका है, एक अभ्युद्यसुक्त और दूसरा नैश्रेयससुक्त । इनमेंसे साता-वेदनीय आदि प्रशस्त-कर्म-प्रकृतियोंके तीन अनुभागके उद्यसे उत्पन्न हुआ इन्द्र, प्रतीन्द्र, सामानिक, त्रायिक्षश आदि देवसंबन्धी दिव्य-सुक्त और चक्रवर्ती, बलदेव, नारायण, अर्धमण्डलीक, महामण्डलीक, राजाधिराज, महाराजाधिराज, परमेश्वर आदि मनुष्य-सम्बन्धी मानुष्य-सुक्तको अभ्युद्यसुक्त कहते हैं।

१ सक्खापच्चवखंपरपच्चक्खा दोण्णि होदि पचक्खा । अण्णाणस्स विणास णाणिदवायरस्स उप्पत्ती ॥ देवमणुस्सादाहि य सततमन्मचणप्पयारांणी । पिंडसमयमसँखेखयगुणसैदिकम्मणिक्ररण ॥ ति प॰ १, ३६-३७.

२ इय सवखापचवख पचवखपर पर च णादव्य ! सिस्सपिहसिस्सपहुदीहिं सददमन्मचणपयार ॥ दोभेद च परोक्ख अन्भुटयसोवखा मोक्खसोवखाइ । सादादिविविहसुपसत्यकम्मतिव्वाष्टमागउदएहिं ॥ इदपिहदिगिदिय-तेचीससामरसम्।णपहुदिसह । राजाहिराजमहाराजद्धमङ्किमङ्कयाण ॥ महमङ्कियाण अद्भचिक्चकहिरितित्थयरसोक्ख । अद्वारसमेचाण सामिसिणेण मचिज्रचाणं ॥ ति प. १, ३८-४१.

भष्टादशसख्याना श्रेणीनामधिपतिर्विनम्राणाम् । -राजा स्यान्मुकुटघरः कल्पतरुः सेवमानानाम् ॥ ३६०॥

एत्थुवउजंतीओ गाहाओ-

हय-हित्य-रहाणिहिवा सेणावइ-मंति-सिहि-दंडवई ।

सुद-क्खित्य-वम्हण-वइसा तह महयरा चेव ॥ ३७ ॥

गणरायमच-तल्वर-पुरोहिया दिप्या महामत्ता ।
अहारह सेणीओ पयाइणा मेलिया होति ॥ ३८ ॥

पृतनाङ्ग-दण्डनायक-वर्ण-विगमुग्-गणेड्-महामात्राश्च ।

मित्र-पुरोहित-सेनान्यमाल्य-तल्वर-महत्तराः स्युः श्रेण्यः ॥ ३९ ॥

पञ्चशतनरपतीनामिधराजोऽधीक्षरो भवति लोके ।

राजसहस्राधिपतिः प्रतीयतेऽसौ महाराजः ॥ ४० ॥

दिसहस्रराजनाथो मनीपिमिर्वण्यंतेऽर्धमण्डलिकः ।

मण्डलिकश्च तथा स्याच्छुःसहस्रावनीशपतिः ॥ ४१ ॥

जो नम्रीभूत अठारह श्रेणियोंका अधिपति हो, मुकुटको धारण करनेवासा हो और सेवा करनेवालोंके लिये कल्पवृक्षके समान हो उसे राजा कहते हैं ॥ २६ ॥

यहां प्रकरणमें उपयोगी गाथाए उद्धृत की जाती हैं।

घोड़ा, हाथी, रथ इनके अधिपति, सेनापति, मन्त्री, श्रेष्ठी, दण्डपति, शूद्र, सित्रय, ब्राह्मण, वैश्य, महत्तर, गणराज, अमात्य, तलवर, पुरेहित, स्विभमानी महामात्य और पैद्ल सेना इसतरह सब मिलाकर अठारह श्रेणियां होती हैं॥ ३७, ३८॥

अथवा हाथी, घोड़ा, रथ और पयादे ये चार सेनाके अंग, दण्डनायक, ब्राह्मण, सित्रय-वैश्य और शूट्र ये चार वर्ण, विणक्पति, गणराज, महामात्र, मन्त्री, पुरोहित, सेनापति, अमात्य, तलवर और महत्तर ये अठारह श्रेणियां होती हैं॥ ३९॥

लोकमें पांचसौ राजाओंके अधिपतिको अधिराज कहते हैं, और एक हजार राजाओंके अधिपतिको महाराज कहते हैं ॥ ४० ॥

पण्डितजन दो हजार राजाओंके स्वामीको अर्धमण्डलीक कहते हैं और सार हजार राजाओंके स्वामीको मण्डलीक कहते हैं ॥ ४१ ॥

१ वरत्यणमञ्ज्ञधारी सेवयमाणा णवति दह अह । देता हवेटि राजा जितसत्त् समरसघट्टे ॥ करितुरय-रहाहिवई सेणावह य मति-सेट्टि-दडवई । मुद्धक्खित्यवदसा हवित तह महयरा पवरा ॥ गणराम्रमिततल्बनरपुरीहिया मतया महामता । बहुविहपहण्णया य अद्वारसा होति सेणीओ ॥ ति. प १, ४२-४४. अष्टसहस्रमद्दीपितनायकमाहुर्नुधाः महामण्डिलकम् ।
पोडशराजसहस्निर्वनम्यमानिस्त्रखण्डघरणीशः' ।। ४२ ॥
पट्खण्डभरतनायं द्वात्रिंशद्धरणिपितसहस्राणाम् ।
दिन्यमनुष्यं विदुरिह मोगागारं सुचकप्रसम् ॥ ४३ ॥
सकलभुवनैकनाथस्तीर्थकरो वर्ण्यते मुनिवरिष्ठैः ।
विश्वधवलचामराणा तस्य स्याद्दे चतुःपिष्टः ॥ ४४ ॥
तित्थयर-गणहरत्तं तहेव देविंद-चक्कवित्त ।
अण्णरिहमेत्रमाई अन्भुदय-फलं वियाणाहिं ॥ ४५ ॥
तत्र नैःश्रेयसं नाम सिद्धानामहतां चातीन्द्रियमुखम् । उत्तं च—
अदिसयमाद-समुत्यं विसयादीदं अणोवममणंतं ।
अन्बुश्विण्णं च सुहं सुद्धवनोगो य सिद्धाणं ॥ ४६ ॥

वुधजन आठ हजार राजाओंके स्वामीको महामण्डलीक कहते हैं। और जिसे सीलह हजार राजा नमस्कार करते हैं उसे नीन खण्ड पृथिवीका अधिपति अर्थात् नारायण कहते हैं॥ ४२॥

इस लोकमें वर्तास हजार राजाओंसे सेवित, नव निधि आदिसे प्राप्त होनेवाले भोगोंके भण्डार, उत्तम चन्न-रत्नको धारण करनेवाले और भरतक्षेत्रके छह खण्डके अधिपितको दिव्य अर्थात् अनेक गुणोंसे युक्त मनुष्य अर्थात् चन्नवर्ता समझना चाहिये ॥ ४३ ॥

जिनके अपर चन्द्रमाके समान धवल चौसठ चंवर दुरते हैं ऐसे सकल भुवन के

अद्वितीय स्वामीको श्रेष्ठ मुनि तीर्थंकर कहते हैं॥ ४४॥

इस लोकमें तीर्थकरपना, गणधरपना, देवेन्द्रपना, चक्रवर्तिपना और इसीप्रकारके अन्य अर्ह अर्थात् पूज्य पदोंको अभ्युदयका फल समझना चाहिये॥ ४५॥

अरिईत और सिद्धोंके अतीन्द्रिय सुखको नैश्रेयस सुख कहते हैं। कहा भी है— अतिशयरूप, आत्मासे उत्पन्न हुआ, विषयोंसे रहित, अनुपम, अनन्त और विच्छेर-

१ पचसयरायसामी अहिराजो हीदि फितिमरिददिसी । रायाण जो सहस्स पालह सी होदि महराजो ॥ दुसहस्समठडवद्धभुववसहो तच अद्धमङ्किओ । चउराजसहस्साण अहिणाहो होड मडिलय ॥ महमङ्किओ णामी अद्धसहस्साण अहिवई ताण । रायाण अद्धचकी सामी सोलससहस्समेचाण ॥ ति प १,४५-४७

३ प्रवच १, १३ ' सुद्धवजीगप्पसिद्धाण ' इति पाठमेद ।

भाविय-सिद्धताण दिणयर-कर-णिम्मल हवइ णाण ।
सिसिर-यर-कर-सिर्च्छं हवइ चिरत्त स-वस-चित्त ॥ ४७ ॥
मेरु व्य णिप्पक्तपं णद्वड-मल ति-मूढ्-उम्मुकं ।
सम्मद्सणमणुवममुप्पज्जइ पवयणब्भासां ॥ ४८ ॥
तत्तो चेव सुहाइ सयलाइ देव मणुय-खयराण ।
उम्मूलियइ-कम्म फुड सिद्ध-सुह पि पवयणादों ॥ ४९ ॥
जिय-मोहिंघण-जलणो अण्णाण-तमधयार-दिणयरओ ।
कम्म-मल्ज-कलुस-पुसओ जिण-वयणिभवोवैही सुहयो ॥ ५० ॥
अण्णाण-तिमिर-इरण सुभविय हिययारविंद-जोहणयं ।
उज्जोइय सयल-वह सिद्धत-दिवायर भजह ॥ ५१ ॥

रहित सुस्र तथा गुद्धोपयोग सिद्धांके होता है ॥ ४६ ॥

जिन्होंने सिद्धान्तका उत्तम प्रकारसे अभ्यास किया है ऐसे पुरुषोंका झान सूर्यकी किरणोंके समान निर्मेळ होता है और जिसमें अपने चित्तको स्वाधीन कर लिया है ऐसा चन्द्रमाकी किरणोंके समान चारित्र होता है ॥ ४७॥

प्रवचन अर्थात् परमागमके अभ्याससे मेरुके समान निष्कम्प, आठ मल-रहित, तीन मृदुताओंसे रहित और अनुपम सम्यन्दर्शन भी होता है ॥ ४८ ॥

उस प्रवचनके अभ्याससे ही देव, मनुष्य और विद्याधरोंके सबी सुख प्राप्त होते हैं, तथा आठ कर्मोंके उन्मूलित हो जानेके वाद प्राप्त होनेवाला विशद सिद्ध सुख भी प्रवचनके अभ्याससे ही प्राप्त होता है॥ ४९॥

वह जिनागम जीवके मोहरूपी ईंधनके भस्म करनेके लिये अग्निके समान है, अझान-रूपी गाढ़ अन्धकारको नए करनेके लिये सूर्यके समान है, कर्ममल अर्थात् द्रव्यकर्म, और कर्मकलुव अर्थात् भावकर्मको मार्जन करनेवाला समुद्रके समान है और परम सुमग है॥५०॥

अझानरूपी अन्धकारको हरण करनेवाले, भन्यजीवोंके हृदयरूपी कमलको विकसित करनेवाले और संपूर्ण जीवोंके लिये पथ अर्थात् मोक्षमार्गको प्रकाशित करनेवाले ऐसे सिद्धान्तरूपी दिवाकरको भजो ॥ ५१ ॥

१ सोक्ख तित्ययराणं कप्पातीदाण तह् य इदियादीट । अविसयमादसमुत्थे णिस्सयसमण्डवम पवरं ॥ सुद्दणाणमानणापु णाण मत्त्व किरण-उन्जीओ । आठ चढुञ्जल चरित वित्त हवेदि मन्त्राण ॥ फणयधराधरधीरे सूदत्तयविरहिद हयग्गमल । जायदि पवयणपटणे सम्मदसणमण्डवम ण ॥ ति. प १, ४९-५१

२ सरंखेयरमण्डनाणं रूब्सिति सहाइ आरिसमामा । तत्तो णिब्नाणसह णिण्णासिदधातुणद्धमल । ति.प. १, ५२. १ मतिषु ' जिणवयणिमेनीवहिं ' इति पाठ अथवा जिनपालितो निमित्तम्, हेतुर्मोक्षः, शिक्षकाणां हर्पोत्पादनं निमित्तहेतुकथने प्रयोजनम् । परिमाणमुच्चदे । अक्खर-पय-संघाय-पडिवत्ति-अणियोगहारेहि संसेजं, अत्थदो अणंतं । पदं पड्च अट्टारह-पद-सहस्सं । शिक्षकाणां हर्पोत्पादनार्थं मतिन्याकुलता-विनाशनार्थं च परिमाणमुच्यते । णामं जीवट्टाणमिदि । कारणं पुन्तं व वत्तन्तं ।

तत्थ कत्ता दुविहों, अत्थ-कत्ता गंथ-कृत्ता चेदि । तत्थ अत्थ-कत्ता द्वादीहि चडिह परूविज्जिदि । तत्र तस्य तावद् द्रव्यनिरूपणं क्रियते । स्वेद-रजो-मल-रक्तनयन-कटाक्षश्चरमोश्चादि-शरीरगताशेषदोपाद्षित-समचतुरस्रसंस्थान -वज्रवृपमसंहनन-दिव्यगन्ध प्रमाणस्थितनखरोम-निर्भूषणायुधाम्बरभय-सौम्यवदनादि-विशिष्टदेहधरः चतुर्विधोपसर्ग-

अथवा, जिनपालित ही इस श्रुतावतारके निमित्त हैं और उसका हेतु मोक्ष है, अर्थाव् मोक्षके हेतु जिनपालितके निमित्तके इस श्रुतका अवतार हुआ है। यहां पर निमित्त और हेतुके कथन करनेसे पाठकजनोंको हर्पका उत्पन्न कराना ही प्रयोजन है।

अब परिमाणका व्याख्यान करते हैं, अक्षर, पद, सद्यात, प्रतिपत्ति, और अनुयोग इत्रार्थिकी अपेक्षा श्रुतका परिमाण संख्यात है और अर्थ अर्थात् तद्वाच्य विषयकी अपेक्षा अनन्त है। पदकी अपेक्षा अठारह हजार प्रमाण है। शिक्षक जनेंको हर्य उत्पन्न करानेके लिये और मितिसंबन्धी ब्याकुलता दूर करनेके लिये यहां पर परिमाण कहा गया है।

नाम, इस शास्त्रका नाम जीवस्थान है।

कारण, कारणका न्याख्यान पहले कर आये हैं। उसीप्रकार यहां पर भी उसका ध्यास्थान करना चाहिये।

कर्ताके दो भेद हैं, अर्थकर्ता और प्रन्थकर्ता। इनमेंसे अर्थकर्ताका दृःयादिक चार द्वारेंके द्वारा निरूपण किया जाता है। उनमेंसे पहले दृज्यकी अपेक्षा अर्थकर्ताका निरूपण करते हैं

पसीना, रज अर्थात् बाह्य कारणें से शरीरमें उत्पन्न हुआ मल, मल अर्थात् शरीरसे उत्पन्न हुआ मल, रक्त-नेत्र और कटाझक्तप वाणोंका छोड़ना आदि शरीरमें होनेवाले संपूर्ण देखिंसे राहत, समचतुरस्र संस्थान, वज्रवृपभनाराच संहनन, दिव्य-सुगन्धमयी, सदैव योग्य समाणक्तप नक्ष और रोमवाले, आभूषण आयुध, वस्त्र और भयरहित सोम्य-मुख आदिसे प्रमाणक्तप नक्ष और रोमवाले, आभूषण आयुध, वस्त्र और भयरहित सोम्य-मुख आदिसे

र निविह्तथेहि अणेतं सखेडनं अनखराणगणणाए । एव पमाणद्विदेवे सिस्साण महिवकासंगर्र ॥ सि प. १, ५३.

२ कतारी दुनियप्पो णादन्ती अत्थर्गधर्मदेहिं । दन्नादिच्छप्पगोरिंहें मासिमी अत्थकतारी ॥ सेदर्जाहमलेषे रत्तिच्छकदुक्खनाणमोक्खेहि । इयपहुदिदेहदोसेहिं सेततमदृसिदसरीरी ॥ आदिमसंहणणज्दो समचउरस्तर्गनासर्तेणणो । दिव्ववरगधधारी पमाणहिदरीमणखरूनो ॥ णिम्भूसणायुष्वरमीदी सोम्माणणादिदिन्नतण् । अट्टन्मिह्यसहरसप्माणनरं दिव्ववरगधधारी पमाणहिदरीमणखरूनो ॥ णिम्भूसणायुष्वरमीदी सोम्माणणादिदिन्नतण् । अट्टन्मिह्यसहरसप्माणनरं सक्खणोपेदो ॥ चडिनहजनसगोहिं णिच निमुको कसायपरिहीणो । जुह्म्पहुदिपरिसहेहिं परिचत्तो रायदोसेहिं ॥ ति. प. १, ५५-५९०

क्षुधादिपरीपह-रागद्वेपकपायेन्द्रियादिसकलदोषगोचरातिकान्तः योजनान्तरद्रसमीपस्थाष्टा-दश्यमापा—सप्तहतञ्चतकुभाषायुत-तिर्यग्देवमजुष्यभाषाकारन्यूनाधिक-भावातीतमधुरमनोहर-गम्भीरिवश्चद्वागतिश्चयसम्पन्नः भवनवासिवाणव्यन्तर-ज्योतिष्क-कल्पवासीन्द्र-विद्याधर-चक्रवर्ति-वल-नारायण-राजाधिराज-महाराजार्धमहामण्डलीकेन्द्रायि-वायु-भूति-सिंह-व्याला-दि-देव-विद्याधर-मजुष्यर्पि-तिर्यगिन्द्रेभ्यः प्राप्तपूजातिश्चयो महावीरोऽर्थकर्त्ताः।

तत्थ खेत्त-विसिद्घोत्थ-कत्ता परुविज्ञदि—

पच-सेक-पुरे रम्मे विउन्ने पञ्चदुत्तमे ।

णाणा-दुम-समाइण्णे देव दाणव-वदिदे ।। ५२ ॥

महावीरेणत्थो कहिओ भविय-लोयस्स ।

अत्रोपयोगिनौ श्लोकौ—

युक्त ऐसे विशिष्ट शरीरकी धारण करनेवाल, देव, मनुष्य, तिर्थच और अचेतनकृत चार प्रकारके उपसर्ग, श्रुधा आदि वाबीस परीपद्द, राग, द्वेप, कपाय और इन्द्रिय-विषय आदि संपूर्ण दोषोंसे रहित, एक योजनके भीतर दूर अथवा समीप बैठे हुए अठारह महाभाषा और सातसो छग्रभाषाओंसे युक्त ऐसे तिर्थच, देव और मनुष्योंकी भाषाके कपमें परिणत होनेवाली तथा न्यूनता और अधिकतासे रहित, मधुर, मनोहर, गम्भीर और विशद ऐसी भाषाके अतिशयकी प्राप्त, भवनवासी, व्यन्तर, ज्योतिष्क, कल्पवासी देवोंके इन्द्रोंसे, विद्याधर, चक्रवर्ती, बलदेव, नारायण, राजाधिराज, महाराज, अर्धमण्डलीक, महामण्डलीक, राजाओंसे, इन्द्र, अक्षि, वायु, भूति, सिंह, ज्याल आदि देव तथा विद्याधर, मनुष्य, ऋषि और तिर्थचोंके इन्द्रोंसे पूजाके अतिशयकी प्राप्त श्री महावीर तीर्थकर अर्थकर्ती समझना चाहिये।

अब क्षेत्र-विशिष्ट अर्थकर्ताका निरूपण करते हैं-

पंचरीलपुरमें (पंचपहाड़ी अर्थात् पांच पर्वतींसे शोभायमान राजगृह नगरके पास) रमणीक, नानाप्रकारके वृक्षोंसे व्याप्त, देव तथा दानवेंसि विन्दित और सर्व पर्वतींमें उत्तम ऐसे विपुलाचल नामके पर्वतके ऊपर भगवान महावीरने भन्य जीवेंकी उपदेश दिया अर्थात् दिव्य-ध्वनिके द्वारा भावश्रुत प्रगट किया ॥ ५२ ॥

इसविषयमें वो उपयोगी स्रोक हैं-

१ जोयणपमाणसिवदितिरियामरमणुविनिवहपिविनीहो । भिवम प्रश्नमितिरा निसदिविसयसयलमासाहि ॥ अन्दिरसमहामासा खुल्लयमासा नि संत्तसयंक्षखा । अन्दिरअणनेखरप्पयसण्णीजीवाण सयलमासाओ ॥ एवािस मासाण सिर्जियतोष्टकठवानारे । परिहरिय एककाल मन्त्रजणाणवकरमासो ॥ मावणनेतराजोहिसयकप्पवासिहे नेसवनलेहि । विश्वाहरिहे चिक्रप्पमुहेिहें णरेहिं तिरिप्रहें ॥ एवेहिं अण्णेहिं निरिचिचनरणारिविद्यगपूजो । विष्टसयलडसारो मह्वीरो अंत्र्यकत्तारो ॥ ति. प १, ६०-६४

अयधवलायां गाथेयं ' सिद्धःचारणसेविंदे ' इति चतुर्थचरणपाठमेदेनीपलभ्यते । सुरखेयरमणहरणे ग्रुणणामे

ऋषिगिरिरैन्द्राशायां चतुरस्रो याम्यदिशि च वैभारः । विपुरुगिरिर्निऋत्यामुभौ त्रिकोणौ स्थितौ तत्र³ ॥ ५३ ॥ धनुराकारिश्किनो वाहणवायन्यसौम्यैदिक्षु ततः । वृत्ताकृतिरैशान्या पाण्डुः सर्वे कुशाप्रवृता. ॥ ५४ ॥

एसो खेत्त-परिच्छेदो ।

तत्थ कालदो अत्थ-कत्ता परूविज्जिद —

इम्मिस्से वसिष्णाए चउत्थ-समयस्स पन्छिमे भाए । चोत्तीस-वास-सेसे किंचि विसेस्णए सते ॥ ५५ ॥

पूर्व दिशामें चौकोर आकारवाला ऋषिगिरि नामका पर्वत है। दक्षिण दिशामें वैभार और नैऋत दिशामें विपुलाचल नामके पर्वत हैं। ये दोनों पर्वत त्रिकोण आकारवाले हैं॥ ५३॥

पश्चिम, वायब्य और सौम्य दिशामें धनुवके आकारवाला फैला हुआ छिन्न नामका पर्वत है। पेशान दिशामें पाण्ड नामका पर्वत है। ये सब पर्वत कुशके अग्रमागाँसे ढके हुए हैं॥ ५४॥

यह क्षेत्र-परिच्छेद समझना चाहिये।

अब कालकी अपेक्षा अर्थकर्ताका निरूपण करते हैं-

इस अवसर्पिणी करपकालके दुःपमा-सुपमा नामके चौथे कालके पिछले भागमें कुछ कम चौतीस वर्ष बाकी रहने पर, वर्षके प्रथममास अर्थात् श्रावण मासमें, प्रथमपक्ष अर्थात्

पचसेलणयरिम । विउल्लिम पव्वदवरे वीर्जिणो अहकत्तारो ॥ ति. प १, ६५ ईरेड विसेसण वखवेइ कम्माई गमयह सिव वा । गम्छइ य तेण वीरो स मह वीरो महावीरो ॥वि मा. १०६५.

- १ जयधनलाया ' शूगिरि ' इति पाउ ।
- २ चउरसो पुन्नाए रिसिसेको दाहिणाए नेमारो । णहरिटिविसाए निउको बोणिण तिकीणहिदायारा ॥ ति. प. १, ६६०

१ प्रतिपु ' डिनीदा ' इति पाठ ।

४ धनुराकारखन्द्रो वारणवायन्यसामिदिश्च ततः । वृत्तारुतिरिशाने पांड समे कुशाप्रवृता । जयध . अ. पृ. ९ - चावसिरच्छो किण्णो वरुणाणिलसोमिदिसविमागेस । ईसाणाए पड्डव वहो सन्त्रे कुसमापीरयरणा ॥ ति. प. १, ६७ क्रिविपूर्वा गिरिस्तत्र चतुरसः सिनक्षर । दिमाजेन्द्र इवेन्द्रस्य ककुम भूषयद्मलम् ॥ वेमारो दिक्षणामाश्चा विकोणाकृतिराधितः । दिक्षणापरिदेड्मध्य विषुष्ठश्च तदाकृतिः ॥ सन्यन्द्रापाकृतिरितस्रो दिशो च्याप्य बलाहक । शोमते पाण्डको वृत्तः पूर्वोत्तरियानतरे ॥ इ. पु. ३, ५३-५५.

५ प्रधानसापिणीपु चन्यकालसा चरिममागम्मि । तेचीसवासअडमासपण्णरसदिनससेसम्मि ॥

वासस्स पढम मासे पढमे पक्खिम्ह सावणे बहुछे । पाडिवद-पुट्य-दिवसे तित्थुप्पत्ती दु अमिजिम्हि^र ॥ ५६ ॥ सावण-बहुछ-पडिवदे रुद्द-मुहुत्ते सुहोदए रविणो । अभिजिस्स पढम-जोए जत्य जुर्गोदी मुणेयन्वो^र ॥ ५७ ॥

एसो कालपरिच्छेदो ।

भावतोऽर्थकर्ता मिरूप्यते, ज्ञानावरणादि-निश्चय-व्यवहारापायातिश्चयजातानन्त-ज्ञान-दर्शन-सुख-वीर्य-श्चायिक सम्यक्त्व-दान-लाभ-भोगोपभोग-निश्चय-व्यवहार-प्राप्त्यति-श्चयभूत-नव-केवल-लिध-परिणतः । उत्तं च —

कृष्णपक्षमें, प्रतिपद्कि दिन प्रातःकालके समय आकाशमें अभिजित् नक्षत्रके उदित रहने पर तीर्थ अर्थात् धर्मतीर्थकी उत्पत्ति हुई॥ ५५, ५६॥

श्रावणकृष्ण-प्रतिपदाके दिन कद्रमूहूर्तमं सूर्यका ग्रुप उदय होने पर और अभिजित् नक्षत्रके प्रथम योगमं जब युगकी आदि हुई तभी तीर्थ की उत्पत्ति समझना चाहिये ॥ ५७॥ यह काल-परिच्छेद हुआ।

अब भावकी अपेक्षा अर्थकर्ताका निरूपण करते हैं-

श्वानावरणादि आठ कर्मांके निश्चय-व्यवहाररूप विनाश-कारणोंकी विशेषतासे उत्पन्न हुए अनन्त-श्वान, दर्शन, सुख और वीर्य तथा क्षायिक-सम्यक्त्व, दान, लाभ, भोग और उपभोगकी निश्चय-व्यवहाररूप प्राप्तिके अतिशयसे प्राप्त हुई नो केवल-लिब्धयोंसे परिणत भगवान, महावीरने भावश्रुतका उपदेश दिया। अर्थात् निश्चय और व्यवहारसे अभेद-भेदरूप नो लिब्धयोंसे युक्त होकर भगवान, महावीरने भावश्रुतका उपदेश दिया। कहा भी है—

- १ नासस्स पढममाने सात्रणणामिम त्रहुळपडिवाए । अभिजीणक्खत्तम्मि य उप्पत्ती धम्मतित्थस्स ॥ ति प १, ६८–६९
- २ छगाइ (युगादि) युगारम्मे, युगारम्मकाले प्रथमत प्रवृत्ते मासि तिथिप्रह्तांद्वी च । आदी छगस्स सवच्छरो उ मासस्स अद्धमासो उ । दिवसा मरहेरवए राईया सह विदेहेष्ठ ॥ युगस्य ×× सवत्सरपचकात्मकस्यादि सवत्सर । स च श्रावणत आपादपौर्णमासीचरमसमय । तत प्रवर्तमान श्रावण एव मवति । तस्यापि च मासस्य श्रावणस्यादि-रर्धमास पक्ष पक्षद्वयमीलनेन मासस्य समवान् । सो पि च पक्षो बहुलो वेदितव्य पौर्णमास्यनन्तर बहुलपक्षस्ये व मावात् । ×× । दिवसाइ अहोरता बहुलाईयाणि होति पत्र्वाणि । अमिई नक्खत्ताई रुद्दो आई मुहुत्ताण ॥ सावण-वहुलपिटवए वालवकरणे अमीइनक्खत्ते । सव्यत्य पदमसमए छगस्स आइ वियाणाहि ॥ च्यो क २ पाहुड वध्यन्ते ये च कालाशा सुपमसुपमादय । आरम्भ श्रीतपद्यन्ते सर्वे तेऽपि युगादित ॥ लो प्र २५,४७१
- ३ सावणवहुले पाडिव रुद्दमुहुत्ते सुहोटए रविणो । अमिजिस्स पदम जोए जुगस्स आदी इमस्स पुद ॥ ति. प १,७० श्रावणस्यासिते पक्षे नक्षत्रेऽमिजिति त्रमु । त्रतिपद्यक्ति ज्ञासनार्थमुदाहरत् ॥ ह पु २,९१
- ४ णाणावरणप्पहुदि अ णिच्छयववहारपायअतिसयए । सजादेण अणत णाणेण दसणसुहेण ॥ विरिएण तहा खाइयसम्मत्तेण पि दाणठाहेहिं । मोगोपमोगणिच्छयवबहारेहिं च परिपुण्णो ॥ ति प. ७१, ७२

दाणे लामे मोगे परिभोगे वीरिए य सम्मते ।

णव केवल-लद्धीओ दंसण-णाणं चिरत्ते य ॥ ५८ ॥

खीणे दंसण-मोहे चिरत्त-मोहे चलक-घाइ-तिए ।

सम्मत्त विरिय-णाणं खड्याइं होंति केवलिणों ॥ ५९ ॥

लपण्णिम्ह अणंते णहम्मि य छादुमत्थिए णाणे ।

णव-विह-पयत्थ-गन्मा दिव्यञ्झणी कहेइ सुत्तई ॥ ६० ॥

एवंविधा महावीरोऽर्थकर्ता । तेण महावीरेण केवलणाणिणा कहिदत्थो तम्हि चेव काले तत्थेव खेत्ते खयोवसम-जणिद-चउरमल-बुद्धि-संपण्णेण वम्हणेण गोदम-गोत्तेण सयल-दुस्सुदि-पारएण जीवाजीव-विसय-संदेहैं-विणासणद्वसुवगय-बहुमाण-पाद-मूलेण इंदभूदिणा-वहारिदों । उत्तं च—

दान, लाभ, भोग, परिभोग, वीर्य, सम्यक्त्व, दर्शन, ज्ञान और चारित्र ये नव केवल लिध्यां समझना चाहिये॥ ५८॥

दर्शनमोहनीय और चारित्रमोहनीयके क्षय हो जाने पर तथा मोहनीय कर्मके क्षय हो जानेके बाद चार घातिया कर्मोंमेंसे रोप तीन घातिया कर्मोंके क्षय हो जाने पर केवली जिनके सम्यक्त्व, वीर्य और झान ये झायिक भाव प्रगट होते हैं ॥ ५९ ॥

क्षायोपशमिक झानके नष्ट हो जाने पर और अनन्तरूप केवलझानके उत्पन्न हो जाने पर नौ प्रकारके पदार्थोंसे गर्भित दिव्यध्वनि सूत्रार्थका प्रतिपादन करती है। अर्थात् केवलझान हो जाने पर भगवानुकी दिव्यध्वनि स्थिरती है॥ ६०॥

इसप्रकार भगवान् महावीर अर्थ-कर्ता हैं। इसप्रकार केवलक्षानसे विभूषित उन भगवान् महावीरके द्वारा कहे गये अर्थको, उसी कालमें और उसी क्षेत्रमें स्योपश्चमविशेषसे उत्पन्न हुए चार प्रकारके निर्मल झानसे युक्त, वर्णसे ब्राह्मण, गोतमगोत्री, संपूर्ण दुःश्रुतिमें पारंगत, और जीव-अजीवविषयक संदेहको दूर करनेके लिये श्री वर्द्धमानके पादमूलमें उपिश्यत हुए ऐसे इन्द्रभूतिने अवधारण किया। कहा भी है—

१ खीणे दसणमोहे चिरतमाहे तहेव घाहतिए । सम्मत्तणाणिविरिया राइया ते होति केविलणो ॥ जयध्यः पु. ८ दसणमोहे णट्ठे घादितिदए चिरतमोहिम्म । सम्मत्तणाणदसणवीरियचरियाह होति खड्याह ॥ ति. प. १, ७३,

२ जादे अणतणाणे णट्टे ऋदुमद्विटिन्म णाणिमा । णत्रविह्पदन्थसारा दिव्यव्युणी कहड सुत्तत्थ ॥ अण्णेहिं अणतेहिं गुणेहिं जुत्तो विसद्धचारित्तो । भत्रमयमजणटच्छो महवीरो अत्थकत्तारो ॥ ति प १, ७४-७५

३ मह्वीरमासियत्थो तिसंस खेचिन्मि तत्थकाले य। खायोवसमिवविङ्कृदचउरमलमईहिं पुण्णेण ॥ लोयालायाण तहा जीवाजीवाण विविद्दविसपुसु । संदेहणासणाथ उवगदिसिवीरचलणमुलेण ॥ विमले गोदमगोते जादेण इदम्दि-णामेण । चडवेदपारगेण सिस्सेण विसुद्धसीलेण ॥ ति प १, ७६–७८

४ मिथ्यादृष्टयवस्यायामिन्द्रसूति सकलवेदवेदाङ्गपारम सन्नपि जीवास्तित्वविषये सदिग्ध एवासीत् । इन्ह-

गोत्तेण गोदसो विष्यो चाउन्त्रेय-सङंगित । णामेण इदमूदि ति सील्व बम्हणुत्तमो ॥ ६१ ॥

पुणो तेणिंदभूदिणा भाव-सुद-पज्जय-परिणदेण बारहंगाणं चोहस-पुन्वाणं च गंथाणमेकेण चेव सुहुत्तेण कमेण रयणा कदां। तदो भाव-सुदस्स अत्थ-पदाणं च तित्थ-यरो कत्ता। तित्थयरादो सुद-पज्जाएण गोदमो परिणदो ति दन्त्र-सुदस्स गोदमो कत्ता। तत्तो गंथ-रयणा जादेति। तेण गोदमेण दुविहमिव सुदणाणं लोहज्जस्स संचारिदं। तेण वि जंबुसामिस्स संचारिदं। परिवाडिमस्सिद्ण एदे तिण्णि वि सयल-सुद-धारया भणिया। अपरिवाडीए पुण सयल-सुद-पारगा संखेज्ज-सहस्सा।

गौतमगोत्री, विप्रवर्णी, चारों वेद और पडगविद्याका पारगामी, शीलवान और ब्राह्मणोंमें श्रेष्ठ ऐसा वर्द्धमानस्वामीका प्रथम गणधर इन्द्रभूति इस नामसे प्रसिद्ध हुआ ॥ ६१ ॥

अनन्तर भावश्रुतरूप पर्यायसे परिणत उस इन्द्रभूतिने बारह अंग और चौदह पूर्वरूप प्रत्योंकी एक ही मुहर्तमें कमसे रचना की। अतः भावश्रुत और अर्थ-पदोंके कर्ता तीर्थकर हैं। तथा तीर्थकरके निमित्तसे गौतम गणधर श्रुतपर्यायसे परिणत हुए, इसिल्धे द्रव्यश्रुतके कर्ता गौतम गणधर हैं। इसतरह गौतम गणधरसे ग्रन्थरचना हुई। उन गौतम गणधरने देगों प्रकारका श्रुतक्षान लोहाचार्यको दिया। लोहाचार्यने जम्मुस्वामीको दिया। परिपाटी-क्रमसे थे तीनों ही सकलश्रुतके धारण करनेवाले कहे गये हैं। और यिष्परिपाटी-क्रमको अपेक्षा न की जाय तो उस समय संख्यात हजार सकल श्रुतके धारी हुए।

प्रश्नानन्तर समवसरण समस्येत्य प्रवृज्य च श्रीवर्धमानस्त्राभिन पप्रच्छ किं जीवोऽस्ति नास्ति वा किंग्रण कियान् किंदिग् १ तदा जीवोऽस्त्यनादिनिधन श्रमाशुभविमेदकर्मणा कर्ता । XX इत्याद्यनेकमेदैस्तथा स जीवादिवस्तु- सद्भावम् । दिव्यध्विना स्फुटमिन्द्रमृत्ये सन्भित्योचन् । इन्द्र श्रुता ४५-६४ देवें कियमाणां समवसरणळक्षणा मिहमा दृष्ट्वाऽमिषत सिनन्द्रभृतिर्मणित-भो मो प्राह्मणवरा । मा मुक्त्वा किमेप नागरळोकस्तस्य कस्यिचत्पादम् छ धाविति १ ननु महत्कुत्वृह्ळ कथयतात्रिनवन्धनिमिति महाप्रळयभेघ इर गिजिन्वा समवसरण प्रविष्टो वादार्थम् । पर च तत्र श्रीवीर दृष्ट्वा हतप्रम इव सशिक्कित सन् पुरत स्थित । तदा मगवता वीरेणामापित 'िक मने अत्थि जीवो उयाहु नित्थि वि ससओ तुन्द्र । वेयपयाण य अन्थ ण याणसी तेसिमो अत्थो' (आ नि १५०) ततिथ नि सश्य सनसौ प्रत्रजित । वि मा २०१८–२०८३

१ गोतमा गो प्रदृष्टा स्यात् सा च सर्वज्ञमारती । ता गेल्पि तामधीष्टे च त्वमतो गोतमी मत ॥ गोतमादागतो देव स्वर्गाप्राङ्गोतमो मत । तेन प्रोक्तमवीयानस्त्वश्वासीगोतमश्रुति ॥ इन्द्रेण प्राप्तपूजद्धिरिन्द्रभूतिस्त्वमि-प्यसे । साक्षात्सर्वज्ञपुत्रस्त्वमाप्तसञ्चानकाण्ठिक ॥ आ पु २, ५२-५४

र मावसुदपञ्चएहिं परिणदमङ्गा य वारसगाण | चोद्सपुच्चाण तहा एकमुहुत्तेण विरचणा विहिदा ॥ ति प १, ७९. गोदमदेवो लोहज्जाइरियों जंबृसामी य एदे तिण्णि वि संपण्णा सयल-सुय-सायर-पारया होऊण केवलणाणमुप्पाइय णिव्बुइं पत्ता । तदो विण्ह णंदिमित्तो अवराइदो गोवद्धणो भद्दबाहु ति एदे पुरिसोली-कमेण पंचं वि चोद्दस-पुच्य-हरा। तदो विसाहाइरियो पोड्डिलो खत्तियो जयाइरियो सिद्धत्थदेवो धिदिसेणो विजयाइरियो ब्रद्धिलो णागाइरियो धम्मसेणो त्ति एदे पुरिसोली-क्रमेण एकारस वि आइरिया एकारसण्हमंगाणं उप्पायपुर्वादि-द्सण्हं पुरुवाणं च पारया जादा, सेसुवारिम-चदुण्हं पुरुवाणमेग-देस-धरा य । तदो णक्खत्ताइरियो जयपालो पांडुसाभी भुवसेणों कंसाइरियो ति एदे प्रिसोली-कमेण पंच वि आइरिया एकारसंग-धारया जादा, चोदसण्हं पुन्नाणमेग-देस-धारया। तदो सुभद्दो जसभद्दों जसबाह्ं लोहज्जो ति एदे चत्तारि वि आइरिया आयारंग-धरा

गोतमस्वामी, लोहाचार्य और जम्भूस्वामी ये तीनों ही सात प्रकारकी ऋदियांसे युक्त और सकल-युतरूपी सागरके पारगामी होकर अन्तमें केवलक्षानको उत्पन्न कर निर्वाणको प्राप्त हुए। इसके बाद विष्णु, नन्दिमित्र, अपराजित, गोवर्धन, और भद्रवाहु वे पांचों ही आचार्य परिपाटी कमसे चौदह पूर्वके धारी हुए।

तद्नन्तर विशाखाचार्य, प्रोप्टिल, क्षत्रिय, जयाचार्य, नागाचार्य, सिद्धार्थदेव, घृतिसेन, विजयाचार्य, बुद्धिल, गंगदेव और धर्मसेन ये ग्यारह ही महापुरुष परिपाटी कमसे ग्यारह अंग और उत्पादपूर्व आदि दश पूर्वोंके धारक तथा शेप चार पूर्वोंके एकदेशके धारक हुए।

इसके वाद नक्षत्राचार्य, जयपाल, पाण्डुस्वामी, ध्रुवसेन, कंसाचार्य थे पांचा ही आचार्य परिपाटी-क्रमसे संपूर्ण ग्यारह अंगोंके और चौदह पूर्वीके एकदेशके धारक हुए। तदनन्तर सुभट, यशोभट्ट, यशोवाहु और लोहार्य ये चारी ही आचार्य संपूर्ण आचारांगके घारक और

१ जयधवछायामिन्टनन्दिश्रुतावतारे च लोहार्यस्य स्थाने मुधर्माचार्यस्योत्लेखोऽस्ति । तवधा-तदो तेण गोअमर्गात्तेण इदपृदिणा अनोम्हुत्तेणावहारियदुवालसगन्थेण तेणेव कालेण कयदुवालसगगथर्यणेण ग्रणेहि सगयमाणस्य सुहुमाइरियस्स गथो वनखाणिटो । जयधन् ज पृ ११ प्रतिपादित ततस्त हुत समन्त महात्मना तेन । प्रथितान्सीय-सघर्मणे सुधर्मामिधानाय ॥ इन्ड श्रुता ६७

२ वासिट्ट विसकालो अणुविद्य तिषिण केवलिणो । व श्रु ६७

३ एदेसि पचण्ह पि मृदक्त्रिलीण कालो वस्ससद १०० | जयध अ. पृ. ११

४ तेसि कालो तिसीदिसदवस्माणि १८३ | जयघः अ. पृ ११.

५ ' द्रुमसेन ' इति पाठ । इन्ह श्रुताः ८२.

६ एदेसि कालो नीसत्तरविसदवासमेचो २२० | जयघ अ. पृ. ११.

७ ' अमयमद्रं ' इति पाठ । इन्द्रः धुता ८३.

८ ' जहवाह् ' इति पाठ । जयधः अ पृ॰ ११ ' जयबाहु ' इति पाठ । इन्द्रः श्रुताः ८३.

९ एदेसि 🗙 कालो अहारमुत्तर वाससद ११८. जयघ. अ. पृ. ११.

सेसंग-पुन्ताणमेग-देस-धारया' । तदो सन्तेसिमंग-पुन्ताणमेग-देसो आहरिय-परंपराए आग-च्छमाणो धरसेणाहरियं संपत्तो ।

तेण वि सोरष्ट-विसय-गिरिणयर-पट्टण-चंदगुहा-ठिएण अट्टंग महाणिमित्त-पार-एण गंथ-बोच्छेदो होहदि ति जाद-भएण पवयण-वच्छलेण दिनखणावहाइरियाणं महिमाए मिलियाणं लेहो पेसिदो । लेह-द्विय-धरसेण-वयणमवधारिय तेहि वि आइरिएहि वे साह गहण-धारण-समत्था धवलामल-बहु-विह-विणय-विदृसियंगा सील-माला-हरा गुरु-पेसणासण-तित्ता देस-कुल-जाइ-सुद्वा सयल-कला-पारया तिक्खुत्तावुच्छियाइरिया अंध-विसय-वेण्णायडादो पेसिदा । तेसु आगच्छमाणेसु रयणीए पच्छिमे माए कुंदेंदु-संख-

शेप अंग तथा पूर्वीके एकदेशके धारक हुए। इसके वाद सभी अंग और पूर्वाका एकदेश आचार्य-परंपरासे आता हुआ धरसेन आचार्यको प्राप्त हुआ।

सौराष्ट्र (गुजरात-काठियावाड़) देशके गिरिनगर नामके नगरकी चन्छगुकामें रहने-घाले, अष्टांग महानिमित्तके पारगामी, प्रवचन-वत्सल और आगे अंग श्रुतका विच्छेद हो जायगा इसप्रकार उत्पन्न हो गया है भय जिनको ऐसे उन धरसेनाचार्यने किसी धर्मात्सव आदि निमित्तसे मिहमा नामकी नगरीमें समिलित हुए दक्षिणापथ के (दक्षिणदेशके निवासी) आचार्यों के पास एक लेख भेजा। लेखमें लिखे गये धरसेनाचार्यके वचनों को मलीमांति समझ-कर उन आचार्योंने शास्त्रके अर्थके ग्रहण और धारण करनेमें समर्थ, नानाप्रकारकी उज्वल और निर्मल विनयसे विभूपित अंगवाले, शिलक्षणी मालाके धारक, गुरुओं हारा प्रेपण (भेजने) रूपी भोजनसे तृप्त हुए, देश, कुल और जातिसे शुद्ध, अर्थात् उत्तम देश उत्तम कुल और उत्तम जातिमें उत्पन्न हुए, समस्त कलाओंमें पारगत, और तीन वार पूंछा है आचार्योंसे जिन्होंने, (अर्थात् आचार्योंसे तीन वार आज्ञा लेकर) ऐसे दो साधुओंको आन्ध्र-देशमें बहनेवाली वेणानदीके तटसे भेजा।

मार्गमें उन दोनों साधुओंके आते समय, जो कुन्दके पुष्प, चन्द्रमा और शसके समान

१ एदेसि सन्देमि काळाण समासो ऋसटवामाणि तेमोदिवामसगिहियाणि ६८३ बहुमाणिजिणिटे णिज्ञाण गेदे । जयथ अ पू ११

२ देशे ततः सुरान्टे गिरिनगरपुरान्तिकोर्जयन्तागिमे । चीडगुहाशिनियामी महातपाः परमग्रुनिगृरूय ॥ अप्रायणीय र्शिरियतपचमत्रस्तुगतचतुर्थमहारुमियाशृतकः स्रिर्धरसेननामाभृत् ॥ इन्ड श्रुता १०३, १०४.

र प्रतिपु ' वधवीच्छेदो ' इति पाठ ।

४ देशेन्द्रदेशनामानि नेणारुतदीपुरे गहामहिमा-समुदितमुनीन् प्रति बहाचारिणा प्रापयन्लेखम् ॥

इन्द श्रुता. १०६.

वण्णा सन्व-लक्खण-संपुण्णा अप्पणो कय-तिष्पयाहिणा पाएसु णिसुहियं-पिद्यंगा वे वसहा सुमिणंतरेण घरसेण-भडारएण दिहा। एवंविह-सुमिणं दहूण तुद्देण घरसेणाइरिएण ' जयउ सुय-देवदा' ति संलवियं। तिह्वसे चेय ते दो वि जणा संपत्ता घरसेणाइरियं। तदो घरसेण-भयवदों किदियम्मं काऊण दोण्णि दिवसे बोलाविय तिदय-दिवसे विणएण घरसेण-भडारओ तेहिं विण्णाचो 'अणेण कज्जेणम्हा दो वि जणा तुम्हं पादमूलसुगवया' ति। 'सुहु भहं' ति भणिऊण घरसेण-भडारएण दो वि आभासिदा। तदो चितिदं भयवदा—

संख्यण-मगगवड-अहि-चालिंग-महिसाऽवि-जाहय-सुपिंह । मिड्रय-मसय-समाणं वक्खाणइ जो सुदं मोहाँ ॥ ६२ ॥ भद-गारव-पिडवदो विसयामिस-विस-वसेण वुम्मतो । सो मह-बोहि-लाहो ममइ चिरं भव-वणे मुद्रो ॥ ६३ ॥

सफेद वर्णवाले हैं, जो समस्त लक्षणोंसे परिपूर्ण हैं, जिन्होंने आचार्य (धरसेन) की तीन प्रदक्षिण दी हैं और जिनके अंग निचित होकर आचार्यके चरणोंमें पड़ गथे है ऐसे दो वैलींको धरसेन 'मद्दारकने राजिके पिछले भागमें स्वप्तमें देखा। इसप्रकारके स्वप्तको देखकर संतुष्ट हुए धरसेना चार्यने 'श्रुतदेवता जयवन्त हो ' ऐसा वाक्य उचारण किया।

उसी दिन दक्षिणापथसे भेजे हुए वे दोनों साधु धरसेनाचार्यको प्राप्त हुए। उसके बाद धरसेनाचार्यको पादवन्दना आदि कृतिकर्म करके और दो दिन विताकर तीसरे दिन उन दोनोंने धरसेनाचार्यसे निवेदन किया कि 'इस कार्यसे हम दोनो आपके पादमूलको प्राप्त हुए हैं '। उन दोनों साधुओं के इसप्रकार निवेदन करने पर 'अच्छा है, कल्याण हो ' इसप्रकार कहकर धरसेन महारकने उन दोनों साधुओंको आश्वासन दिया। इसके बाद भगवान धरसेनने विचार किया कि—

शैलघन, मग्रघट, अहि (सर्प) चालनी, महिप, अवि (मेढ़ा), जाहक (जोंक) शुक, माटी और मशक के समान श्रोताओं को मोहसे श्रुतका व्याख्यान करता है। वह मूढ़ रस-गारवके आधीन होकर विपयोंकी लोलुपतारूपी विपके वशसे मूर्डिकत हो, बोधि अर्थात् । रत्नत्रयकी प्राप्तिसे श्रुप्ट होकर भव-वनमें चिरकालतक परिश्रमण करता है ॥ ६२, ६३॥

१ 'भाराकान्ते नर्भाणिसुट '-हैं ८, ४, १५८
। २ आगमनदिने च तथो पुरेव बरसेनछरिरिप रात्रो । निजपाटयो पतन्ती धवलकृपानिस्त स्त्रे ॥
तन्स्वप्रेक्षणगात्राज्जयतु श्रीदेवतेति समुपलपन् । उद्गतिष्ठदत प्रात समागताविक्षत सुनी द्वी ॥ इन्छ श्रुता ११२,११३

३ ईसरिय स्त्र-सिरि-जस-धम्म-पयत्तामया भगामित्रखा । ते तेसिमसामण्णा सति जओ तेण मगवते ॥

भ सेलघण कुडग चालिणि परिपूर्णग हसमहिसमेसे य । मसग जन्म विराली जाहग गो भेरि आमीरी ॥ वृ. क. सू ३३४ , आ. ति. १३९०

विशेषार्थ — शैलनाम पाषाणका है और घन नाम मेघका है। जिसप्रकार पाषाण. मेघके चिरकालतक वर्षा करने पर भी आई या मृदु नहीं होता है, उसीपकार कुछ ऐसे भी श्रोता होते हैं, जिन्हें गुरुजन चिरकाल तक भी धर्मीमृतके वर्षण या सिंचन द्वारा कोमल-परिणामी नहीं बना सकते हैं ऐसे श्रोताओंको शैलघन श्रोता कहा है ॥१॥ भग्नघट फरे घड़ेको कहते हैं। जिसप्रकार फूटे घड़ेमें ऊपरसे भरा गया जल नीचेकी ओरसे निकल जाता है भीतर कुछ भी नहीं टहरता, इसीप्रकार जो उपदेशको एक कानसे सुनकर दूसरे कानसे निकाल देते हैं उन्हें भग्नघट श्रोता कहा है ॥२॥ अहि नाम सांपका है। जिसप्रकार मिश्री-मिश्रित-दुग्धके पान करने पर भी सर्प विषका ही वमन करता है, उसीप्रकार जो सुन्दर, मधुर और हितकर उपदेशके सुनने पर भी विष वमन करते हैं अर्थात प्रतिकृत आचरण करते हैं. उन्हें अहिसमान श्रोता समझना चाहिये॥३॥ चालनी जैसे उत्तम आटेको नीचे गिरा देती है और भूसा या चोकरको अपने भीतर रख छेती है, इसीप्रकार जो उत्तम सारयुक्त उपदेशको नो बाहर निकाल देते हैं और निःसार तत्वको धारण करते हैं वे चालनीसमान श्रोता हैं ॥ ४ ॥ महिपा अर्थात् भैसा जिसप्रकार जलाशयसे जल तो कम पीता है परंत् बारवार इबकी लगाकर उसे गदला कर देता है, उसीप्रकार जो श्रोता सभामें उपदेश तो अल्प प्रहण करते हैं पर प्रसग पाकर क्षोम या उद्देग उत्पन्न कर देते हैं वे महिषासमान श्रोता है ॥ ५ ॥ अवि नाम मेष (मेंद्रा) का है। जैसे मेंद्रा पालनेवालेको ही मारता है, उसीप्रकार जो उपदेशदानाकी ही निन्दा करते हैं और समय आनेपर घात तक करने की उद्यत रहते हैं उन्हें अविके समान श्रोता समझना चाहिए॥६॥ जाहक नाम सेही आदि अनेक जीवोंका है पर प्रकृतमें जोंक अर्थ प्रहण किया गया है। जैसे जोंकको स्तनपर भी लगावें तो भी वह दूध न पीकर खून ही पीती है, इसीप्रकार जो उत्तम आचार्य या गुरुके समीप रहकर भी उत्तम तत्वको तो प्रहण नहीं करते, पर अधम तत्वको ही प्रहण करते हैं वे जोंकके समान श्रोता हैं।। ७ ।। शुक्र नाम तोतेका है। तोतेको जो कुछ सिखाया जाता है वह सीख तो जाना है पर उसे यथार्थ अर्थ प्रतिभासित नहीं होता, उसीप्रकार उपदेश स्मरणकर हेने पर भी जिनके हृदयमें भाव-भासना नहीं होती है वे शुकसमान श्रोता हैं ॥८॥ मही जैसे जलके संयोग मिलनेपर तो कोमल हो जाती है पर जलके अभावमें पुनः कठोर हो जाती है, इसीप्रकार जो उपदेश मिलने तक तो मृदु परिणामी बने रहते हैं और बादमें पूर्ववत् ही कटोर-हृद्य हो जाते हैं वे महीके समान श्रोता है ॥ ९ ॥ मशक अर्थात मच्छर पहले कानोंमें आकर गन-गुनाता है चरणोंमें गिरता है किंतु अवसर पाते ही काट खाता है, उसीप्रकार जो श्रोता पहले तो गुरु या उपदेश-दाताकी प्रशंसा करेंगे, चरण-वन्दना भी करेंगे, पर अवसर आते ही काटे चिना न रहेंगे उन्हें मशकके समान श्रोता समझना चाहिये ॥ १०॥ उक्त सभी प्रकारके श्रोता अयोग्य हैं, उन्हें उपदेश देना व्यर्थ है।

किसी किसी शास्त्रमें उक्त नामोंमें तथा अर्थमें भेद भी देखनेमें आता है, किंतु कुश्रोताका भाध यहां पर असीए है। इदि वयणादो जहाछंदाईणं विज्ञा-दाणं संसार-भय-चद्रणिमिदि चितिऊण सुह-सुमिण-दंसणेणेव अवगय-पुरिसंतरेण धरसेण-भयवदा पुणरिव ताणं परिक्खा काउमाहत्ता 'सुपिरक्खा हियय-णिव्वुइकरेति '। तदो ताणं तेण दो विज्ञाओ दिण्णाओं। तत्थ एया अहिय-कखरा, अवरा विहीण-कखरा। एदाओ छहोववासेण साहेहु चि। तदो ते सिद्ध-विज्ञा विज्ञा-देवदाओ पेच्छंति, एया उद्तुरिया अवरेया काणिया। एसो देवदाणं सहावो ण होदि चि चितिऊण मंत-व्यायरण-सत्थ-क्रसलेहिं हीणाहिय-कखराणं छहणावण-यण-विहाणं काऊण पढंतेहि दो वि देवदाओ सहाव-रूव-द्वियाओ दिहाओ। पुणो तेहि धरसेण-भयवंतस्स जहावितेण विणएण णिवेदिदे सुहु तुहेण धरसेण-भडारएण सोम-तिहि-णक्खत्त-वारे गंथो पारद्वो। पुणो कमेण वक्खाणंतेण आसाढ-मास-सुक-पक्ख-एकारसीए पुच्चण्हे गंथो समाणिदो। विणएण गंथो समाणिदो चि तुहेहि भूदेहि तत्थेयस्स महदी

इस वचनके अनुसार यथाछन्द अर्थात् स्वच्छन्दतापूर्वक आचरण करनेवाले श्रोताः ओंको विद्या देना संसार और भयका ही बढ़ानेवाला है, ऐसा विचारकर, गुभ स्वप्नके देखने मात्रसे ही यद्यपि धरसेन भट्टारकने उन आये हुए दोनों साधुआँके अन्तर अर्थात् विशेषताको जान छिया था, तो भी फिरसे उनकी परीक्षा छेनेका निश्चय किया, क्योंकि, उत्तम प्रकारसे ली गई परीक्षा हृदयमें संतोषको उत्पन्न करती है। इसके बाद धरसेनाचार्यने उन दोनों साधु-ओंको दो विद्याएं दी। उनमेंसे एक अधिक अक्षरवाली थी और दूसरी हीन अक्षरवाली थी। द्रोनोंको दो विद्याएं देकर कहा कि इनको पष्टभक्त उपवास अर्थात् दो दिनके उपवासते सिद्ध करो । इसके वाद जव उनको विद्यापं सिद्ध हुई, तो उन्होंने विद्याकी अधिष्ठात्री देवताओंको देखा कि एक देवीके दांत बाहर निकले हुए हैं और दूसरी कानी है। ' विकृतांग होना देवता-ऑका स्वभाव नहीं होता है ' इसप्रकार उन दोनोंने विचारकर मन्त्र-संवन्धी व्याकरण-शास्त्रमें कुशल उन दोनोंने हीन अक्षरवाली विद्यामें अधिक अक्षर मिलाकर और अधिक अक्षरवाली विद्यामेंसे अक्षर निकालकर मन्त्रको पढ़ना, अर्थात् फिरसे सिद्ध करना प्रारम्भ किया। जिससे वे दोनों विद्यादेवताएं अपने खभाव और अपने सुन्दर रूपमें स्थित दिखलाई पड़ी। तद्वन्तर भगवान् धरसेनके समक्ष, योग्य विनय-सिहत उन दोनोंके विद्या-सिद्धिसंबन्धी समस वृत्तान्तके निवेदन करने पर ' वहुत अच्छा ' इसप्रकार संतुष्ट हुए धरसेन भट्टारकने ग्रुभ तिथि, शुभनक्षत्र और शुभवारमें ग्रन्थका पढ़ाना प्रारम्भ किया। इसतरह क्रमसे व्याख्यान करते हुए धरसेन भगवानसे उन दोनेंनि आपाड़ मासके शुक्कपक्षकी एकादशिके पूर्यीहकालमें ग्रन्थ समाप्त किया। विनयपूर्वक ग्रन्थ समाप्त किया, इसिलेथे संतुष्ट हुए भूत जातिके व्यन्तर देवीने

१ सुपरीक्षा इत्रिर्वृतिकरीति सन्तिन्य दत्तवान् स्रिः। सार्धायतं विद्ये हे हीनाधिकवर्णसयुक्ते ॥ इन्द्रः श्रुताः ११५०

पूजा पुष्फ-घलि-संख-तूर-रव-संकुला कदा । तं दहूण तस्स 'भूदवलि' ति भडारएण णामं कयं। अवरस्स वि भूदेहि पूजिदस्स अत्थ-वियत्थ-दिय-दंत-पंतिमोसारिय भूदेहि समीकय-दंतस्स 'पुष्फयंतो 'ति णामं कयं

पुणो तिह्वसे वेव पेसिदा संतो 'गुरु-वयणमलंघणिजं 'हि चितिऊणागदेहि अंकुलेसरे विरसा-कालो कओ । जोगं समाणीय जिणवालियं दृहण पुष्फयंताइरियो वण-वास-विसयं गदो । भूदविल-भडारओ वि दिमल-देसं गदो । तदो पुष्फयंताइरिएण जिणवालिदस्स दिक्खं दाऊण वीसिद-सुत्ताणिं करिय पढाविय पुणो सो भूदविल-भयवं-तस्स पासं पेसिदो । भूदविल-भयवदा जिणवालिद-पासे दिइ-वीसिद-सुत्तेण अप्पाउओ ति अवगय-जिणवालिदेण महाकम्म-पयि -पाहुडस्स वोच्छेदो होहिद ति समुप्पण्ण-बुद्विणा पुणो दन्व-पमाणाणुगममादिं काऊण गंथ-रचणा कदा। तदो एयं खंड-सिद्धंतं पहुच भूदविल-पुष्फयंताइरिया वि कत्तारो उचंति।

उन दोनोंमेंसे एककी पुष्पावलीसे तथा शंख और त्यें जातिके वाद्यविशेषके नादसे व्याप्त बड़ी भारी पूजा की । उसे देखकर धरसेन भट्टारकने उनका 'भूतवलि 'यह नाम रक्खा। तथा जिनकी भूतोंने पूजा की है, और अस्त-व्यस्त दन्तपंक्तिको दूर करके भूतोंने जिनके दांत समान कर दिये हैं ऐसे दूसरेका भी धरसेन भट्टारकने 'पुष्पदन्त 'नाम रक्खा।

तदनन्तर उसी दिन वहांसे भेजे गथे उन देनिंने ' गुरुके वचन अर्थात् गुरुकी आशा अलंघनीय होती है ' ऐसा विचार कर आते हुए अंकलेश्वर (गुजरात) में वर्षाकाल बिताया । वर्षायोगको समाप्तकर और जिनपालितको देखकर (उसके साथ) पुष्पदन्त आचार्य तो वन-वासको चले गये और भूतविल भट्टारक भी द्रमिल देशको चले गये। तदनन्तर पुष्पदन्त आचार्यने जिनपालितको दीक्षा देकर, वीस प्ररूपणा गर्भित सत्प्ररूपणाके सूत्र बनाकर और जिनपालितको पढ़ाकर अनन्तर उन्हें भूतविल आचार्यके पास भेजा। तदनन्तर जिन्होंने जिनपालितके पास वीस प्ररूपणान्तर्गत सत्प्ररूपणाके सूत्र देले हैं और पुष्पदन्त आचार्य अल्पायु हैं इसप्रकार जिन्होंने जिनपालितसे जान लिया है, अतएव महाकर्मप्रकृतिप्राभृतका विच्छेद हो जायगा इसप्रकार उत्पन्न हुई है वुद्धि जिनको ऐसे भगवान भूतविलने द्रव्यप्रमाणा-गुगमको आदि लेकर प्रन्थ-रचना की। इसलिये इस खण्डसिद्धान्तकी अपेक्षा भूतविल और पुष्पदन्त आचार्य भी श्रुतके कर्ता कहे जाते हैं।

१ ' द्वितीयदिवसे ' इति पाठ । इन्ड श्रुता १२९.

२ 'स्वभागिनेय 'इति विशेष । इन्छ श्रुता १३४.

३ वाञ्छन् ग्रणजीवादिकविंगतिविधम्त्रसत्यरूपणया । युक्त जीवस्थानायधिकार व्यरचयत्सम्यक् ॥

तदे मूल-तंत-कत्ता बङ्गमाण-भडारओ, अणुतंत-कत्ता गोदम-सामी, उवतंत-कत्तारा भृदवलि-पुष्फयंतादयो वीय-राय-दोस-मोहा ग्रुणिवरा । किंमर्थं कर्ता प्ररूपते ? शास्त्रस्य प्रामाण्यप्रदर्शनार्थम् ' वक्तृप्रामाण्याद् वचनप्रामाण्यम् ' इति न्यायात् ।

संपित जीवद्दाणस्त अवयारो उच्चे । तं जहा, सो वि चउन्विहो, उनक्षमो णिक्खेबो णयो अणुगमो चेदि । तत्थ उनकमं भिणस्सामो । उपक्रम इत्यर्थमात्मनः उप समीपं क्राम्यति करोतीत्युपक्रमः । सा वि उनकमो पंचिवहो, आणुपुन्त्री णामं पमाणं वत्तन्त्रदा अत्थाहियारो चेदि । उत्तं च—

तिविहा य आणुपुन्नी दसहा णामं च छिन्वह मागं। वत्तन्वदा य तिविहा तिविही अत्याहियारो वि ॥ ६४ ॥ इदि ।

इसतरह मूलग्रन्थकर्ता वर्द्धमान भट्टारक हैं, अनुग्रन्थकर्ता गौतमस्त्रामी हैं और उपग्रन्थकर्ता राग, द्वेप और मोहसे रहित भृतवलि, पुष्पदन्त इत्यादि अनेक आचार्य हैं।

श्वेका — यहां पर कर्ताका प्ररूपण किसलिये किया गया है?

सामधान — शास्त्रकी प्रमाणताके दिखानेके लिथे यहां पर कर्ताका प्ररूपण किया गया है, क्योंकि, 'वक्ताकी प्रमाणतासे ही वचनोंमें प्रमाणता आती है' ऐसा न्याय है।

अव जीवस्थानके अवतारका प्रतिपादन करते हैं। अर्थात् पुण्पदन्त और भूतविष्ठ आचा-र्थने जीवस्थान, खुद्दावन्य, वन्धस्वामित्व, वेदनाखण्ड, वर्गणाखण्ड और महावन्ध नामक जिस पर्खण्डागमकी रचना की। उनमेंसे, प्रकृतमें यहां जीवस्थान नामके प्रथम खण्डकी उत्पीत्तका कम कहते हैं। वह इसप्रकार है—

यह अवतार चार प्रकारका है, उपक्रम, निक्षेष, नय और अनुगम। उन चारोंमें पहले उपक्रमका निरूपण करते हैं, जो अर्थको अपने समीप करता है उसे उपक्रम कहते हैं। उस उपक्रमके पांच भेद हैं, आनुपूर्वी, नाम, प्रमाण, वक्तव्यता और अर्थाधिकार। कहा भी है—

आनुपूर्वी तीन प्रकारकी है, नामके दश भेद हैं, प्रमाणके छह भेद हैं, वक्तव्यताके तीन भेद हैं और अर्थाधिकारके भी तीन भेद समझना चाहिये ॥ ६४ ॥

१ इयम्लततकता मिरिर्वारो इटमूदि त्रिप्पवरे । उत्रतंत कत्तारो अणुतते सेस आइरिया ॥ णिण्णहराय-दोसा महेमिणो दिव्यस्तकतारो । किं कारण पमणिदा कहिंदु स्ततस्स पामण्ण ॥ नि. प १,८०,८१

२ पुष्पटन्तभृतविलम्या प्रणीतस्यागमस्य नाम 'पट्खण्डागम 'तस्येमे षट् खण्डा -१ जीवस्थान २ खुद्दा-वन्धः ३ वन्धस्वामित्वविनयः ४ वेदनाखण्डः ५ वर्गणाखण्डः ६ महावन्धश्चेति । एवा वण्णा खण्डाना मध्ये प्रथम-. तस्तावज्ञीवस्थाननामकप्रथमखण्डस्यावतारो निरूप्यते ।

३ प्रकृतस्यार्थतत्त्रस्य श्रोतृद्धद्धो समर्पणम् । उपक्रमोऽसो विशेयस्तथोपोद्धात इत्यपि ॥ आ पु २०१०३ सत्थस्सोत्रफमण् उनक्षमो तेण तिम्म व तओ वा । सत्थसमीवीकरण आणयण नासदेसाम्म ॥ वि सा. ९१४ पुन्ताणुपुन्ती पन्छाणुपुन्ती जत्थतत्थाणुपुन्ती चेदि तिविहा आणुपुन्ती। जं मूलादो परिवाडीए उच्चदे सा पुन्ताणुपुन्ती । तिस्से उदाहरणं—' उसहमजियं च वंदे ' इचेवमादि । जं उनरीदो हेट्टा परिवाडीए उच्चदि सा पन्छाणुपुन्ती । तिस्से उदाहरणं— एस करेमि य पणम जिणवर-वसहस्स बड्डमाणस्स ।

सेसाण च जिणाण सिव-सुद्द-कखा विछोमेण ॥ ६५ ॥ इदि । जमणुलोम-विलोमेहि विणा जहा तहा उचदि सा जत्थतत्थाणुपुन्वी । तिस्से उदाहरणं—

> गय-गवल-सजल-जलहर-परहुव-सिहि-गलय-भगर-सकासो । हरिजल-त्रस-पर्दवो सिव-माजव-बन्छओ जयक ॥ ६६ ॥ इचेवमादि ।

पूर्वानुपूर्वी, पश्चादानुपूर्वी और यथातथानुपूर्वी इसतरह आनुपूर्वीके तीन भेद हैं। जो वस्तुका विवेचन मूळसे परिपाटी हारा किया जाता है उसे पूर्वानुपूर्वी कहते हैं। उसका उदा-हरण इसप्रकार है, 'ऋषभनाथकी वन्दना करता हं, अजितनाथकी वन्दना करता हं' इत्यादि क्रमसे ऋषभनाथकी आदि लेकर महावीरस्वामी पर्यन्त क्रमबार वन्दना करना से। वन्दनासंवन्धी पूर्वानुपूर्वी उपक्रम है। जो वस्तुका विवेचन ऊपरसे अर्थात् अन्तसे लेकर आदितक परिपाटी-क्रमसे (प्रतिलोम-पद्धातिसे) किया जाता है उसे पश्चादानुपूर्वी उपक्रम कहते है। जैसे—

मोक्ष-सुस्तकी अभिठापासे यह मैं जिनवरोंमें श्रेष्ठ ऐसे वर्दमानसामीको नमस्कार करता हूं। और विलोमक्रमसे अर्थात् वर्द्धमानके वाद पार्श्वनाथको, पार्श्वनाथके वाद नेमिनाथको इत्यादि क्रमसे शेप जिनेन्द्रोंको भी नमस्कार करता हूं॥ ६५॥

जो कथन अनुलोम और प्रतिलोम क्रमके विना जहां कहींसे भी किया जाता है उसे यथातथानुपूर्वी कहते हैं। जैसे—

हाथी, अरण्यभैंसा, जलपरिपूर्ण और सघन मेघ, कोयल, मयूरका कण्ठ और अमरके

- १ ज जेण कमेण सत्तकारेहि ठइटमुप्पण्ण वा तस्म तेण कमेण गणणा पुट्याणुप्यी णाम। जयधा अ. पृ. ३.
- २ उसहमजिय च वढे नमत्रमामिणदण च सुमइ च । पउमप्पह सुपास जिण च चदप्पह बदे ॥ सुनिहि च पुष्पदत सीयलसेय च वासपुडज च । विमलमणत सयत्र बम्म सितें च वदामि ॥ कुशु च जिणविद्ध अर च मिल्ल च सुणिसुट्वय च । णमि वदामि अरिष्ट णमिं तह पासवहुमाण च ॥ एवमए अमिश्रुहिया विहुय-रयमला पहीणजरमरणा । च उवीम नि जिणवरा तित्थयरा मे पसीयतु ॥ द म पृ ४
 - ३ तस्स विलोमेण गणणा पच्ठाणुपूर्वा । जयध अ. पृ ३
 - ४ प्रतिषु ' क्योमि ' इति पाठ ।
 - ५ एस करेमि पणाम जिणवरवसहस्य बङ्कुमाण च । सेसाण च जिणाण सगणगणधराण च सव्वेसिं ॥

मूलाचा. २०५,

६ जत्थ वा तत्थ वा अप्पणो इच्छिदमादि कादूण गणणा जत्थतत्थाणुपुळ्यी । जयघ. अ. पृ. ३.

इदं पुण जीवद्वाणं खंड-सिद्धंतं पडुच पुन्वाणुपुन्वीए द्विदं छण्हं खंडाणं पहम-खंहं जीवद्वाणिमिदि । वेदणा-कसिण-पाहुड-मञ्जादो अणुलोम-विलोम-क्रमेहि विणा जीवद्वाणस्म संतादि-अहियारा अहिणिग्गया चि जीवद्वाणं जत्थतत्थाणुपुन्वीए वि संठिदं । जीवद्वाणे ण पच्छाणुपुन्वी संभवद् ।

णामस्स दसं द्वाणाणि भवंति । तं जहा, गोण्णपदे णोगोण्णपदे आदाणपदे पिडवक्खपदे अणादियसिद्धंतपदे पाघण्णपदे णामपदे पमाणपदे अवयवपदे संजोगपदे चेदि।

गुणानां भावो गौण्यम् । तद् गौण्यं पदं स्थानमाश्रयो येषां नाम्नां तानि गौण्य-पदानि । यथा, आदित्यस्य तपनो भास्कर इत्यादीनि नामानि । नोगौण्यपदं नाम गुणनिरपेक्षमनन्वर्थमिति यावत् । तद्यथा, चन्द्रस्वामी सूर्यस्वामी इन्द्रगोप इत्यादीनि

समान वर्णवाले, हरिवंशके प्रशेष, और शिवादेवी माताके लाल ऐसे नेमिनाथ भगवान् जयकन हों ॥ ६६ ॥ इत्यादि यथानयानुपूर्वाका उदाहरण समझना चाहिथे ।

यह जीवस्थान नामक शास्त्र खण्डसिद्धान्तकी अपेक्षा प्रयोत्तपूर्वी क्रमसे हिखा गया है, क्योंकि, पर्खण्डागममें जीवस्थान प्रथम खण्ड है। वेदनाकपायप्राभृतके मध्यसे अनुहोम और विहोमक्रमके विना जीवरथानके सन्, संस्था आदि अधिकार निकहे हैं, इसहिये जीवस्थान यथानथानुपूर्वीमें भी गिभेत है। किनु इस जीवस्थान खण्डमें केवल पश्चादानुप्वी संभव नहीं है।

नाम-उपक्रमके दश भेद होते हैं। वे इसप्रकार हैं-गाण्यपद, नोगीण्यपद, आदानपद, प्रतिपक्षपद, अनादिसिद्धान्तपद, प्राधान्यपद, नामपद, प्रमाणपद, अवयवपद और संयोगपर।

गुणोंके भावको गौण्य कहते हैं। जो पदार्थ गुणोंकी मुख्यतासे व्यवहृत होते हैं वे गौण्य-पदार्थ हैं। वे गौण्य पदार्थ पद अर्थात् स्थान या आश्रय जिन नामोंके होते हैं उन्हें गौण्यपद-नाम कहते हैं। अर्थात् जिस संग्राके व्यवहारमें अपने विशेष गुणका आश्रय लिया जाता है उसे गौण्यपदनाम कहते हैं। जेसे, सूर्यकी तपन और भास्त गुणकी अपेक्षा तपन और भास्तर इत्यादि संज्ञाणे हैं। जिन संज्ञाओंमे गुणोंकी अपेक्षा न हो, अर्थात् जो असार्थक नाम हैं उन्हें नोगोण्यपदनाम कहते हैं। जैसे, चन्द्रस्वामी, सूर्यस्वामी, इन्द्रगोप इत्यादि नाम।

१ से कि दयनामें पण्णत्तं त जहा, नोण्णे नीनोण्णे आयाणपर्ण पडित्रस्वपर्ण पहाणयार् अणाडल सिद्धतेण नामेण अनयवेण मजीनेण पमाणेण । अनु १, १२७

२ में किंत गोण्णे ^१ गोणे खमड ति समणो, नपड ति तपणो, जलड ति जलपो, पत्रड ति पत्रपो । से स गोणे । अनु १, १२८०

३ नो गोण अकुतो सकृतो अमुगो मपुग्गो अलाल पलाल अकुत्रिया सकुलिया अमुद्दो समुद्दो नोपल असड चि पलास, अमाति बाहए माडनाहए, अबीय बावए बीयाबाबए, नो इटगोबहए चि इटगोब से च नो गोपै। अनु १, १२८.

नामानि। आदानपदं नाम आत्तद्रव्यनिवन्धनम्। नैतद्गुणनाम्नोऽन्तर्भवति तत्रादानादेयत्व-विवक्षाभावात्। माये वा न तद्गुणाश्रितमादानपदनाम्नोऽन्तर्भावात्। पूर्णकलश इत्येत-दादानपदम्। नादानपदम्। तद्यथा, घटस्य कलश इति संज्ञा नात्तद्रव्यादिमाश्रिता तस्यास्तथाविधविवक्षामन्तरेण प्रवृत्तायाः सम्रुपलम्मात्। न पूर्णशब्दोऽपि तस्य पर्याप्तवाचकत्वेन गुणनाम्नोऽन्तर्भावात्। नोभयसमाक्षोऽपि तस्य भावसंयोगेऽन्तर्भावादिति न, जलादिद्रव्याधारत्विविध्वायां पूर्णकलगशब्दस्यादानपदत्वाभ्यप-

निशेपार्थ—जिन मनुष्योंके चन्द्रखामी आदि नाम रक्षे जाते हैं। उनमें चन्द्र आदिका न तो खामीपना पाया जाता है और न इन्द्रके वे रक्षक ही होते हैं। केवल थे नाम कृष्टिसे रक्षे जाते हैं। इनमें गुणादि की कुछ भी प्रधानता नहीं पायी जाती है, इसलिये इन्हें नोगोण्यपदनाम कहते हैं।

प्रहण किये गथे द्रव्यके निमित्तसे जो नाम व्यवहारमें आते हैं, अर्थात् जिनम द्रव्यके निमित्तकी अपेक्षा होती है उन्हें आदानपदनाम कहते हैं।

विशेपार्थ — आदानपदनामों में, संयोगको प्राप्त हुए द्रव्यके निमित्तसे उत्पन्न हुई अवस्था-विशेपकी वाचक संक्षाएं ली जाती हैं। अर्थीत् आदान-आदेय भावकी मुख्यनासे जो नाम प्रचलित होते हैं उन्हें आदानपदनाम कहते है।

इस आद्दानपदनामका गुणनाममे अन्तर्भाव नहीं हो सकता है, क्योंकि, गुणनामोंमें आद्दान-आदेय भावकी विवक्षा नहीं रहती है। यदि गुणनामोंमें भी आदान-आदेय भावकी विवक्षा मान ली जाय तो गौण्यपदनाम गुणाश्रित नहीं रह सकते है, क्योंकि, आदान-आदेय भावकी मुख्यतासे उनका आदानपदनामोंमें अन्तर्भाव हो जायगा।

' पर्णकलश ' इस पदको आदानपदनाम समझना चाहिये ।

श्रृंका — 'पूर्णकलश ' यह आदानपदनाम नहीं हो सकता है। इसका खुलासा इस-प्रकार है, घटकी 'कलश ' यह संज्ञा श्रहण किए गये किसी द्रव्यादिके आश्रयसे नहीं है, प्रयांकि, 'कलश 'इस सज्ञाकी द्रव्यादिकके निमित्तकी विवक्षाके विना ही प्रवृत्ति देखी जानी है। इसीतरह 'पूर्ण ' यह शब्द भी आदानपदनाम नहीं हो सकता है, क्योंकि, 'पूर्ण 'यह शब्द पर्याप्तका वाचक होनेसे उसका गौण्यपदनाममें अन्तर्भाव हो जाता है। पूर्ण और कलश इन दोनोंका समास भी आदानपदनाम नहीं हो सकता है, क्योंकि, उसका भावसंयोगमें अन्तर्भाव हो जाता है!

समाधान—ऐसी शका करना उचित नहीं है, क्योंकि, जलादि द्रव्यके आधारपनेकी विवक्षामें ' पूर्णकलश ' इस शब्दकी आदानपदनाम माना गया है।

१ से कि त आयाणपरेण १ धम्मी संगर्ल, गृतिया चाउरगिन्ज अवस्य आगती तत्थिन्जं अहडन्जं जण्णहन्जं पुरिसहन्जं एल्टहन्ज बीर्यं घम्मी मम्मी समीमरण गत्थी ज महिय स च आयाणपएण, जनु १, १२८, गमात् । एवमविधवेत्यपि चालियत्वा व्यवस्थापनीयम् । अक्तिप्टानि कानि पुनरादान-पदनामानि ? वधूरन्तर्वतीत्यादीनि आत्तभर्तृष्टतापत्यनिवन्धनत्वात् । प्रतिपक्षपदानि कुमारी वन्ध्येत्येवमादीनि आदानपदप्रतिपक्षनिवन्धनत्वात् । अनादिसिद्धान्तपदानि धर्मात्तिर-धर्मास्तिरित्येवमादीनि । अपौरुपेयत्वतोऽनादिः सिद्धान्तः स पदं स्थानं यस्य तदनादि-सिद्धान्तपदम् । प्राधान्यपदानि आम्रवनं निम्ववनिमत्यादीनि । वनान्तः सत्स्वप्यन्येप्न-

विशेषार्थ — जलादि द्रव्य आदान है और कलश आदेय है। इसलिये 'पूर्णकलश' इस शब्दका आदानपदनाममें अन्तर्भाव होता है। यह बात गौण्यपदनाममें नहीं है, इसलिये उसमें उसका अन्तर्भाव नहीं हो सकता है। यदि गौण्यपदमें इसप्रकारकी विवक्षा की जायगी नो वह गोण्यपद न कहलाकर आदानपदकी कोटिमें आ जायगा।

इसीप्रकार 'अविधवा ' इस पदका भी विचार कर आदानपदनाममें अन्तर्भाव कर लेना चाहिये।

र्युका-अक्लिप्ट अर्थात् सरल आदानपदनाम कौनसे हें ?

समाधान — वधू और अन्तर्वती इत्यादि सरल आदानपदनाम समझना चाहिये, क्योंकि, स्वीकृत पतिकी अपेक्षा वधू और धारण किये गये गर्भस्थ पुत्रकी अपेक्षा 'अन्तर्वती' क्षेत्रा प्रचलित है।

कुमारी, बन्ध्या इत्यादिक प्रतिपक्षपदनाम हैं, क्योंकि, आदानपदोंमें प्रहण किये गये दूसरे द्रव्यकी निमित्तता कारण पड़ती है और यहां पर अन्य द्रव्यका अभाव कारण पड़ता है। इसिंख्ये आदानपदनामोंके प्रतिपक्ष-कारणक होनेसे कुमारी या बन्ध्या इत्यादि पद प्रतिपक्ष- पदनाम जानना चाहिये।

अनादिकालसे प्रवाहरूपसे चले आये सिद्धान्तवाचक पदोंको अनादिसिद्धान्तपदनाम कहते हैं। जैसे धर्मास्निकाय, अधर्मास्तिकाय इत्यादि। अपौरुपेय होनेसे सिद्धान्त अनादि है। यह सिद्धान्त जिस नामरूप पदका आश्रय हो उसे अनादिसिद्धान्तपद कहते हैं।

वहुतसे पदार्थोंके होने पर भी किसी एक पदार्थकी बहुळता आदि द्वारा प्राप्त हुई प्रधानतासे जो नाम वोछे जाने हैं उन्हें प्राधान्यपदनाम कहते हैं। जैसे, आम्रवन निम्बवन

१ से कि त पटिवक्खवएण र पडिवक्खवंदण नवेसु गामागारणगररोडकव्यडमडवदोणग्रहपहणासमसवाह-सैनिवेसेसु सनिविसमाणेसु असिवा सिवा, अग्गी सीअलो, विस महुर, कल्लालघरंसु अविल साउअ, जे रत्तए से अलत्तए, जे लाहए से अलाटए, जे सुमए से कुसुमए, जालवंते विवलीअमासए, से च पडिवक्खपएण । अतु. १, १२८०

२ अणादियसिद्धतेण, धम्मत्यिकाए अधम्मत्यिकाए जागासिधकाए जीवत्थिकाए पुग्गलिकाए अद्वासम् से चं अणादियसिद्धतेण । अनु. १, १२८.

त पार्वणयाए असोगवणे सत्तवणवणे चपगवणे व्यववणे नागवणे पुनागवणे उन्द्रवणे वनस्ववणे सालिवणे से सं पार्वणयाए । अतु. १, १२८० विवक्षितवृक्षेषु विवक्षाकृतप्राधान्यचूर्तापेचुमन्दिनवन्धनत्वात् । नामपदं नाम गाँडोऽन्श्रो द्रमिल इति गाँडान्श्रद्रमिलभापानामधामत्वात् । प्रमाणपदानि शतं सहस्रं द्रोणः खारी पलं तुला कर्पादीनि प्रमाणनाम्नां प्रमेयेषूपलम्भात् ।

अवयवपदानिं यथा । सोऽवयवो द्विविधः, उपचितोऽपचित इति । तत्रोप-चितावयवनिवन्धनानि यथा, गलगण्डः शिलीपदः लम्बकर्ण इत्यादीनि नामानि । अवयवापचयनिवन्धनानि यथा, छिन्नकर्णः छिन्ननासिक इत्यादीनि नामानि । संयोग-पदानिं यथा । स संयोगश्रतुर्विधो द्रव्यक्षेत्रकालभावसंयोगभेदात् । द्रव्यसंयोगपदानि यथा, इभ्यः गौथः दण्डी छत्री गर्भिणी इत्यादीनि द्रव्यसंयोगनिवन्धनत्वात् तेषां ।

इत्यादि । वनमें अन्य अविवक्षित वृक्षोंके रहने पर भी विवक्षासे प्रधानताको प्राप्त आम और नीमके वृक्षोंके कारण आम्रवन और निम्ववन आदि नाम व्यवहारमें आते हैं।

जो भाषाभेदसे नाम वोले जाते है उन्हें नामपदनाम कहते हैं। जैसे गौड़, आन्ध्र, इमिल इत्यादि । ये गौड़ आदि नाम गौड़ी, आन्ध्री और इमिल भाषाओंके नाम के आधारसे हैं।

गणना अथवा मापकी अपेक्षासे जो संज्ञाएं अचिलत हैं उन्हें प्रमाणपदनाम कहते हैं। जैसे, सौ, हजार, डोण, खारी, पल, तुला, कर्प इत्यादि। ये सब प्रमाणनाम प्रमेयोंमें पाये जाने हैं, अर्थात् इन नामोंके डारा तत्प्रमाण वस्तुका बोध होता है।

अव अवयवपदनाम कहते हैं। अवयव हो प्रकारके होते हैं, उपिचताधयव और अपिचतावयय । रोगादिके निमित्त मिलने पर किसी अवयवके वद जानेसे जो नाम बोले जाने हैं उन्हें उपिचतावयवपदनाम कहते हैं। जैसे, गलगंड, शिलीपद, लम्बकर्ण इत्यादि। जो नाम अवयवेंकि अपचय अर्थात् उनके छिन्न हो जानेके निमित्तसे व्यवहारमे आते हैं उन्हें अपिचतावयवपदनाम कहते हैं। जैसे, छिन्नकर्ण, छिन्ननासिक इत्यादि नाम।

अब सयोगपदनामका कथन करते हैं। इन्यसंयोग, क्षेत्रसंयोग, कालसंयोग और भावसंयोग के भेदसे संयोग चार प्रकरका है। इभ्य, गौथ, दण्डी, छत्री, गर्भिणी इत्यादि इन्य-संयोगपदनाम है, क्योंकि, धन, ग्थ, दण्डा, छत्ता इत्यादि इन्यके संयोगसे ये नाम न्यवहारमें

- १ नामेण पिउपिजामहस्य नामेण उन्नामिज्जह से च णामेणं । अनु १, १०८.
- १ पमाणेण चडिनिई पण्णचे । त जहा, नामपमाणे ठेवणप्यमाणे दव्वपमाणे मावपमाणे। अन् १, १३३
- भ अवयवेण, सिंगी सिही विसाणी छाडी पक्खी सरी नहीं वाली । दुपय चरुप्पय बहुपय लग्ली केसरी फेउरी परियर वैभेण मड जाणिङ्जा महिलिअ निवसणेण सित्थेण दोणवाय किंव च एकाए गाहाए । से च अवयवेण ।

४ से किं त संजीएं ै सर्जांग चडिन्न पण्णते, त जहा, ध्यासर्जांगे, खेतसर्जींग, कालसजींगे, भाव-संजींगे। मैं किं त स्व्यसजींगे दिवसजींगे तिविहे पण्णते, त जहा, सचित्ते अचित्ते, मीसए। से किं त सचित्ते ै नासिपरश्वादयस्तेपामादानपदेऽन्तर्भावात्। सहचरितत्वविवक्षायां भवन्तीति चेन्न, सहच-रितत्विविक्षायां तेषां नामपदनाम्रोऽन्तर्भावात्। क्षेत्रसंयोगपदानि', माथुरः वालभः दाक्षिणात्यः औदीच्य इत्यादीनि, यदि नामत्वेनाविवक्षितानि भवन्ति। कालसयोग-पदानि यथा, शारदः वासन्तक इत्यादीनि । न वसन्तश्चरद्धेमन्तादीनि तेषां नामपदेऽ-न्तर्भावात्। भावसंयोगपदानि , क्रोधी मानी मायावी लोभीत्यादीनि । न शीलसाद्द्य-

आते हैं। असि, परशु इत्यादि द्रव्यसंयोगपदनाम नहीं हैं, क्योंकि, उनका आदानपद्में अन्तर्भाव होता है।

र्शका—सहचारीपनेकी विवक्षामें असि, परशु आदिका संयोगपदनाममें अन्तर्भाव

समाधान — ऐसा नहीं है, क्योंकि, सहचारीपनेकी विवक्षा होने पर उनका नामपदमें अन्तर्भाव हो जाता है।

माधुर, वालभ, दाक्षिणात्य और औदीच्य इत्यादि क्षेत्रसंयोगपद्नाम हैं, क्योंकि, मथुरा आदि क्षेत्रके संयोगसे माथुर आदि संशाएं व्यवहारमें आती हैं। जब माथुर आदि संशापं नामरूपसे विवक्षित न हों तभी उनका क्षेत्रसंयोगपदमें अन्तर्भाव होता है, अन्यथा नहीं।

शारद, वासन्तक इत्यादि कालसंयोगपदनाम हैं, क्योंकि, शरद् और वसन्त ऋते संयोगसे ये संक्षापं व्यवहारमें आती हैं। किंतु वसन्त, शरद् हेमन्त इत्यादि संज्ञाओंका काल-संयोगपदनामोंमें प्रहण नहीं होता है, क्योंकि, उनका नामपदमें अन्तर्भाव हो जाता है।

कोधी, मानी, मायाची और लोभी इत्यादि नाम भावसंयोगपद हैं, क्योंकि, कोध, मान, माया और लोभ आदि भावोंके निमित्तसे ये नाम व्यवहारमें आते हैं। किंतु जिनमें

सचित्ते गोहि गोमिए, महिंभीई महिंमए, अर्णाहि उर्गाए, उर्द्धाहि उर्द्धानाले, से त सचित्ते । से कि त अचिते ! अचित्ते छत्तेण छत्ती, टडेण दडी, पडेण पडी, घडेण चडी, कडेण उर्द्धा से त अचित्ते । से कि त मोमए ' मोसए इलेण हालिए, सगडेण, सागडिए, रहेण रहिए, नावाए नाविए, से च दन्त्र संजोगे । अनु. १, १२९.

१ से किं त खेत्तसजीगे १ भारहे, एरवए, हेमए, एरण्णवए, हरिवासए, रम्मगवामए, देवक्ररूए, उत्तर-फुरुए, पुष्विविदेहए अपरिविदेहए। अहवा मागहे, मालवए, सोरहुए, मरहुहुए, कुकुणए, से त खेत्तसजीगे। अनु १,१३००

२ से कि ते कालसजोगे १ सरामस्समाए, ससमाए, ससमदुसमाए, दुसमसमाए, दुसमाए, दुसमाए, दुसमाए। अहवा पावसए, वासारचए, सरदए, हेमतए, वसतए, गिम्हए, से त्त कालसजोगे। अनु. १, १३१.

३ से कि त भावसजीगे १ दुविहे पण्णते, त जहा, पसत्थे अ अपसत्थे अ । से कि त पसत्थे १ नाणण णाणी, पसणीण धराणी, चरित्तेणं चरित्ती से त पसत्थे । से कि त अपसत्थे १ कोहण कोही, माणण धाणी, मायाए मायी, लोहण लोही से त अपसत्थे, से त भावसजीगे । से च सजीएण । अनु. १, १३२,

निघन्धनयमसिंहाग्निरावणादीनि नामानि तेषां नामपदेऽन्तर्भावात् । न चैतेभ्यो घ्यतिरिक्तं नामास्त्यज्ञपलम्भात् ।

तत्थेदस्स जीवद्वाणस्स णामं कि पदं १ जीवाणं द्वाण-वण्णणादो जीवद्वाणिमिटि गोण्णपदं । मंगलादिसु छसु अहियारेसु वक्खाणिजमाणेसु णामं वुत्तमेव । पुणो किमष्टं

स्वभावकी सदशता कारण है ऐसी यम, सिंह, अग्नि और रावण आदि संझाएं भावसंयोग-पदरूप नहीं हो सकती हैं, क्योंकि, उनका नामपदमें अन्तर्भाव होता है। उक्त दश प्रकारके नामोंसे भिन्न और कोई नामपद नहीं है, क्योंकि, ब्यवहारमें इनके अतिरिक्त अन्य नाम

नहीं पाये जाते हैं।

विशेषार्थ — यतिवृषभाचार्थने कपायप्राभृतमं नामके केवल छह भेद बताये हैं। वे ये हैं, गौण्यपद, नोगौण्यपद, आदानपद, प्रतिपक्षपद, अपचयपद और उपचयपद। ऊपर जो नामके दश भेद कह आये हैं। उनमेंसे, यहां पर अनादिसिद्धान्तसंबन्धी गुणसापेक्ष नामोंका गौण्यपद और आदानपदमें तथा गुणिनरपेक्ष नामोंका नोगौण्यपदमें अन्तर्भाव किया है। प्रमाणपदनामोंका गौण्यपद और आदानपदमें अन्तर्भाव किया है। प्रमाणपदनामोंका गौण्यपदमें नामपदनामोंका नोगौण्यपदमें और संयोगपदनामोंका आदानपदमें अन्तर्भाव किया है। अवयवपदनामोंका उपिचतपदनाम और अपिचतपदनामोंमें अन्तर्भाव हो हो जाता है।

शंका—उन पूर्वोक्त दश प्रकारके नामपदोंमें यह जीवस्थान कौनसा नामपद है ? समाधान - जीवोंके स्थानोंका वर्णन करनेसे 'जीवस्थान ' यह गोण्य नामपद है। शंका—पहले मंगलादिक छह अधिकारोंका व्याख्यान करते समय नामपदका

१ णाम छिटाइ ॥ ३॥ (कमायपाहुडचुण्णिसुच) गोण्णपढे णोगीण्णपढे आदाणपढे पिडनक्यपढे अववयपढे चिहा । ××× पाघण्णपदणामाण कथ तक्यावो १ वलाइकाए च बहुसु वण्णेसु सतेसु अवला वलाइका लोकाओ चि जो णामणिदेसो सो गोण्णपढे णिवदि गुण्युहेण ढव्वाम्म पउचिदसणादो । कयवणिवादि-अणेगेसु रुक्तेसु तत्थ सतेसु जो एगेण क्वतेण णिववणिति णिदेसो सो आदाणपढे णिवदि वणेणाचरक्ससम्बेणेदस्स पउचिदसणादो । दव्वलेचकालमावसजोयपटाणि रायासिघण्णहरसरलोकण्यरमारहयज्ञहरावयसायरवासत्तयकोहीमाणी इम्माईणि णामाणि वि आदाणपदे चेव णिवदित इदमेदस्म अत्थि पत्थ वा इदमिथि चि विवक्ताए एदेसि णामाण पर्यचिदसणादो । अवयवपटणामाणि अवचयउवचयपदणामेसु पविसाते, तेहिंतो तस्म मेटामावादो । सुअणासा कन्यगीवा कमलदलणयणा चदसही विविद्या इच्चाईणि तचो वाहिराणि अत्थि चि चे णेदाणि णामाणि समासत्य द्वनस्व सहस्यसवधेण दव्यस्मि पउचीदो । अणादियसिद्धतपदणामेमु जाणि अणादिगुणसवधमवेविखय पयद्याणि जीवो णाणी चेयणावतो चि ताणि गोण्णपदे आदाणपदे च णिवदिते । जाणि णोगोण्णपदाणि ताणि णोगोण्णपदणामेसु णिवदिते । पमाणपदणामाणि वि गोण्णपदे चेव णिवदिते समाणस्स दव्वगुणचादो अरविदसधस्स अरविदसण्या णामपदा । सा च अणादियसिद्धतपदणामेसु पविद्वा अणादिसरूवेण तस्स तत्थ पउचिदमणादो । अणादियसिद्धतपदणामाण धम्मकालागास-जीवपुग्गलदोण खप्यदत्वमावो पुट्य पर्कावदो । चे णेदाणि पर्कावज्ञदे । तदो णाम दसविह चेव होदि चि एग्रतग्गहो ण वचलो, किंतु छव्विह पि होदि चि चेचव्य । जयश्व अ. पृ ४-५.

गंथावदारे णामं उच्चिद ति १ न, पूर्वीदिष्टस्य नाम्नोऽनेन पदान्वेपणात् ।

पमाणं पंचिवहं दन्व-खेत्त-काल-भाव-णय-प्पमाण-भेदेहि। तत्य दन्व-पमाणं संखेजमसंखेजमणंतयं चेदि। खेत्त-पमाणं एय-पदेसादि। काल-पमाणं समयाविलयादि। भाव-पमाणं पंचिवहं, आभिश्विवोहियणाणं सुदणाणं ओहिणाणं मणपज्जवणाणं केवलणाणं चेदि। णय-प्पमाणं सत्तविहं, णेगम-संगह-ववहारुज्जुसुद-सह-समिम्रुट-एवंभूद-भेदेहि। अहवा णय-प्पमाणमणेयविहं-

जावदिया वयण-वहा तावदिया चेव होंति णय-वादा । जावदिया णय-वादा तावदिया चेव पर-समया ॥ ६७॥ इदि वयणादो ।

कथं नयानां प्रामाण्यं ? न, प्रमाणकार्याणां नयानामुपचारतः प्रामाण्याविरोधात्।

व्याख्यान कर ही आथे हैं, फिर यहां पर ग्रन्थके प्रारम्भमें नामपदका व्याख्यान किसिल्थे किया गया है ?

समाधान—पेसा नहीं, क्योंकि, पूर्वमें कहे गये नामका दशमकारके नामपरोंमेंसे किसमें अन्तर्भाव होता है इसका इस कथनके द्वारा ही अन्वेपण किया है।

द्रव्यप्रमाण, क्षेत्रप्रमाण, कालप्रमाण, भावप्रमाण और नयप्रमाणके भेदसे प्रमाणके पांच भेद हैं। उनमें, संख्यात असंख्यात और अनंत यह द्रव्यप्रमाण है। एक प्रदेश आदि क्षेत्रप्रमाण है। एक समय, एक आवली आदि कालप्रमाण है। आभिनियोधिक (मित) ज्ञान, श्रुतज्ञान, अवधिज्ञान, मनःपर्ययज्ञान और केवलज्ञानके भेदसे भावप्रमाण पांच प्रकारका है। नैगम, संग्रह, व्यवहार, ऋजुस्त्र, शब्द, समिभिद्ध और एवंभूतनयके भेदसे नयप्रमाण सात प्रकारका है। अथवा नयप्रमाण निम्न वचनके अनुसार अनेक प्रकारका भी समझना चाहिये।

जितने भी वचन-मार्ग हैं, उतने ही नयवाद, अर्थात् नयके भेद हैं। और जितने नयवाद हैं, उतने ही परसमय हैं॥ ६७॥

शंका—नयोंमें प्रमाणता कैसे संभव है, अर्थात् उनमें प्रमाणता कैसे आ सकती है ! समाधान -- नहीं, क्योंकि, नय प्रमाणके कार्य हैं, इसलिये उपचारसे नयोंमें प्रमाण-ताके मान छेनेमें कोई विरोध नहीं आता है !

निशेपार्थ — दांकाकारका अभिप्राय यह है कि जब नय वस्तुके एक अंशमात्रको प्रहण करता है सर्वाशक्तपसे वस्तुको नहीं जानता है तब उसे प्रमाण कैसे माना जाय। इसका समाधान इसप्रकार किया गया है कि, यद्यपि केवल एक नय नय है प्रमाण नहीं है। किन्तु उनमें दूसरे नयोंकी अपेक्षा रहनेसे वे प्रमाणका कार्य करते हैं, इसलिये उपचारसे उनमें प्रमाणता आ जाती है।

्रात्थ इदं जीवहाणं एदेसु पंचसु पमाणेसु कदमं पमाणं १ भावपमाणं । तं पि-पंचित्दं, तत्थ पंचित्देसु भाव-पमाणेसु सुद-भाव-पमाणं। कर्तृनिरूपणया एवास्य प्रामाण्यनिरूवितिमिति पुनरस्य प्रामाण्यनिरूपणमनर्थकमिति चेन्न, सामान्येन जिनोक्तत्वान्यथानुपपितिमिति पुनरस्य प्रामाण्यनिरूपणमनर्थकमिति चेन्न, सामान्येन जिनोक्तत्वान्यथानुपपितिमिति ज्ञापनार्थत्वात्। अहवा पमाणं छिन्वहं, नामस्थापनाद्रव्यक्षेत्रकालभावप्रमाणप्रमाणिमिति ज्ञापनार्थत्वात्। अहवा पमाणं छिन्वहं, नामस्थापनाद्रव्यक्षेत्रकालभावप्रमाणभेदात्। तत्थ णाम-पमाणं पमाण-सण्णा। हुवणा-पमाणं दुविहं, सब्भाव-हुवणा-पमाणमसब्भाव-हुवणा-पमाणिमिदि। आकृतिमिति सद्भावस्थापना। अनाकृतिमत्यसद्भावस्थापना।
दव्यपमाणं दुविहं आगमदो णोआगमदो य। आगमदो पमाण-पाहुड-जाणओ
अणुवजुत्तो, संखेजजासंखेजजाणंत-भेद-भिण्ण-सद्दागमो वा। णोआगमो तिविहो, जाणुगसरीरं भिवयं तव्यदिरित्तिमिदि। जाणुगसरीरं च भिवयं च गयं। तव्यदिरित्त-दव्य-पमाणं

शंका — उन पांच प्रकारके प्रमाणांमें से ' जीवस्थान ' यह कीनसा प्रमाण है ? समाधान — यह भावप्रमाण है ।

मतिज्ञानादिरूपसे भावप्रमाणके भी पांच भेद हैं। इसलिये उन पांच प्रकारके भाव-प्रमाणोंमेंसे इस जीवस्थान शास्त्रको श्रुतमावप्रमाणरूप जानना चाहिये।

शंका — पहले कर्ताका निरूपण कर आये हैं इसलिये उसके निरूपण कर देनेसे ही इस शास्त्रकी प्रमाणताका निरूपण हो जाता है, अतः फिरसे उसकी प्रमाणताका निरूपण करना निरूपण

समाधान—ऐसा नहीं कहना चाहिये, क्योंकि, यह जीवस्थान शास्त्र प्रमाण है, क्याया वह जिनेन्द्रदेवका कहा हुआ नहीं हो सकता था। इसप्रकार सामान्यरूपसे इस जीव-स्थान शास्त्रकी प्रमाणताका निश्चय करनेवाले शिष्यको बहुत प्रकारके भाव प्रमाणोंमेंसे यह जीवस्थान शास्त्र श्रुतभावप्रमाणरूप है, इसनरहसे विशेष झान करानेके लिये यहां पर इसकी प्रमाणताका निरूपण किया।

अथवा, नामप्रमाण, स्थापनाप्रमाण, द्रव्यप्रमाण, क्षेत्रप्रमाण, कालप्रमाण और भाव॰ प्रमाणके भेदसे प्रमाण छह प्रकारका है।

उनमें 'प्रमाण ' ऐसी संक्षाको नामप्रमाण कहते हैं। सद्भावस्थापनाप्रमाण और असद्भावस्थापनाप्रमाणके भेदसे स्थापनाप्रमाण दो प्रकारका है। तद्दाकारवाले पदार्थीमें सद्भावस्थापना होती है। और अतद्दाकारवाले पदार्थीमें असद्भावस्थापना होती है। और अतद्दाकारवाले पदार्थीमें असद्भावस्थापना होती है। आगमद्रव्य-प्रमाण और नोआगमद्रव्यप्रमाणके भेदसे द्रव्यप्रमाण दो प्रकारका है। प्रमाणविषयक शास्त्रको जाननेवाले परंतु वर्तमानमें उसके उपयोगसे रहित जीवको आगमद्रव्यप्रमाण कहते हैं। अथवा, शब्दोंकी अपेक्षा संख्यातमेटकप वक्ताओंकी अपेक्षा असंख्यातमेटकप और तद्वाच्य अर्थकी अपेक्षा अनंतभेदकप ऐसे शब्दकप आगमको आगमद्रव्यप्रमाण कहते हैं। आयकशरीर, भावि और तद्व्यितिरक्ति भेदसे नोआगमद्वयके तीन भेद समझने चाहिये।

विविहं, संखेजनसंखेजमणंतिमिदि। खेत्त-काल-पमाणाणि पुच्वं व वत्तव्वाणि। भाव-पमाणं पंचिवहं, मिदि-भाव-पमाणं सुद-भाव-पमाणं ओहि-भाव-पमाणं मणपजव-भाव-पमाणं केवल-भाव-पमाणं चेदि। एतथेदं जीवद्वाणं भावदो सुद-भाव-पमाणं। दव्वदो संखेजासंखेजाणंत-सस्व-सह-पमाणं।

वत्तव्यदा तिविहा, ससमयवत्तव्यदा परसमयवत्तव्यदा तदुभयवत्तव्यदा चेदि । जिम्ह सत्थिम्ह स-समयो चेव विण्णिक्षदि पर्कविव्वदि पण्णाविक्षिति तं सत्थं ससमयवत्तव्यं, तस्स भावो ससमयवत्तव्यदा । पर-समयो मिच्छतं जिम्ह पाहुडे अणियोगे वा विण्णिक्षिद पर्कविक्षिदि पण्णाविक्षिदि तं पाहुडमणियोगो वा परसमयवत्तव्यं, तस्स भावो पर-समयवत्तव्यदा णाम । जत्थ दो वि पर्कवेक्षण पर-समयो दृश्किक्षिदि स-समयो थाविव्वदि सा तदुभयवत्तव्यदा णाम भवदि । एत्थ पुण जीवद्वाणे ससमयवत्तव्यदा ससमयस्तेव पर्कवणादो । अत्थाधियारो तिविहो, पमाणं पमेयं तदुभयं चेदि । एत्थ जीवद्वाणे एको चेय अत्थाहियारो पमेय-पर्कवणादो । जवक्कमो गदो ।

उनमें, ज्ञायकरारीर और भावि नोआगमद्रव्यका वर्णन पहले कर आये। तद्वयतिरिक्तनोआगमद्रव्यप्रमाण संख्यातरूप, असंख्यातरूप और अनन्तरूप भेदकी अपेक्षा तीन प्रकारका है।
क्षेत्रप्रमाण और कालप्रमाणका वर्णन पहलेके समान ही करना चाहिये। मतिभावप्रमाण, श्रुतभावप्रमाण, अवधिभावप्रमाण, मनःपर्ययभावप्राण और केवलभावप्रमाणके भेदसे भावप्रमाण पांच
प्रकारका है। इनमेंसे यह ' जीवस्थान ' नामका राष्ट्र भावप्रमाणकी अपेक्षा श्रुतभावप्रमाणक्ष
है, और द्रव्यकी अपेक्षा संख्यात असंख्यात और अनन्तरूप राष्ट्रप्रमाण है।

वक्तव्यता तीन प्रकारकी है, स्वसमयवक्तव्यता, परसमयवक्तव्यता और तहुभयवक्तव्यता। जिस शास्त्रमें स्वसमयका ही वर्णन किया जाता है, प्रक्षपण किया जाता है अथवा विशेषक्षपसे ज्ञान कराया जाता है उसे स्वसमयवक्तव्य कहते हैं, और उसके भावको अर्थात् उसमें रहनेवाली विशेषताको स्वसमयवक्तव्यता कहते हैं। परसमय मिध्यात्वको कहते हैं। उसका जिस प्राभृत या अनुयोगमें वर्णन किया जाता है, प्रक्षपण किया जाता है या विशेष ज्ञान कराया जाता है उस प्राभृत या अनुयोगको परसमयवक्तव्य कहते हैं। जहां पर स्वसमय और परअर्थात् उसमें होनेवाली विशेषताको परसमयवक्तव्यता कहते हैं। जहां पर स्वसमय और परसमय इन दोनोंका निक्षपण करके परसमयको दोषयुक्त दिखलाया जाता है और स्वसमयकी स्थापना की जाती है उसे तहुभयवक्तव्य कहते हैं और उसके भावको अर्थात् उसमें रहलेवाली विशेषताको तहुभयवक्तव्यता कहते हैं। इनमेंसे इस जीवस्थान शास्त्रमें स्वसमयवक्तव्यता ही विशेषताको तहुभयवक्तव्यता कहते हैं। इनमेंसे इस जीवस्थान शास्त्रमें स्वसमयवक्तव्यता ही समझनी चाहिये, क्योंकि, इसमें स्वसमयका ही निक्षपण किया गया है।

प्रमाण, प्रमेय और तदुभयके भेदसे अर्थाधिकारके तीन भेद हैं। उनमेंसे इस जीवस्थान शास्त्रमें एक प्रमेय-अर्थाधिकारका ही वर्णन है, क्योंकि, इसमें प्रमाणके विषयभूत प्रमेयका ही वर्णन किया गया है। इसतरह उपक्रमनामका प्रकरण समाप्त हुआ। णिक्षेवो चउन्तिहो णाम-ह्रवणा-दन्त्र-भाव-जीवहाण-भएण । णाम-जीवहाणं जीवहाण-सद्दो । ह्रवण-जीवहाणं बुद्धीए समारोविय-जीवहाण-दन्त्रं । दन्त्र-जीवहाणं दुविहं आगम-णोआगम-भएण । तत्य जीवहाण-जाणओ अणुवजुत्तो आगम-दन्त्र-जीवहाणं । णोआगम-दन्त्र-जीवहाणं तिविहं जाणुगसरीर-भविय-तन्त्रदिरित्त-णोआगम-दन्त्र-जीवहाण-भएण । आदिल्ल-दुगं सुगमं । तन्त्रदिरित्तं जीवहाणाहार-भूदागास-दन्त्रं । भाव-जीवहाणं दुविहं आगम-णोआगम-भएण । आगम-भाव-जीवहाणं जीवहाण-जाणओ उवजुत्तो । णोआगम-भाव-जीवहाणं मिच्छाइहियादि-चोद्दस-जीव-समासा । एत्थ णो-आगम-भाव-जीवहाणं पयदं । णिक्खेवो गदो ।

नयैर्विना लोकव्यवहारानुपपत्तेर्नया उच्यन्ते । तद्यथा, प्रमाणपरिगृहीतार्थैकदेशे वस्त्वध्यवसायो नय'ः । स द्विविधः, द्रव्यार्थिकः पर्यायार्थिकश्चेति । द्रोष्यत्यदुद्ववत्तांस्तान्पर्यायानिति द्रव्यम्', द्रव्यमेवार्थः प्रयोजनमस्येति द्रव्यार्थिकः ।

नामजीवस्थान, स्थापनाजीवस्थान, द्रव्यजीवस्थान और भावजीवस्थानके भेदसे निक्षेप चार प्रकारका है। 'जीवस्थान' इसप्रकारकी संक्षाको नामजीवस्थान कहते हैं। जिस द्रव्यमें वुद्धिसे जीवस्थानकी आरोपणा की हो उसे स्थापनाजीवस्थान कहते हैं। आगमजीवस्थान और नोआगमजीवस्थानके भेदसे द्रव्यजीवस्थान दो प्रकारका है। उनमें, जीवस्थान शास्त्रके जाननेवाले किन्तु वर्तमानमें उसके उपयोगसे रहित जीवको आगमद्रव्यजीवस्थान कहते हैं। क्षायकशरीर, भावि और तद्वयितिरिक्तके भेदसे नोआगमद्रव्यजीवस्थान तीन प्रकारका है। इनमेंसे, आदिके दो अर्थात् क्षायकशरीर और भावि सुगम हैं। जीवस्थानोंके अथवा जीवस्थान शास्त्रके आधारमृत आकाशद्रव्यको तद्व्यितिरिक्तनोआगमद्रव्यजीवस्थान कहते हैं। आगम और नोआगमके भेदसे भावजीवस्थान दो प्रकारका है। जीवस्थान शास्त्रके जाननेवाले और वर्तमानमें उसके उपयोगसे युक्त जीवको आगमभावजीवस्थान कहते हैं। और मिध्याहिए आदि चौद्द जीवसमासोंको नोआगमभावजीवस्थान कहते हैं। इनमेंसे, इस जीवस्थान शास्त्रमें नोआगमभावजीवस्थान निक्षेप प्रकृत है। इसतरह निक्षेपका वर्णन हुआ।

नयोंके विना लोकव्यवहार नहीं चल सकता है, इसलिये यहां पर नयोंका वर्णन करते हैं। इन नयोंका खुलासा इसप्रकार है, प्रमाणके द्वारा ग्रहण की गई वस्तुके एक अंशमें वस्तुका निश्चय करनेवाले ज्ञानको नय कहते हैं। वह नय द्रव्यार्थिक और पर्यायार्थिकके भेदसे दो प्रकारका है। जो भविष्यस् पर्यायोंको प्राप्त होगा और भूत पर्यायोंको प्राप्त हुआ था उसे द्रव्य

१ अनिराक्तप्रतिपक्षी वस्त्वंशमाही ज्ञातुरमिप्रायी नय । प्र. कः माः पृ. २०५.

२ इन्य सामान्यममेदोऽन्वय उत्सर्गे। इन्योति वेषयो येषां ते इन्याधिकाः । पर्यायो विशेषो भेदो न्याति कोऽ प्रवादोऽथो विषयो येषां ते पर्यायाधिका । रुघीय- पृ ५१

३ द्रवति गच्छति तांस्तान् पर्यायान् द्रयते गम्यते तैस्तै पर्यायेरिति वा द्रव्यम् । जयधः अः पृः २६. निजनिजप्रदेशसभ्हेरस्वण्डवृत्त्या स्त्रमात्रविमानपर्यायान् द्रवति द्रोध्यत्यदुद्भुवन्चेति द्रव्यम् । आः पः ८७.

पिर भेदमेति गच्छतीति पर्यायः, पर्याय एवार्धः प्रयोजनमस्येति पर्याया-थिकः । तत्र द्रव्यार्थिकस्निविधः, नैगमः संग्रहो व्यवहारश्चेति । विधिव्यतिरिक्त-प्रतिषेधानुपलम्भाद्विधिमात्रमेव तत्विभित्यध्यवसायः समस्तस्य ग्रहणात्संग्रहः । द्रव्य-व्यतिरिक्तपर्यायानुपलम्भाद् द्रव्यमेव तत्त्विभित्यध्यवसायो वा संग्रहः । संग्रहनयाश्चिप्ताना-मर्थानां विधिपूर्वकमयहरणं भेदनं व्यवहारः, व्यवहारपरतन्त्रो व्यवहारनय इत्यर्थः । 'यदस्ति न तद् द्रयमातिलङ्घ्य वर्तत इति नैकगमो नैगमः, संग्रहासंग्रहस्वरूपद्रव्यार्थिको नैगमं इति यावत् । एते त्रयोऽपि नयाः नित्यवादिनः स्वविषये पर्यायाभावतः सामान्य-

कहते हैं। इन्य ही जिसका अर्थ अर्थात् प्रयोजन हो उसे उन्यार्थिकनय कहते हैं। 'परि ' अर्थात् भेदको जो प्राप्त होता है उसे पर्याय कहते हैं। वह पर्याय ही जिस नयका प्रयोजन हो। उसे पर्यायार्थिकनय कहते हैं।

द्रव्यार्थिक नयके तीन भेद हैं-नैगमनय, संग्रहनय और व्यवहारनय। विधि अर्थात् सत्ताको छोड़कर प्रतिषेध अर्थात् असत्ताकी प्राप्ति नहीं होती है, इसिलये विधिमात्र ही तत्व है। इसप्रकारके निश्चय करनेवाले नयको समस्तका ग्रहण करनेवाला होनेसे संग्रहनय कहते हैं। अथवा, द्रव्यको छोड़कर पर्यायें नहीं पाई जाती हैं, इसिलये द्रव्य ही तत्व है। इसप्रकारके निश्चय करनेवाले नयको संग्रहनय कहते हैं। संग्रहनयसे ग्रहण किये गये पदार्थोके विधिपूर्वक भेद करनेको व्यवहार कहते हैं। उस व्यवहारके आधीन चलनेवाले नयको व्यवहारनय कहते हैं। जो है वह उक्त दोनों अर्थात् संग्रह और व्यवहारको छोड़कर नहीं रहता है। इसतरह जो केवल एकको ही प्राप्त नहीं होता है, अर्थात् अनेकको प्राप्त होता है उसे नैगमनय कहते हैं। अर्थात् संग्रह और असंग्रहरूप जो द्रव्यार्थिक नय है वह ही नैगमनय है। ये तीनों ही नय नित्यवादी हैं, क्योंकि, इन तीनों ही नयोका विषय पर्याय न होनेके कारण इन तीनों नयोंके विषयमें

१ मतिषु 'समनस्य ' इति पग्ठ ।

२ सह्पतानतिकान्तस्त्रमावामिद जगत् । सत्तारूपतया सर्व मगृह्य समही मत ॥ स त टी पृ ३११० स्वजाखितरोधेनेक्त्वमुपनीय पर्यायानाकान्तमेदानिवशेषेण समस्तमहणा समह । स मि १,३३ स्वजाखितरोधेनेक्त्वोपनयात्समस्तमहण समह । त रा वा १,३३ एक्त्वेन विशेषाणा महण समहो मत । सजातरिवरोधेन दृष्टेष्टाम्या कथचन ॥ त स्वो ना १,३३,४९०

३ स. सि. १, ३३. त. रा. वा १, ३३. प्र क. मा पृ २०५. सप्रहेण गृहीतानामर्थाना विधिपूर्वक । योऽवहारी विभागः स्याद्वयवहारी नय स्पृत ॥ त र्था वा. १, ३३, ५८ व्यवहारस्तु तामेव प्रतिवस्तु व्यवस्थिताम्। तथैव दृश्यमानत्वाद व्यवहारयित देहिन ॥ स त टी पृ ३११.

४ अनिमिनिवृत्तार्थसङ्कल्पमात्रमाही नैगम । स सि १, ३३. अर्थसङ्कल्पमात्रमाही नैगम । त रा भा. १, ३३. तत्र सङ्कल्पमात्रस्य माहकी नेगमी नयः । त स्ट्रो. वा १, ३३ अनिप्पचार्थसङ्कल्पमात्रमाही नेगम. । प्र. क मा पृ. २०५. अन्यदेव हि सामान्यमिन्नज्ञानकारणम् । विशेषोऽध्यन्य एवेति मन्यतं निगमो सयः ॥ स.त.टी. पृ. ३११. नैकैमीनेर्मेहासत्तासामान्यविशेषविशेषज्ञानीर्ममीते मिनोति वा नैकम । ोनगमेपु वा

विशेषकालयारभावात्।

पर्यायाधिका दिविधः, अर्थनयो व्यञ्जननयश्चेति । द्रव्याधिकपर्यायाधिकनययोः किंकृतो भेदश्चेदुच्यते, ऋजुस्त्रवचनविच्छेदो मृजाधारो येपां नयानां ते पर्यायाधिकाः । विच्छिद्यतेऽस्मिन् काल इति विच्छेदः । ऋजुस्त्रवचनं नाम वर्तमानवचनं, तस्य विच्छेदः ऋजुस्त्रवचनविच्छेदः । स कालो मृल आधारो येपां नयानां ते पर्यायाधिकाः । ऋजुस्त्रवचनविच्छेदादारभ्य आ एकसमयाद्यस्तुस्थित्यध्यवसायिनः पर्यायाधिका इति यावत् ।

सामान्य और विशेषकालका अभाव है।

विशेषार्थ — एवंभृतनयसे लेकर ऊपर ऋजुसूत्र नय तक पूर्व पूर्व नय सामान्य रूपसे और उत्तरोत्तर नय विशेषरूपसे वर्तमान कालवर्ती पर्यायको विषय करते हैं। इसप्रकार सामान्य और विशेष दोनों ही काल द्रव्यार्थिक नयके विषय नहीं होते हैं। इस विवक्षासे इव्यार्थिक नयके तीनों भेदोंको नित्यवादी कहा है। अथवा, द्रव्यार्थिक नयमें कालभेदकी विवक्षा ही नहीं है, इसलिये उसमें सामान्य और विशेषकालका अभाव कहा है।

अर्थनय और व्यंजन (शब्द) नयके भेदसे पर्यायार्थिक नय दे प्रकारका है। शंका — व्रव्यार्थिकनय और पर्यायार्थिकनयमें किसप्रकार भेद है ?

समाधान — ऋजुस्त्रके प्रतिपादक वचनोंका विच्छेद जिस कालमें होता है, बह (काल) जिन नयोंका मूल आधार है वे पर्यायार्थिकनय है। विच्छेद अथवा अन्त जिस कालमें होता है उस कालको विच्छेद कहते हैं। वर्तमानवचनको ऋजुस्त्रवचन कहते हैं, और उसके विच्छेदको ऋजुर्त्त्रवचनविच्छेद कहते हैं। वह ऋजुस्त्रके प्रतिपादक वचनोंका विच्छेद-रूप काल जिन नयोंका मूल आधार है उन्हें पर्यायार्थिकनय कहते हैं। अथीत् ऋजुस्त्रके प्रतिपादक वचनोंके विच्छेदरूप समयसे लेकर एक समय पर्यन्त वस्तुकी स्थितिका निश्चय करनेवाले पर्यायार्थिकनय हैं। इन पर्यायार्थिक नयोंके अतिरिक्त होय शुकाशुक्र प्रव्यार्थिक

अथवा नरे गमा पन्थानी यस्य स नेकाम । तत्राये सर्वत्र सिक्येवमनुगती-काराववीधहेतुभृता महामचामिन्छति अनुवृत्तव्यावृत्ताववीधहेतुभूत च सामान्यविशेषं इत्यानचीधहेतुभृतं च नित्यव्यविशेषा प्रत्य विशेषमिति । स्था म् पृ ३७१ मिक्यमेनीया पुन पडेव नयान-युपगतवन्त , नेगमस्य भेमहरूयवहारयोरन्तर्माविविधणात् । तथाहि, यदा नेगम सामान्यप्रतिपत्तिपरित्तदा स मझदेऽन्तर्मवित सामान्याम्युपगम-परन्वात विशेषा-युपगमिति । स्था स् पृ ७

र इन्यमर्थ प्रयोजनमस्येति इन्याधिक तद्भवलक्षणसामान्येनीभिनसाद्यस्थलक्षणसामान्येन सिनमिन्न च वस्त्वन्युपगन्छन इत्याधिक इति यातत् । परि सेवं ऋज्ञस्त्राचनविच्छेद एति गच्छतीति पर्यायः । स पर्याय अर्ध प्रयोजनमस्येनि पर्यायाधिकः सादृश्यलक्षणसामान्येन भिन्नमिन्न च इत्याधिकाशेषविषय ऋज्रम्त्रवचनविच्छेदेन पाठयन् पर्यायाधिक इस्रवगन्तन्यः । जयध अ. पृ. २७.

अपरे शुद्धाशुद्धद्रव्यार्थिकाः । तत्रार्थव्यञ्जनपर्यायैर्विभिन्नलिङ्गसंख्याकालकारकपुरुषो-पग्रहभेदैरिभन्नं वर्तमानमात्रं वस्त्वध्यवस्यन्तोऽर्थनयाः, न शब्दभेदेनार्थभेद इत्यर्थः । व्यञ्जनभेदेन वस्तुभेदाध्यवसायिनो व्यञ्जननयाः । तत्रार्थनयः ऋजुस्त्रः । कुतः ? ऋजु प्रगुणं सत्त्रयति स्चयतीति तत्सिद्धेः । नैगमसंग्रहव्यवहाराश्चार्थनया इति चेत् , सन्त्वेतेऽर्थनयाः अर्थव्यापृतत्वात् , किंतु न ते पर्यायार्थिकाः द्रव्यार्थिकत्वात् ।

व्यञ्जननयस्त्रिविधः, शब्दः समीमरूढ एवंभूत इति । शब्दपृष्ठते।ऽर्थग्रहणप्रवणः

नय हैं। यही उनमें भेद है।

उनमेंसे, अर्थपर्याय और व्यंजनपर्यायसे भेदरूप और लिंग, संख्या, काल, कारक, पुरुष और उपग्रहके भेदसे अभेदरूप केवल वर्तमान-समयवर्ती वस्तुके निश्चय कानेवाले नयोंको अर्थनय कहते हैं। यहां पर शब्दोंके भेदसे अर्थमें भेदकी विवक्षा नहीं है। व्यंजन (शब्द) के भेदसे वस्तुमें भेदका निश्चय कारनेवाले नय व्यंजननय कहलाते हैं। इनमें, ऋजुसूत्र नयको अर्थनय समझना चाहिये। क्योंकि, ऋजु-सरल अर्थात् वर्तमान-समयवर्ती पर्यायमात्रको जो संग्रह करे अथवा स्वित करे उसे ऋजुसूत्र नय कहते हैं। इसतरह वर्तमान पर्यायरूपसे अर्थको ग्रहण करनेवाला होनेके कारण यह नय अर्थनय है, यह बात सिद्ध हो जाती है।

शंका—नेगम, संग्रह और व्यवहारनय भी तो अर्थनय हैं, फिर यहां पर अर्थनयोंमें केवल ऋजुस्त्रनयका ही ग्रहण क्यों किया ?

समाधान — अर्थको विषय करनेवाले होनेके कारण वे भी अर्थनय हैं, इसमें कोई वाधा नहीं है। किंतु वे तीनों नय द्रव्यार्थिकरूप होनेके कारण पर्यायार्थिक नहीं है।

व्यंजननय तीन प्रकारका है, शब्द, समिक्षढ और एवंमृत । शब्दकी प्रहण करनेके

१ तत्र गुद्धवन्यार्थिकः पर्यायककद्भारितः बहुमेद सग्रहः । (अग्रद्धः) वन्यार्थिकः पर्यायककद्भाक्कितः वर्वविषय न्यवहारः । यदस्ति न तद्ध्यमितिलाय वर्तत इति नेकगमो नेगम शन्दर्शालकर्मकार्यकारणाधाराधेयः सहचारमानमेयोन्मेयभूतमाविष्यक्र्तमानादिकमाश्चिरय स्थितोपचारविषय । जयधः अ. पृ. २७%

२ वस्तुनः स्वरूप स्वधर्मभेटेन मिदानोऽर्थनय । अभेदको वा, अभेदरूपेण सर्वे वस्तु इयति एति गच्छति इत्यर्थन्य । जयधा अ पृ २७

३ ऋतुमृत्रवचनविच्छेदोपलक्षितस्य वस्तुनः वाचकमेदेन भेदकी व्यञ्जननय । जयधः अ पृ २७.

४ ऋग्न प्रमुण स्त्रयति तन्त्रयत इति ऋग्नस्त्र । स सिः १,३३. स्त्रपातवदग्रस्त्र । यथा ऋग्नः स्त्रपातत्तथा ऋग्न प्रमुण स्त्रयति तन्त्रयति ऋग्नस्त्रः । तः रा वाः १,३३. ऋग्नस्त्र सण्गेति वस्तु सत्त्र्यदेखं । प्राधान्येन ग्रणीमात्राद्र द्रव्यस्यानपेणात्सतः ॥ त श्लीः वाः १,३३,६१. ऋग्न प्राच्नळ (व्यक्त) वर्तमानक्षणमात्र स्त्रयतीत्पृज्यत्त्र । प्र कः माः पृः २०५ तर्मभूत्रनीति स्यान्द्रस्पर्यायस्थिता । नश्वरस्थेन मावस्य मावा स्थिति-वियोगत् ॥ अतीतानागताकःरकाळसस्पर्यतिकित् । वर्तमानत्या सर्वमृग्नस्त्रेण सूत्र्यते ॥ सः तः दीः पृ ३११-३१२ः

शब्दनयं: लिङ्गसंख्याकालकारकपुरुषोपग्रहव्यभिचारिन द्वितपरत्वात् । लिङ्गव्यभिचार-त्तावदुच्यते । स्नीलिङ्गे पुल्लिङ्गाभिधानं तारका स्वातिरिति । पुल्लिङ्गे स्त्र्यभिधानं अवगमो विद्येति । स्नीत्वे नपुंसकाभिधानं वीणा आतोद्यमिति । नपुंसके स्त्र्यभिधानं आयुधं शक्तिरिति । पुल्लिङ्गे नपुंसकाभिधानं पटो वस्नमिति । नपुंसके पुल्लिङ्गाभिधानं आयुधं पश्चारिति । संख्याव्यभिचारः, एकत्वे द्वित्वं नक्षत्रं पुनर्वस्र इति । एकत्वे बहुत्वं नक्षत्रं शतभिषज इति । द्वित्वे एकत्वं गोदौ ग्राम इति । द्वित्वे वहुत्वं पुनर्वस्र

बाद अर्थके ग्रहण करनेमें समर्थ शन्दनय है, क्योंकि, यह नय लिंग, संख्या, काल, कारक, पुरुप और उपग्रहके न्यभिचारकी निवृत्ति करनेवाला है।

स्नीलिंगके स्थानपर पुल्लिंगका कथन करना और पुल्लिंगके स्थानपर स्नीलिंगका कथन करना आदि लिंगव्यिमचार है। जैसे, 'तारका स्वाति ' स्वाति नक्षत्र तारका है। यहां पर तारका शब्द स्नीलिंग और स्वाति शब्द पुल्लिंग है। इसिल्लिंथ स्नीलिंगके स्थानपर पुल्लिंग कहनेसे लिंगव्यिभचार है। 'अवगमो विद्या ' इति विद्या है। यहां पर अवगम शब्द पुल्लिंग और विद्या शब्द स्नीलिंग है। इसिल्लिंथ पुल्लिंगके स्थानपर स्नीलिंग कहनेसे लिंगव्यिभचार है। 'वीणा आतोद्यम् ' वीणावाजा आतोद्य कहा जाता है। यहां पर वीणा शब्द स्नीलिंग और आतोद्य शब्द नपुंसकिलिंग है। इसिल्लिंथ स्नीलिंगके स्थानपर नपुसकिलिंगका कथन करनेसे लिंगव्यिभचार है। 'आयुधं शक्तिः' शक्ति आयुध है। यहां पर आयुध शब्द नपुंसकिलिंग और शिंगव्यिभचार है। 'पटो वस्त्रम्' पट वस्त्र है। यहा पर पट शब्द पुल्लिंग और वस्त्र शब्द नपुस्किलिंग है। इसिल्लिंग है। इसिल्लिंग है। यहां पर आयुध शब्द नपुंसकिलिंग है। इसिल्लिंग है। यहां पर आयुध शब्द नपुंसकिलिंग है। इसिल्लिंग स्थानपर नपुंसकिलिंगका कथन करनेसे लिंगव्यिभचार है। 'आयुध परशुः' फरसा आयुध है। यहां पर आयुध शब्द नपुंसकिलिंग और परशु शब्द पुल्लिंग है। इसिल्लिंग नपुसकिलिंगके स्थानपर पुल्लिंगका कथन करनेसे लिंगव्यिभचार है। 'आयुध परशुः' फरसा आयुध है। यहां पर आयुध शब्द नपुंसकिलिंग और परशु शब्द पुल्लिंग है। इसिल्लिंग नपुसकिलिंगके स्थानपर पुल्लिंगका कथन करनेसे लिंगव्यिभचार है।

एक वचनकी जगह द्विवचन आदिका कथन करना संख्याव्यभिचार है। जैसे, 'नक्षत्रं पुनर्वस् 'पुनर्वस् नक्षत्र है। यहां पर नक्षत्र शब्द एक वचनान्त और पुनर्वस् शब्द द्विवचनान्त है। स्सिलिये एकवचनके स्थानपर द्विवचनका कथन करनेसे संख्याव्यभिचार है। 'नक्षत्र शातिभषजः 'शतिभषज नक्षत्र है। यहां पर नक्षत्र शब्द एकवचनान्त और शतिभषज् शब्द बहुवचनान्त है। इसलिये एकवचनके स्थानपर बहुवचनका कथन करनेसे संख्याव्यभिचार है

१ लिझसल्यासाधनादिन्यभिनारिनदृतिपर शन्दनय ! सः सिः १,३३० शप्त्यर्थमाद्वयित प्रत्यायतीति शन्द । तः रा वा १,३३ काळादिमेदतोऽर्थस्य भेद य प्रतिपादयेन् । सोऽत्र शन्दनयः शन्दप्रधानत्वादुदाह्त ॥ त श्रो वा १,३३,६८ काळकारकिल्झसल्यासाधनीपग्रहमेदाद्विज्ञमर्थं शपतीति शन्दो नय । प्र क मा पृ २०६ विरोधिलिङ्गसंल्यादिमेदाद्विज्ञसन्त्रमावताम् । तस्येव मन्यमानोऽय शन्दः प्रत्यवतिष्ठते ॥ सःतः टी पृ ३१३०

पश्चतारका इति । बहुत्वे एकत्वं आम्राः वनिमिति । बहुत्वे द्वित्वं देवमनुष्या उभौ राशी इति । कालव्यिभिचार', विश्वदृश्वास्य पुत्रो जनिता, मिविष्यदृश्वे भूतप्रयोगः । भावि कृत्यमासीदिति भूते भविष्यत्प्रयोग इत्यर्थः । साधनव्यभिचारः, ग्राममिथशेते इति । पुरुषव्यभिचारः, एहि मन्ये रथेन यास्यसि न हि यास्यसि यातस्ते पितेति । उपग्रह-

'गोदी प्रामः' गायोंको देनेवाले गांव है। यहां पर गोद शब्द द्विवचनान्त और प्राम शब्द एकवचनान्त है। इसलिथे द्विवचनके स्थानपर एकवचनका कथन करनेसे संख्याव्यभिचार हैं। 'पुनर्वस् पञ्च तारकाः' पुनर्वस् पांच तारे हैं। यहां पर पुनर्वस् द्विवचनान्त और पंचतारका शब्द बहुवचनान्त है। इसलिथे द्विवचनके स्थानपर बहुवचनका कथन करनेसे संख्याव्यभिचार है। 'आच्राः वनम्' आमोंके बृक्ष वन हैं। यहां पर आच्र शब्द बहुवचनान्त और वन शब्द एकवचनान्त है। इसलिथे बहुवचनके स्थानपर एकवचनका कथन करनेसे संख्याव्यभिचार है। 'देवमनुष्या उभी राशी' देव और मनुष्य थे दो राशि हैं। यहां पर देव-मनुष्य शब्द बहुवचनान्त और राशि शब्द विवचनान्त है। इसलिथे बहुवचनके स्थानपर दिवचनका कथन करनेसे संख्याव्यभिचार है।

भविष्यत् आदि कालके स्थानपर भूत आदि कालका प्रयोग करना कालव्यभिचार है। जैसे, 'विश्वदृश्वास्य पुत्रो जितता ' जिसने समस्त विश्वको देख लिया है ऐसा इसके पुत्र होगा। यहां पर विश्वका देखना भविष्यत् कालका कार्य है, परंतु उसका भूतकालके प्रयोगद्वारा कथन किया गया है। इसलिथ यहां पर भविष्यत् कालका कार्य भृतकालमें कहनेसे काल-व्यभिचार है। इसीतरह 'भाविदृश्यमासीत्' आगे होनेवाला कार्य हो चुका। यहां पर भी भृतकालके स्थानपर भविष्यत् कालका कथन करनेसे कालन्यभिचार है।

एक साधन अर्थात् एक कारकके स्थानपर दूसरे कारकके प्रयोग करनेको साधनन्यभि-चार कहते हैं। जैसे, ' ग्राममधिशेते ' वह ग्राममें शयन करता है। यहां पर सन्तमी कारकके स्थानपर द्वितीया कारकका प्रयोग किया गया है, इसिलेथे यह साधनन्यभिचार है।

उत्तम पुरुषके स्थानपर मध्यम पुरुष और मध्यम पुरुषके स्थानपर उत्तम पुरुष आदिके

१ ये हि वैयाकरणव्यवहारनयानुरोवेन ' धातुसम्बन्धे प्रत्यया ' इति मूत्रमारम्य विश्वदृश्वाऽस्य पुत्री जिनता, भाविकृत्यमासीदि यत्र कालमेदेऽ चेकत्रदार्थमाट्ना यो विश्व दृथ्यति सोऽपि पुत्रो जिनतेति सविध्यत्कालेनातीतकालस्यामेदोऽसिमत , तथा व्यवहारदर्शनाविति । तत्र य परीक्षायाः मूलकृते कालमेदेऽप्ययंस्थामेदेऽतिप्रसगात्
रावणशास्त्रकातिर्यतीतानागतकालयोरिकत्वापते । आसीद्रावणो राजा, अस्वचक्षवता सविष्यतीति शब्दयोर्भिष्यविषयत्वात् नेकार्थतेति चेत्, विश्वदृश्वा जिनतेत्यनयोरिष माभूत् तत एव । न हि विश्व दृष्टवान् इति विश्वदृश्चि लेतिशब्दस्य
योऽथोऽतीतकालस्य जिनतेति अन्दर्यानागतकाल पुत्रस्य भाविनोऽतीतत्वविरोधान् । अतीतकालस्याप्यनागतत्वाव्यवरोपादेकार्थतामिप्रेतेति चेत् तिहै न पामार्थत कालमेदेऽप्याभिन्नार्थव्यवस्या । त स्रो वा पृ २७२-२७३

२ ' एहि मन्ये रथेन यास्यासे, न हि यास्यासे, स यातस्ते पिना ' इति साधनमेदोपे पदार्थमभिन्नमादता
" प्रहासे मन्य वात्रि युन्मन्मन्यते रस्मदेकत्रच " इति वचनान् । तदापि न श्रेय परीक्षायां, जह पचामि, त्व पचसी-

व्यभिचारः, रमते विरमति, तिष्ठति संतिष्ठते, विश्वति निविश्वते इति । एवमादयो व्यभि-चारा न युक्ताः अन्यार्थस्यान्यार्थेन सम्बन्वाभावात् । ततो यथालिङ्गं यथासंख्यं यथा-साधनादि च न्याय्यमभिधानमिति ।

नानार्थसमिभरोहणात्समिमरूढंः । इन्द्नादिन्द्रः पूर्दारणात्पुरन्दरः शकनाच्छक इति भिन्नार्थवाचकत्वान्नेते एकार्थवर्तिनः । न पर्यायशब्दाः सन्ति भिन्नपदानामेकार्थन

कथन करनेको पुरुषव्यभिचार कहते हैं। जैसे, 'एहि मन्य रथेन यास्यसि नहि यास्यसि यातस्ते पिता ' आओ, तुम समझते हो कि मैं रथेसे जाऊंगा परंतु अब न जाओगे, तुम्हारा पिता चला गया। यहां पर 'मन्यसे ' के स्थानपर 'मन्ये ' यह उत्तमपुरुषका और ' यास्यामि ' के स्थानपर ' यास्यसि ' यह मध्यमपुरुषका प्रयोग हुआ है। इसलिये पुरुषव्यभिचार है।

उपसर्गके निमित्तसे परसौपदके स्थानपर आत्मनेपद और आत्मनेपदके स्थानपर परसौपदके कथन कर देनेको उपब्रहन्यभिचार कहते हैं। जैसे, 'रमते' के स्थानपर 'विरमित' 'तिष्ठति' के स्थानपर 'संतिष्ठते' और विश्वतिके स्थानपर 'निविशते'का प्रयोग किया जाता है।

इसतरह जितने भी लिंग आदि व्याभिचार ऊपर दे आये हैं वे सभी अयुक्त हैं, क्योंिक, अन्य अर्थका अन्य अर्थके साथ संबन्ध नहीं हो सकता है। इसलिये समान लिंग, समान संख्या और समान साधन आदिका कथन करना ही उचित है।

राव्दमेदसे जो नाना अर्थीमें अभिस्द होता है उसे समिभ्रस्ट नय सहते हैं। जैसे, 'इन्दनात्' अर्थात् परम पेश्वर्यशाली होनेके कारण इन्द्र 'पूर्दारणात्' अर्थात् नगरोंका विभाग करनेवाला होनेके कारण पुरन्दर और 'शकनात्' अर्थात् सामर्थ्यवाला होनेके कारण शक। ये तीनों शब्द भिन्नार्थवाचक होनेसे इन्हें एकार्थवर्ती नहीं समझना चाहिये। इस नयकी दिष्टमें पर्यायवाची शब्द नहीं होते हैं, क्योंकि, भिन्न पर्दोका एक पदार्थमें रहना खीकार कर लेनेमें

सन्तानि अस्मद्य-मत्साधनामेदंडप्येकार्धत्वत्रसगान । त स्ती वा पृ २७३ तथा पुरुषमेदेडिप नेकान्तिक तद वस्तु इति, 'एहि मन्ये ' इत्यादि । इति च प्रयागो न युक्त , अपि तु 'एहि मन्येस यथाह रथेन यास्यामि ' इत्यनेनैवें परमोवेनति विदेष्टयम् । स त पृ ३१३ 'प्रहामे च मन्योपपदं मन्यतेरत्तम एकवच 'पा १, ४, १०६ 'एहि मन्ये रथेन यास्यसि, नहि यास्यसि यातस्ते पिता ' इति प्रहासे यथाप्रासमेव प्रतिपत्ति नान प्रसिद्धार्थविपर्यासे विश्विवन्धनमस्ति, 'रथेन यास्यमि, इति मावगमनामिधानान् प्रहामो गम्यते '। 'नहि यास्यसि ' इति विहिनमनं प्रतिषिध्यते । अनेकिसचिपि प्रहसितीर च प्रत्येकमेव परिहाम इति अभिधानवद्याद 'मन्ये ' इति एकवचनमेव । लोकिकथ प्रयोगोऽनुसर्तन्य इति न प्रकारान्तरकल्पना न्याया । 'त्राणि त्रीणि अन्य-युष्मदरमदि 'हैम ३,३,१७.

१ स मि १, ३३ त रा ना १, ३३ पर्यायश्चन्द्रमेदेन भिनार्थस्याधिरोहणात् । नय समिसिरूदः स्यात्पूर्वनचास्य निश्चय ॥ त. श्रो ना १, ३३, ७६ नानार्थान् समेत्यामिमुख्येन रूद समिमिरूद । प्र. क मा पृ २०६ तथानिथस्य तस्यापि नस्तुन क्षणवृत्तिन । तृते समिमिरूद्रस्तु मझामेदेन मिनताम् ॥ स त टी पृ ३१३० २ प्रतिपु 'न्येते ' इति पाठ ।

ष्ट्रात्तिविरोधात् । नाविरोधः पदानामेकत्वापत्तेरिति । नानार्थस्य भावः नानार्थता'तां समिक्रिढत्वात्समिक्रिढः ।

एवं भेदे भवनादेवम्भूतः । न पदानां समासोऽस्ति भिन्नकालवर्तिनां भिन्नार्थ-वर्तिनां चैकत्वविरोधात् । न परस्परव्यपेक्षाप्यस्ति वर्णार्थसंख्याकालादिभिर्भिन्नानां पदानां भिन्नपदापेक्षायोगात् । ततो न वाक्यमप्यस्तीति सिद्धम् । ततः पदमेकमेकार्थस्य वाचक-मित्यध्यवसायः एवंभूतनयः । एतस्मिन्नये एको गौशव्दो नानार्थे न वर्तते एकस्यैक-स्वभावस्य बहुषु वृत्तिविरोधात् । पदगतवर्णभेदाद्वाच्यभेदस्याध्यवसायकोऽप्येवम्भूतः ।

विरोध आता है। यदि भित्र पदोंकी एक पदार्थमें वृत्ति हो सकती है इसमें कोई विरोध नहीं है, ऐसा मान लिया जावे तो समस्त पदोंको एकत्वकी आपित आ जावेगी। इससे यह तात्पर्य निकला कि जो नय राव्हभेदसे अर्थमें भेद स्वीकार करता है उसे समभिक्षद नय कहते हैं। नाना पदार्थोंके भाव अर्थात् विरोपताको नानार्थता कहते हैं। और उस नानार्थताके प्रति जो अभिक्षद है उसे समभिक्षद नय कहते हैं।

प्वंभेद अर्थात् जिस शब्दका जो बाच्य है वह तव्र्य कियासे परिणत समयमें ही पाया जाता है। उसे जो विषय करता है उसे प्वंभृत नय कहते हैं। इस नयकी दृष्टिसे प्दांका समास नहीं हो सकता है, क्योंकि, भिन्न भिन्न कालवर्ती और भिन्न भिन्न अर्थवाले शब्दोंमें एकपनेका विरोध है। इसीतरह शब्दोंमें परस्पर सापेक्षता भी नहीं है, क्योंकि, वर्ण, अर्थ, संख्या और कालादिकके भेदसे भेदको प्राप्त हुए पदोंके दूसरे पदोंकी अपेक्षा नहीं वन सकती है। जब कि एक पद दूसरे पदकी अपेक्षा नहीं वंन सकता

१ ' नानार्थसमिभोहणात्समिमरूढ ' इति पाठमिमरूक्य निरूक्ते सङ्गीतश्रिन्त्या ।

२ येनात्मना भूत स्तेनेवाध्यवसाययतीति एवम्त । स सि १,३३ त रा वा १,३३ तिकयापरिणामोऽर्धस्तथैवेति विनिश्चयात् । एवभूतेन नीयेत कियान्तरपराङ्मुख । त भ्रो वा १,३३,७५ एविमत्थ विवक्षितिकियापरिणामप्रकारेन भृत परिणतमर्थ योऽभिप्रेति स एवम्भूतो नय । (कियाश्चर्यण भेटप्ररूपणमित्थम्भावोऽन । टिप्पणी) प्र. क
मा. पृ. २०६ एकस्यापि ध्वनेविष्य सदा तत्रोपपथते । कियाभेटेन भिन्नचादेवभूतोऽभिमन्यते ॥ स त
टी. पृ ३१४.

३ एवभवनादेवभृत । अस्मित्रये न पदाना समासोऽस्ति स्वरूपन कालभेदेन च भिन्नानामेकः वितरोधात् । न पदानामेककालवृत्ति समास क्रमोत्पन्नाना धणक्षयिणा तदनुपपत्ते । नैकाथें वृत्ति समासः, भिन्नपदानामेकाथे वृत्त्यनुपप्ते । न वर्णसमासोऽप्यस्ति, तत्रापि पदसमासोक्तदोषप्रसगात्। तत एक एव वर्ण एकार्थवाचक इति पदगतवर्णः मात्रार्थ एकार्थ इत्येवभूतामिप्रायवान् एवभूतनय । जयध ज पृ. २९. यिक्तयाविशिष्टकान्देनोच्यते, तामेव किया कुर्वद्वस्त्वेवभूतप्रस्वानेच्यते चेष्टािकयादिक प्रकारः, तमेवभूत प्राप्तमिति कृत्वा तत्रक्षेवभूतवस्तुप्रतिपादको नयोऽप्यप्तचारादेवभूत । अथवा एवश्वन्देनोच्यते चेष्टािकयादिक प्रकारः, तिद्विशिष्टस्येव वस्तुनोऽभ्यप्तमात्तमेवभूत प्राप्त इत्युपचारमन्तरेणापि व्याख्यायते स एवभूतो नय । अ राः कोषः (एवम् अ).

एवम्भूते समुत्वन्नत्वात् । एवमेते संक्षेपेण नया सप्तविधाः, अवान्तरभेदेन पुनरसंख्येयाः। एते च पुनर्व्यवहर्त्तभिरवश्यमवगन्तव्या अन्यथार्थप्रतिपादनावगमानुपपत्ते । उत्तं च—

णित्य णिर्ह विहूणं स्रुत्त अत्यो व्य जिणवरमदिग्हि । तो णय वादे णिरुणा मुणिणो सिद्धितया होंति ।। ६८ ॥ तम्हा अहिगय-सुत्तेण अत्य-सपायणिम्ह जङ्ग्यव्यं । अत्य-गई वि य णय-वाद-गहण-छीणा दुरहियम्मा ।। ६९ ॥

एवं णय-परूवणा गदा । अणुगमं वत्तइस्सामो-.

एतो इमेसिं चोहसण्हं जीव-समासाणं मग्गणहुदाए तत्थ इमाणि चोहस चेव हाणाणि णायव्वाणि भवंति ॥ २ ॥

है यह वात सिद्ध हो जाती है। इसिलिये एक एद एक ही अर्थका वाचक होता है। इसिनकारके विषय करनेवाले नयको एवभूतनय कहते हैं। इस नयकी दिएमें एक गो शब्द नाना अर्थोमें नहीं रहता है, क्योंकि, एकस्वभाववाले एक एदका अनेक अर्थोमें रहना विरुद्ध है। अथवा, एदमें रहनेवाले वर्णोंके भेदसे वाच्यभेदका निश्चय करानेवाला भी एवभूतनय है, क्योंकि, यह नय इसी रूपमें उत्पन्न होता है। इसतरह ये नय संक्षेपसे सात प्रकारके और अवान्तर भेदोंसे असंख्यात प्रकारके समझना चाहिये। व्यवहारकुशल लोगोको इन नयोंका स्वरूप अवद्य समझ लेना चाहिये। अन्यथा, अर्थात् नयोंके स्वरूपको समझे विना पदार्थोके स्वरूपका प्रतिपादन और उसका ज्ञान अथवा पदार्थोके स्वरूपके प्रतिपादनका ज्ञान नहीं हो सकता है। कहा भी है—

'जिनेन्द्रभगवान्के मतमें नयवाद्के विना सूत्र और अर्थ कुछ भी नहीं कहा गया है। इसिल्ये जो मुनि नयवादमें निपुण होते हैं वे सब्बे सिद्धान्तके ज्ञाता समझने चाहिये। अतः जिसने सूत्र अर्थात् परमागमको भलेपकार जान लिया है उसे ही अर्थसपादनमें अर्थात् नय और प्रमाणके हारा पदार्थके परिज्ञान करनेमें प्रयत्न करना चाहिये, क्योंकि, पदार्थींका परिज्ञान भी नयवाद्रूपी जंगलमें अन्तर्निहित्त है अत्रपव दुरिधगम्य अर्थात् जाननेके लिये कठिन है॥ ६८, ६९॥ इसतरह नयप्रकृपणाका वर्णन समाप्त हुआ।

अब अनुगमका निरूपण करते हैं।

इस द्रव्यश्रुत और भावश्रुतरूप प्रमाणसे इन चौदह गुणस्थानोंके अन्वेपणरूप प्रयो-जनके होने पर ये चौदह ही मार्गणास्थान जानने योग्य हैं॥२॥

१ नित्य नएहि विह्णं सुर्च अत्थो य जिणमए किंचि । आसन्ज उ सीयार नए नयविसारओ वृक्षा ॥ आ नि ६६१

१ सत्ते अत्यिगिमणे न सत्तमेत्तेण अत्यपित्वती । अत्थगर्ध राण णयनायगर्णलीणा द्वामिगम्मा ॥ तम्हा अहिगयस्त्रोण अत्यसपायणीमा जर्यन्त्र । आयरियधीरहत्था हवि महाण विलनेत्ति ॥ स. त. २, ६४, ६५.

' एत्तां ' एतस्मादित्यर्थः । कस्मात्', प्रमाणात् । क्कत एतदवगम्यते ? प्रमाणस्य जीवस्थानस्याप्रमाणादवताराविरोधात् । नाजलात्मकहिमवतो निपतजलात्मकगङ्गया व्यभिचारः अवयविनोऽवयस्यात्र वियोगापायस्य विवक्षित्वात् । नावयविनोऽवयवो भिन्नो विरोधात् । तद्पि प्रमाणं द्विविधं द्रव्यभावप्रमाणभेदात् । द्रव्यप्रमाणात् संख्येया-

' एत्तो ' अर्थात् इससे ।

शंका - यहां पर ' एतद् ' पदसे किसका प्रहण किया है ?

सामधान — यहां पर 'एतद्' पदसे प्रमाणका ग्रहण किया है, इसलिये 'इससे ' अर्थात् 'प्रमाणसे 'ऐसा अभिषाय समझना चाहिये।

शुंका -- यह कैसे जाना, कि यहां पर 'एत्ते' पदका 'प्रमाणसे' यह अर्थ लिया गया है ?

समाधान—क्योंकि, प्रमाणरूप जीवस्थानका अप्रमाणसे अवनार अर्थात् उत्पत्ति नहीं हो सकती है, इससे यह जाना जाता है कि यहां पर 'एत्ते ' इस पर्में स्थित 'एतत् ' शब्दसे प्रमाणका प्रहण किया गया है।

यहां पर यदि कोई यह कहे कि कार्यमें कारणानुकूल ही गुणधर्म पाये जाते हैं, क्योंकि, वह कार्य है। इस अनुमानमें जो कार्यत्यक्ष हेतु है, वह प्रमाणक्षप कारणते उत्पन्न हुए प्रमाणात्मक जीवस्थानक्षप साध्यमें पाया जाता है, और अजलस्वक्षप हिमवानसे उत्पन्न हुई जलात्मक गंगानदीक्षप विपक्षमें भी पाया जाता है। अतएव इस कार्यत्वक्षप हेतुके पक्षमें रहते हुए भी विपक्षमें चले जानेके कारण व्यभिचार दोष आता है। अतः यह कहना कि प्रमाणक्षप जीवस्थानकी उत्पत्ति प्रमाणसे ही हुई है, संगत नहीं है। इस शंकाको मनमें निश्चय करके आचार्य आगे उत्तर देते हैं कि इसतरह अजलात्मक हिमवानसे निकलती हुई जलात्मक गंगा-नदीसे भी व्यभिचार दोष नहीं आता है, क्योंकि, यहां पर अवयवीसे वियोगापायक्षप अर्थात् अवयवीसे संयोगको प्राप्त हुआ अवयव विवक्षित है। इसका कारण यह है कि अवयविसे अवयवि भिन्न नहीं है, क्योंकि, अवयवीसे अवयविश्व मिन्न नहीं है। हिस्स मान लेनेमें विरोध आता है।

विशेषार्थ — यद्यपि हिमवान् पर्वत अजलातमक है। परंतु उस पर्वतके जिस भागसे गंगा नदी निकली है, वह भाग जलमय ही है। इसिलये यहां पर हिमवान् पर्वतसे उसका जलात्मक अवयव ग्रहण करना चाहिये। इससे, जो पहले व्यभिचार दोष दे आये हैं वह दोष भी नहीं आता है, क्योंकि, यहां पर हिमवान् पर्वतका जलात्मक भाग ही ग्रहण किया गया है, और उससे गंगा नदी निकली है। अतएव इसे विपक्ष न समझकर सपक्ष ही समझना चाहिये। इसतरह ।सिद्ध हो जाता है कि प्रमाणसहूप जीवस्थानकी उत्पत्ति प्रमाणसे ही हुई है।

इन्यप्रमाण और भावप्रमाणके भेद्से वह प्रमाण दो प्रकारका है। द्रव्यप्रमाणकी अपेक्षा इन्द्र, प्रमातृ और प्रमेयके आलम्बनसे क्रमशः संख्यात, असंख्यात और अनंतरूप द्रव्यजीव- संख्येयानन्तात्मकद्रव्यजीवस्थानस्यात्रतारः । मावप्रमाणं पश्चविधम्, आभिणिबोहियमाव-पमाणं, सुद्भावपमाणं ओहिभावपमाणं मणपज्जवमावपमाणं केवलभावपमाणं चेदि ।

तत्थ आभिणिवोहियणाणं णाम पंचिदिय-णोइंदिएहि मदिणाणावरण-खयोवसमेण य जिलदेविगाहेहावाय-धारणाओ सह-परिस-रस-रूव-गंध-दिह-सुदाणुभूद-विसयाओ बहु-वहुविह-खिप्पाणिस्सिदाणुत्त-धुवेदर-भेदेण ति-सय-छचीसाओ। सुदणाणं णाम मदि-पुव्वं मदिणाण-पिडिगहियमत्थं मोत्तृणण्णत्थिम्हि वावदं सुदणाणावरणीय-क्खयोवसम-जिलदं। ओहिणाणं णाम दव्व क्खेत्त-काल माव-वियप्पियं पोग्गल-दव्वं पच्चक्खं जाणदि। दव्वोदो जहण्णेण जाणंतो एय जीवस्स ओरालिय-सरीर-संचयं लोगागास-पदेस-भेते खंडे कदे तत्थेय-खंडं जाणदि। उक्कस्तेणेग-परमाणुं जाणदि। दोण्हमंतरालमजहण्णमणुक्स्सोही जाणदि। खेत्तदो जहण्णेणंगुलस्स असंखेजिदि-भागं जाणदि। उक्कस्तेण असंखेजिद-भागं जाणदि। उक्कस्तेण असंखेजित्न-लोगेन-खेतं जाणदि। दोण्हमंतरालमजहण्णमणुक्कस्सोही जाणदि। कालदो

स्थानका अवतार हुआ है। भावप्रमाणके पांच भेद हैं, आभिनिबोधिकशावप्रमाण, श्रुतमाव प्रमाण, अवधिभावप्रमाण, मनःपर्ययभावप्रमाण और केवलभावप्रमाण।

उनमें पांच द्रव्येन्द्रिय और द्रव्यमनेक निमित्तसे तथा मतिझानावरण कर्मके क्षयोप-शमसे पैदा हुआ, अवग्रह, ईहा, अवाय और धारणारूप, शब्द, स्पर्श, रस, रूप, गन्ध और इष्ट, श्रुत तथा अनुभूत पदार्थको विषय करनेवाला और बहु, बहुविध, क्षिम, अनिःस्त अनुक्त, धृव, एक, एकविध, अक्षिम, निःस्त, उक्त और अध्रवके भेदसे तीनसाँ छत्तीस भेद्रस्य आभिनियोधिक मातिझान होता है।

जिस बानमें मतिकान कारण पड़ता है, जो मतिकानसे ग्रहण किये गये पदार्थकों छोड़कर तत्संबिन्धित दूसरे पदार्थमें ज्यापार करता है और श्रुतकानावरण कर्मके क्षयोपशमसे उत्पन्न होता है उसे श्रुतकान कहते हैं।

इन्य, क्षेत्र, काल और भावके विकल्पसे अनेक प्रकारके पुहलद्रव्यको जो प्रत्यक्ष जानता है उसे अवधिक्षान कहते हैं। यह क्षान इन्यकी अपेक्षा जघन्यक्षपसे जानता हुआ एक जीवके औदारिक शरीरके संवयके लोकाकाशके प्रदेशप्रमाण खण्ड करने पर उनमेंसे एक खण्ड तकको जानता है। उत्क्रप्टक्षपसे, अर्थात् उत्क्रप्ट अवधिक्षान एक परमाणुतककी जानता है। अजघन्य और अनुत्कृष्ट अर्थात् मध्यम अवधिक्षान, जघन्य और उत्कृष्टके अन्तरालगत इन्यभेदोंको जानता है। क्षेत्रकी अपेक्षा अवधिक्षान जघन्यसे अंगुल, अर्थात् उत्सेधांगुलके असंख्यात्वे भागतक क्षेत्रकी जानता है। उत्कृष्टसे असंख्यात लोकप्रमाणतक क्षेत्रको जानता है। अजघन्य और अनुत्कृष्ट (मध्यम) अवधिक्षान जघन्य और उत्कृष्टके अन्तरालगत क्षेत्रभेदोंको जानता है। अवधिकान कालकी अपेक्षा जघन्यसे आवलीके असंख्यातचे भागप्रमाण भूत और भामिण्यन् पर्यायोंको जानता है। उत्कृष्टसे असंख्यात लोकप्रमाण समयोंमें स्थित अतीत और

जहण्णेण आर्वालयाएँ असंखेजजिद-भागे भृदं भविस्सं च जाणिदि । उक्तस्सेण असंखेजजिलोगमेत्त-समएसु अदीदमणागयं च जाणिदि । दोण्हं पि विचालमजहण्ण-अणुक्तस्सोही जाणिदि । भावदो पुन्य-णिरूविद-दंन्यस्स सर्ति जाणिदि ।

मणपज्जवगाणं णाम पर-मणो-गयाइं मुत्ति-दृ व्वाइं तेण मणेण सह पचक्खं जाणिद् । दृ व्यद्ते। जहण्णेण एग-समय-ओरालिय-सरीर-णिज्जरं जाणिद् । उक्तस्सेण एग-समय-पिडवद्भस्स कम्मइय-दृ व्यस्स अणितम-भागं जाणिद् । खेत्तदे। जहण्णेण गाउव-पुथत्तं । उक्तस्सेण माणुस-खेत्तस्संते। जाणिद्, णो बहिद्धा । कालदे। जहण्णेण दो तिण्णि भव-

अनागत पर्यायोंको जानता है। अजधन्य और अनुत्कृष्ट (मध्यम) अवधिक्षान, जधन्य और उत्कृष्टके अन्तरालगत कालभेदोंको जानता है। भावकी अपेक्षा अवधिक्षान द्रव्यप्रमाणसे पहले निरूपण किये गये दृष्यकी शक्तिको जानता है।

जो द्सरों के मनोगत मूर्तीक द्रव्यों के उस मनके साथ प्रत्यक्ष जानता है उसे मनः पर्ययक्षान कहते हैं। मनः पर्ययक्षान द्रव्यक्षी अपेक्षा जघन्यक्षपसे एक समयमें होनेवाले औदारिकशरीर के निर्जराक्षप द्रव्यकको जानता है। उत्क्रप्टक्षपसे कार्माणद्रव्यके अथीत् आठ कर्मों के एक समयमें बंधे हुए समयप्रयद्धक्षप द्रव्यके अनन्त भागों में एक भागतकको जानता है। क्षेत्रकी अपेक्षा जघन्यक्षपसे गव्यूतिपृथयक्ष्य, अर्थात् दो, तीन कोस तक क्षेत्रको जानता है। और उत्क्रप्टक्षपसे मनुष्यक्षेत्रके भीतर तक जानता है। ('यहांपर मनुष्यक्षेत्रसे प्रयोजन विष्कम्भक्षप मनुष्यक्षेत्रसे है, वृत्तक्षप मनुष्यक्षेत्रसे नहीं है।) कालकी अपेक्षा जघन्यक्षपसे दो, तीन भयोंको प्रहण करता है, और उत्क्रप्टक्षिसे असंख्यात

१ णोकम्पुरालसच मिन्नमजीगिन्जिय सिवस्सचय । लायविभव नाणदि अगरोही द्व्वदा िणयमा॥
प्रमुतिणगोदअपन्जत्तयरस जादरस तिदयसमयि । जायरागाहणमाण नहण्णय औहिरोत्त तु॥ आविळअसखमार्ग
तीद्भिविस्स च गालदी अगर। औही नाणदि भावे कालअसखेन्जमाग तु॥ सव्वाविह्स्स एको परमायू होदि
णिवियप्पो सो। गगामहाणइस्स पयाहो व्य युवो हते हारो॥ परमोहिदव्यमेदा जेत्तियमेचा हु तेविया होति।
सस्सेव खेत्तालिश्यपा विसया असखगुणिदकमा॥ आविळअसखमागा नहण्णद्व्यस्स होति पन्नाया।
कालस्स नहण्णादो असखगुणहीणमेत्ता हु॥ सन्त्रोहि वि कममो आविळअसखमागगुणिदकमा। दव्याण
भावाण परमखा सिरसगा होति॥ गो जी २७७, २७८, १८२, ४१५, ४१६, ४२२, ४२३
तत्य दव्यओ ण ओहिनाणी नहण्णेण अणताह रूनिदव्याह नाणइ पासइ, उक्तोसेणं सन्त्राह रूनिदव्याह नाणइ
पासइ। खित्तओ णं ओहिनाणी नहण्णेण अगुलस्म असखिन्जइमाग नाणइ पासइ, उक्तोसेण असंखिन्जाह
अलोगे लोगप्पमाणमित्ताइ खडाइ नाणइ पासइ। कालओ ण औहिनाणी नहणेण आविल्याण असखिन्जइमाग नाणइ
पासइ, उक्तोसेण असखिन्जाओ उस्सिव्यणीओ अवसप्पणीओ अईयमणागय च काल नाणइ पासइ। भावओ ण
जोहिनाणी नहनेण अणते सावे नाणइ पामइ, उक्तरसेणे वि अणिते सावे नाणइ पासइ, सन्त्रमानाणमणतमार्ग
जाणइ पासइ। नः सः १६०

रगहणाणि । उक्तस्सेण असंखेजजाणि भव-रगहणाणि जाणदि' । केवलणाणं णाम, सन्त्र-द्व्याणि अदीदाणागय-यद्दमाणाणि सपज्जयाणि पचक्खं जाणदि ।

एत्थ किमाभिणिवोहिय-पमाणादो, किं सुद्-पमाणादो किमोहि-पमाणादो, किं मणपज्जव-पमाणादो, किं केवल-पमाणादो १ एवं पुच्छा सन्वेसि । एवं पुच्छिदे णो आभिणिवोहिय-पमाणादो, णो ओहि-पमाणादो, णो मणपज्जव-पमाणादो । गंथं पहुच सुद-पमाणादो, अत्थदो केवल-पमाणादो ।

भवोंको ग्रहण करता है, अर्थात् जानता है। भावकी अपेक्षा मनःपर्यय ज्ञान द्रव्यप्रमाणसे पहले निक्षण किथे गथे द्रव्यकी शक्तिको जानता है।

जो अतीत, अनागत और वर्तमान पर्यायांसहित सपूर्ण द्रव्यांकी प्रत्यक्ष जानता है उसे

केवलझान कहते हैं।

यहांपर क्या आभिनियोधिक प्रमाणते प्रयोजन है, क्या श्रुतप्रमाणसे प्रयोजन है, क्या अवधिप्रमाणसे प्रयोजन है, क्या मन पर्ययप्रमाणसे प्रयोजन है, अथवा क्या केवलप्रमाणसे प्रयोजन है इसतरह सबके विषयमें पृच्छा करनी चाहिये, और इसतरह पूंछे जानेपर, यहांपर न तो आभिनियोधिकप्रमाणसे प्रयोजन है, न अवधिप्रमाणसे प्रयोजन है, और न मनःपर्ययप्रमाणसे प्रयोजन है, किंतु ग्रन्थकी अपेक्षा श्रुतप्रमाणसे और अर्थकी अपेक्षा केवल-

१ अत्र मात्रापेक्षया मन पर्ययज्ञानस्य त्रिपयो नोपलम्यते । अत्रर टन्त्रपुरालियसरीरणिन्जिण्णसमयत्रद्ध तु । चिक्सिदियणिञ्जिष्ण उक्षस्य उज्जमदिस्य हो ॥ मणदञ्जवमागाणमणितममागेण उज्जगठबस्स । खिंडदमेच होदि हु विउलमदिस्सावर दग्न ॥ अहण्ह कम्माण मनयग्वद्ध त्रिभिस्ममोवचय । अवहारेणिगिवार मजिबे विदिय हवे दन्त्र ॥ तिनिदिय कप्पाणमसंदैन्जाण च समयमलसम । गुनहारेणनहिदे होदि हु उक्त्समय दन्न ॥ गाउयपुधत्तमनर उक्तस होदि जीयणपुथत्त । विउलमदिस्म य अत्रर तस्म पुथत वर ग्रु णरलीय ॥ णरलीए ति य वयण विकलमणियामय ण वहस्स । जम्हा तग्घणपदर मणपञ्जवखेचपुदिङ्क ॥ दुगतिगमवा हु अवर सत्तह्रमवा हवति उकस्स । अटणवसवा हु अत्रामसंबेन्ज विउलउफरम् ॥ आविष्ठअसंबमाग् अत्ररं च वरं च वर्तमखुगुण् । तची असंबगुणिद असंबलोग् त विउलमटी ॥ गो जी ४५१-४५८ तत्य दन्त्रओ ण अन्जुमई ण अणते अणतपर्तिए खघे जाणह पासह, त चेत्र विउलमर्ड अ महियतराए विउलतराए निसद्धतराए वितिमिरतराए जाणइ पासइ। खेत्तओ ण उच्छमर्ड अ जहन्नेण अग्रलस्स असर्वेब्जयमाग, उक्नोसेण अहे जाव इमीसे रयणप्प माए पुरवीए उवर्रिसहेद्विन्ले खुड्डुगपयरे उड्डू जाव जोइसस्स उत्ररिमतले, तिरिय जात्र अतीमग्रस्मखिते अड्डाइन्जेषु दीत्रमधुदेखु पत्ररससु कम्मग्रिषेषु तीमाए अकम्मभूमिषु लपनाए अतरढीवगेस सिनप्चिदिआण पन्जत्तयाण मणेगाए भाने जाणह पामह। त देव विरुत्तमई अड्डाइन्जीहिमगुलेहिं अन्महिअतर विउठतर विसद्धतर वितिमिरतराग खेत जाणह •पामह । काछओ ण उन्जुमई जहन्नेण पिछेओवमस्स अमखिन्जइमाग, उक्तोसेण वि पिल-जीवमस्स अमखिन्जइमाग अर्तायमणागय वा काळ जाणह पासह। त सेव विठलमई अन्योहेयतराग विउलतराग विसद्धतराग वितिमिरनराग जाणइ पासइ । भावओ ण उन्जुमई जहन्नेण अणहे माने जाणह पासड, उक्तामेण सन्त्रमानाण अणतमाग जाणह पासह । त चेन निउल्लमई ज महि्यतराग निउल्लतराग विसद्धतराग वितिमिरतराग जाणइ पामइ। न. सृ १८.

एतथ पुन्ताणुपुन्तीए गणिजमाणे दन्त्र-भाव-सुदं पहुच विदियादो, अत्थं पहुच पंचमादो केत्रलणाणादो । पञ्छाणुपुन्तीए गणिजमाणे दन्त्र-भाव-सुदं पहुच चउत्थादो सुद-पमाणादो । अत्थं पहुच पहमादो केत्रलादो । जत्थतत्थाणुपुन्तीए गणिजमाणे सुदणाणादो केत्रलणाणादो य । सुदणाणिमिदि गुणणामं, अक्खर-पद-संघाद-पाहिवात्ति-यादीहि संखेजमत्थदो अणंतं । एदस्स तदुभयवत्तन्त्रदा ।

अत्थाहियारो दुविहो, अंगवाहिरो अंगपइट्ठो चेदि । तत्थ अंगवाहिरस्स चोइस अत्थाहियारा । तं जहा, सामाइयं चउवीसत्थओ वंदणा पिडकमणं वेणइयं किदियम्मं दसवेयालियं उत्तरज्ञ्ञयणं कप्पववहारो कप्पाकप्पियं महाकप्पियं पुंडरीयं महापुंडरीयं णिसिहियं चेदि । तत्थ जं सामाइयं तं णाम-द्ववणा-द्व-क्षेत्र काल-भावेसु समत्तं-विहाणं वण्णोदि । चउवीसत्थओ चउवीसण्हं तित्थयराणं वंदण-विहाणं तण्णाम-संठाणुस्तेह-पंच-महाकल्लाण-चोत्तीस-अइसय-सर्क्षं तित्थयर-वंदणाए सहलत्तं च वण्णेदि ।

प्रमाणसे प्रयोजन है, ऐसा उत्तर देना चाहिये।

यहांपर पूर्वातुपूर्वीसे गणना करनेपर द्रव्यश्रुत और भावश्रुतकी अपेक्षा ते। दूसरे श्रुतममाणसे प्रयोजन है और अधिकी अपेक्षा पांचवे केवलकानप्रमाणसे प्रयोजन है। पश्चादातु-पूर्वीसे गणना करनेपर द्रव्यश्रुत और भावश्रुतकी अपेक्षा चौथे श्रुतप्रमाणसे प्रयोजन है और अर्थकी अपेक्षा प्रथम केवलप्रमाणसे प्रयोजन है। यथातथातुपूर्वीसे गणना करनेपर श्रुतप्रमाण और केवलप्रमाण इन दोनोंसे प्रयोजन है।

श्रुतक्कान यह सार्थक नाम है। वह अक्षर, पद, संघात और प्रतिपत्ति आदिकी अपेक्षा संख्यातभेदकप है और अर्थकी अपेक्षा अनन्त है।

तीन वक्तव्यताओं मेंसे इस श्रुतप्रमाणकी तदुभयवक्तव्यता (ससमय-परसमयवक्तव्यता) जानना चाहिये।

अर्थाधिकार दें। प्रकारका है, अंगबाह्य और अंगप्रविष्ट। उन दोनोंमसे, अंगबाह्यके चौदह अर्थाधिकार हैं। वे इसप्रकार हैं, सामायिक, चतुर्विश्वतिस्तव, वन्दना, प्रतिक्रमण, वैनयिक, कृतिकर्म, दशवैकालिक, उत्तराध्ययन, कल्पव्यवहार, कल्प्याकल्प्य, महाकल्प्य, पुण्डरीक, महापुण्डरीक और निषिद्धिका। उनमेंसे, सामायिक नामका अंगवाह्य अर्थाधिकार नाम, स्थापना, द्रव्य, क्षेत्र, काल और भाव इन छह मेदा हारा समताभावके विधानका वर्णन करता है। चतुर्विशतिस्तव अर्थाधिकार उस उस कालसंबन्धी चौवीस तीर्थकरोंकी वन्दना करनेकी विधा, उनके नाम, संस्थान, उत्संध, पांच महाकल्पाणक, चौतीस अतिशयोंके सक्ष्य और तीर्थकरोंकी वन्दनाकी सफलताका वर्णन करता है।

१ प्रतिषु ' सम्भत्त ' इति पाठ ।

वंदणा एग-जिण-जिणालय-विसय-वंदणाए णिरवज्ज-भावं वण्णेइ । पिडक्कमणं कालं पुरिसं च अस्सिऊण सत्तविह-पिडक्कमणाणि वण्णेइ' । वेणइयं णाण-दंसण-चरित्त-तवोवयार-विषए वण्णेइ । किदियम्मं अरहंत-सिद्ध-आइरिय-वहुसुद-साहृणं पूजा-विहाणं वण्णेइ'। दसवेयालियं आयार-गोयर-विहिं वण्णेइ'। उत्तरज्झयणं उत्तर-पदाणि वण्णेइ'। कप्प-

वन्द्रता नामका अर्थाधिकार एक जिनेन्द्रदेवसंबन्धी और उन एक जिनेन्द्रदेवके अव-लम्बनसे जिनालयसंबन्धी वन्द्रनाका निरवद्यभावसे अर्थात् प्रशस्तक्षपसे सांगोपांग वर्णन करता है। (प्रमादकृत दैवसिक आदि दोपांका निराकरण जिसके द्वारा किया जाता है उसे प्रतिक्रमण कहते हैं। वह दैवसिक, रात्रिक, पाक्षिक, चानुमीसिक, सांवत्सरिक, ऐयोपिथक और औत्त-मार्थिकके भेदसे सात प्रकारका है।) इन सात प्रकारके प्रतिक्रमणोंका प्रतिक्रमण नामका अर्थाधिकार दुःपमादि काल और छह सहननसे युक्त स्थिर तथा अस्थिर समाववाले पुरुषोंका आश्रय लेकर वर्णन करता है। वैनियक नामका अर्थाधिकार ज्ञानविनय, दर्शनविनय चारित्रविनय, तपिवनय और उपचारविनय इसतरह इन पांच प्रकारकी विनयोंका वर्णन करता है। इतिकर्म नामका अर्थाधिकार अरिहंत, सिद्ध, आवार्थ, उपाध्याय और साधुकी पूजाविधिका वर्णन करता है। विशिष्ट कालको विकाल कहते हैं। उसमें जो विशेषता होती है उसे वैकालिक कहते हैं। वे वैकालिक द्या हैं। उन दश वैकालिकोंका दशवैकालिक नामका अर्थाधिकार वर्णन

१ प्रतिकम्यते प्रमादकृत्देवसिकादिदोपो निराक्तियते अनेनेति प्रतिक्रमणम् । तच वैवसिकरात्रिकपाक्षिक-चातुर्मासिकसावत्सरिकेर्यापिकिजेत्तमाधिकप्रेदात्सप्तिप्रधम् । सरतादिक्षेत्र दु पमादिकाळ पर्सहननसमन्त्रितास्थिरादि-पुरुषमेदाय आश्रित्य तत्प्रतिपादक शास्त्रमपि प्रतिक्रमणम् । गो जी , जी प्र , टी ३६७

र छते कियाया कर्म विधान अस्मिन् वर्ण्यत इति क्रांतिकम् । तच अहित्तिद्धाचार्यवहुश्रुतसाः नादिनव-देवतावदनानिमित्तमात्माधीनताप्रादक्षिण्यत्रिवारित्रनितिचतु शिरोद्वादशावर्तादिलक्षणनित्यनेमित्तिकिकियाविधान च वर्ण-यति । गी जी , जी. म , टी ३६७

३ आचारी मोक्षार्थमनुष्टानिवशेपस्तस्य गोचरी विषय आचारगोचर (आचा० ७ अ १ ड) आचारख्य हानादिनिषय पत्चया, गोचरख्य मिक्षाचयेत्याचारगोचर ज्ञानाचारादिके मिक्षाचर्याया च (न) >> आचार श्रुत- हानादिविषयमनुष्टान कालाध्ययनादि, गोचरी मिक्षाटनम्, एतयी समाहारद्वन्त्व आचारगोचरम् (म २ श. १ ड.) अभि रा को (आयारगोयर)

४ निर्माण काला विकालातिषु मवानि वैकालिकानि दश वैनालिकानि वर्ण्यन्तेऽस्मिन्निति दश्वेवेकालिकम् । तम्र प्रनिजनानां आचरणगोन्यरिवाधं पिण्डशुद्धिलक्षण च वर्णयाते । गो जा , जी प्र , टी १६७ तपु दशाध्ययनेषु किसि-त्याह, पढमे वन्मपससा सो य इहेन जिणसासणिह् ति । विङ्णु भिङ्गु सक्षा काउ जे एस वन्मी ति ॥ तङ्गु आयारकहा उ खुडिया आयसजमोनाओ । तह जीवसजमो वि य होइ चउत्थिमा अन्त्रयणे ॥ सिन्छविसोही तवसजमस्स ग्रणकारिया उ पचमए । छड्डे आयारकहा महर्ड जीग्गा महयणस्स ॥ वयणविम्नती पुण सन्तमिन्म पणिहाणमहमे मणिय । यवमे विणक्षी दसमे समाणिय एस मिन्छु ति ॥ अमि रा को (दसवियालिय)

५ उत्तराणि जघीयते पट्यते अस्मिनिति उत्तराध्ययनम् । तच चतुर्तिघोषसर्गाणां द्वाविन्नतिपरीपहाणां घ

ववहारो साहूणं जोग्यमाचरणं अकप्प-सेवणाए पायि छत्तं च वणोइ। कष्पाकिष्यं साहूणं जं कप्पदि जं च ण कप्पदि तं नव्यं वणोदि । महाकिप्पयं काल-संघडणाणि अस्सिऊण साहु-पाओग्य-द्व्य-खेत्तादीणं वण्णणं कुणइ। पुंडरीयं चउव्यिह-देवेसुववाद-कारण-अणुहाणाणि वण्णेइ। महापुंडरीयं सयिलद्-पिडइंदे उप्पत्ति-कारणं वण्णेइ। णिसि-हियं बहुविह-पायि छत्त-विहाण वण्णणं कुणइ।

करता है। तथा वह मुनियोंको आचारिवधि और गोजरविधिका भी वर्णन करता है। जिसमे अनेक प्रकारके उत्तर पढ़नेको मिलते हैं उसे उत्तरान्ययन अर्थाधिकार कहते हैं। इसमें चार प्रका-रके उपसर्गाको कैसे सहन करना चाहिये? वाईस प्रकारके परीपहोके सहन करनेकी विधि क्या है ? इत्यादि प्रश्लोंके उत्तरोंका वर्णन किया गया है । कल्यव्यवहार साधुअंके योग्य आचरणका और अयोग्य आचरणके होने पर प्रायश्चित्तविधिका वर्णन करता है। करूप नाम योग्यका है और व्यवहार नाम आचारका है । करप्याकल्प द्रव्य, क्षेत्र, काल भावकी अपेक्षा मुनियोंके लिये यह योग्य है और यह अयोग्य है, इसतरह इन सवका वर्णन करता है । महाकरूप काल और संहननका साधुओंके योग्य द्रव्य और क्षेत्रादिकका वर्णन करता है । [उसमें, उत्ह्रप्ट संहननादि-विशिष्ट द्रव्य, क्षेत्र, काल और भावका आश्रय लेकर प्रवृत्ति करनेवाले जिनकरपी साधुआके योग्य त्रिकालयोग आदि अनुष्ठानका और स्थविरकल्पी साधुयाँकी दीक्षा, शिक्षा, गणपोपण, आत्मसंस्कार, सहेखना आदिका विदोप वर्णन है।] पुण्डरीक भवनवासी, व्यन्तर, ज्योतिष्क और कल्पवासी इन चार प्रकारके देवोंमें उत्पक्तिक कारण हप दान, पूजा, तपश्चरण, अकाम-निर्जरा, सम्यग्दर्शन, और संयम आदि अनुष्ठानांका वर्णन करता है। महापुण्डरीक समस्त इन्द्र और प्रतीन्द्रोंमें उत्पत्तिके कारण रूप तपोविशेष आदि आचरणका वर्णन करता है। प्रमाद्जन्य दोपोंके निराकरण करनेको निणिद्धि कहते हैं, और इस निणिद्धि अर्थात् वहुत प्रकारके प्राय-श्चित्तके प्रतिपादन करनेवाले शास्त्रको निपिद्धिका कहते हैं।

सहनविधान तत्फल एव प्रश्ने एवपुत्तर्तिभाग्वतरिधान च वर्णयिति । गो जी, जी प्र, टी ३६७ कम उत्तरेण पगय आयारस्मेव उविरमाइ तु । तम्हा उ उत्तरा राजु अञ्मयणा होति णायन्ता ॥ अभि गः को (उत्तरज्ञयण) कानि तान्युत्तरपदानीति चेह्च्यते छत्तीभ उत्तरज्ञयणा पण्णता, त जहा-१ विणयस्य २ परीयहो ३ चाउरिगञ्ज ४ अमखय ५ अकाममरणिञ्च ६ पुरिमिवेचा ७ उरिमञ्ज ८ काविछिय ९ निमपञ्च १० हमपत्तय ११ वहस्यपूजा १२ हरिएमिञ्ज १३ चित्तसभ्य १४ उसुयारिञ १५ सामित्रगुग १६ समाहिहाणाइ १७ पावसमणिञ्ज १८ संजङ्क १९ मियान्वारिया २० अणाहपञ्चन्ता २१ समुद्रपालिञ्ज २२ रहनेमिन्ज २३ गोयमकेमिञ्ज २४ समितीओ २५ जनतिञ्ज ।२६ सामायारी २७ खलुकिञ्ज २८ मोक्समगाई २९ अपमानो ३० तवीमगो ३१ चरण्विही ३२ पमायहाणाइ ३६ कम्मपयदी ३४ छमञ्ज्ञयण ३५ अणगारमणे ३६ जावार्जावविभक्ती य । समः म् ३६

१ निपंधन प्रमाटटोपनिराकरण निपिद्धि सज्ञाया कप्रस्यं निपिद्धिका । तच प्रमाटदोपितशुद्धवर्धे बह्मकारं प्रायश्चित वर्णयति । गो जीः, जीः प्र , टीः ३६८ः अंगपिवहस्त अत्याधियारो वारसिवहो । तं जहा, आयारो खदयदं ठाणं समवायो वियाहपण्णत्ती णाहधम्मकहा उवासयन्श्रयगं अंतयडदसा अणुतरोववादियदसा पण्हवायरणं विवागसुत्तं दिद्दिवादो चेदि । एत्थायारंगमद्वारह-पद-सहस्सेहि १८०००—

> कव चरे कप चिट्टे कथमासे कथं सए । कव मुजेज भासेज कथ पाव ण बब्झई ॥ ७० ॥ जद चरे जद चिट्टे जदमासे जदं सए । जद मुजेज भासेज एव पावं ण बब्झई ॥ ७१ ॥

एवमादियं मुणीणमायारं वण्णेदिं।

सूद्यदं णाम अंगं छत्तीस-पय-सहस्सेहि ३६००० णाणविणय-पण्णावणा-कप्पाकप्प-च्छेदीवद्वावण-प्रवहारधम्मिकिरियाओ परूवेइ ससमय-प्रसमय-सरूवं च परूवेई।

अंगप्रविष्टेक अर्थाविकार वारह प्रकारके है। वे ये हैं, आचार, स्त्रकृत, स्थान, समवाय, व्याख्याप्रसि, नायवर्षक्या, उपासकाष्ययन, अत कृद्शा, अनुत्तरीपपादिकद्शा, प्रश्रव्याकरण, विपाकमृत्र और दिएवाद। इनमेंसे, आचाराग अठारह हजार पदेंके छारा—

किसमकार चलना चाहिये १ किसमकार खड़े रहना चाहिये १ किसमकार धेठना चाहिये १ किसमकार शयन करना चाहिये १ किसमकार भोजन करना चाहिये १ किसमकार समापण करना चाहिये और किसमकार पापकर्म नहीं वंधता है १ (इसनरह गणधरके प्रश्लांके अनुमार) यत्तसे चलना चाहिये, यलपूर्वक खड़े रहना चाहिये, यलसे घैठना चाहिये, यत्तपूर्वक जयन करना चाहिये, यत्तपूर्वक भोजन करना चाहिये, यलसे समापण करना चाहिये। इसमकार आचरण करनेसे पापकर्मका यय नहीं होता है ॥ ७० ७१॥ इत्यादि हपसे मुनियोंके आचारका वर्णन करता है।

स्त्रहताग छत्तीम हजार पद्देकि द्वारा जानविनय, प्रद्वापना, करण्याकरण्य, छेद्रोपस्थापना और व्यवहारधर्मिकियाका प्रकृषण करना है। नया यह स्वसमय और परसमयका भी निकृषण

१ मुलाचा १०/२, १०८३ टगम ४ ७,८

र आयरि णं ममणाण आयार गो १र निगय नणहय-द्वाग गमण-च रुमण प्रमाण जोग-जुजग भासा समिति -गृत्ती मेझोत्रहि भत्त पाण-उम्मम उत्पायण एमणा निमोहि सुद्धानुद्ध-गहण त्रय णियम त्रोपहाण-सुप्यम गमाहि जह । सम सु १३६.

३ सुअगरे प सममय। यृद्द्जति, परसमय। सृद्द्जिति, सममयपरसमय। सृद्द्जिति × × । सूअगरे ण जीवाजीन-पुण्ण-पापासन सन्दर् णिट्जर्ण नय मेरियानमाणा प्यत्था सृद्द्द्जिति समणाण अचिरकाल पव्यद्द्याण सुम्मयः मोह-मोहमह-मोहियाण सर्वेद्-जाय-सहजर्द्वि परिणान-समध्याण पानक्रमालिन मह-गुण-निमोहणत्य अमीअस्म फिरि-याषाह्यसयस्म चवरासीषु अकिरियाबार्डण सर्वर्द्वीण अण्णाणियवार्डण वर्षीमाणु वेणद्यनार्डण तिण्ह् तेवद्वीण अण्ण-विद्वियसयाण नृह किया मममाषु ठानिक्जित ×××। सम स् १३७.

ठाणं णाम अंगं वायालीस-पद-सहस्सेहि ४२००० एगादि-एगुत्तर-हाणाणि वणोदि'। तस्सोदाहरणं—

> एको चेव महप्पो सो दुवियप्पो ति-छक्खणो मणिओ । चदु-संकमणा-जुत्तो पंचग्ग-गुण-पहाणो य ॥ ७२ ॥ छक्कावक्कम-जुत्तो कमसो सो सत्त-मगि-सन्मावा । अद्यासवो णवदो जीवो दस-ठाणियो मणियो ॥ ७३ ॥

करता है । स्थानांग व्यालीस हजार पदोंके द्वारा एकको आदि लेकर उत्तरीत्तर एक एक अधिक स्थानोंका वर्णन करता है। उसका उदाहरण—

महात्मा अर्थात् यह जीव द्रव्य निरन्तर चैतन्यस्य धर्मसे उपयुक्त होनेके कारण उसकी अपेक्षा एक ही है। ज्ञान और दर्शनके भेदसे दो प्रकारका है। कर्मफलचेतना, कर्मचेतना और ज्ञानचेतनासे लक्ष्यमान होनेके कारण तीन भेदस्य है। अथवा उत्पाद, व्यय और धोव्यके भेदसे तीन भेदस्य है। चार गतियोंमें परिश्रमण करनेकी अपेक्षा इसके चार भेद हैं। श्रीद्यिक आदि पांच प्रधान गुणोंसे युक्त होनेके कारण इसके पांच भेद हैं। भवान्तरमें संक्रमणके समय पूर्व, पश्चिम, उत्तर, दक्षिण, ऊपर और नीचे इसतरह छह संक्रमलक्षण अपक्रमोंसे युक्त होनेकी अपेक्षा छह प्रकारका है। अस्ति, नास्ति इत्यादि सात भंगासे युक्त होनेकी अपेक्षा सात प्रकारका है। ज्ञानचरणादि आठ प्रकारके कर्माके आश्रवसे युक्त होनेकी अपेक्षा आठ प्रकारका है। अथवा ज्ञानाचरणादि आठ प्रकारके कर्माके आश्रवसे युक्त होनेकी अपेक्षा आठ प्रकारका है। जीवादि नो प्रकारके पदार्थोंको विषय करनेवाला, अथवा जीवादि नो प्रकारके पदार्थोंक्तप परिणमन करनेवाला, होनेकी अपेक्षा नी प्रकारका है। पृथिवीकायिक, जलकायिक, अग्निकायिक, वायुकायिक, प्रत्येकवनस्पतिकायिक, साधारणवनस्पतिकायिक, डीन्द्रियजाति, ज्ञीन्द्रियजाति, चतुरिन्द्रियजाति और पंचेन्द्रियजातिके भेदसे दश स्थानगत होनेकी अपेक्षा दश प्रकारका कहा गया है॥ ७२-७३॥

१ ठाणे ण टच्य-गुण-रोत्त-फाल पञ्जन-पयत्थाण 🗙 एउ विह्नतःत्रय दुविह जाव दसविह्वतःत्रय जीवाण पौगालाण य लोगहाइ च ण परूत्रणया आघविञ्जति 🗙 । सम स् १३८

२ पद्मा ७१, ७२. सग्रह्नयेन एक एवात्मा । व्यवहारनयेन ससारी मुक्तश्चेति द्विविकत्य । उत्पादव्यय-भ्रोव्ययुक्त इति त्रिरुक्षण । कर्मवशान् चतुर्गतिषु सकामताति चतु सकमणयुक्त । औपगिसकक्षायिकक्षायोपगिमिको-द्यिकपारिणामिकमेटेन पचिविधिधभ्रमप्रधान । पूर्वदक्षिणपश्चिमोत्तरोध्रीधोगतिमेदेन ससारावस्थाया पट्टोपकमयुक्त । स्यादिस्त स्यान्नास्ति ×× इत्यादिसप्तमगीसद्भावेऽप्युपयुक्त । अष्टविधकर्मामवयुक्तत्वादधासन । नवजीवाजीवासन-वधसवरनिर्जरामोक्षपुण्यपापरूपा अर्था पदार्था विषया यस्य स नवार्थ । पृथिव्यप्तेजीवायुप्रत्येकसाधारणिविचिचतु -पचिन्द्रयमेदाद् दशस्थानकः । गो. जी., जी. प्र., टी. ३५६.

समवायो णाम अंगं चउसिंह-सहस्सन्मिहय-एग-लक्ख-पदेहि १६४००० सन्व-पयत्थाणं समवायं वण्णेदिं । सो वि समवायो चउन्विहो, दन्व-खेत्त-काल-भावसमवायो चेदि । तत्थ दन्वसमवायो धम्मित्थय-अधम्मित्थय-लोगागास-एगजीवपदेसा च समा । खेत्तदो सीमंतिणिरय-माणुसखेत्त-उडुविमाण-सिद्धिखंतं च समा । कालदो समयो समएण मुहुत्तो मुहुत्तेण समो । भावदो केवलगाणं केवलदंसणेण समं णेयप्पमाणं णाण-मेत्त-चेयणोवलंभादो । वियाहपण्णती णाम अंगं दोहि लक्खेहि अद्वावीस-सहस्सेहि पदेहि २२८००० किमित्थ जीवो, किं णात्थ जीवो, इच्चेवमाइयाई सिट्ट-वायरण-सह-स्साणि पह्रवेदिं। णाहधम्मकहा णामं अंगं पंच लक्ख-छप्पण्ण सहस्स-पदेहि ५५६०००

समयाय नामका अंग एक लाख चौसठ हजार पदें के द्वारा संपूर्ण पदार्थों के समयायका वर्णन करता है, अर्थात् साहज्यसामायसे द्रज्य, क्षेत्र, काल और भावकी अपेक्षा जीवादि पदार्थों का ज्ञान कराता है। वह समयाय चार प्रकारका है, द्रज्यसमयाय, क्षेत्रसमयाय, कालसमयाय और भावसमयाय। उनमेसे, द्रज्यसमयायकी अपेक्षा धर्मास्तिकाय, अधर्मास्तिकाय, लोकाकाश और एक जीवके प्रदेश समान हैं। क्षेत्रसमयायकी अपेक्षा प्रथमनरक प्रथम परलका सीमन्तक नामका इन्द्रक विल, दाई द्वीपप्रमाण मनुष्यक्षेत्र, प्रथमस्वर्ग के प्रथम परलका क्ष्यु नामका इन्द्रक विमान और सिद्धक्षेत्र समान हैं। कालकी अपेक्षा एक समय एक समयक यरावर है और एक मुद्दर्त एक मुद्दर्तके वरावर है। भावकी अपेक्षा केवलज्ञान केवलदर्शनके समान क्षेत्रप्रमाण है, क्योंकि, ज्ञानप्रमाण ही वेतनाशक्तिकीं उपलब्धि होती है। व्याख्याप्रज्ञित नामका अग दे। लाख अद्वाईस हजार पदोंद्वारा क्या जीव है? क्या जीव नहीं है? इत्यादिक क्रपसे साट हजार प्रश्नोंका व्याख्यान करता है। नाथधर्मकथा अथवा ज्ञानुधर्मकथा नामका अग पांच लाख छप्पन हजार पदोंद्वारा स्त्रपौरुपी अर्थात् सिद्धान्तोक्त विधिसे

१ सम्प्राएण एकाइयाणं एगद्वाणं एगुत्तिरियपीरिपृद्वीण दुवारुमगस्म य गणिपिडगस्म पत्रवनी समणुगाइन्जड, टाणगरायस्म मारमविह्वियरस्म सुयणाणस्म जगजीविह्यस्म सगवओ समामेण समोयारे आहिन्जिति ।
तथ य णाणिपिहप्पगारा जीवाजीवा य विण्णिया प्रित्यरेण अवरे वि अ बहुपिहा विसेसा सरग-तिरिय-मणुज-सुरगणाणं आहारुस्सासलेसाजापाससयआययप्पमाणउपवायचवणउग्गह्णोबहिवेयणविद्दाणउव ओगजोगइिद्यक्साय विविद्दा य जीवजोणी विक्ख मुस्मेह्परिरयप्पमाण प्रिहिविमेसा य मदरादीण महीवराण कुलगरितन्थगरगणहराण सम्मत्तभरहाहिवाण पक्षीण चेव चक्कहरहलहराण य वासाण य णिमामा य ममाए एए अण्णे य एवसाइ एव्य पिन्थरेण अत्था समा-हिज्जति ××। सम स्, १३९

२ वियारेण नाणाविहसुरनिर्देवरायरिसिनिविहसमइद्यपुच्छियाण जिणेणं वित्यरेणं भासियाण द्व्वग्रुणखेत्तकाल-पञ्जवपदेमपरिणामजहिन्छद्वियमानअणुगमणिक्लेवणयप्पमाणसुनिदणोवक्षमिविन्दिणकारपग्डपयामियाण xxx छत्तीस सहस्समण्णयाण वानरणाण दसणाद्यो xxx पण्णविज्जति । सम म् १४०.

३ नाय तिलोकेन्वराणां स्वामी तीर्थंकरपरममद्वारक तस्य धर्मकथा जीनाविवस्तुस्वमावकथन, घातिकर्मक्षयाः

सुत्त-पोरिसीसु' तित्थयराणं घम्म-देसणं गणहरदेवस्स जाद-संसयस्स संदेह-छिंदण-विहाणं, बहुविह-फ्रहाओ उवकहाओ च वण्णेदि । उत्रातयज्ज्ञयणं णाम अंगं एकारस-लक्ख-सत्तरि-सहस्स-पदेहि ११७००००—

> दंसण-वद-सामाइय-पोसह-सचित्त-राइभत्ते य । बम्हार्भ-परिगह-अणुमण-उदिदृ-देसविरदी यै ॥ ७४ ॥

इदि एकारस-विह-उवासगाणं लक्खणं तेसिं चेव वदारोवण-विहागं तेसिमाचरणं च वण्णेदिं। अंतयडदशा णाम अंगं तेवीस-लक्ख-अहावीस-सहस्स-पदेहि २३२८०००

स्वाध्यायकी प्रश्रापना हो इसलिथ, तीर्थंकरोंकी धर्मदेशनाका, सन्देहको प्राप्त गणधरदेवके सन्देहको दूर करनेकी विधिका तथा अनेक प्रकारकी कथा और उपकथाओंका वर्णन करता है। उपासकाध्ययन नामका अंग ग्यारह लाख सत्तर हजार पर्देंके छारा दर्शनिक, व्रतिक, सामायिकी, प्रोपधोपवासी, सचित्तविरत, रात्रिमुक्तिविरत, व्रह्मचारी, आरम्भविरत, परिप्रहिवरत, अनुमतिविरत और उद्दिष्टविरत इन ग्यारह प्रकारके श्रावकांके लक्षण, उन्हांके वन धारण करनेकी विधि और उनके आचरणका वर्णन करता है। अन्तक्रहशा नामका अंग तेवीस लाख अट्टाईस हजार पदाँके छारा एक एक तीर्थंकरके तीर्थमं नानाप्रकारके द्वारण उपसर्गाकी सहनकर और प्रतिहार्य अर्थात् अतिशय विशेषोंकी प्राप्तकर निर्वाणकी प्राप्त हुये दश दश अन्त

नन्तरकेवलज्ञानसहीत्पद्मतीर्थकत्व प्रयानिकयित्र वृश्वित्तविद्म तीर्थकरस्य प्राद्मित यादावराद्मार्थराते यटवर्विद्भाः कालपर्यत द्वादकाणसभामः ये स्थानत्ति दिन्यस्थितः अव्यक्ति अव्यक्तिलेक्ष्यः व्यवस्थाति विद्यस्थानिकदृष्ट्यते अव्यक्तिलेक्ष्यः व्यवस्थाति । अव्यक्ति । अव्यक्ति विद्यस्थानिक समन्त्राम् वर्षे कथ्यति । अव्यक्ति विद्यस्थानिक विद्यस्यस्थानिक विद्यस्थानिक विद्यस्यस्थानिक विद्यस्यस्थानिक विद्यस्थानिक विद्यस्थानिक विद्यस्थानिक

- १ मुत्तपोरिसी सूत्रपीरुपी सिद्धान्तोक्तविवना स्त्राध्यायप्रस्वापनम् । अभिः राः की
- २ गो. जी ४७७.
- ३ उनासगदसास ण उनासयाण रिद्धिनिस्सा परिसा । नित्यरधम्ममवणाणि घोहिलास-असिगम सम्मत्तिसुद्धया थिरतं मूलगुण-उत्तरगुणाइयारा टिईनिसेसा य बहुनिसेसा पडिमासिगाहग-पालणा उनसम्माहियाप्तणा णिरुवसग्गा य तत्रा य निचित्ता सीलव्ययगुणनेरमणप्यन्खाणपोसहोत्रनासा अपिक्षमभारणतिया य सलेहणाहोसणाहि अप्पाणं जह य मानइत्ता ×× कप्पवरानिमाशृत्तमेस अणुमवति ×× अणोनमाइ सोनपाइ । एते अने य एनमाइ-अरधा नित्थरेण य ×× आधानिन्जाते । सम. सू १४२.

एकेकिन्हि य तित्थे दारुणे बहुविहोबसगो सहिऊण पाडिहेरं लखूण णिव्याणं गदे दस दस वण्णेदि । उक्तं च तत्वार्थमाष्ये—संधारसान्तः कृतो यसेऽन्तकृतः निम-मतङ्ग सोमिल-रामपुत्र-सुदर्शन यमलीक-वलीक-किष्किविल-पालम्बाप्युत्रा इति एते दश वर्द्धमान-तीर्थकर-तीर्थे'। एवम्प्यभादीनां त्रयोविश्वतेस्तीर्थेष्वन्येऽन्ये, एवं दश दशानगाराः दारु-णानुपसर्गानिजित्य कृतस्वक्रमेश्वयादन्तकृतो दशास्यां वर्ण्यन्त इति अन्तकृद्दशां। अणुत्तरो-ववादियदसा णाम अंगं वाणडिद-लक्ख-चोयाल-सहस्त-पदेहि ९२४४००० एकेकिन्हि य तित्थे दारुणे बहुविहोबसगो सहिऊण पाडिहेरं लखूण अणुत्तर-विमाणं गदे दस दस वण्णेदि। उक्तं च तत्वार्थभाष्ये—उपपादो जन्म प्रयोजनमेपां त इमे औपपादिकाः,

कृतकेवलियोंका वर्णन करता है, तत्वार्थभाष्यमें भी कहा है—

जिन्होंने संसारका अन्त किया उन्हें अन्तक्तकेवली कहते हैं। बद्धमान तीर्थकरके तीर्थमें निम, मतंग, सोमिल, रामपुत्र, सुदर्शन, यमलीक, वलीक, किष्किविल, पालम्ब, अप्रपुत्र ये दश अन्तक्तकेवली हुए हैं। इसीप्रकार ऋपमदेव आदि तेवीस तीर्थकरोंके तीर्थमें और दूसरे दश दश अनगार दारुण उपसर्गाको जीतकर संपूर्ण कमोंके क्षयसे अन्तक्तकेवली हुए। इन सवकी दशाका जिसमें वर्णन किया जाता है उसे अन्तक्रदशा नामका अंग कहते है।

अनुत्तरीपपादिकदशा नामका अग वानवे लाख चवालीस इजार पदों हारा एक एक तीर्थमें नानाप्रकारके दारण उपसर्गोंको सहका और प्रातिहार्थ अर्थात् अतिशयिवशेषोंको प्राप्त करके पाच अनुत्तर विमानोंमें गये हुए दश दश अनुत्तरीपपादिकोंका वर्णन करता है। तत्वार्थमाण्यमें भी कहा है—

उपपादजन्म ही जिनका प्रयोजन है उन्हें औपपादिक कहते हैं। विजय, वैजयन्त,

१ "ससारसान्त कते। यैस्तेऽन्तकत निममतगसोमिलरामपुत्रसदर्शनयमवालमां जवली जिनिष्क वलपाल मप्टपुता इत्येते दश वर्धमानतीर्थं करतीये।" त रा वा पृ ५१ 'वलीक 'स्थाने 'विलक 'पाठ 'कि कि विल '
स्थाने 'कि कि विल 'पाठ । गो जी, जी प्र, टी ३५७ " अतगब्द साण दस अन्त्रयणा पण्णवा। त जहा,
णिम श मातगे र सोमिले ३ रामगुचे ४ सदसणे ५ चेत्र। जमाली ६ त भगाली त ७ किंकमे ८ पञ्जतेतिय ९ ॥
फाले अवडपुचे त १० एमेते दस आहिता॥ एतानि च नमीत्यादिकान्यन्तकत्सा पुनामानि अन्तक इशाङ्गप्रथमवगेऽध्ययनसमहे नोपलम्य ते, यतस्तत्रामिणीयते—'गोयम १ सप्रद्द २ सागर ३ गभीरे ४ चेत्र हो इ थिमिए ५ य । अगले
६ कि के ७ खलु अवस्थाम ८ पसेणइ ९ विष्टू १० ॥ ततो वाचनान्तरापेक्षाणे इमानोति समानयामः। न च
जन्मान्तरनामापेक्षया एतानि मित्रियन्तीति वाच्य, जन्मान्तराणा तत्र अनमिणीयमानत्वादिति। स्था स्. ७५४
(टीका)

२ अतगडदसासु ण अतगडाण णगराइ XX समोसरणा वन्मायरिया, घन्मकहा X X पव्यञ्जाओ, XX जियपरीसहाण चउव्यिहकम्मक्खयम्मि जह केम्लर्स लमो परियाओ, जित्तओ य जह पालिओ प्रणिहिं पायोम्गओ य जो जिहें जित्तयाणि सत्ताणि छेमहत्ता जतगढी ग्रुणिवरो X X मोक्खसुख च पत्ता एए अने य एवमाइअत्था वित्थारेण पह्तेइ । सम. सू १४३.

विजय-वैजयन्त-जयन्तापराजित-सर्वार्थसिद्धाख्यानि पंचानुत्तराणि । अनुत्तरेष्वीपपादिकाः अनुत्तरौपपादिकाः, ऋषिदास-धन्य-सुनक्षत्र-कार्तिकेयानंन्द-नन्दन-शालिमद्राभय-वारिपेण-चिलातपुत्रा इत्येते दश वर्द्धमानतीर्थकरतीर्थे । एवम्रुपमदीनां त्रयोविंशतेस्तीर्थेष्वन्येऽन्ये एवं दश दशानगाराः दारुणानुपसर्गान्निर्जित्य विजयाद्यनुत्तरेषुत्पन्नाः इत्येत्रमनुत्तरौपपादिकाः दशास्यां वर्ण्यन्त इत्यनुत्तरौपपादिकदशां । पण्हवायरणं णाम अंगं तेणउदि-लक्ख-सोलह-सहस्स-पदेहि ९३१६००० अक्खेवणी णिक्खेवणी संवेयणी णिक्वेयणी

जयन्त, अपराजित और सर्वार्थिसिन्धि ये पांच अनुत्तर विमान हैं। जो अनुत्तरों में उपपादज-मसे पैदा होते हैं, उन्हें अनुत्तरोपपादिक कहते हैं। ऋपिदास, धन्य, सुनक्षत्र, कार्तिकेय, आनन्द, नन्दन, शालिभड़, अभ्य वारिपेण और चिलातपुत्र ये दश अनुत्तरोपपादिक वर्धमान तीर्थकरके तीर्थम हुए हैं। इसीतरह ऋयभनाथ आदि तेवीस तीर्थकरोंके तीर्थम अन्य दश दश महासाधु दारुण उपसर्गोको जीतकर विजयादिक पांच अनुत्तरों उत्पन्न हुए। इसतरह अनुत्तरों उत्पन्न होनेवाले दश साधुओंका जिसमें वर्णन किया जावे उसे अनुत्तरोपपादिकदशा नामका अंग कहते हैं।

प्रश्नव्याकरण नामका अंग तेरानचे लाख सोलह हजार पर्दोंके डारा आपेक्षणी, विक्षे-पणी, संवेदनी और निर्वेदनी इन चार कथाओंका तथा (भूत, भविष्यस् और वर्तमानकाल-संवन्धी धन, धान्य, लाभ, अलाभ, जीवित, मरण, जय और पराजय संवन्धी प्रश्नोंके पूंछनेपर उनके) उपायका वर्णन करता है।

१ 'कार्तिक नट' इति पाठ । त रा बा. पृ. ५१. 'कार्तिकेय नट' इति पाठ गो. जी, जी. प्र., टी. ३५७

२ अणुत्तरीववाहयदसासु ण अणुत्तरीववाहयाण × × × तित्थकरसमोसरणाइ परमगन्त्रजगाहियाणि जिणातिसेसा य बहुविसेसा जिणसीसाण चेव समणगणपवरगधहत्यीण × × अणगारमहरिसीण वण्णओ×अवसेसकम्मविसयविरत्ता नरा जहा अञ्चेविति धन्मप्राल सजम तव चावि बहुविह पगार जह बहुणि वासाणि अणुत्तरित्ता आराहियनाणदसणचिरिजोगा × जे य जिंह जित्तियाणि भत्ताणि छेअइत्ता लद्धण य समाहिमुत्तमञ्झाणजोगज्ञता उववचा प्रणिवरोत्तमा जह अणुत्तरेसु पावति जह अणुत्तर तत्य विसयसोक्ख तओ य चुआ कमेण काहिंति सजया जहा य अतकिरिय एए अने य प्वमाइअत्था वित्थरेण × अाधविन्जिति सम स् ४४४ ईसिदासे य १ धण्णे त २ सुणक्खते
य इ कातिते ४ । सद्धाणे ५ सालिमद्दे त ६, आणदे ७ तेतली ८ तित । दसचमदे ९ अत्तिमुत्ते १० एमेते दस
आहिया ॥ 'अणुत्तरो ' इत्यादि, इह च त्रयो वर्गास्तत्तत्र तृतीयवगे टन्यमानाध्ययने किथित्सह साम्यमास्ति, न सबे ।
यतस्तत्त तु दश्यते 'धन्यश्च सुनक्षत्र ऋषिदासश्चाख्यात पेङको रामपुत्रश्चन्द्रमा भोष्टक इति ॥ १ ॥ पेदालपुत्रोऽनगार
पोष्टिलश्च विहङ दशम उत्त , एवमते आख्याता दश ॥ २ ॥ तदेविमहापि वाचनान्तरापेक्षयाऽन्ययनविमाग उत्तो
न पुनक्पलभ्यमानवाचनापेक्षयेति । स्था सू, ७५५। (टीका)

चेदि चडिव्वहाओ कहाओ वणोदि'। तत्य अक्सेवणी' णाम छद्द्व-णव-पयत्थाणं सरूवं दिगंतर-समयांतर-णिराकरणं सुद्धिं करंती परूवेदि । विक्लेवंणी' णाम पर-समएण स-समयं दूसंती पच्छा दिगंतर-सुद्धिं करंती स-समयं थावंती छद्द्व-णव-पयत्थे परूवेदि । संवेयणी' णाम पुण्ण-फल-संकहा । काणि पुण्ण-फलाणि १ तित्थयर-गणहर-रिसि-चक्कविट-वलदेव-वासुदेव-सुर-विज्जाहरिद्धीओ । णिव्वेयणी णाम पाव-फल-संकहा । काणि पाव-फलाणि १ णिरय-तिरिय-कुमाणुस-जोणीसु जाइ-जरा-मरण-वाहि-वेयणा-दालिहादीणि । संसार-सरीर-मोगेसु वेरग्गुप्पाइणी णिव्वयणी णाम । उक्तं च

जो नाना प्रकारकी एकान्त दृष्टियोंका और दूसरे समयोंका निराकरणपूर्वक गुद्धि करके छह द्रव्य और नौ प्रकारके पदार्थोंका प्ररूपण करती है उसे आक्षेपणी कथा कहते हैं। जिसमें पहले परसमयके द्वारा स्वसमयमे दोष बतलाये जाते हैं। अनन्तर परसमयकी आधारभूत अनेक एकान्त दृष्टियोंका शोधन करके स्वसमयकी स्थापना की जाती है और छह द्रव्य नौ पदार्थोंका प्ररूपण किया जाता है उसे विक्षेपणी कथा कहते हैं। पुण्यके फलका वर्णन करनेवाली कथाको सवेदनी कथा कहते हैं।

गुंका - पुण्यके फल कौनसे हैं ?

समाधान—तीर्थंकर, गणधर, ऋषि, चक्रवर्ती, बलदेव, बासुदेव, देव और विद्या-धरोंकी ऋदियां पुण्यके फल हैं।

पापके फलका वर्णन करनेवाली कथाको निर्वेदनी कथा कहते हैं।

शंका - पापके फल कौनसे हैं ?

समाधान — नरक, तिर्यंच और कुमानुपकी योनियोंमें जन्म, जरा, मरण, ब्याधि, वेदना और दारिद्र आदिकी प्राप्ति पापके फल हैं।

अथवा, संसार, शरीर और भोगोंमें वैराग्यको उत्पन्न करनेवाली कथाको निर्वेदनी कथा कहते हैं। कहा भी है—

- प्रश्नस्य दतवाक्यनप्रमुप्तिवितादिरूपस्यार्थिकालगोचरो धनधान्यादिलाभालाभम्रखदु खजीवितमरणजय-पराजयादिरूपो व्याकियते व्याख्यायते यिसमस्तत्यश्रव्याकग्णम् । अथ्या शिप्यप्रश्वात्ररूपतया अवस्रेपणी विस्नेपणी सवेजनी निवेजना चेति कथा चतुर्विधा व्याक्रियन्ते यस्मिस्तत्यश्रव्याकरण नाम । गो जी, जी प्र, दी ३५७
- २ त्रथमातुयोगकरणानुयोगचरणानुयोगद्रव्यानुयोगरूपपरमागमपदार्थाना तीर्थंकरादिवृत्तान्तलोकसस्यानदेश-सम्लयतिवर्मपचास्तिकायादीना परमताशकारहित कथनमाक्षेपणी कथा । गो जी , जी प्र , टी ३५७
 - ३ प्रमाणनयात्मक्युक्तियुक्तहेतुत्वादिवलेन सर्वथैकान्तादिपरसमयार्थनिराकरणरूपा विश्लेषणी कथा। गो जी, जी प्र, टी ३५७.
 - ४ रबत्रयात्मकधर्माद्यष्टानफलम् ततीर्थकराचैश्वर्यप्रमावतेजोवीर्यज्ञानसुखादिवर्णनारूपा सवेजनी कथा । गो जी, जी प्रन, टी ३५७
 - ५ ससारशरीरमोगरागजनितदुन्कभैफलनारकाटिदु खदुन्कुलविरूपागदारिद्यापमानदु खादिवर्णनाद्वारेण वैराग्य-

आक्षेपणीं तत्वविवानभूता विक्षेपणीं तत्वदिगन्तशुद्धिम् । संवेगिनीं धर्मफलप्रपञ्चा निवेगिनीं चाह कथा विरागाम् ॥ ७५॥

एत्थ विक्खेवणी णाम कहा जिण-वयणमयाणंतस्स ण कहेयन्वा', अगहिद-स-समय-सब्भावो पर-समय-संकहाहि वाउलिद-चित्तो मा मिच्छत्तं गच्छेज ति तेण तस्स विक्खेवणीं मोत्तूण सेसाओ तिण्णि वि कहाओ कहेयन्त्राओ। तदो गहिद-समयस्स उवलद्ध-पुण्ण-पावस्स जिण-सासणे अद्वि-मजाणुरत्तस्सं जिण-वयण-णिन्विदिगिच्छस्स मोग-

तत्वोंका निरूपण करनेवाली आक्षेपणी कथा है। तत्वसे दिशान्तरकी प्राप्त हुई दिए-योंका शोधन करनेवाली अर्थीत् परमतकी एकान्त दिश्योंका शोधन करके खसमयकी स्थापना करनेवाली विश्लेपणी कथा है। विस्तारसे धर्मके फलका वर्णन करनेवाली संविगिनी कथा है और वैराग्य उत्पन्न करनेवाली निर्वेगिनी कथा है।

इन कथाओंका प्रतिपादन करते समय जो जिनवचनको नहीं जानता है, अर्थात् जिसका जिनवचनमें प्रवेश नहीं है, ऐसे पुरुषको विक्षेपणी कथाका उपदेश नहीं करना चाहिये, क्योंकि, जिसने स्वसमयके रहस्यको नहीं जाना है और परसमयकी प्रतिपादन करनेवाली कथाओंके सुननेसे व्याकुलित चित्त होकर वह मिध्यात्वको स्वीकार न कर लेवे, इसलिये स्वसमयके रहस्यको नहीं जाननेवाले पुरुषको विक्षेपणी कथाका उपदेश न देकर शेप तीन कथाओंका उपदेश देना चाहिये। उक्त तीन कथाओंहारा जिसने ससमयको भलीभांति समझ लिया है, जो पुष्य और पापके स्वरूपको जानता है, जिसतरह मज्जा अर्थात् हड़ियोंके भध्यमें रहनेवाला

कथनरूपा निवेजनी कथा । गो जी जी प्र, टी ३५७

१ जाक्षिण्यते मोहात्तत्र प्रसारः यते श्रोताऽनयेन्याक्षेवणी । चतुर्विवा सा आयारक्षेवणी, ववहारक्षेवणी, पण्णित्तिक्षेवणी, दिद्विवायक्षेवणी । आचारो लोचास्नानादि , व्यवहार कथिचदापन्नदोपव्यपोहाय प्रायश्चितलक्षण , प्रम्निष्तिश्च सञ्चयापन्नस्य मशुरवचने प्रम्नापना, दृष्टिवादश्च श्लोत्रपेक्षया स्क्ष्मजीवादिमावकथनम् । विज्जाचरण च तवो य पुरिसकारो य समिद्द ग्रचीओ। उवहस्सद्द खलु जहिय कहाइ अवधेवणीइरसो॥ अभि रा को (अक्षेवणी).

२ विश्विष्यते सन्मार्गाः कुमार्गाद्धा सन्मार्ग श्रोताऽनयेति विश्वेषणी । सा चउिव्वहा पण्णत्ता । त जहा, (१) ससमय कहेता परसमय कहेइ । (२) परसमय कहेता ससमय ठावित्ता भवइ । (३) सम्मावाय कहेइ, सम्मावाय कहेत्ता भिच्छावाय कहेइ । (४) मिच्छावाय कहेता सम्मावाय ठावइत्ता भवड ॥ जा ससमयवञ्जा खळु होइ कहा लोगवेयसजुत्ता । परसमयाण च कहा एसा विव्लेवणी णाम ॥ अभि रा को [विक्षेवणी]

३ आक्खेवणी कहा सा विञ्जाचरणमुवदिस्सदे जन्य । ससमयपरसमयगदा कथा दु विक्खेवणी णाम ॥ सवेयणी पुण कहा णाण चरित्त तववीरियइड्टिगदा । णिव्येयणी पुण कहा सरीरमोगे भवीषे य ॥ मृलारा ६५६,६५७.

४ वेणइयस्स पढमया कहा उ अक्खेवणी कहेयव्वा । तो ससमयगोहेयत्थे कहिट्ज विक्खेवणी पच्छा ॥ अक्खेवणि अविखत्ता जे जीवा ते लमाते सम्मत्त । विक्खेवणीए मञ्जा गाढतराग च मिच्छत्त ॥ अमिः रा कोः [धम्मकहा]-

५ भावाणुरागपेमाणुरागमञ्जाणुरागरचो वा । धम्माणुरागरचो य होइ जिणसासणे णिच ॥ मूलारा. ७३७.

रइ-विरदस्स तव-सील-णियम-जुत्तस्स पच्छा विक्लेवणी कहा कहेयच्या। एसा अकहा वि पण्णवयंतस्स परूवयंतस्स तदा कहा होदिं। तम्हा पुरिसंतरं पण्प समणेण कहा कहेयच्या। पण्हादो हद-णट्ट-मुट्टि-चिंता-लाहालाह-सुह-दुक्ख-जीविय-मरण-जय-पराजय-णाम-द्व्यायु-संखं च परूवेदि। विवागसुनं णाम अंगं एग-कोडि-चडगसीदि-लक्ख-पदेहि १८४०००० पुण्ण-पाव-कम्माणं विवायं वण्णेदि। एकारसंगाणं सच्य-पद-समासो चत्तारि कोडीओ पण्णारह-लक्खा-वे-सहस्सं च ४१५०२०००। दिहिवादों णाम अंगं वारसमं। तस्य दृष्टिवादस्य स्वरूप निरूप्यते। कौत्कल-काणेविद्धि-कौशिक-हरिक्मश्रु-मांद्धपिक-रोमश-हारित-मुण्ड-अक्वलायनादीनां क्रियावाद-दृष्टीनामशीतिञ्जतम्, मरीचि-

रस हट्टीसे संसक्त होकर ही शरीरमें रहता है, उसीतरह जो जिनशासनमें अनुरक्त है, जिनवचनमें जिसको किसीमकारकी विचिकित्सा नहीं रही है, जो मोग और रितसे विरक्त है और
जो तप, शीछ और नियमसे युक्त है ऐसे पुरुपको ही पश्चात् विक्षेपणी कथाका उपदेश देना
चाहिये। मक्रपण करके उत्तमक्रपसे झान करानेवालेके लिये यह अकथा भी तब कथाक्रप हो
जाती है। इसलिये योग्य पुरुपको मात करके ही साधुको कथाका उपदेश देना चाहिये। यह
पश्च्याकरण नामका अग प्रश्नके अनुसार हत, नष्ट, मुष्टि, चिता, लाम, अलाम, सुख, दुःख,
जीवित, मरण, जय, पराजय, नाम, इन्य, आयु और संख्याका भी मक्रपण करता है। विपाकसूत्र नामका अंग एक करोड़ चौरासी लाख पदोंके हारा पुण्य और पापक्रप कर्मीके फलोंका
वर्णन करता है। ग्यारह अगोंके कुल पदोंका जोड़ चार करोड़ पन्टह लाख दो हजार पद है।
हाष्टिवाद नामका वारहवां अंग है। आगे उसके स्वरूपका निरूपण करते हैं। हिप्याद नामके
अगमें कौत्कल, काणेविद्धि, कौशिक, हरिश्मश्च, मांधिपक, रोमश्च, हारित, मुण्ड और अश्वलायन
आदि कियाचीदयोंके एकसी अस्सी मताका, मरीचि, कियाचीदयोंके एकसी उससी मताका, मरीचि, कियाचीदयोंके एकसी अस्सी मताका, मरीचि, कियाचीद्र , उल्लुक, गार्थ, व्याव्यमृति,

अस्थीनि च कीकसानि मिन्जा च तन्म्रश्यवर्त्ती धातुरस्थिमिन्जास्ता प्रेमानुरागेण सर्वेद्यप्रवचनप्रीतिरूपकुसुन्मादिरागेण क्ता इव रक्ता येथां ते तथा। अधवाऽस्थिमिन्जास जिनवासनगतप्रेमानुरागेण रक्ता ये ते अद्विमिजपेन्माणुरागरता। मग २ ५ ९०६ (टीका)

१ परसमजो उमय वा सम्मिहिहस्स ससमजो जेण ॥ तो सम्बन्धयणाहः ससमयवतन्त्रनिययाहः ॥ मिण्छतः सयसमृहं सम्भत्त ज च तदुवगारिमा । वटहं परसिद्धतो तो तस्स तजो ससिद्धतो ॥ वि भा, ९५६, ९५७

१ श्रमाश्रमकर्मणौ तीव्रमदमध्यमविकत्यगतिरूपानुसागस्य द्रव्यक्षेत्रकालसाव्ययफल्डानपरिणतिरूप उदयो विपारु , त स्त्रयति वर्णयतीति विपाकस्त्रम् । गो जी , जी प्र , टी ३५७ वित्रागसुए ण सुकडदुण्डाण कम्माण फलविवागे आघविज्जति । XX । सम स् १४६

३ दृष्टीनां त्रियदशुचरत्रिश्चतसरूयाना मिथ्यादर्श्वनानां वादोऽनुवाद , तिवराकरणं च यस्मिन् क्रियते तद्रष्टि-षादं नाम । गोः जीः, जी प , टी ३६० दिद्विवाणु ण सन्यगात्रपरूनणया आधारिक्जिन । मे समामओ पचिरिहे, किया विकास कार्य-व्यात्रभृति-वाह्निल-माठर-मोह्नल्यायनादीनामिक्रयावाद्दृष्टीनां चतुर-शीतिः, शाकल्य-वल्कल-कुथुमि-सात्यमुत्रि-नारायण-कण्व-माध्यंदिन-मोद्-पैप्पलाद-वाद्रा-यण-स्वेष्टकृदैतिकायन-वसु-जैमिन्यादीनामज्ञानिकदृष्टीनां सप्तपष्टिः, विश्वष्ट-पाराश्चर-जतु-कर्ण-वाल्मीिक-रोमहर्पणी-सत्यद्त्त-व्यासेलापुत्रीपमन्यवैन्द्रद्त्तायस्थूणादीनां वैनयिक-दृष्टीनां द्वात्रिशत् । एपां दृष्टिश्चतानां त्रयाणां त्रिपष्टचुत्तराणां प्ररूपणं निग्रहथ दृष्टिवादे कियते ।

एतथ किमायारादो, एवं पुच्छा सन्त्रेसिं। णो आयारादो, एवं वारणा सन्त्रेसिं, दिष्टिवादादो । तस्स उवकमो पंचिवहो, आणुपुच्ची णामं पमाणं वत्तन्त्रदा अत्थाहियारो चेदि । तत्थ आणुपुच्ची तिविहा, पुच्चाणुपुच्ची पच्छाणुपुच्ची जत्थतन्थाणुपुच्ची चेदि ।

वाद्विल, माठर और मोहस्यायन आदि अिकयावादियों के चौरासी मतोंका, शाकस्य, वस्तल, कुथुमि, सात्यमुत्रि, नारायण, कण्य, माध्यदिन, मोद, पैष्पलाद, वादरायण स्वेष्टकृत्, पेतिकायन वसु और जैमिनी आदि अज्ञानवादियों के सरसट मतोंका तथा वशिष्ठ, पाराशर, जनुकर्ण, वास्मीिक, रोमहर्षणी, सत्यदत्त, व्यास, एलापुत्र, औपमन्यु, ऐन्द्रदत्त और अयस्थ्ण आदि वैनयिकवादियों के वत्तीस मतोंका वर्णन और निराकरण किया गया है। ऊपर कहे हुए किया-वादी आदिके कुल भेद तीनसी बेसट होते हैं।

इस शास्त्रमें क्या आचारांगसे प्रयोजन है, क्या स्त्रकृतांगसे प्रयोजन है, इसतरह वारह अंगोके विषयमे पृच्छा करनी चाहिये। और इसतरह पृंछे जाने पर यहां पर न तो आचारांगसे प्रयोजन है, न स्त्रकृतांग आदिसे प्रयोजन है इसतरह सबका निपेध करके यहां पर दृष्टिवाद अंगसे प्रयोजन है ऐसा उत्तर देना चाहिये। उसका उपक्रम पांच प्रकारका है, आजुपूर्वी, नाम, प्रमाण, वक्तव्यता और अर्थाधिकार। इनसेसे, पूर्वानुपूर्वी, पश्चादानुपूर्वी और यथातथानुपूर्वीके भेदसे आनुपूर्वी तीन प्रकारकी है। यहां पूर्वानुपूर्वीसे गिनने पर बारहवें

परिकम्म सुत्ताइ पुट्यगय अणुओगी चिलिया । परिकम्भे सत्तविहे xxx । सृताइ अद्वासीति सवतीति मवसायाइxxx। पुट्यगय चढदसविह पद्यत्त । अणुओंगे हुविहे पवत्ते xxx । जण्ण आइचाण चउण्ह पुट्याण चृलियाओ, सेसाइ पुट्याइ अचूलियाइ सेच चूलियाओ । सम स् १४७

१ कोत्कलकाडीबिद्धकोशिकहिरमशुमीलियकरोमसहारीतमुडाश्रलायलाटीनां कियाबादण्यीनामश्रीतिशत । सरीचल्लमारकिपलाट्ट्रक्रगार्यन्याप्रमृतिबाद्धिलमाटरमाटन्यायनाटीनामित्रयायादण्यां चतुरक्षीते । शक्त्यवात्कलक्षुभिसान्यमुद्धिनारायणकटमान्यदिनमोदप्पलादबाटरायणांवर्षाकृदेरिकायनप्रसृत्तेमिन्याटीनामज्ञानकुटर्शनां सप्तपष्टि । विशयपाराशरजतुकीणिवालमीकिरोमपिसत्यदत्तन्यासेलापुत्रीपमन्यवेन्द्रदत्तायस्थूणाटीना वैनियक्दर्शनां द्वात्रिशत् । स. रा. वा पृ ५१ 'काणेविद्धि 'स्थाने 'कठेविद्धि ', 'माद्धिषक 'स्थाने 'माधिषक ', 'कण्व 'स्थाने 'कठ', 'स्थाने 'सेविष्टक्य् ' स्थाने 'तिविष्टक्य ', 'जतुक्ष्णं ' स्थाने 'जतुक्ष्णं ', 'अयस्थूण 'स्थाने 'अगस्स ' पाटा एपलम्यन्ते । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६०.

एत्थ पुन्नाणुपुन्नीए गणिज्ञमाणे वारसमादो, पच्छाणुपुन्नीए गणिर्ज्ञमाणे पढमादो, जत्थतत्थाणुपुन्नीए गणिज्ञमाणे दिद्धिवायादो । णामं, दिद्धीओ वददीदि दिद्धिवादं ति गुणणामं । पमाणं, अक्खर-पद-संघाद-पिडवित-अणियोगद्दारेहि संखेजं अत्थदो अणंतं । वत्तन्वदा, तदुभयवत्तन्वदा । तस्स पंच अत्थाहियारा हवंति, परियम्मे-सुर्त्त-पढमाणियोग-पुन्नगर्यं चूलियां चेदि । जं तं परियम्मं तं पंचिविहं । तं जहा, चंदपण्णत्ती सरपण्णत्ती जंवूदीवपण्णत्ती दीवसायरपण्णत्ती वियाहपण्णत्ती चेदि । तत्थ चंदपण्णत्ती णाम छत्तीस-लक्ख-पंच-पद-सहस्सेहि ३६०५००० चंदायु-परिवारिद्धि-गइ-विवुस्सेह-वण्णणं कुणइ ।

अगसे, पश्चादानुपूर्वांसे ।गनने पर पहलेसे और यथातथानुपूर्वांसे गिनने पर दृष्टिवाद अंगसे प्रयोजन है।

नाम—इसमें अनेक दिएयोंका वर्णन किया गया है, इसिलये इसका 'दिएवाद'यह

प्रमाण—अक्षर, पद, संघात, प्रतिपत्ति और अनुयोग आदिकी अपेक्षा संख्यातप्रमाण और अर्थकी अपेक्षा अनन्तप्रमाण है।

वक्तन्यता-इसमें तदुशयवक्तन्यता है।

उस दृष्टिवादके पाच अधिकार हैं, परिकर्म, सूत्र, प्रथमानुयोग, पूर्वगत और चूळिका । उनमेंसे, चन्द्रप्रक्रित, सूर्यप्रक्रित, जम्मुडीपप्रक्रित, ड्रीपसागरप्रक्रित और व्याख्याप्रक्रित इसतरह परिकर्मके पांच भेद हैं।

चन्द्रप्रक्षित नामका परिकर्म छत्तीस लाख पांच हजार पदोंके द्वारा चन्द्रमाकी आयु,

१ परित सर्वत कर्माणि गणितकरणमूत्राणि यरिमन् तत्परिकर्म । गो जी, जी प्र, टा ३६१

२ स्चयित कुरिष्दर्शनानीति सूत्रम् । जीव अवधक अकर्ता निर्मुण अमोक्ता स्वप्रकाशकः परप्रकाशकः अरुपेव जीव नारुपेव जीत इत्यादिकियाकियाज्ञानविनयकुदृष्टीनां मिथ्यादर्शनानि पूर्वपक्षतया कथयिति । गीः जीः, जीः प्रात्ये इरिः

३ प्रथम निश्यादृष्टिनद्रिनक्रनन्युत्पन वा प्रतिपाधमाश्चित्य प्रदृतोऽन्त्रयोगोऽधिकार प्रथमानुयोग । चतुर्विगतितीर्थकरद्वादशचकवितनववळदेवनप्रवादुदेवप्रतिवादुदेवरूपिवष्टिशलाकापुरुपपुराणानि वर्णयति । गो जी, जी प्र, टी. ३६२.

४ इह तीर्थकरन्तीर्धप्रवर्तनकाळे गणधरान् सकलश्रुतार्थावगाहनसमर्थानधिकस्य पूर्वे पूर्वगत सूत्रार्थं माषते, ततस्तानि पूर्वाण्युच्यन्ते । गणधरा पुन सूत्ररचना विद्यत आचारादिकमेण विद्यति स्थापयन्ति वा । अन्ये तु ब्याचक्षते, पूर्वं पूर्वगतस्त्रार्थमर्हन् मापते गणधरा अपि पूर्व पूर्वगतसूत्रं विरचयन्ति पश्चादाचारादिकम् ।

न सूपृ २४०.

५ स्ट्रद्याण विसेसपरूविया चूळिया णाम । धवला अ. पृ ५७३ दृष्टिवादे परिकर्मसूत्रपृर्वात्त्योगेऽतृक्तार्थ-सम्मह्परा मन्थपद्धतय । न स्. पृ २४६

६ चन्द्रप्रकापि चन्द्रस्य विमानायुःपरिवारक्रियममनहानिवृद्धिसक्लार्थचतुर्थाश्रग्रहणादीत् वर्णयति । गो जा, जी, प्र, टी ३६२... सर-पण्णत्ती पंच-लक्ख-तिण्णि-सहस्सेहि ५०३००० सरस्सायु-भोगोत्रभोग-परिवारिद्धिगह-विंबुस्सेह-दिण-किरणुजोव-वण्णणं कुणइ। जंबृदीवंपण्णत्ती तिण्णि-लक्ष्य-पंचवीस-पदसहस्सेहि ३२५००० जंबृदीवे णाणाविह-मणुयाणं भोग-कम्म-भूमियाणं अण्णेसि च
पन्वद-दह-णइ वेइयाणं वस्सावासाकद्दिम-जिगहरादीणं वण्णणं कुणइ। दीवसायरपण्णत्ती
वावण्ण-लक्ख-छत्तीस-पद-सहस्सेहि ५२३६००० उद्धार-पल्ल-पमाणेण दीव-सायर-पमाणं
अण्णं पि दीव-सायरंतव्भूदत्थं वहु-भेयं वण्णेदि। वियाहपण्णत्ती णाम चउरासीदि-लक्ख
छत्तीस-पद-सहस्सेहि ८४३६००० रूवि-अजीव-दव्वं अरूवि-अजीव-दव्वं भवसिद्धियअभवतिद्धिय-रासि च वण्णेदि। सुत्तं अङ्घासीदि-लक्ख-पदेहि ८८०००० अवंघओ
अवलेवओ अकत्ता अभोत्ता णिग्गुणो सव्वगओ अणुमेत्तो णित्य जीवो जीवो चेव
अत्थि पुढावियादीणं समुद्रपण जीवो उप्पञ्जइ णिच्चेयणो णाणेण विणा सचेयणो

परिवार, ऋदि, गित और बिम्बकी उंचाई आदिका वर्णन करता है। स्र्यप्रक्रित नामका परिकर्म पांच लाख तीन हजार पदोंके द्वारा स्र्येकी आयु, भोग, उपभोग, परिवार, ऋदि, गित, बिम्बकी उंचाई, दिनकी हानि-वृद्धि, किरणोंका प्रमाण और प्रकाश आदिका वर्णन करता है। जम्बूद्धीपप्रक्षित नामका परिकर्म तीन लाख पचीस हजार पदोंके द्वारा जम्बूद्धीपस्थ भोगभूमि और कर्मभूमिमें उत्पन्न हुए नानाप्रकारके मनुष्य तथा दुसरे तिर्थच आदिका और पर्वत, द्रह्व, नदी, वेदिका, वर्ष, आवास, अक्वत्रिम जिनालय आदिका वर्णन करता है। द्वीप सागरप्रक्षित नामका परिकर्म वावन लाख छत्तीसं हजार पदोंके द्वारा उद्धारपत्यसे द्वीप और समुद्धोंके प्रमाणका तथा द्वीपसागरके अत्तर्भृत नानाप्रकारके दूसरे पदार्थोका वर्णन करता है। व्याख्याप्रक्षित नामका परिकर्म चौरासी लाख छत्तीस हजार पदोंके द्वारा स्रपी अर्जावद्रव्य अर्थात् पुद्रल, अरूपी अर्जावद्रव्य अर्थात् पुद्रल, अरूपी अर्जावद्रव्य अर्थात् प्रम, अधर्म, आकाश और काल, भव्यसिद्ध और अभव्यसिद्ध जीव, इन सवका वर्णन करता है।

दिप्रवाद अंगका सूत्र नामका अर्थाधिकार अठासी लाख परोंके हारा जीव अवन्धक ही है, अवलेपक ही है, अकर्ता ही है, अभोका ही है, निर्मुण ही है, अणुप्रमाण ही है, जीव मिस्तस्वरूप ही है, पृथिवी आदिक पांच भूतोंके समुदायरूपसे जीव उत्पन्न होता है, चेतना रहित है, ज्ञानके विना भी सचेतन है, नित्य ही है, अनित्य ही है,

१ स्यंप्रज्ञाप्ति स्यंस्यायुर्वडलपरिवारकद्भिगमनप्रमाणप्रहणादीन् वर्णयति । गी जी., जी. प्र., टा ३६२.

६ जम्बृद्धीपप्रज्ञासिः जम्बृद्धीपगतमेरुंकुलगेलह्दवर्षकुखवैदिकावनस्य द्व्यतरावासमहानद्यादीत् वर्णयति । गो जीः, जीः प्र, दीः ३६२०

६ द्वीपसागरप्रक्रांति 'असंख्यातद्वीपसागराणी स्वरूप तत्रिधतच्योतिर्वानमावनावासेषु विद्यमानाकृत्रिमजिन-धवनादीन् वर्णयति । गो जी , जी प्रः, टी ३६२

४ रूप्यरूपिजीवाजीवहन्याणां सन्यासन्यमेदप्रमाणलक्षणानां अनतरिसद्वपरम्परासिद्धानां अन्यवस्तूनां च धर्णन करोति । गो. जी., जी. म., टी. ३६२.

णिचो अणिचो अप्पेति वण्णेदि । तेरासियं णियदिवादं विण्णाणवादं सद्वादं पहाणवादं दन्त्रवादं पुरिसवादं च वण्णेदि । उत्तं च—

इत्यादि रूपसे क्रियावादी, अक्रियावादी, अज्ञानवादी आरे विनयवादियोंके तीनसी त्रेसठ मताका पूर्वपक्षरूपसे वर्णन करता है। इसमें त्रैराशिकवाद, नियतिवाद, विज्ञानवाद, शब्दवाद, प्रधान-वाद, द्रव्यवाद, और पुरुषवादका भी वर्णन है। कहा भी है—

१ तेराभिय (त्रेराशिक) गोशालप्रवर्तिता आजीविका पाखण्टिनस्त्रेराशिका उच्यन्ते । कस्मादिति चेदुच्यते, इह ते सर्व वस्तु ज्यात्मकिमच्छन्ति। तद्यया, जीवोऽजीवो जीप्राजीवश्च, लोका अलोका लोकालोकाश्च, सदमन्य-दसत्। नयिन्तायामि त्रिविध नयिमच्छन्ति। तद्यथा, इञ्यास्तिक पर्यायास्तिक स्मयास्तिक च । ततिल्लामी राशिभि-श्चरन्तीति तेराशिका । न सु. पृ २३९.

े णियतिवाद (देववाद) जत्तु जदा जेण जहा जस्स य णियमेण होदि तत्तु तटा । तेण तहा तस्स हवे इदि वादो णियदिवादो दु ॥ गो क ८८२ ये तु नियतिवादिवस्ते क्षेत्रमाहु , नियतिवाम तत्वान्तरमस्ति यहशादेते मावा संवेऽपि नियतेनैव रूपेण प्रादुर्मावमश्तुवते, नान्यथा । तथाहि, यद्यटा यतो भवति तत्तदा तत एव नियतेनेव रूपेण मबदुपछम्यते, अन्यथा कार्यमावन्यवस्था प्रतिनियतन्यवस्था च न भवेन् नियामकामानात् । तत एन कार्यनेयस्थतः प्रतीयमानामेना नियति को नाम प्रमाणपथकुशको बाधितु क्षमते । मा प्रापदन्यनापि प्रमाणपथ-व्यादातप्रसङ्ग । अभि रा को (णियह)

३ विण्णाणवाद (विज्ञानाद्वेतवाद) प्रतिमासमानस्याशेषस्य वस्तुनो ज्ञानस्त्ररूपान्त प्रविष्टत्वप्रसिद्धे सवेदनमेव पारमाधिक तत्वम् । तथाहि, यदवभासते तज्ज्ञानमेव यथा सुखादि, अवभायन्ते च मावा इति । × × × तथा यद्वेचते तद्धि ज्ञानादितिमञ्जम् यथा विज्ञानस्त्ररूपम्, वेद्यन्ते च नीलाद्य इत्यतोऽपि विज्ञानाद्वेतिसिद्धिरिति । न्या क्क च पृ ११९ वाद्यार्थनिरपेक्ष ज्ञानाद्वेतमेव ये वोद्धविज्ञेषा मन्त्रते ते विज्ञानवादिन । तेपा राद्धान्तो विज्ञानवाद । अभि रा को (विण्णाणवाद)

४ सद्दवाद (शब्दमम्बदाद) सकल योगजमयोगज वा प्रत्यक्ष शब्दम्होल्लेल्येवावमासते बाह्याध्यातिकशर्थे-पूरमयमानस्थास्य शब्दानुविद्धत्वेनैवोत्पत्ते , तत्सस्पर्शवेकल्ये प्रत्ययाना प्रकाशमानताया दुर्घटत्वात् । वासुपता हि शास्त्रती प्रत्यवमर्शिनी च, तदमावे तेपां नापर रूपमवशिष्यते । त्या क्र च पृ १३९, १४०

५ पहाणवाद [प्रधानवादः] सत्वरजस्तमसा साम्यावस्था प्रधानस्य वाद प्रधानवाद सार्यवाद इत्यर्थ । साख्याना हि पुमर्थापेक्षप्रकृतिपरिणाम एव लोक । अभि रा को [पहाणकड]

६ दव्यवाद [इन्येजन्तवादी नित्यवाद] यत्कापिल दर्शन साख्यमत एतद दन्यास्तिकनयस्य वक्तत्र्यम् । तदुक्तम्, ज काविल दरिसण एय दव्बद्वियस्स वक्तव्य । स त ३, ४८

७ पुरिसवाद [पौरुपवाद] आलसङ्को णिरुन्छाहो फल किंचिं ण गुजदे । यणक्खीरादिपाण वा पठरुसेण विणा ण हि ॥ गो क ८९० अयवा, पुरिसवाद पुरुपादितवाद —एको चेव महप्पा पुरिसो देवी य सव्ववावी य । सव्वगिनगुदो वि य सचेयणो निग्गुणो परमो ॥ गो. क ८८१ पुरुष एवेक सकल्लोकस्थितिसर्गप्रलयहेतु प्रलयेऽप्युलुप्त- हानातिश्यशक्तिरिति । तथा चोक्तम्, ऊर्णनाम इवाज्ञ्चां चन्द्रकान्त इवाम्भसाम् । प्ररोहाणामिव प्रक्ष स हेतु सवेजिमनाम् ॥ इति । तथा 'पुरुष एवेद सर्व यद् भृत यज्ञ मान्यम् ' इत्यादि मन्वानानां वाद पुरुषवाद । अभि रा. को. [पुरिसवाह].

अद्दासी'-अहियारेसु चउण्हमिहयाराणमित्य णिदेसी । पडमी अवंघयाणं विदियो तेराभियाण बोद्धवी ॥ ७६ ॥ तिदयो य णियइ-पक्खे हवइ चउत्यो ससमयिम ॥

पढमाणियोगो पंच-सहस्स-पदेहि ५००० पुराणं वण्णेदि । उत्तं च--

वारसिवहं पुराणं जगैदिष्टं जिणवरेहि सन्वेहिं।
तं सन्वं वण्णेदि हु जिणवंसे रायवसे य ॥ ७७ ॥
पडमो अरहताण विदियो पुण चक्कविः वंसो दु ।
विज्जहराण तिदयो चडत्थयो वासुदेवाणं ॥ ७८ ॥
चारण-वंसो तह पंचमो दु छहो य पण्ण-समणाणं ।
सत्तमओ कुरुवंसो अहमओ तह य हरिवंसो ॥ ७९ ॥
णवमो य इन्खयाणं दसमो वि य कासियाण बोद्धवो ।
वाईणेकारसमो बारसमो णाह-वसो दु ॥ ८० ॥

पुन्यगयं पंचाणउदि-कोडि-पण्णास-लक्ख-पंच-पदेहि ९५५००००५ उप्पाय-

इस सूत्र नामक अर्थाधिकारके अठासी अधिकारोंमेंसे चार अधिकारोंका नामनिर्देश मिलता है। उनमें पहला अधिकार अवन्धकोंका दूसरा त्रेराशिकवादियोंका, तीसरा नियति-वादका समझना चाहिये। तथा चौथा अधिकार स्वसमयका प्रस्पक है॥ ७६॥

दृष्टिवाद अंगका प्रथमानुयोग अर्थाधिकार पांच हजार पदोके द्वारा पुराणोंका वर्णन करता है। कहा भी है—

जिनेन्द्रदेवने जगतमें वारह प्रकारके पुराणांका उपदेश दिया है। अतः वे समस्त पुराण जिनवंश और राजवंशोंका वर्णन करते हैं। पहला अरिहंत अर्थात् तीर्थंकरोंका, दूसरा चक्रवर्तियोंका, तीसरा विद्याधरोंका, चौथा नारायण, प्रतिनारायणोंका, पांचवां चारणोंका, छटवां प्रकाश्रमणोंका वंश है। इसीतरह सातवां कुरुवंश, आठवां हरिवंश, नववां इक्षाकुवंश, दशवां काश्यपवंश, ग्यारहवा वादियोंका वंश और वारहवां नाथवंश है॥ ७८-८०॥ दिखाद अंगका पूर्वगत नामका अर्थाधिकार पंचानवे करोड़ पचास लाख और पांच

१ सुताइ अट्टासीति भवति । त जहा, उज्जग परिणयापरिणय वहुभिगय विष्यच्चइय विनयचरियं अणतर परपर समाण सजूह [मासाण] समिन्न अहाचय [अह्व्वाय नन्धां] सोवित्थ [वत्त य] णदावत्त वहुळ पुट्टापुट्ट वियावत्त एवभूय दुआवत्त वत्तमाणप्पय समिमिन्द्र सव्वजीमद पणाम [पस्सास नद्या] दुपडिग्गह डच्चेयाइ वार्वाम त्याइ छिण्णछेअणइआड ससमयस्त्रपरिवाडीए इच्चेआड बार्वीस सुत्ताइ अच्छिन्नछेयनइयाइ आजीवियस्त्रपरिवाडीए इच्चेआइ वार्वीस सुत्ताइ चउष्ण्णइयाड ससमयस्त्रपरिवाडीए एवामेव सपुव्यावरेण अट्टासीति सुत्ताइ भवति । सम स्. १४७.

२ ' ज दिष्ट ' इति पाठः प्रतिसाति ।

वय-धुवत्तादीणं वण्णणं कुण्ह। चूलिया पंचिवहा, जलगया थलगया मायागया रूवगया आगासगया चेदि । तत्थ जलगया दो-कोडि-णव-लक्ख-एऊण-णवुइ-सहस्स-वे-सद्पदेहि २०९८९२०० जलगमण-जलत्थंभण-कारण-मंत-तंत-तवच्छरणाणि वण्णेदि । थलगया णाम तेतिएहि चेव पदेहि २०९८९२०० भूमि-गमण-कारण-मंत-तंत-तवच्छरणाणि वत्थु-विज्ञं भूमि-संबंधमण्णं पि सुहासुह-कारणं वण्णेदि । मायागया तेतिएहि चेय पदेहि २०९८९२०० हंद-जालं वण्णेदि । रूवगया तेतिएहि चेय पदेहि २०९८९२०० सिह-हय-हरिणादि-रूवायारेण परिणमण-हेदु-मंत-तंत-तवच्छरणाणि चित्त-कह-लेप्प-लेण-कम्मादि-लक्खणं च वण्णेदि । आयासगया णाम तेतिएहि चेय पदेहि २०९८९२०० आगास-गमण-णिमित्त मंत-तंत-तवच्छरणाणि वण्णेदि । चूलिया-सन्व-पद-समासो दस-

पदों हारा उत्पाद, न्यय और ध्रोन्य आदिका वर्णन करता है।

जलगता, खलगता, मायागता, रूपगता और आकाशगताके भेदसे चूलिका पांच प्रकारकी है। उनमेंसे, जलगता चूलिका दो करोड़ नौ लाख नवासी हजार दोसौ पदौंद्वारा जलमें गमन और जलस्तम्भनके कारणभूत मन्त्र, तन्त्र और तपश्चर्याक्षप अतिशय आदिका वर्णन करती है। खलगता चूलिका उतने ही २०९८९२०० पदौंद्वारा पृथिविके भीतर गमन करनेके कारणभूत मन्त्र, तन्त्र, और तपश्चरणक्षप आश्चर्य आदिका तथा वास्तुविद्या और भूमि-सबन्धी दूसरे शुभ अशुभ कारणोंका वर्णन करती है। मायागता चूलिका उतने ही २०९८९२०० पदौंद्वारा (मायाक्षप) इन्द्रजाल आदिके कारणभूत मन्त्र, तन्त्र और तपश्चरणका वर्णन करती है। क्षणगता चूलिका उतने ही २०९८९२०० पदौंद्वारा (मायाक्षप) इन्द्रजाल आदिके कारणभूत मन्त्र, तन्त्र और तपश्चरणका तथा चित्र-कर्म, काष्टकर्म, लेप्यकर्म और लेनकर्म आदिके लक्षणका वर्णन करती है। आकाशगता चूलिका उतने ही २०९८९२०० पदौंद्वारा आकाशमें गमन करनेके कारणभूत मन्त्र, तन्त्र और तपश्चरणका वर्ण करती है। इन पाचों ही चूलिकाओं के पदौंका जोड़ दश करोड़ उनचास लाख

१ जलगता चूलिका जलस्तम्भनजलगमनागिस्तम्भाशिमक्षणाम्यासनाशिप्रवेशनादिकारणमत्रतत्रतप्रस्रणादीन् वर्णयति । गो जो , जो म , दी ३६२ ،

२ स्थलगता चुलिका मेरकुलकोलम्स्यादिषु प्रवेशनशीयगमनादिकारणमत्रतत्रतपक्षरणादीन् वर्णयति । गो॰ जी , जी॰ म , टी. ३६२०

मायागता च्िका मायाम्पेन्डजालविकियाकारणमत्रतत्रतपश्चरणादीन् वर्णयति ।

गो जी, जी म, टी ३६२

४ रूपगता चूलिका सिंहकीरेतुरगरुरुनरतग्रहिणशस्त्रकृषमन्याध्रादिरूपपरावर्तनकारणमत्रतत्रतपश्चरणादीन् चित्रकाष्टलेष्यात्वननादिलक्षणधातुवादरसवादखन्यावादादीश्च वर्णयति । गो जी प्रन, दी २६२.

५ आकाशगता चुलिका आकाशगमनकारणमत्रतत्रतपश्चरणादीन् वर्णयति । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६२.

कोड़ीओ एगूण-पंचास-लक्ख छायाल सहस्स-पदाणि १०४९४६०००।

एत्थ किं परियम्मादो, किं सुत्तादो १ एवं पुच्छा सन्वेसिं। णो परियम्मादो, णो सुत्तादो, एवं वारणा सन्वेसिं। पुन्वगयादो। तस्स उनकमो पंचिवहो, आणुपुन्ती णामं पमाणं वत्तन्वदा अत्थाहियारो चेदि । तत्थाणुपुन्ती तिविहा, पुन्नाणुपुन्ती पच्छाणुपुन्ती जत्थतत्थाणुपुन्त्री चेदि। एत्थ पुन्नाणुपुन्तीए गणिज्ञमाणे चउत्थादो, पच्छाणुपुन्त्रीए गणिज्ञमाणे विदियादो, जत्थतत्थाणुपुन्त्रीए गणिज्ञमाणे पुन्नगयादो। पुन्नाणं गयं पत्त-पुन्न-सरूवं वा पुन्नगयमिदि गुणणामं। अक्खर-पद-संघाद-पित्तित्तिः अणियोगद्दारेहि संखेजं, अत्थदो पुण अणंतं। वत्तन्त्रदा ससमयवत्तन्तदा। अत्थाधियारो चोद्दसिवहो । तं जहा, उत्पादपूर्वं अग्रायणीयं वीर्यानुप्रवादं अस्तिनास्तिप्रवादं ज्ञानप्रवादं सत्यप्रवादं आत्मप्रवादं कर्मप्रवादं प्रत्याख्याननामधेयं विद्यानुप्रवादं कल्याणनामधेयं प्राणावायं क्रियाविशालं लोकविन्दुसारमिति।

तत्थ उप्पादपुर्व दसण्हं चत्थूणं १० वे-सद-पाहुडाणं २०० कोडि-पदेहि

छ्यालीस हजार पद है।

इस जीवस्थान शास्त्रमें क्या परिकर्मसे प्रयोजन है ? क्या सूत्रसे प्रयोजन है ? इसतरह सबके विषयमें पृच्छा करनी चाहिये। यहां पर परिकर्मसे प्रयोजन नहीं है, स्त्रसे प्रयोजन नहीं है इसतरह सबका निषेध करके यहा पर पूर्वगतसे प्रयोजन है ऐसा उत्तर देना चाहिये। उसका उपक्रम पांच प्रकारका है, अनुपूर्वों, नाम, प्रमाण, वक्तव्यता और अर्थाधिकार। उनमेंसे, पूर्वानुपूर्वों, पक्चादानुपूर्वों और यथातथानुपूर्वों से मेदसे आनुपूर्वों तीन प्रकारकी है। यहां पूर्वानुपूर्वोंसे गिनने पर चौथे भेदसे, परचादानुपूर्वोंसे गिनने पर पूर्वगतसे प्रयोजन है। जो पूर्वोक्तो प्राप्त हो, अथवा जिसने पूर्वोंके सक्तपको प्राप्त कर लिया हो उसे पूर्वगत कहते हैं। इसतरह 'पूर्वगत' यह गौण्यनाम है। वह अक्षर, पद, संघात, प्रतिपत्ति और अनुयोगद्वारकी अपेक्षा संख्यात और अर्थकी अपेक्षा अनन्त-प्रमाण है। तीनों वक्तव्यताओंमेंसे यहां ससमयवक्तव्यता समझना चाहिये। अर्थाधिकारके चौदह भेद हैं। वे, ये हैं, उत्पादपूर्व, अय्रायणीयपूर्व, वीर्यानुप्रवादपूर्व, अस्तिनास्तिप्रवादपूर्व, कानप्रवादपूर्व, माणावायपूर्व, कियाविशालपूर्व और लोकविन्दुसारपूर्व।

उनमेंसे, उत्पादपूर्व दश वस्तुगत दोसी प्राभृतोंके एक करोड़ पदोंद्वारा जीव, काल

१ वस्तुन द्रव्यस्योत्पादव्ययध्रोव्याधनेकधर्मप्रकमुत्पादपूर्वम् । तच्च, जीवादिव्व्याणां नानानयविषयकम-यौगपधसंमावितोत्पादव्ययध्रोव्याणि त्रिकालगोचराणि नवधर्मा मवन्ति । तत्परिणत द्रव्यमपि नवविधम्, उत्पन्नं उत्पन्नमान उत्पत्स्यमान नष्टं नश्यत् नक्ष्यत् स्थित तिष्टत् स्थास्यदिति नवप्रकारा मवन्ति । उत्पादादीनां प्रस्थेक नवविध्यत्वसमवादेकाश्चीतिविकस्पधर्मपरिणतद्रव्यवर्णन करोति । गो. जी , जी प्रन, टी ३६६०

१०००००० जीव-काल-पोग्गलाणग्रुप्पाद-वय-घुवत्तं वण्णेइ । अग्गेणियं णाम पुन्वं चोइसण्हं वत्थूणं १४ वे-सयासीदि-पाहुडाणं २८० छण्णउइ-लक्ख-पदेहि ९६००००० अंगाणमग्गं वण्णेइ'। वीरियाणपवादं णाम पुन्यं अट्ठण्णं वत्थूणं ८ सद्धि-सय-पाहुडाणं १६० सत्तरि-लक्ख पदेहि ७०००००० अप्प-विरियं पर-विरियं उभय-विरियं खेत्त-विरियं सव-विरियं वण्णेइ। अत्थिणत्थिपवादं णाम पुन्वं अटारसण्हं वत्थूणं १८ सद्धि-ति-सद-पाहुडाणं ३६० सद्धि-लक्ख-पदेहि ६००००० जीवाजीवाणं अत्थि-णत्थितं वण्णेदि'। तं जहा, जीवः स्वद्रन्यक्षेत्रकालभावैः स्यादत्ति, परद्रन्यक्षेत्रकालभावैः स्यादात्ति, ताभ्यामक्रमेणादिष्टः स्यादवक्तन्यः, प्रथमद्वितीयधर्माभ्यां क्रमेणादिष्टः स्यादत्ति च नास्ति च, प्रथमतृतीयधर्माभ्यां क्रमेणादिष्टः स्यादात्ति च नास्ति च, प्रथमतृतीयधर्माभ्यां क्रमेणादिष्टः स्यादात्ति चावक्तन्यश्च, द्वितीयतृतीयधर्माभ्यां क्रमेणादिष्टः स्यादात्ति चावक्तन्यश्च, द्वितीयतृतीयधर्माभ्यां क्रमेणादिष्टः स्यादात्ति चावक्तन्यश्च, द्वितीयतृतीयधर्माभ्यां क्रमेणादिष्टः स्यादात्ति चावक्तन्यश्च, प्रथमद्वितीयतृतीयधर्मैः

और पुद्गल द्रव्यके उत्पाद, व्यय और भ्रोव्यका वर्णन करता है। (अग्र अर्थात् द्वाद्शांगोंमें प्रधानमूत वस्तुके अयन अर्थात् झानका अग्रायण कहते हैं, और उसका कथन करना जिसका प्रयोजन हो उसे अग्रायणियण्वे कहते हैं।) यह पूर्व चौदह वस्तुगत दोसौ अस्सी प्राभृतोंके छ्यानवे लाख पदों हारा अंगोंके अग्र अर्थात् प्रधानभूत पदार्थोंका कथन करता है। विर्यानुप्रवादपूर्व आठ वस्तुगत पक्षों साठ प्राभृतोंके सत्तर लाख पदों हारा आत्मवीर्य, परविर्य, उमयवीर्य, भववीर्य और तपवीर्यका वर्णन करता है। अस्तिनास्तिप्रवादपूर्व अटारह वस्तुगत तीनसो साठ प्राभृतोंके साठ लाख पदों हारा जीव और अजीवके अस्तित्व और नास्तित्वधर्मका वर्णन करता है। जैसे, जीव, सहव्य, स्वक्षेत्र, स्वकाल और स्वभावकी अपेक्षा कर्थवित् अस्तिक्ष है। परह्रव्य, परक्षेत्र, परकाल और परभावकी अपेक्षा कर्थवित् वास्तिक्ष है। परह्रव्य, परक्षेत्र, परकाल और परभावकी अपेक्षा कर्थवित् वास्तिक्ष है। साद्यक्तिक्ष है। स्वद्रव्यादिक्ष प्रथमधर्म और परह्रव्यादिक्ष हितायधर्मसे जिससमय साद्वक्तव्यक्ष है। साद्यक्तिक्ष प्रथमिय कर्यवित् वास्ति-नास्तिक्ष है। साद्यक्तिक्ष प्रथम धर्म और स्याद्वक्तव्यक्ष गृतिय धर्मसे जिससमय विवक्षित होता है उससमय कर्यवित् अस्ति-अवक्तव्यक्ष है। सात्रास्तिक्ष प्रथम अमेरे विवक्षित होता है उससमय कर्यवित् वास्ति अपक्तव्यक्ष गृतीय धर्मसे जिससमय कर्यवित् वास्ति होता है उससमय कर्यवित् नास्ति अपक्तव्यक्ष गृतीय धर्मसे जिससमय कर्यते विवक्षित होता है उससमय कर्यवित् नास्ति अपक्तव्यक्ष है। स्याद्स्तिक्ष प्रथम

१ अत्रस्य द्वादर्शागेषु प्रधानमृतस्य वस्तुन अयन ज्ञान अप्रायण, तत्त्रयोजनमत्रायणीयम् । तच्च सप्तशत-सुनयदुर्णयपचात्तिकायपब्द्रव्यसप्ततत्वनवपदार्थादीन् वर्णयति । अप्र परिमाण तस्यायन गमन परिच्छेदनमिस्यर्थ । तस्मे हितमत्रायणीय, सर्वद्रव्यादिपरिमाणपरिच्छेदकाराति मावार्थ । न सू पृ २४१

२ विर्यस्य जीवादिवस्तुसामर्म्यस्यानुवदनमनुवर्णनमस्मिनिति वीर्यानुमवाद नाम तृतीय पूर्वम् । तच्च आत्मवीर्यपरवीर्योमयवीर्यसेत्रवीर्यकाळत्रीर्यमाववीर्यतपोविर्यादिसमस्तद्रव्यगुणपर्यायविर्याणि वर्णयति । गो जी, जी, म, टी ३६६.

३ अस्ति नास्ति इत्याविधर्माणां प्रवाद प्ररूपणमस्मिनिति अस्तिनास्तिप्रवाद नाम चतुर्थं पूर्वम् । गो जीः, जीः प्र, टीः ३६६४

क्रमेणादिष्टः स्यादस्ति च नास्ति चावक्तव्यश्च जीव इति । एवमजीवादयोऽपि वक्तव्याः। णाणपवादं णाम पुन्वं वारसण्हं वत्यूणं १२ वि-सद-चालिस-पाहुडाणं २४० एगूण-क्रोडि-पदेहि ९९९९९९ पंच णाणाणि तिण्णि अण्णाणाणि वण्णेदि । द्व्विष्ट्य-पज्ज-विष्टिय-णयं पडुच अणादिअणिहण-अणादिसणिहण-सादिअणिहण-सादिसणिहणाणि वण्णेदि, णाणं णाणसरूवं च वण्णेदि ।

सचपवादं पुन्तं वारसण्हं वत्यूणं १२ दु-सय-चालीस-पाहुडाणं २४० छ अहिय-एग-कोडि-पदेहि १०००००६ वाग्गुप्तिः वाक्संस्कारकारणं प्रयोगो द्वादश्या भाषा वक्तारश्च अनेकप्रकारं सृपाभिधानं दशप्रकारश्च सत्यसङ्गात्रो यत्र निरूपितस्तत्स-त्यप्रवादम् । न्यलीकिनिष्टत्तिर्वाचां संयमत्वं वा वाग्गुिसः । वाक्संस्कारकारणानि शिरः-कण्ठादीन्यष्टौ स्थानानि । वाक्प्रयोगः शुभेतरलक्षणः सुगमः । अभ्याख्यानकलह-पैश्चन्याबद्धप्रलापरत्यरत्युपधिनिक्वत्यप्रणितमोपसम्यग्निध्यादर्शनात्मिका भाषा द्वादश्या। अयमस्य कर्तेति अनिष्टकथनमभ्याख्यानम् । कलह प्रतीतः । पृष्ठतो दोपाविष्करणं

धर्म, स्यान्नास्तिक्षप द्वितीय धर्म और स्याद्वयक्तव्यक्तप नृतीय धर्मसे जिससमय क्रमसे विविधत होता है उससमय कथंचित् अस्ति-नास्ति-अवक्तव्यक्तप जीव है। इसीनरह अजीवादिकका भी कथन करना चाहिये। बानप्रवादपूर्व वारह वस्नुगत दोसो चालीस प्राप्तते एककम एक करोड़ पदोंद्वारा पांच बान और तीन अबानोंका वर्णन करता है। तथा द्रव्यार्थिकनय और पर्यायार्थिकनयकी अपेक्षा अनादि-अनन्त, अनादि-सान्त, सादि-अनन्त और सादि-सान्तक्षप विकल्पोंका तथा इसीतरह बान और बानके स्वक्रपका वर्णन करता है। सत्यप्रवादपूर्व वारह वस्तुगत दोसो चालीस प्राभृतोंके एक करोड़ छह पदोद्वारा वचनग्राप्ति, वाक्षसंस्कारके कारण, वचनप्रयोग, वारह प्रकारकी भाषा, अनेक प्रकारके वक्ता, अनेक प्रकारके असत्यवचन और द्वा प्रकारके सत्यवचन इन सवका वर्णन करता है। असत्य नही वोलनेको अथवा वचनसंयम अर्थात् मौनके धारण करनेको वचनग्रप्ति कहते हैं। मस्तक, कण्ड, हृद्य, जिहाका मूल, दांत, नासिका, तालु और ओड ये आड वचनसंस्कारके कारण हैं। ग्रुप्त और अग्रुप्त लक्षणक्षप वचनप्रयोगका स्वक्षप सरल है। अभ्याच्यानवचन, कलहचचन, पैश्च्यचचन, अबद्धप्रलापवचन, रितिचचन, अरितिचचन, उपिचचन, निकृतिचचन, अप्रणतिवचन, मोपचचन, सम्यग्दर्शनवचन और मिथ्यादर्शनवचनके मेदसे भाषा वारह प्रकारकी है। यह इसका कर्ता है इसतरह अनिष्ट कथन करनेको अभ्याच्यानभाषा कहते हैं। कलहका अर्थ स्पष्ट ही है। (परस्पर विरोधके

१ ज्ञानानां प्रवाद प्ररूपणमस्मिनिति शानप्रवादम् । तच मतिश्रुतानिधिमनःपर्ययकेवलानि पर्च सम्यग्ज्ञानानि । कुमतिकुश्रुतविभगाल्यानि त्रीण्यज्ञानानि स्मरूपसंख्याविषयफलानि आश्रित्य तेषां प्रामाण्याप्रामाण्यः विभाग च वर्णयति । गोः जोः, जोः प्र , टोः ३६६

२ इत आरभ्य सत्यप्रवादवर्णनान्त यावत् समग्रपाठोऽविकलरूपेण तत्यार्थराजवातिके पु ५२ पक्ति ८ तः आरभ्य २८ तमपक्तिपर्यन्तः शन्त्रा उपलग्यते ।

पैशुन्यम् । धर्मार्थकाममोक्षासम्बद्धा वागवद्धप्रलापः । श्रव्दादिविषयेषु रत्युत्पादिका रितवाक् । तेष्वेवारत्युत्पादिकारितवाक् । यां वाचं श्रुत्वा परिग्रहार्जनरक्षणादिष्वासन्यते सोपिधवाक् । विणग्व्यवहारे यामवधार्य निकृतिप्रवणः आत्मा मवित स निकृतिवाक् । यां श्रुत्वा तपोविज्ञानाम्यां केष्विप न प्रणमित साप्रणितवाक् । यां श्रुत्वा स्तेये प्रवर्तते सा मोपवाक् । सम्यग्मार्गोपदेष्ट्री सम्यग्दर्शनवाक् । तिद्विपरीता मिथ्यादर्शनवाक् । वक्तारश्चाविष्कृतवकृतपर्यायाः द्वीन्द्रियादयः । द्रव्यक्षेत्रकालभावाश्रयमनेकप्रकारमनृतम् । दश्विधः सत्यसद्भावः नाम-रूप-स्थापना-प्रतीत्य-संवृति-संयोजना-जनपद-देश-भाव-समय-सत्यभदेन । तत्र सचेतनेतरद्रव्यस्यासत्यप्यथे संव्यवहारार्थं संज्ञाकरणं तन्नामसत्यम्, यथेन्द्र इत्यादि । यदर्थासन्निधानेऽपि रूपमात्रेणोच्यते तद्रपसत्यम्, यथा चित्रयुक्षपदि-ष्वसत्यिप चैतन्योपयोगादावर्थपुक्ष इत्यादि । असत्यप्यथे यत्कार्यार्थं स्थापितं द्वाक्षा-

वढ़ानेवाले वचनोंको कलहवचन कहते हैं।) पीलेसे दोप प्रगट करनेको पेश्न्यवचन कहते हैं। धर्म, अर्थ, काम और मोक्षके संवन्धसे रहित वचनोंको अवस्प्रलापवचन कहते हैं। इन्द्रियोंके शब्दादि विपयोंमें राग उत्पन्न करनेवाले वचनोंको रितवचन कहते हैं। इन्द्रियोंके शब्दादि विपयोंमें अरितको उत्पन्न करनेवाले वचनोंको अरितवचन कहते हैं। जिस वचनको सुनकर पिरप्रहके अर्जन और रक्षण करनेमें आसिक उत्पन्न होती है उसे उपधिवचन कहते हैं। जिस वचनको अवधारण करके जीव वाणिज्यमें उगनेक्षप प्रवृत्ति करनेमें समर्थ होता है उसे निकृतिवचन कहते हैं। जिस कचनको सुनकर तप और झानसे अधिक गुणवाले पुष्पोंमें भी जीव नम्नीभूत नहीं होता है उसे अप्रणतिवचन कहते हैं। जिस वचनको सुनकर चौर्यकर्ममें प्रवृत्ति होती है उसे मोषवचन कहते हैं। समीचीन मार्गका उपदेश देनेवाले वचनको सम्यदर्शनवचन कहते हैं। मिथ्यामार्गका उपदेश देनेवाले वचनको मिथ्यादर्शन वचन कहते हैं। जिनमें वक्तृपर्याय प्रगट हो गई है ऐसे झीन्द्रियसे आदि लेकर सभी जीव वक्ता है। इन्ध्र, क्षेत्र, काल और भावकी अपेक्षा असत्य अनेक प्रकारका है। नामसत्य, कपसत्य, स्थापनासत्य, प्रतित्यसत्य, संवृतिसत्य, संयोजनासत्य, जनपद्सत्य, देशसत्य, भावसत्य और समयसत्यके भेदसे सत्यवचन दश प्रकारका है।

मूछ पदार्थिके नहीं रहने पर भी सर्वेतन और अवेतन द्रव्यके व्यवहारके छिये जी संज्ञा की जाती है उसे नामसत्य कहते हैं। जैसे, ऐश्वर्यादि गुणोंके न होने पर भी किसीका नाम 'इन्द्र' ऐसा रखना नामसत्य है। पदार्थिके नहीं होने पर भी रूपकी मुख्यतासे जो घवन कहे जाते हैं उसे रूपसत्य कहते हैं। जैसे, चित्रछिखित पुरुष आदिमें चैतन्य और उपयोगा-दिकके नहीं रहने पर भी 'अर्थपुरुष' इत्यादि कहना रूपसत्य है। मूछ पदार्थिके नहीं रहने पर भी कार्यके छिये जो यूतसंबन्धी अझ (पांसा) आदिमें स्थापना की जाती है उसे स्थापनासत्य

१ ' सपोविज्ञानाधिकेप्वपि ' इति पाठः । तः स्. वा. पृ. ५२.

दिषु तत् स्थापनासत्यम् । साद्यनादीनौपश्मिकादीन् मावान् प्रतीत्य यद्वचस्तत्प्रतीत्य-सत्यम् । यह्रोके संवृत्याश्रितं वचस्तत्संवृतिसत्यम्, यथा पृथिव्याद्यनेककारणत्वेऽिष सित पङ्के जातं पङ्कजिमत्यादि । धृपचृणवासाजुलेपनप्रवर्षादिषु पद्ममकरहंससर्वतोभद्रक्रौञ्च-व्युहादिषु इतरेतरद्रव्याणां यथाविभागविधिसित्रवेशाविभावकं यद्वचस्तत्संयोजना-सत्यम् । द्वात्रिश्चज्ञनपदेष्वार्यानार्यभेदेषु धर्मार्थकाममोक्षाणां प्रापकं यद्वचस्तज्ञनपद-सत्यम् । ग्रामनगरराजगणपाखण्डजातिकुलादिधर्माणां व्यपदेष्ट् यद्वचस्तद्देशसत्यम् । छञ्जस्वज्ञानस्य द्रव्ययाथात्म्यादर्शनेऽिष संयतस्य संयतासंयतस्य वा स्वगुणपरिपालनार्थं प्रासुकिमिदमप्रासुकिमिदमित्यादि यद्वचस्तद्भावसत्यम् । प्रतिनियतपट्तयद्वयपर्यायाणा-मागमगम्यानां याथात्म्याविष्करणं यद्वचस्तत्समयसत्यम् ।

आदपवादं सोलसण्हं वत्थ्यं १६ वीसुत्तर-ति-सय-पाहुडाणं ३२० छन्वीस-कोडि-पदेहि २६०००००० आदं वण्णेदि वेदे ति वा विण्हु ति वा भोत्ते ति वा बुद्धे ति वा इचादि-सरूवेण । उत्तं च—

जीवो कत्ता य वत्ता य पाणी भोता य पोगालो । वेदो विग्हू सर्यभू य सरीरी तह माणवो ॥ ८१ ॥

कहते हैं। सादि और अनादि हुए औपदामिक आदि भागेंकी अपेक्षा जो चचन बोला जाता है उसे प्रतीत्यसत्य कहते हैं। लोकमें जो चचन संवृति अर्थात् करपनाके आश्रित वोले जाते हैं उन्हें संवृतिसत्य कहते हैं। जैसे, पृथिवी आदि अनेक कारणोंके रहने पर भी जो पंक अर्थात् कीचड़में उत्पन्न होता है उसे पंकन कहते हैं इत्यादि। ध्पके सुगन्धी चूर्णके अनुलेपन और प्रधर्षणके समय, अथवा पद्म, मकर, इंस, सर्वतोभद्र और काँच आदि हुए व्यूहरचनाके समय सचेतन अथवा अचेतन दृश्योंके विभागानुसार विधिपूर्वक रचनाविशेषके प्रकाशक जो वचन हैं उन्हें संयोजनासत्य कहते हैं। आर्थ और अनार्थके भेदसे बचीस देशोंमें धर्म, अर्थ, काम और मोक्षके प्राप्त करानेवाले चचनको जनपदसत्य कहते हैं। ग्राम, नगर, राजा, गण, पाखण्ड, जाति और कुल आदिके धर्मोंके उपदेश करनेवाले जो चचन हैं उन्हें देशसत्य कहते हैं। छन्नस्थोंका ज्ञान यद्यपि द्रव्यकी यथार्थताका निश्चय नहीं कर सकता है तो भी अपने गुण अर्थात् धर्मके पालन करनेके लिये यह प्राप्तक है, यह अप्राप्तक है इत्यादि रूपसे जो संयत और श्रावकके वचन हैं उन्हें भावसत्य कहते हैं। आगमगम्य प्रतिनियत छह प्रकारकी दृष्य और उनकी पर्यार्थींकी यथार्थताके प्राप्त करनेवाले जो चचन हैं उन्हें समयसत्य कहते हैं।

आत्मप्रवादपूर्व सोलह वस्तुगत तीनसी वीस प्राभृतोंके छन्वीस करोड़ पदोंद्वारा जीव वेत्ता है, विष्णु है, भोक्ता है, वुद्ध है, इत्यादि रूपसे आत्माका वर्णन करता है। कहा भी है— जीव कर्ता है, वक्ता है, प्राणी है, भोक्ता है, पुद्रलक्ष्प है, वेत्ता है, विष्णु है, खयंभू है,

१ ' वा सचेतनेत्रह्रव्याणां ' इति पाठ. । त. रा. वा. पृ. ५२.

सत्ता जत् य माणी य माई जोगी य सकडो । असकडो य खेत्तण्हू अतरप्पा तहेव य ।। ८२ ॥

एदोसिमत्थो बुचदे। तं जहा, जीवदि जीविस्सदि पुट्वं जीविदे। ति जीवों! सुहम-सुई करेदि ति कत्ता'। सच्चमसचं संतमसंतं वददीदि वत्ता'। पाणा एयस्स संति ति पाणी'। अमर-णर-तिरिय-णार्य-भेएण चउिवहे संसारे कुसलमकुसलं सुजंदि ति भोता'। छिवह-संठाणं वहुविह-देहेहि पूरिद गलिद ति पोग्गलो'। सुख-दुक्खं वेदेदि ति वेदा, वेति जानातीति वा वेद्!। उपात्तदेहं व्याभोतीति विष्णु'ः। स्वयमेव भूतवानिति

शरीरी है, मानव है, सक्ता है, जन्तु है, मानी है, मायावी है, योगसहित है, संकुट है, असंकुट है, क्षेत्रक है और अन्तरातमा है ॥ ८१-८२॥

आगे इन्हीं दोनों गाथाओंका अर्थ कहते हैं। वह इसप्रकार है, जीता है, जीवित रहेगा और पहले जीवित था, इसिलये जीव है। ग्रुभ और अग्रुभ कार्यको करता है, इसिलये कर्ता है। सत्य-असत्य और योग्य-अयोग्य वचन वोलता है, इसिलये वक्ता है। इसके दश प्राण पाये जाते हैं इसिलये प्राणी है। देव, मनुष्य तिर्यंच और नारकीके भेदसे चार प्रकारके संसारमें पुण्य और पापका भोग करता है, इसिलये भोका है। नानाप्रकारके शरीरोंके द्वारा छह प्रकारके संस्थानको पूर्ण करता है और गलाता है, इसिलये पुद्रल है। सुख और दुखका वेदन करता है, इसिलये वेद है। अथवा, जानता है, इसिलये वेद है। प्राप्त हुए शरीरको व्याप्त करता है,

- १ 'वैदी 'स्थाने 'वेदी ', 'सकडी 'स्थाने 'सकुडी ', 'असकडी 'स्थाने 'असकुडी ' पाठ] गी जी, जी प्र,टी ३६६
- २ गाथाद्रधान्तर्गता 'च 'शब्दा उक्तानुक्तसपृश्चयार्था वेदितच्या । तत काग्णात् व्यवहाराश्रयेण कर्मनीकर्मरूपमूर्तद्रच्यादिमन्चन्थेन मूर्त , निश्चयनयाश्रयेणामूर्त इत्यादय आन्धधर्मा समुश्चायन्ते । गो जी , जी प्र , दी ३६६.
- ३ जीवित व्यवहारनयेन दशप्राणान् निश्चयनयेन केनलक्कानदर्शनसम्यक्त्वरूपिन प्राणाश्च धारयित जीविन्यति जीवितपूर्वश्चेति जीव । गो जी , जी प्र , टी ३६६
 - ४ व्यवहारनयेन शुमाश्चम कर्म, निश्चयेन चित्पर्यायांध करोतीति कर्चा । गो. जी , जी. प्र , टी ३६६.
 - ५ व्यवहारनयेन सत्यमसत्य च बक्तीति बक्ता, निश्चयेनावका । गी जी-, जी प्र , टी ३६६.
 - ६ नयद्वयोक्तप्राणा सन्त्यस्येति प्राणी। गी जी, जी म, टी ३६६.
- ७ व्यवहारेण श्रमाशुमकर्मफल, निश्चयेन स्वस्वरूप च युक्ते अनुमवतीति मोक्ता । गो जी , जी प्र., टी ३६६
 - ८ व्यवहारेण कर्मनोकर्भपुद्रलान् प्रस्याते गालयति चेति पुद्रल , निश्चयेनापुद्रल । गो जो , जी प्र , टी ३६६
 - ९ नयद्वयेन छोकालोकगत त्रिकालगोचर सर्व वेत्ति जानातीति वेट । गो. जी , जी प्र , टी ३६६
- १० व्यवहारेण स्वोपाचदेह सम्रद्धाते सर्वछोक, निश्चयेन झानेन सर्व वेवेष्टि व्याप्नोताति विष्णु । गो जी , जी म , टी १६६

स्वयम्भूं: । सरीरमेयस्स अत्थि ति सरीरीं । मनुः ज्ञानं, तत्र भव इति मानवः । सजण-संत्रंध-मित्त-वर्गादिसु संजदि ति सत्तां । चउरगइ-संसारे जायदि जणयदि ति जंतू । माणो एयस्स अत्थि ति माणी । माया अत्थि ति मायीं । जोगो अत्थि ति जोगीं । अइसण्ह-देह-पमाणेण संकुडदि ति संकुडों । सन्त्रं लोगागासं वियापदि ति अनंकुडों । क्षेत्रं स्वस्वरूपं जानातीति क्षेत्रज्ञें: । अट्ट-कम्मन्मंतरो ति अंतरप्पा ।

इसिलिये विष्णु है। स्वतः ही उत्पन्न हुआ है, इसिलिये स्वयम्मू है। संसार अवस्थामें इसके शरीर पाया जाता है, इसिलिये शरीरों है। मनु ज्ञानको कहते हैं। उसमें यह उत्पन्न हुआ है, इसिलिये मानव है। स्वजनसंबन्धी मित्र आदि वर्गमें आसक्त रहता है, इसिलिये सक्ता है। चार गितिरूप संसारमें उत्पन्न होता है, इसिलिये जन्तु है। इसके मानकपाय पाई जाती है, इसिलिये मानी है। इसके मायाकपाय पाई जाती है, इसिलिये मानी है। इसके मायाकपाय पाई जाती है, इसिलिये मायी है। इसके तीन योग होते हैं, इसिलिये योगी है। अतिस्कृम देह मिलिनेसे संकुचित होता है इसिलिये संकुट है। संपूर्ण लोकाकाशको व्याप्त करता है, इसिलिये असंकुट है। लोकालोकरूप क्षेत्रको और अपने स्वरूपको जानता है, इसिलिये क्षेत्रज्ञ है। आठ कमीके भीतर रहता है इसिलिये अन्तरातमा है।

- १ यद्यपि व्यवहारेण कर्मवत्राद भन्ने भन्ने भन्नति परिणमति, तथापि निश्चयेन स्वय स्त्रस्मितन ज्ञानदर्शन-स्त्ररूपेणेन भन्नति परिणमति इति स्वयम्भ । गो जी, जी प्र, टी ३१६
 - २ व्यवहारेण औद्यारिकादिवारीरमस्यास्ताति श्ररीरी, निश्येनागरीर ! गां जी, जी प्र, टी ३६६०
- ३ व्यवहारेण मानवादिपर्यायपरिणतो मानव उपलक्षणाञ्चारक तिर्थट देवश्च । निश्चयेन मनौ तानै भव मानव । गो जी , जी प्र , टी ३६६.
 - ४ व्यवहारेण स्वजनिमत्रादिपरिमहेषु सजतीति सन्ता, निभयेनासक्ता । गो जी, जी म, टी ३६६
- ५ व्यवहारेण चतुर्गतिससारे नानायोनियु जायत इति जनु ससारीत्यर्थ । निश्चयेनाजन्तु । गो जी , जी. म , टी ३६६
 - ह व्यवहारंण मानांऽहरारोऽस्यार्न्ताति माना, निश्चयेनामाना । गां जी, जां प्राती ३६६
 - ७ व्यवहारेण माया वचना अम्यान्तीति मायी, नित्रयेनामायी । गी जी, जी प्र, टी ३६६
 - ८ व्यवहारेण योग कायवाङ्मन कर्मास्यास्तीति योगी, निश्चयेनायोगी । गी जी, जी प्र, टी ३६६.
- ९,१० व्यवहारेण स्क्ष्मिनिगोदलञ्च्यपर्याप्तकसर्वजघन्यश्रारप्रमाणेन सकुटित सकुनितप्रदेशो भवतीति सकुट , समुद्धाते सर्वलोक व्याप्नोतीति असकुट । निश्चयेन प्रदेशसहारिवसर्पणाभावादन्तमय किंनिदृनचरमश्रीरप्रमाण इत्यर्थ । गो जी, जी प्र , टी. ३६६
 - ११ नयद्वयंन क्षेत्र लोकालोक स्वस्वरूप च जानातीति क्षेत्रत । गो जी, जी प्र, टी ३६६
- १२ व्यवहारेण अष्टकर्माभ्यन्तरवार्तिस्वसावत्वान्, निश्रयेन चेतन्याभ्यन्तरवातिस्वधावत्वाच अन्तरात्मा । गो. जी, जी, प्र. दी. ३६६

कम्मपवादं णाम पुन्नं वीसण्हं वत्यृणं २० चत्तारि-सय-पाहुडाणं ४०० एग-कोडि-असीदि-लक्ख-पदेहि १८००००० अद्विहं कम्मं वण्णेदिं। पचक्खाण-णामधेयं तीसण्हं वत्यूणं ३० छस्सय-पाहुडाणं ६०० चउरासीदि-लक्ख-पदेहि८४००००० दन्त्र-माव-पिरिमियापिरिमिय-पचक्खाणं उववासिविहें पंच सिमदीओ तिण्णि गुत्तीओ च परुवेदिं। विज्ञाणुवादं णाम पुन्नं पण्हारसण्हं वत्यूणं १५ तिण्णि-सय-पाहुडाणं ३०० एग-कोडि-दस-लक्ख-पदेहि ११०००००० अंगुंष्ठप्रसेनादीनां अल्पविद्यानां सप्तश्रतानि रोहिण्यादीनां महाविद्यानां पश्चश्रतानि अन्तरिक्षभौमाङ्गस्वरस्वमलक्षणन्यञ्जनछिन्नान्यष्टौ महानिमिन्तानि च कथयितं। कछाण-णामधेयं णाम पुन्नं दसण्हं वत्यूणं १० वि-सद-पाहुडाणं २०० छन्नीस-कोडि-पदेहि २६०००००० रिविश्वित्रक्षत्रतारागणानां चारोपपादगति-विपर्ययफलानि शक्तन-व्याहृतमहद्भलदेवनासुदेवचक्रधरादीनां गर्भावतरणादिमहाकल्याणानि

कर्मभवादपूर्व वीसवस्तुगत चारसौ प्राभृतोंके एक करोड़ अस्सी ठाख पदोंद्वारा आठ प्रकारके कर्मोंका वर्णन करता है। प्रत्याख्यानपूर्व तीस वस्तुगत छहसौ प्राभृतोंके चौरासी ठाख पदोंद्वारा द्रव्य, भाव आदिकी अपेक्षा परिमितकाठकए और अपिरिमितकाठकए भत्याख्यान, उपवासाविधि, पाच सिमाति और तीन गुप्तियोंका वर्णन करता है। विद्यानुवादपूर्व पन्ट्रह वस्तुगत तीनसौ प्राभृतोंके एक करोड़ द्रश छाख पदोंद्वारा अंगुष्टप्रसेना आदि सातसौ अल्प विद्याओंका, रोहिणी आदि पांचसौ महाविद्याओंका, और अन्तरिक्ष, भौम, अंग, स्वर, स्वम, छक्षण, व्यंजन, चिन्ह इन आठ महानिमित्तोंका वर्णन करता है। कल्याणवादपूर्व दश वस्तुगत दोसौ प्राभृतोंके छन्नीस करोड़ पदोंद्वारा सूर्य, चन्द्रमा, नक्षत्र और तारागणोंके चारक्षेत्र, उपपादस्थान, गति, वक्रगति तथा उनके फर्लोका, पक्षीके शब्दोंका और अरिहंत अर्थात् तीर्थकर, वरुदेव, वासुदेव और चक्रवर्ती आदिके गर्भी-

- १ कर्मण प्रवाद प्ररूपणमस्मिनिति कर्मप्रवादमप्टम पूर्व । तच मूळोत्तरोत्तरप्रकृतिमेदमिन बहुविकल्पवधोदयो-दीरणसत्वायवस्य ज्ञानावरणादिकर्मस्वरूप समवधानेर्यापथतपस्याधाकर्माढि प्रणयति । गो. जी , जी प्र , टी ३६६.
- २ प्रत्याख्यायते निपिध्यते सावयमस्मित्रनेनेति वा प्रत्याख्यान नवस पूर्वम् । तच नामस्थापनाद्रव्यक्षेत्रकाल सावानाश्रिस पुरुपसहननवलायनुसारेण परिमितकाल अपरिमितकाल वा प्रत्यार्यान सावधवस्तुनिवृतिं उपवासविधिं तद्भा-वर्नांग पचसमितितित्रगुण्यादिक च वर्णयति । गो जी , जी प्र , टी ३६६
 - ३ यया विषयागुष्टे देवतावतार ांकेयते सा अगुष्टपसेनी विद्योच्यते । अभि रा को (अगुट्टपसेणी)
 - ४ विद्याना अनुवाद अनुक्रमेण वर्णन यस्मिन् तद्विद्यानुवाद दशम पूर्वम् । गो जी , जी प्र , टी ३६६.
- ५ कल्याणानां वाद प्ररूपणमस्यात्रीतं कल्याणवादमेशादश पूर्वम् । तच तीर्थकरचक्रघरवलदेववामुदेवप्रति-वामुदेवादीनां गर्भावतरणकल्याणादिमहोत्सवान तत्कारणतीर्थकरत्वादिपुण्यविशेषहेतुपादशभावनातपेषिशेषपाद्यग्रानानि चन्द्रसूर्यप्रहनक्षत्रचारप्रहणशकुनादिफलादि च वर्णयति । गो जी, जी प्र, टी ३६६ एकादशमवन्थ्य, वन्ध्यं नाम निष्फल न विवते वन्ध्य यत्र तदवन्थ्य, किम्रुक्त भवति १ यत्र सर्वऽपि ज्ञानतप सयमादय अुमफला सर्वे च प्रमादयोऽ-शुभफला वर्ण्यन्ते तदवन्थ्य नाम, तस्य पदपरिमाण पर्द्विशति पदकोव्य । न सू पृ २४१.

च कथयति। पाणावायं णाम पुन्वं दसण्हं वत्थूहं १० वि-सद-पाहुडाणं २०० तेरस-कोडि-पदेहि १३०००००० कायचिकित्साद्यष्टां अभायवेदं भूतिकर्म जाङ्गुलिप्रक्रमं प्राणा-पानिक्षमां चिक्तरेण कथयति । किरियावितालं णाम पुन्वं दसण्हं वत्थूणं १० वि-सद-पाहुडाणं २०० णव-कोडि-पदेहि ९००००००० लेखादिकाः द्वासप्ततिकलाः स्त्रैणाश्रतुः पष्टिगुणान् शिल्गानि कान्यगुणदोपिक्रियां छन्दोविचितिक्रियां च कथयति । लोक-विदुसारं णाम पुन्वं दसण्हं वत्थूणं १० वि-सय-पाहुडाणं वारह-कोडि-पण्णास-लक्ष्य-पदेहि १२५०००००० अशे न्यवहारान् चत्वारि वीजानि मोक्षगमनिक्रयाः मोक्षसुखं च कथयति । सयल-वत्थु-समासो पंचाणउदि-सदं १९५ सयल-पाहुड-समासो तिण्णि-सहस्सा णवय-सया ३९००।

वतार आदि महाकल्याणकांका वर्णन करता है। प्राणावायप्व दश वस्तुगत दोसी प्राभृतोंके तेरह करोड़ पदोंद्वारा शरीरचिकित्सा आदि अप्यांग आयुर्वेद, भृतिकर्म, अर्थात् शरीर आदिकी रक्षाके लिये किये गये भसलेपन स्त्रवंधनादि कर्म, जांगुलिप्रक्रम (विपविद्या) और प्राणायामके भेद प्रभेदोंका विस्तारसे वर्णन करता है। क्रियाविशालपूर्व दश वस्तुगत दोसो प्राभृतोंके नो करोड़ पदोंद्वारा लेखनकला आदि वहत्तर कलाओंका, खीसंवन्धी चौसठ गुणोंका, शिल्पकलाका काव्यसंवन्धी गुण-दोपविधिका और छन्दिनर्माणकलाका वर्णन करता है। लोकविन्दु-सारपूर्व दश वस्तुगत दोसो प्राभृतोंके वारह करोड़ पचास लाख पदोंद्वारा आठ प्रकारके व्यवहारोंका, चार प्रकारके वीजोंका, मोक्षको ले जानेवाली क्रियाका और मोक्षसुखका वर्णन करता है। इन चौदह प्वांमें सपूर्ण वस्तुओंका जोड़ एकसो पचानवे है, और संपूर्ण प्राभृतोंका जोड़ तीन हजार नौसौ है।

१ अरीरमाण्डकरक्षार्यं भरतस्त्रादिना यःपितेष्टनकरण तट् भूतिकर्म । उक्त च ' भूईए महियाड व सुत्तेण व होइ भूडकम्म तु । वसहीसरीरमटयरक्षा अभिओगमाईआ । य सा पृ. पृ १८१

२ प्राणाना आवाद प्रक्राणमास्मिनिति प्राणावाद द्वादश पूर्वम् । तस कायिनिकिसाधष्टागमायुवेद भूतिकर्म जागुलिकप्रकम इलापिंगलासुप्रसादिपहुपकारप्राणापानविमाग दशप्राणाना उपकारकापकारकव्याणि गलाधनुसारेण वर्णयति । गो जी , जी प्र , टी ३६६

इ कियादिसि नृयादिसि वित्राह विस्तीर्ण शोममान वा कियाविशाह त्रयोदश पूर्वम् । तच सगीत-श्रास्त्रकदोलकारादिद्वामप्ततिकला चतु ष्टिझीगुणान् शिर्मादिविज्ञानानि चतुरशीतिगर्भाधानादिका अष्टोत्तरशत सम्य-ग्दर्शनादिका पंचविश्वति देवमदनादिका वि.यनैमितिका कियाश्र वर्णयति । गो जी , जी प्र , से ३६७ ।

४ त्रिक्ठांकविन्दुसार इति पाठ । तिलोकाना विन्दव अवयवा सार च वर्ण्यन्तेऽस्मिनिति त्रिलोकविन्दुमार । तच विलोकस्वरूप पर्विवारपरिकर्माणि अष्टो व्यवहारान् चत्वारि बांजानि मोक्षस्वरूप तदमनकारणिक्रिया मोक्षसुख-स्वरूप च वर्णयति ॥ गो. जी. जी. प्र. दी ३६३. यत्राष्टौ व्यवहाराश्रत्वारि बीजानि परिकर्षरािक्षिकयािवमागश्च सर्वश्रुतसपदुपदिष्टा तत्खलु लोकविन्दुसारम् । तः रा. वा. पृ. ५३.

एत्थ किमुप्पायपुन्नादो, किमग्गेणियादो १ एवं पुन्छा सन्वेसि । णो उप्पाय-पुन्नादो, एवं वारणा सन्वेसि । अग्गेणियादो । तस्स अग्गेणियस्स पंचिवहो उवक्रमो, आणुपुन्नी णामं पमाणं वत्तन्यदा अत्थाहियारो चेदि । आणुपुन्नी तिविहा, पुन्नाणुपुन्नी पन्छाणुपुन्नी जत्थतत्थाणुपुन्नी चेदि । एत्थ पुन्नाणुपुन्नीए गणिज्जमाणे विदियादो, पन्छाणुपुन्नीए गणिज्जमाणे तेरसमादो, जत्थतत्थाणुपुन्नीए गणिज्जमाणे अग्गेणियादो । अगाणमग्ग-पदं वण्णेदि ति अग्गेणियं गुगणामं । अक्खर-पद-संघाद-पिडवत्ति-अणि-योगद्दोरिह संखेज्जमत्थदो अणंतं । वत्तन्यश सत्तमयवत्तन्त्रदा ।

अत्थाधियारो चोहसविहो। तं जहा, पुष्वंते अवरंते ध्रवे अद्भुवे चयणलद्भी अद्भुवमं पणिधिकप्पे अट्ठे भोम्मावयादीए सन्त्रहे कप्पाणिन्जाणे तीदे अणागय-काले सिन्झए वन्झए ति चोहस वत्थूणिं। एत्थ किं पुन्यत्तादो, किं अवरत्तादो १ एवं पुच्छा सन्त्रीसं कायन्त्रा। णो पुन्यत्तादो णो अवरत्तादो, एवं वारणा सन्त्रीसं कायन्त्रा। चयणलद्भीदो ।

इस जीवस्थान शास्त्रमें क्या उत्पादपूर्वसे प्रयोजन है, क्या अत्रायणीयपूर्वसे प्रयोजन है? इसतरह सबके विषयमें पृच्छा करनी चाहिये। यहां पर न तो उत्पादपूर्वसे प्रयोजन है, और न दूसरे पूर्वासे प्रयोजन है इसतरह सवका निषेध करके यहां पर अत्रायणीयपूर्वसे प्रयोजन है, इसतरहका उत्तर देना चाहिये।

उस अग्रायणीयप्र्वेके पांच उपक्रम हैं, आजुप्र्यी, नाम, प्रमाण, वक्तव्यता और अधी-धिकार। प्रवीतुप्र्यी, परचादानुप्र्यी और यथातथानुप्र्यीके भेदसे आजुप्र्यी तीन प्रकारकी है। यहां पर प्रवीतुप्र्यीसे गिनती करने पर द्सरेसे, परचादानुप्र्यीसे गिनती करने पर तेरहवेंसे और यथातथानुप्र्यीसे गिनती करने पर अग्रायणीयपूर्वसे प्रयोजन है। अंगोंके अग्र अथीत् प्रधानभूत पदार्थीका वर्णन करनेवाला होनेके कारण 'अग्रायणीय 'यह गौण्यनाम है। अक्षर, पद, संघात, प्रतिपत्ति और अनुयोगरूप द्वारोंकी अपेक्षा संख्यात और अर्थकी अपेक्षा अनन्तरूप है। इसमें स्वसमयका ही कथन किया गया है, इसलिये स्वसमयवक्तव्यता है।

अत्रायणीयपूर्वके अर्थाधिकार चौदह प्रकारके हैं। वे इसप्रकार हैं, पूर्वान्त अपरान्त धृव, अधृव, चयनलिंध, अर्धोपम, प्रणधिकल्प, अर्थ, भौम, व्रतादिक, सर्वार्थ, कल्पनियाण, अतीतकालमें सिद्ध और वद्ध, अनागतकालमें सिद्ध और वद्ध। इनमेंसे यहां पर क्या पूर्वान्तसे प्रयोजन हैं, क्या अपरान्तसे प्रयोजन हैं। इसतरह सवके विषयमें पृच्छा करनी चाहिये। यहां पर पूर्वान्तसे प्रयोजन नहीं, अपरान्तसे प्रयोजन नहीं, इत्यादि रूपसे सवका निषेध कर देना चाहिये। किन्तु चयनलिंधसे यहां पर प्रयोजन है इसमकार उत्तर देना चाहिये। चयनलिंधका

१ पूर्वान्तं झपरात ध्रुवमभुवन्यवनलियनामानि । अध्रुव सत्रणिधि चाप्यर्थ सोमावयाच (१) च ॥ सर्वार्थभ्यनीय ज्ञानमतीतं त्वनागतं कालम् । सिद्धिमुपाच्य च तथा चतुर्वत्र बस्तृनि हितीयस्य ॥ इ. म. पृ. ८-९.

तस्य उवक्षमो पंचिवहो, आणुपुन्नी णामं पमाणं वत्तन्त्रदा अत्थाहियारो चेदि। तत्थ आणुपुन्नी तिविहा, पुन्नाणुपुन्नी पच्छाणुपुन्नी जत्थतत्थाणुपुन्नी चेदि। एत्थ पुन्नाणुपुन्नीए गणिज्जमाणे पंचमादो, पच्छाणुपुन्नीए गणिज्जमाणे दसमादो, जत्थ-तत्थाणुपुन्नीए गणिज्जमाणे चयणळद्वीदो। णामं चयण-विहिं लिद्ध-विहिं च वण्णेदि तेण चयणळिद्ध ति गुणणामं। पमाणमनखर-पद-संघाद-पिह्नवित्त-अणियोगहरिहि संखेज्जमत्थदो अणंतं। वत्तन्वदा ससमयवत्तन्वदा। अत्थाधियारो वीक्षदिविहो। एत्थ किं पदम-पाहुदादो, किं विदिय-पाहुदादो १ एवं पुच्छा सन्वेसि णेयन्वा। णो पदम-पाहुदादो णो विदिय-पाहुदादो, एवं वारणा सन्वेसि णेयन्वा। चउत्थ-पाहुदादो। तस्स उवक्षमो पंचिवहो, आणुपुन्नी णामं पमाणं वत्तन्वदा अत्थाहियारो चेदि। तत्थ आणुपुन्नी तिविहा, पुन्नाणुपुन्नी पच्छाणुपुन्नी जत्थतत्थाणुपुन्नी चउत्थादो, पच्छाणुपुन्नीए गणिजमाणे चउत्थादो, पच्छाणुपुन्नीए गणिजमाणे कम्मपयदिपाहुदादो। णामं कम्माणं पयदि-सक्तवं वण्णेदि तेण कम्म-पयदिपाहुदे ति गुणणामं। वेयणकिसणपाहुदे ति वि तस्स विदियं णाममित्थ।

उपक्रम पांच प्रकारका है, आनुपूर्वी, नाम, प्रमाण, वक्तव्यता और अथीधिकार। प्वीनुपूर्वी, पश्चादानुपूर्वी और यथातथानुपूर्वीके भेदसे आनुपूर्वी तीन प्रकारकी है। उन तीनोंमेंसे, यहां-पर पूर्वानुपूर्वीसे गिनती करने पर पांचवें अथीधिकारसे, पञ्चादानुपूर्वीसे गिनती करने पर द्शांवें अथीधिकारसे और यथातथानुपूर्वीसे गिनती करने पर चयनलिंध नामके अथीधिकारसे प्रयोजन है। यह अथीधिकार चयनविधि और लिखीधिका वर्णन करता है, इसलिये चयनिंध यह गौण्यनामं है। अक्षर, पद, संधात, प्रतिपत्ति और अनुयोगरूप हारोंकी अपेक्षा संख्यात तथा अर्थकी अपेक्षा अनन्तप्रमाण है। स्वसमयका कथन करनेवाला होनेके कारण यहां पर स्वसमयवक्तव्यता है। चयनलिंधके अथीधिकार वीस प्रकारके हैं। उनमेंसे यहां क्या प्रथम प्राभृतसे प्रयोजन है, क्या दूसरे प्राभृतसे प्रयोजन है? इसतरह सबके विषयमें पृच्छा करनी चाहिये। यहां पर प्रथम प्राभृतसे प्रयोजन नहीं है, दूसरे प्राभृतसे प्रयोजन है, ऐसा उत्तर देना चाहिये। किन्तु यहां पर चौथे प्राभृतसे प्रयोजन है, ऐसा उत्तर देना चाहिये।

उसका उपक्रम पांच प्रकारका है, आजुप्वी, नाम, प्रमाण, वक्तव्यना और अथीधिकार। उनमेंसे, प्वीजुप्वी, पश्चादालुप्वी और यथातथालुप्वीके भेदसे आलुप्वी तीन प्रकारकी है। यहां पर प्वीजुप्वीसे गिनती करने पर चौथे प्राभृतसे, पश्चादालुप्वीसे गिनती करने पर सत्रहवें प्राभृतसे और यथातथालुप्वीसे गिनती करने पर कर्मप्रकृतिप्राभृतसे प्रयोजन है। यह कर्मीकी प्रकृतियोंके खरूपका वर्णन करता है, इसिट्ये कर्मप्रकृतिप्राभृत यह गौण्यनाम है। इसका, वेदनाकृतस्त्रप्राभृत यह दूसरा नाम भी है। कर्मीके उदयको वेदना कहते हैं। उसका यह

वेयणा कम्माणमुद्यो तं किसणं णिरवसेसं वण्णेदि, अदो वेयणकिसणपाहुडिमिदि एद्मिव गुणणाममेव । पमाणमक्खर-पय-संघाय-पिडवित्त-अणियोगद्दारेहि संखेज-मत्थदो अणंतं । वत्तव्वं ससमयो । अत्थाहियारो चडवीसिदिविहो । तं जहा, कदी वेदणाए फासे कम्मे पयडी सुवंधणे णिवंधणे पक्कमे उवक्कमे उदए मोक्खे संकम लेस्सा लेस्सायम्मे लेस्सापरिणामे सादमसादे दीहे रहस्से भवधारणीए पोग्गलत्ता णिधत्त-मणिधत्तं णिकाचिद्मणिकाचिदं कम्मिहिदी पिच्छमक्खंधं ति । अप्पावहुगं च सव्वत्थ, जेण चडवीसण्हमणियोगद्दाराणं साहारणो तेण पुह अहियारो ण होदि ति । एत्थ किं कदीदो, किं वेयणादो १ एवं पुच्छा सव्वत्थ कायव्वा । णो कदीदो णो वेयणादो, एवं वारणा सव्वित्तं जेयव्वा । वंधणादो । तस्स उवक्कमो पंचिवहो, आणुपुव्वी णामं पमाणं वत्तव्वदा अत्थाहियारो चेदि । तत्थ आणुपुव्वी तिविहा, पुव्वाणुपुव्वी पच्छाणुप्व्वी जत्थतत्थाणुपुव्वी चेदि । तत्थ पुव्वाणुपुव्वीए गणिज्ञमाणे छहादो, पच्छाणुपुव्वीए

निरवशेषक्षपसे वर्णन करता है, इसालिये वेदनाहतस्त्रप्राभृत यह भी गौण्यनाम है। यह अक्षर, पद, संघात, प्रतिपत्ति और अनुयोगरूप द्वारोंकी अपेक्षा संख्यातप्रमाण और अर्थकी अपेक्षा अनन्तप्रमाण है। स्वसमयका ही कथन करनेवाला होनेके कारण इसमें स्वसमयवक्तव्यता है।

कर्मप्रकातिप्राभृतके अर्थाधिकार चौवीस प्रकारके हैं वे इसप्रकार हैं। कृति, वेदना, स्पर्धा, कर्म, प्रकाति, सुबन्धन, निबन्धन, प्रक्रम, उपक्रम, उद्य, मोक्ष, संक्रम, छेर्या, छेर्याकर्म छेर्यापरिणाम, सातअसात, द्धिहस्व, भवधारणीय, पुद्रस्त्व, निधत्त-आनिधत्त, निकाचित अनिकाचित, कर्मिश्विति और पश्चिमस्कथ। इन चौवीस अधिकारोंमें अस्पबहुत्व स्ना छेना चाहिये, क्योंकि, चौवीस ही अधिकारोंमें अस्पबहुत्व साधारण अर्थात् समानक्रपसे है। इसिलिये अस्पबहुत्वनामका पृथक् अधिकार नहीं हो सकता है।

यहां पर क्या कृतिसे प्रयोजन है, क्या वेदनासे प्रयोजन है ? इसतरह सब अधि-कारोंके विषयमें पृच्छा करनी चाहिये। यहां पर न तो कृतिसे प्रयोजन है, न वेदनासे ही प्रयोजन है, इसतरह सबका निषेध कर देना चाहिये। किंतु वन्धन अधिकारसे प्रयोजन है, इसतरह उत्तर देना चाहिये। उस बन्धन नामके अधिकारका उपक्रम पांच प्रकारका है, आतु-पूर्वी, नाम, प्रमाण, वक्तन्यता और अर्थाधिकार। उनमेंसे, पूर्वीतुपूर्वी, पञ्चादानुपूर्वी और यथातथानुपूर्वीके भेदसे आनुपूर्वी तीन प्रकारकी है। उन तीनोंमेंसे, पूर्वीतुपूर्वीसे गिननेपर

१ पंचमवरतुचतुर्धप्राश्वत रस्यातुयोगनामानि । कृतिवेदने तथेव स्पर्शनकर्म प्रकृतिमेव ॥ षधनिवंधन-प्रक्रमातुपक्रममधास्युदयमोक्षो । सक्रमलेदये च तथा छेउयाया कर्मपरिणामौ ॥ सातमसात दोर्घ -हस्त्र मवधारणीय-सर्वं च । पुरुपुहलात्मनाम च निधत्तमनिधत्तममिनौमि ॥ सनिकाचितमनिकाचितमथ कर्मस्थितिकपश्चिमस्कधो । अल्पनहुत्वं च यजे तदद्वाराणां चतुर्विशम् ॥ द म पृ. ९

गणिज्ञमाणे एगूणवीसदिमादो, जत्थतत्थाणुपुन्तीए गणिज्ञमाणे वंथणादो । णामं वंथ-वण्णणादो वंथणो ति गुणणामं । पमाणमक्खर-पय-संवाद-पिडवत्त-अणियो-गद्दोहि संखेजमत्थदो अणंतं । वत्तन्वदा ससमयवत्तन्वदा । अत्थाधियारो चडिन्नहो । तं लहा, वंधो वंथणो वंधणिज्ञं वंधिविधाणं चेदि । एत्थ किं वंधादो १ एवं पुच्छा सन्त्रेसिं कायन्वा । णो वंधादो णो वंधिणज्ञादो । वंधगादो वंधिवधाणादो च । एत्थ वंधगे ति अहियारस्स एकारस अणियोगद्दाराणि । तं जहा, एगजीवेण सामित्तं एगजीवेण कालो एगजीवेण कालो एगजीवेण अंतरं णाणाजीवेहि भंगिवचयो दन्त्रपमाणाणुगमो खेत्ताणुगमो पोसणाणुगमो णाणाजीवेहि कालाणुगमो णाणाजीवेहि अंतराणुगमो भागाभागाणुगमो अप्यावहुगाणुगमो चेदि । एत्थ किं एगजीवेण सामित्तादो १ एवं पुच्छा सन्त्रेसिं । णो एगजीवेण सामित्तादो, एवं वारणा सन्त्रेसिं । पंचमादो । दन्त्रपमाणादो दन्त्रपमाणानुगमो णिग्गदो ।

छटे अधिकारसे, पञ्च(दानुपूर्वीसे गिननेपर उन्नीसवें अधिकारसे और यथातथानुपूर्वीसे गिननेपर वन्यन नामके अधिकारसे प्रयोजन है। यह वन्धन नामका अधिकार वन्यका वर्णन करता है, इसलिये इसका 'वन्यन 'यह गौण्यनाम है। यह अक्षर, पद, संघात, प्रतिपत्ति और अनुयोगरूप द्वारोंकी अपेक्षा संख्यातप्रमाण और अर्थकी अपेक्षा अन्तप्रमाण है। स्वसमयका वर्णन करनेवाला होनेसे इसमें स्वसमयवक्तव्यता है।

इसके अर्थाधिकार चार प्रकारके हैं, वन्ध, वन्धक, बत्धनीय और बन्धविधान। यहांपर क्या वन्धसे प्रयोजन है ? इत्यादि रूपसे चारों अधिकारोंके विषयमें एडडा करनी चाहिये। यहांपर वन्धसे प्रयोजन नहीं है और वन्धनीयसे भी प्रयोजन नहीं है, किन्तु बन्धक और वन्धविधानसे यहांपर प्रयोजन है।

इन वन्ध आदि चार अधिकारोंमेंसे बन्धक इस अधिकारके ग्यारह अनुयोगडार है। वे इसप्रकार हैं, एक जीवकी अपेक्षा स्वामित्वानुगम, एक जीवकी अपेक्षा कालानुगम, एक जीवकी अपेक्षा अन्तरानुगम, नाना जीवोंकी अपेक्षा भंगविचयानुगम, द्रव्यप्रमाणानुगम, क्षेत्रानुगम, स्पर्शनानुगम, नाना जीवोंकी अपेक्षा कालानुगम, नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तरानुगम, भागाभागानुगम और अन्तरानुगम। यहांपर क्या एक जीवकी अपेक्षा स्वामित्वानुगमसे प्रयोजन है ? इत्यादि रूपसे ग्यारह अनुयोगडारोके विषयमें पृच्छा करनी चाहिये। यहांपर एक जीवकी, अपेक्षा स्वामित्वानुगमसे प्रयोजन नहीं है, इत्यादि रूपसे सबका निषेध भी कर देना चाहिये। किन्तु यहां पांचवे द्रव्यप्रमाणानुगमसे प्रयोजन है, इसप्रकार उत्तर देना चाहिये।

इस जीवस्थान दास्त्रमें जो द्रव्यप्रमाणानुगम नामका अधिकार है, वह इस बन्धक नामके अधिकारके द्रव्यप्रमाणानुगम नामके पांचवे अधिकारसे निकला है। वंधिवहाणं चउन्तिहं। तं जहा, पयि वंधो द्विदंधो अणुभागवंधो पदेसवंधो चेदि। तत्थ जो सो पयि इंधो सो द्विहो, मूलपयि इंधो उत्तरपयि इंधो चेदि। तत्थ जो सो पयि इंधो सो धपो। जो सो उत्तरपयि इंधो सो द्विहो, एने गुत्तरपयि इंधो अन्वोगाद उत्तरपयि इंधो चेदि। तत्थ जो सो एने गुत्तरपयि इंधो तस्स चडवित अणियोगद्दारिण णाद न्वाणि भवंति। तं जहा, समुक्तित्तणा सन्ववंधो णोसन्ववंधो उक्त सम्बंधो अणुक्त सम्बंधो जहण्णवंधो अजहण्णवंधो सादिय वंधो अणादिय वंधो पुववंधो अजुववंथो वंधसामित्ति चयो वंधकालो वंधतरं वंधसाणियासो णाणा-जीवेदि भगिवचयो भागायागाणु गमो परिमाणाणु गमो खेताणु गमो पोसणाणु गमो कालाणु गमो अंतराणु गमो भावाणु गमो अप्पावहु गाणु गमो चेदि। एदे सु समुक्तित्तणादो पयि हिससुक्तित्तणादो पयि इससुक्तित्तणादो पयि सामे अन्वोगाद त्तरपयि इंधो सो दुविहो, भुजगारवंधो पयि हिहाणवंधो चेदि। जो सो अन्वोगाद त्तरपयि इंधो मो दुविहो, भुजगारवंधो पयि हिहाणवंधो चेदि। जो सो अन्वोगाद तस्स अह अणियोगहाराणि सो थप्पो। जो सो पयि हिहाणवंधो तत्थ इमाणि अह अणियोगहाराणि। तं जहा, संतपक्रवणा द्विष्य माणु गमो केत्राणु गमो केत्राणु गमो केत्राणु गमो केत्राणु गमो भावाणु गमो अप्पावहु गाणु गमो चेदि। एदे सु अह सु अणियोगहारे सु अशियोगहाराणि। शिग्गयाणि। तं जहा, संतपक्रवणा

वन्यविधान चार प्रकारका है, प्रकृतिबन्ध, स्थितिबन्ध, अनुभागवन्ध, और प्रदेशबन्ध। उन चार प्रकारके वन्धमेंसे मूळप्रकृतिबन्ध और उत्तरप्रकृतिबन्धके भेदसे प्रकृतिबन्ध हो प्रकारका है। उनमेंसे, मूळप्रकृतिबन्धका वर्णन स्थिगत करके उत्तरप्रकृतिबन्धके भेदोंका वर्णन करते हैं। वह उत्तरप्रकृतिबन्ध हो प्रकारका है, एकैकोत्तरप्रकृतिबन्ध और अन्वोगाह उत्तरप्रकृतिबन्ध है उसके चौवीस अनुयोगहार होते हैं। वे इसप्रकार है, समुत्किर्तिन, सर्वबन्ध, नोसर्ववन्ध, उत्कृष्टवन्ध, अनुत्कृष्टवन्ध, जधन्यबन्ध, अजधन्यवन्ध, सादिबन्ध, अनादिबन्ध, धृववन्ध, अध्ववन्ध, वन्धसामित्विच्य, वन्धकाल, बन्धान्तर, वन्धसामित्विक्य, धृववन्ध, अधुववन्ध, प्रगामागानुगम, परिमाणानुगम, क्षेत्रानुगम, स्पर्शनानुगम, काळानुगम, अन्तरानुगम, भावानुगम, और अन्यबहुत्वानुगम। इन चौचीस अधिकारोंमें जो समुत्कीर्तन नामका अधिकार है उसमेंस प्रकृतिसमुत्कीर्तना, स्थानसमुत्कीर्तना और तीन महादण्डक निकळे हैं और तेवीसर्वे मावानुगमसे भावानुगम निकळा है।

जो अव्योगाढ़ उत्तरप्रकृतियन्ध है वह दो प्रकारका है, भुजगारवन्ध और प्रकृतिस्थान-वन्ध। उनमेंसे, भुजगारवन्धके आठ अनुयोगड़ारोंके वर्णनको स्थिगित करके प्रकृतिस्थानवन्धमें जो आठ अनुयोगड़ार होते हैं उनका वर्णन करते हैं। वे इसप्रकार हैं, सत्प्रकृपणा, इव्यप्रमाणा-नुगम, क्षेत्रानुगम, स्पर्शनानुगम, कालानुगम, अन्तरानुगम, भावानुगम और अल्पबहुत्वानुगम। इन आठ अनुयोगड़ारोंमेंसे छह अनुयोगद्वार निकले हैं। वे इसप्रकार हैं, सत्प्रकृपणा, क्षेत्रप्रकृपणा, खेत्तपरूवणा पोसणपरूवणा कालपरूवणा अंतरपरूवणा अप्पावहुगपरूवणा चेदि। एदाणि छ पुविछाणि दोण्णि एकदो मेलिदे जीवहाणस्स अह अणियोगदाराणि हवंति। प्यिष्टिहाणवंधे चुत्त-संतादि-छ-अणियोगदाराणि पयिष्टिहाणवंधस्स चुत्ताणि। पुणो जीवहाणस्स संतादि-छ-अणियोगदाराणि चोद्दसण्हं गुणहाणाणं चुत्ताणि। कधं तेहिंतो एदाण-मवदारो ति १ ण एस दोसो, एदस्स पयिष्टिहाणस्स वंधया मिच्छाइही अत्थि। एदस्स पयिष्टिहाणस्स वंधया मिच्छाइही एवदि खेते। एदस्स पयिष्टिहाणस्स वंधया मिच्छाइही एवदि खेते। एदस्स पयिष्टिहाणस्स वंधया मिच्छाइही एवदियं खेतं पोसिदं। एदस्स पयिष्टिहाणस्स वंधया मिच्छाइही तं मिच्छत्त-गुणमछदंता जहण्णेण एत्तियं कालमुक्तस्सेण एतियं कालमच्छेति। ताणमंतर-कालो जहण्णुक्तस्सेण एत्तिओ होदि। एवं सेसगुणहाणं च मणिरुण पुणो ताणम-प्पावहुगं उत्तं। तेण तेहि पयिष्टिहाणम्हि उत्त-छि अणियोगदारेहि सह एगत्तं ण विरुज्झदे।

स्पर्शनमरूपणा, कालप्ररूपणा, अन्तरप्ररूपणा और अल्पबहुत्वप्ररूपणा। ये छह और बन्धक अधिकार के ग्यारह अधिकार हैं, उनमेंके द्रव्यप्रमाणानुगममेंसे निकला हुआ द्रव्यप्रमाणानुगम तथा एकोत्तरप्रकृतिबन्धके जो चौवीस अधिकार हैं उनमेंके तेवीसवे भावानुगममेंसे निकला हुआ भावप्रमाणानुगम, इसतरह इन सबको एक जगह मिला देने पर जीवस्थानके आठ अनुयोगद्वार हो जाते हैं।

र्शका—प्रकृतिस्थानबन्धमं जो छह अनुयोगद्वार कहे गये हैं, वे प्रकृतिस्थानबन्ध-संबन्धी कहे गये हैं। और जीवस्थानके जो सत्प्रकृपणा आदि छह अनुयोगद्वार हैं वे गुण-स्थानसंबन्धी कहे गये हैं। ऐसी हालतमें प्रकृतिस्थानबन्धसंबन्धी छह अनुयोगद्वारोंमेंसे जीव-स्थानसंबन्धी छह अनुयोगद्वारोंका अवतार कैसे हो सकता है ?

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, इस प्रकृतिस्थानके बन्धक मिथ्यादृष्टि जीव हैं। मिथ्यादृष्टि जीव इतने क्षेत्रमें इस प्रकृतिस्थानके बन्धक होते हैं। इस प्रकृतिस्थानके बन्धक मिथ्यादृष्टि जीवोंने इतना क्षेत्र रंपशे किया है। इस प्रकृतिस्थानके बन्धक मिथ्यादृष्टि जीव उस मिथ्यात्व गुणस्थानको नहीं छोड़ते हुए जघन्यकी अपेक्षा इतने काछतक और उत्कृष्टकी अपेक्षा इतने काछतक मिथ्यात्व गुणस्थानमें रहते हैं। इस प्रकृतिस्थानके बन्धक मिथ्यादृष्टि जीवोंका जघन्य अन्तरकाछ इतना और उत्कृष्ट अन्तरकाछ इतना होता है। इसीतरह शेष गुणस्थानोंका कथन करके फिर उनका अल्पवहुत्व कहा गया है। इसिछिये उस प्रकृतिस्थानमें कहे गये छह अनुयोगद्वारोंको साथ जीवस्थानमें कहे गये छह अनुयोगद्वारोंका एकत्व अर्थात् समानता विरोधको प्राप्त नहीं होती है।

विशेषार्थ—प्रकृतिस्थानबन्धमं सदादि छह अनुयोगोंका प्रकृतिस्थानकी अपेक्षा कथन है और इस जीवस्थानमें प्रकृतिस्थानके बन्धक मिथ्यादृष्टि आदि गुणस्थानोंकी अपेक्षा सदादि छह अनुयोगोंका कथन है। इसिल्ये प्रकृतिस्थानके छह अनुयोगोंमेंसे जीवस्थानके छह अनुयोगोंमेंसे जीवस्थानके छह अनुयोगोंकी उत्पत्ति विरोधको प्राप्त नहीं होती है।

एत्थतण-द्व्याणियोगस्स वि किं ण गहणं कीरिंद त्ति उत्ते ण, मिन्छाइहिआदि-गुणहाणेहि विणा एयस्स वंधद्वाणस्स वंधया जीवा एतिया इदि सामण्णेण चुत्ततादो । वंधगे उत्त-द्व्याणियोगस्स गहणं कीरिंद, तत्थ वंधगा मिन्छाइद्वी एतिया
सासणादिया एत्तिया इदि उत्तत्तादो । कधमजोगि-गुणद्वाणस्स अवंधगस्स दव्य-संखा
पर्कावज्ञदि त्ति ण एस दोसो, भूद-पुव्य-गइमस्सिंद्रण तस्स मणण-संमवादो । जीवपयि -संत-वंधमस्सिद्धण उत्तमिदि वा । एव भावस्स वि वत्तव्वं । एवं जीवहाणस्स
अह-अणियोगहार-पर्क्षवणं कदं ।

प्रहातिस्थान अधिकारमें कहे गये द्रव्यानुयोगका ग्रहण इस जीवस्थानमें क्यों नहीं किया है। अर्थात् प्रहातिस्थान अधिकारके सदादि छह अनुयोगोंमेंसे जिसप्रकार जीवस्थानके सदादि छह अनुयोगद्वारोंकी उत्पत्ति वतलाई है, उसीप्रकार प्रहातिस्थानाधिकारके द्रव्यानुयोगमेंसे जीवस्थानके द्रव्यानुयोगकी उत्पत्तिका कथन क्यों नहीं किया गया है। इसप्रकार की शका करने पर आचार्य उत्तर देते हैं कि ऐसी शंका करना ठींक नहीं है, क्योंकि, प्रहातिस्थानके द्रव्यानुयोग अधिकारमें मिथ्याहिए आदि गुणस्थानोंकी अपेक्षाके विना 'इस वन्धक्यानके वन्धक जीव इतने हैं' ऐसा केवल सामान्यक्रपसे कथन किया गया है। और वन्धक अधिकारके द्रव्यानुयोग प्रकरणमें इस प्रहातिस्थानके वन्धक मिथ्याहिए जीव इतने हैं, सासादन सम्यग्हाए जीव इतने हैं ऐसा विशेषक्रपसे कथन किया गया है। इसलिये वन्धक अधिकारमें कहे गये द्रव्यानुयोगका ग्रहण इस जीवस्थानमें किया है। अर्थात् बन्धक अधिकारके द्रव्यानुगम प्रकरणसे जीवस्थानका द्रव्यानुगम प्रकरण निकला है।

र्शका — अयोगी गुणस्थानमें कर्मप्रहातियोंका वन्ध नहीं होता है, इसलिये उनके कर्म-प्रकृतिवन्धकी अपेक्षा द्रव्यसंख्या कैसे कहीं जावेगी ?

समाधान — यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, भूतपूर्व न्यायका आश्रय लेकर अयोगी गुणस्थानमें भी द्रव्यसंख्याका कथन सभव है। अर्थात् जो जीव पहले मिध्यादि आदि गुणस्थानोंमें प्रकृतिस्थानोंके वन्धक थे वे ही अयोगी हैं। इसलिये अयोगी गुणस्थानमें भी द्रव्यसंख्याका प्रतिपादन किया जा सकता है। अथवा, जीवके सत्वरूप प्रकृतिबन्धका आश्रय लेकर अयोगी गुणस्थानमें द्रव्यसंख्याका प्रकृतिबन्धका प्रकृतिवन्धका अश्रय

भावानुगमका कथन भी इसीप्रकार समझ छेना चाहिये।

विशेषार्थ — जीवस्थानकी भावप्रस्पणा प्रकृतिस्थानके भावानुगममेंसे न निकल कर एकैकोत्तरप्रकृतिबन्धके जो चौर्वास अधिकार हैं उनके तेवीसवें भावानुगममेंसे निकली है। इसका कारण यह है कि प्रकृतिस्थानके भावानुगममें भावोंका सामान्यरूपसे कथन है और एकैकोत्तरप्रकृतिस्थानके भावानुगममें भावोंका विशेषरूपसे कथन है। इसतरह जीवस्थानके आउ अनुयोगडारोंका निरूपण किया।

तदो द्विदिवंधो दुविहो, म्लपयिडिहिदिवंधो उत्तरपयिडिहिदिवंधो चेदि। तत्य जो सो म्लपयिडिहिदिवंधो सो थप्पो। जो सो उत्तरपयिडिहिदिवंधो तस्स चडवीस आणियोगहारणि। तं जहा, अद्धाछेदो सन्ववंधो णोसन्ववंधो उक्तस्सवंधो अणुक्तस्सवंधो जहण्णवंधो अजहण्णवंधो सादियवंधो अणादियवंधो धुववंधो अद्धुववंधो वंधसामित्तविचयो वंधकालो वंधंतरं वंधसण्णियासो णाणाजीवेहि भंगविचयो भागाभागाणुगमो परिमाणाणुगमो खेत्ताणुगमो पोसणाणुगमो कालाणुगमो अंतराणुगमो भावाणुगमो अप्पावहुगाणुगमो चेदि। तत्थ अद्धाछेदो दुविहो, जहण्णहिदिअद्धाछेदो उक्तस्सिहिदिअद्धाछेदो चेदि। जहण्णहिदिअद्धाछेदो उक्तस्सिहिदिअद्धाछेदो चेदि। जहण्णहिदिअद्धाछेदो सम्मनुप्पत्ती णिग्गदा। उक्तस्सिहिदिअद्धाछेदादो उक्तस्सिहिदी णिग्गदा। पुणो सुचादो सम्मनुप्पत्ती णिग्गया। वियाहपण्णत्तीदो गदिरागदी णिग्गदा। संपिहि पुन्वं उत्तपयिडिसमुक्तित्तणा हाणसमुक्तित्तणा विण्णि महादंखया एदाणं पंचण्हिम्सिहि पुन्वं उत्तपयिडिसमुक्तित्तणा हाणसमुक्तित्तणा विण्णि महादंखया एदाणं पंचण्हिम्सिहि पुन्वं उत्तपयिडिसमुक्तित्तणा हाणसमुक्तित्तणा विण्णि महादंखया एदाणं पंचण्हिस्ति संपिहि पुन्वत्त—जहण्णहिदिअद्धाछेदं एक्तस्सिहिदिअद्धाछेदं सम्मनुप्पत्ति गिहिरागिदं च पिन्छत्ते चिल्याए णव अहियारा भवंति। एदं सन्वमिव मणेण अवहारिय एदाणे 'इदि उत्तं मयवदा पुप्तयंतेण।

स्थितिवन्ध दो प्रकारका है, मूलप्रकृतिस्थितियन्ध और उत्तरप्रकृतिस्थितिवन्ध। उनमें से मूलप्रकृतिस्थितिवन्धका वर्णन स्थिगत करके जो उत्तरप्रकृतिस्थितिवन्धके चौर्वास अनुयोगद्वार हैं उनका कथन करते हैं। वे इसप्रकार हैं, अर्घच्छेद, सर्वयन्ध, नोसर्वयन्ध, उत्कृष्टवन्ध, अनुत्कृष्टवन्ध, जद्यन्यवन्ध, अजद्यन्यवन्ध, सादिवन्ध, अनादिवन्ध, धृतवन्ध, अध्ववन्ध, वन्धस्तिम्प्रते, नाना जीवोंको अपेक्षा भंगविचय, भागा-भागानुगम, परिमाणानुगम, क्षेत्रानुगम, स्पर्शनानुगम, कालानुगम, अन्तरानुगम, भावानुगम और अल्पबहुत्वानुगम। इनमें, अर्घच्छेद दो प्रकारका है, जद्यन्यस्थिति-अर्घच्छेद और उत्कृष्टिस्थिति-अर्घच्छेद । इनमें जद्यन्यस्थिति-अर्घच्छेदसे जद्यन्यस्थिति निकली है और उत्कृष्टस्थिति-अर्घच्छेदसे उत्कृष्टस्थिति निकली है। रद्भसे सम्यक्त्योत्पत्ति नामका अधिकार निकला है और व्याच्याप्रवृतिसे गित आगति नामका अधिकार निकला है।

अब नौ चूलिकाओंका उत्पत्तिकम वताते हैं, पहले जो एकेकोच्रिप्रकृति अधिकारके समुत्कीर्तना नामके प्रथम अधिकारसे प्रकृतिसमुत्कीर्तना, स्थानसमुत्कीर्तना और तीन महा-द्ग्डकोंके निकलनेका उल्लेख कर आये हैं, उन पाचोंमें अभी कहे गये जधन्यस्थिति-अर्धच्छेद, उत्कृष्टिशृति-अर्धच्छेद, सम्यक्त्वोत्पत्ति और गति-आगति इन चार अधिकारोंके मिला देने पर चूलिकाके नौ अधिकार हो जाते हैं। इस समस्त कथनको मनमें निश्चय करके भगवान पुष्प-दन्तने 'एत्तो ' इत्यादि सूत्र कहा।

'इमेसि' एतेपाम् । न च प्रत्यक्षनिर्देशोऽनुपपन्नः आगमाहितसंस्कारस्याचार्य-स्यापरोक्षचतुर्दशमावजीवसमासस्य तदिवरोघात् । जीवाः समस्यन्ते एष्विति जीव-समासाः । चतुर्दश च ते जीवसमासाश्च चतुर्दशजीवसमासाः । तेषां चतुर्दशानां जीवसमासानां चतुर्दशगुणस्थानानामित्यर्थः । तेषां मार्गणा गवेषणमन्वेषणमित्यर्थः । मार्गणा एवार्थः प्रयोजनं मार्गणार्थस्तस्य भावो मार्गणार्थता तस्यां मार्गणार्थतायाम् । तस्यामिति तत्र । 'इमानि 'इत्यनेन मावमार्गणास्थानानि प्रत्यक्षीभृतानि निर्देश्यन्ते । नार्थमार्गणस्थानानि तेषां देशकालस्वभावविष्रकृष्टानां प्रत्यक्षतानुपपत्तेः । तानि च मार्गणस्थानानि चतुर्दशैव मवन्ति, मार्गणस्थानसंख्याया न्यूनाधिकभावप्रतिषेघफल एवकारः । किं मार्गणं नाम ? चतुर्दश जीवसमासाः सदादिविशिष्टाः मार्ग्यन्तेऽस्मिन्ननेन वेति मार्गणम् । उत्तं च

'एसो 'इत्यादि स्त्रमें जो 'इमेसि ' पद आया है उससे जो प्रत्यक्षीभूत पदार्थकां निर्देश होता है वह अनुपपन्न नहीं है, क्योंकि, जिनकी आतमा आगमाभ्याससे संस्कृत है ऐसे आवार्यके भावकप चौदह जीवसमास प्रत्यक्षीभृत हैं। अतएव 'इमेसि ' इस पदके प्रयोग करनेमें कोई विरोध नहीं आता है। अनन्तानन्त जीव और उनके भेद-प्रभेदोंका जिनमें संप्रह किया जाय उन्हें जीवसमास कहते हैं। वे जीवसमास चौदह होते हैं। उन चौदह जीवसमासोंसे यहा पर चौदह गुणस्थान विवक्षित हैं। अर्थात् जीवसमासका अर्थ यहां पर गुणस्थान लेना चाहिये। मार्गणा, गवेषणा और अन्वेषण थे तीनों शब्द एकार्थवाची हैं। मार्गणाकप प्रयोजनंको मार्गणार्थ कहते हैं। मार्गणार्थ अर्थात् मार्गणारूप प्रयोजनको सिवक्षा होने पर, यहा पर इसी अर्थमें 'तत्थ' यह पद आया है। 'इमानि ' इस पदसे प्रत्यक्षीभृत भावमार्गणास्थानोंका ग्रहण करना चाहिये। इन्यमार्गणाओंका ग्रहण नहीं किया गया है, क्योंकि, इन्यमार्गणारं देश, काल और समावकी अपेक्षा दूरवर्ती हैं। अतएव अन्यक्षानियोंको उनका प्रत्यक्ष ज्ञान नहीं हो सकता है। वे मार्गणास्थान भी चौदह ही होते हैं। यहां स्त्रमें जो 'एव' पद दिया है उसका फल या प्रयोजन मार्गणास्थानकी संख्याके न्यूनाधिकमावका निषेध करना है।

शंका -- मार्गणा किसे कहते हैं ?

समाधान — सत्, संख्या आदि अनुयोगद्वारोंसे युक्त चौदह जीवसमास जिसीम या जिसके द्वारा खोजे जाते हैं उसे मार्गणा कहते हैं। कहा भी है—

१ कथिमियं ' जीवसमास ' इति सेज्ञा ग्रुणस्थानस्य जाता श्रृ इति चैन्जीवां समस्यन्ते सिक्षंप्यन्ते एप्निति जीवसमासा । अथवा जीवा सम्यगासते एप्निति जीवसमासा इत्यत्र प्रकरणसामध्येंन ग्रुणस्थानान्येव जीवसमीसं-' भन्देनीच्यन्ते । गो जी , जी प्र , टी. १०० जाहि व जासु व जीवा मिगिञ्जेते जहा तहा दिश । ताओ चे।इस जाणे सुदणाणे मग्गणा होंति'॥ ८३॥

तं जहा ॥ ३॥

'तच्छव्दः पूर्वप्रकान्तपरामर्शा' इति न्यायात् 'तत्' मार्गणविधानं । 'जहा' यथेति यावत् । एवं पृष्टवतः शिष्यस्य सन्देहापोहनार्थमुत्तरसूत्रमाह —

गइ इंदिए काए जोगे वेदे कसाए णाणे संजमे दंसणे लेस्सा भविय सम्मत्त साण्णि आहारए चेदि ॥ ४ ॥

गताविन्द्रिये काये योगे वेदे कपाये ज्ञाने संयमे दर्शने लेक्यायां भव्ये सम्यक्त्वे संज्ञिनि आहारे च जीवसमासाः मृग्यन्ते । 'च' शब्दः प्रत्ये कं परिसमाप्यते सम्भवयार्थः । 'इति' शब्दः समाप्तो वर्तते । सप्तमीनिर्देशः किमर्थः १ तेपामिषकरणत्त्रप्रतिपादनार्थः ।

श्रुतज्ञान अर्थात् द्रव्यश्रुतरूप परमागममें जीव पदार्थ जिसप्रकार देखे गये हैं उसी-प्रकारसे वे जिन नारकत्वादि पर्यायोंके द्वारा अथवा जिन नारकत्वादिरूप पर्यायोंमें खोजे जाते हैं उन्हें मार्गणा कहते हैं। और वे चौदह होती हैं ऐसा जानी॥ ८३॥

वे चौदह मार्गणास्थान कौनसे हैं ?॥३॥

'तत् शब्द पूर्व प्रकरणमं आये हुए अर्थका परामर्शक होता है' इस न्यायके अनुसार 'तत्' इस शब्देस मार्गणाओं के भेदोंका ग्रहण करना चाहिये। 'जहा ' इस पदका अर्थ 'जैसे ' होता है। वे जैसे ! इसतरह पूंछनेवाले शिष्यके सन्देहको दूर करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं।

गति, इन्द्रिय, काय, योग, वेद्, कपाय, झान, संयम, दर्शन, लेक्या, भव्यत्व, सम्यक्त्व,

संझी और आहार ये चौदह मार्गणाएं हैं और इनमें जीव खोजे जाते हैं ॥४॥

गितमें, इन्द्रियमें, कायमें, योगमें, वेदमें, कपायमें, ज्ञानमें, संयममें, दर्शनमें, लेश्यामें, भव्यत्वमें, सम्यक्त्वमें, संज्ञीमें और आहारमें जीवसमासींका अन्वेपण किया जाता है। इस स्वमें 'च' शब्द समुद्ययार्थक है, इसिलये प्रत्येक पदके साथ उसका संयन्ध कर लेना चाहिये। और 'इति ' शब्द समाप्तिक्षप अर्थमें है। जिससे यह तात्पर्य निकलना है कि मार्गणाएं चोदह ही होती हैं।

१ गी. जी. १४१ गत्यादिमार्गणा यदा एर्रजावस्य नारंक वादिपर्यायस्वरूपा विवाधितास्तदा 'याभि ' इतीत्थमृतलक्षणे तृतीया विमक्ति । यदा एक्ट्रच्य प्रति पर्यायाणामधिकरणता निवस्यते तदा 'यासु ' इत्यधिकरणे सप्तमी विमक्तिः, विवद्मावशा.कारकप्रवृत्तिरिति न्यायस्य सद्भावारः। जी. प्र टो श्रुत ज्ञायतेऽनेनेति श्रुतज्ञान, वर्णपदवानयस्य इन्यश्रुत गुरुशित्यमशिष्यपास्यरया इन्यागमस्य अविच्छित्तप्रवाहेण प्रवर्तमानन्वार्। तत्र 'यथा दृष्टास्तथा जानीहि 'इति वचनेन ज्ञास्य कालदोषात्प्रमादाद्वा यन्स्वलित तन्युक्त्वा परमागमानुमारेण च्याख्यातारः अध्येतारी वाविकद्धमेत्र वस्तुस्वरूप गृह्णन्तीति प्रदर्णितमाचाये । म प्र टी-

तृतीयानिर्देशोऽप्यविरुद्धः स कथं लभ्यते ? न, देशामर्शकत्यानिर्देशस्य । यत्र च गत्यादौ विभक्तिने श्र्यते तत्रापि ' आइ-मज्झत-वण्ण-सर-लोवो ' इति छप्ता विभक्तिरित्यभ्यूद्यम् । अहवा 'लेस्सा-मविय-सम्मत्त-सण्णि-आहारए' चेदि एकपदत्वान्नावयवविभक्तयः श्रयन्ते ।

अर्थ साजगित चतुर्भिर्मार्गणा निष्पाद्यमानोपलभ्यते। तद्यथा, मृगयिता मृग्यं मार्गण मार्गणोपाय इति । नात्र ते सन्ति, ततो मार्गणमनुपपत्रमिति । नैप दोपः, तपामप्यत्रोपलम्मात् । तद्यथा, मृगयिता भव्यपुण्डरीकः तत्वार्थश्रद्धालुर्जीवः, चतुर्दशगुण-

र्शका - सूत्रमें गित आदि प्रत्येक पदके साथ सप्तमी विभक्तिका निर्देश क्यों किया गया है?

सामधान — उन गति आदि मार्गणाओंको जीवोंका आधार वतानेके लिये सप्तमी विभक्तिका निर्देश किया है।

इसीतरह सूत्रमें प्रत्येक पदके साथ तृतीया विभक्तिका निर्देश भी हो सकता है, इसमें कोई विरोध नहीं आता है।

शंका — जब कि प्रत्येक पदके साथ सप्तमी विमक्ति पाई जाती है तो फिर तृतीया विमक्ति कैसे संभव है ?

समाथान—ऐसा कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, इस स्त्रमें प्रत्येक पदके साथ जो सप्तमी विभक्तिका निर्देश किया है वह देशामर्शक है, इसिल्ये तृतीया विभक्तिका भी प्रहण हो जाता है।

स्त्रोंक गित आदि जिन परोंमें विभक्ति नहीं पायी जाती है, वहां पर भी ' आइमज्झे तवण्णसरलोवों ' अर्थात् आदि, मध्य और अन्तके वर्ण और खरका लोप हो जाता है। इस प्राहृतव्याकरणके स्त्रके नियमानुसार विभक्तिका लोप हो गया है ऐसा समझना चाहिये। अयवा 'लेस्सामवियसम्मत्तसिण्ण आहारए 'यह एक पद समझना चाहिये। इसलिये लेस्या आदि प्रत्येक पदमें विभक्तियां देखनेमें नहीं आती हैं।

शंका — लोकमें अर्थात् व्यावहारिक पदार्थोंका विचार करते समय भी चार प्रकारसे अन्वेषण देखा जाता है। वे चार प्रकार ये हैं, मृगयिता, मृग्य, मार्गण और मार्गणोपाय। परंतु यहा लोकोत्तर पदार्थके विचारमें वे चारों प्रकार तो पाये नहीं जाते हैं, इसलिये मार्गणाका कथन करना नहीं बन सकता है?

समाधान — यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, इस प्रकरणमें भी वे चारों प्रकार पाथे जाते हैं। वे इसप्रकार है, जीवादि पदार्थोंका श्रद्धान करनेवाला भव्यपुण्डरीक मृगयिता

१ नतु लोके न्यावहारिकपदार्थस्य विचारे काश्चिन्मुगयिता किंचिन् मृग्य कापि मार्गणा कश्चिन्मार्गणोपाय इति चतुष्टयमित । अत्र लोकोत्तरेऽपि तद् वक्तन्यीमिति चेदुन्यते, मृगयिता सन्यवरपुन्तरीक गुक् शिन्यो वा । मृग्या ग्रणस्थानादिविकान्या जीवा , मार्गणा ग्रक्तिन्ययोजीवतत्वविचारणा । मार्गणोपाया गतीन्द्रियाद्य पच मावविशेषाः करणाधिकरणरूपा सन्तीति लोकन्यवहारानुसारेण लोकोत्तर्व्यवहारोऽपि वर्तते । गो जी , मन् प्र , दी. १४१. विशिष्टजीवा मृग्यं, मृग्यस्याधारतामास्कंदन्ति मृगयितुः करणतामादधानानि वा गत्यादीनि मार्गणम्, विनेयोपाध्यायादयो मार्गणोपाय इति । सूत्रे श्रेषत्रितयं परिहृतमिति मार्गण-मेवोक्तमिति चेन्न, तस्य देशामर्शकत्वात्, तन्नान्तरीयकत्वाद्या ।

गम्यत इति गति । नातिच्याप्तिदोषः सिद्धैः प्राप्यगुणाभावात् । न केवल-ज्ञानादयः प्राप्यास्तथात्मकैकस्मिन् प्राप्यप्रापकभावविरोधात् । कषायादयो हि प्राप्याः औपाधिकत्वात् । गम्यत इति गतिरित्युच्यमाने गमनक्रियापरिणतजीवप्राप्यद्रव्यादी-

अर्थात् छोकोत्तर पदार्थोंका अन्वेषण करनेवाला है। चौदह गुणस्थानींसे युक्त जीव मृग्य अर्थात् अन्वेषण करने योग्य हैं। जो मृग्य अर्थात् चौदह गुणस्थानिविशिष्ट जीवोंके आधारभूत हैं, अथवा अन्वेषण करनेवाले भव्य जीवको अन्वेषण करनेमें अत्यन्त सहायक कारण हैं पेसी गति आदिक मार्गणा हैं। शिष्य और उपाध्याय आदिक मार्गणाके उपाय हैं।

शंका—इस स्त्रमें मृगयिता, मृग्य और मार्गणोपाय इन तीनको छोड़कर केवल मार्गुणाका ही उपदेश क्यों दिया गया है ?

समाधान—यह कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, गीत आदि मार्गणावाचक पद देशा-मर्शक हैं, इसिल्ये इस सूत्रमें कही गई मार्गणाओंसे तत्संबन्धी दोष तीनोंका प्रहण हो जाता है। अथवा मार्गणा पद दोष तीनोंका अविनाभावी है, इसिल्ये भी केवल मार्गणाका कथन करनेसे दोष तीनोंका ग्रहण हो जाता है।

जो प्राप्त की जाय उसे गति कहते हैं। गिनका ऐसा स्वक्षण करनेसे सिद्धोंके साथ अतिब्याप्ति देख भी नहीं आता है, क्योंकि, सिद्धोंके द्वारा प्राप्त करने योग्य गुणोंका अभाव है। यदि केवस्त्रशानादि गुणोंको प्राप्त करने योग्य कहा जावे, सो भी नहीं बन सकता, क्योंकि, केवस्त्रशानस्वरूप एक आत्मामें प्राप्य-प्रापकभावका विरोध है। उपाधिजन्य होनेसे कषायादिक भावोंको ही प्राप्त करने योग्य कहा जा सकता है। परंतु वे सिद्धोंमें पाये नहीं जाते हैं, इसस्तिये सिद्धोंके साथ तो अतिब्याप्ति दोष नहीं आता है।

शंका — जो प्राप्त की जाय उसे गति कहते हैं। गतिका ऐसा छक्षण करने पर गमनरूप क्रियामें परिणत जीवके द्वारा प्राप्त होने योग्य द्रव्यादिकको भी गति यह संक्षा प्राप्त हो जावेगी, क्योंकि, गमनक्रियापरिणत जीवके द्वारा द्रव्यादिक ही प्राप्त किये जाते हैं।

१ 'गम्यत इति गति ' एवमुच्यमाने गमनिकयापरिणतजीवप्राप्यद्व्यादीनामापे गतिन्यपदेश स्यात् १ तन, गितिनामकमोदियोत्पन्नजीवपर्यायस्येत्र गतित्वाभ्युपगमात् । गमन वा गति । एव सित प्रामारामादिगमनस्यापि गतित्व प्रसन्यते । तन्न, मवाद मवसकातिरेव विविक्षितत्वान् । गमनहेतुर्वा गतिरित्याप मण्यमाने शकटादेरपि गतित्व प्राप्ताति । तन्न, सवातरगमनहेतोगितिनामकर्मणो गतित्वाभ्युपगमान् । जी प्रः, दी अत्र मार्गणा- प्रकरणे गतिनामकर्म न गृद्यते, वक्ष्यमाणनारकादिगितिप्रपचस्य नारकादिपर्यायेप्वेव समवान् । गो जी, म प्रः, दी १४६

नामपि गतिन्यपदेशः स्यादिति चेन्न, गतिकर्मणः सम्रत्पन्नस्यात्मपर्यायस्य ततः कथित्रद्भेदादिवरुद्धप्राप्तितः प्राप्तकर्मभावस्य गतित्वाम्युपगमे पूर्वीक्तदेशपानुपपत्तेः। भवाद्भवसंक्रान्तिर्वा गतिः। सिद्धगतिस्तद्विपर्याप्तात् । उक्तं च—

गइ-कम्म-विणिव्यत्ता जा चेहा सा गई मुणेयव्या । जीवा हु चाउरंग गच्छति ति य गई होहं ॥ ८८ ॥

प्रत्यक्षनिरतानीन्द्रियाणि । अक्षाणीन्द्रियाणि । अक्षमक्षं प्रति वर्तत इति प्रत्यक्षं विषयोऽभ्रजो बोधो वा । तत्र निरतानि व्यापृतानि इन्द्रियाणि । शव्दस्पर्शरसरूपगन्ध- ज्ञानावरणकर्मणां क्षयोपशमाद् द्रव्येन्द्रियनिवन्धनादिन्द्रियाणीति यावत् । भावेन्द्रिय-कार्यत्वाद् द्रव्यस्येन्द्रियव्यपदेशः । नेयमदृष्टपरिकल्पना कार्यकारणोपचारस्य जगित

समाधान—ऐसा कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, गित नामकर्मके उद्यसे जो आत्माके पर्याय उत्पन्न होती है वह आत्मासे कथंचित् मिन्न है अतः उसकी प्राप्ति अविरुद्ध है। और स्तीलिये प्राप्तिरूप कियाके कर्मपनेको प्राप्त नारकादि आत्मपर्यायके गितपना माननेमें पूर्वोक्त दोप नहीं आता है।

अथवा, एक भवसे दूसरे भवमें जानेको गति कहते हैं। उत्पर जो गतिनामा नामकर्मके उद्यसे प्राप्त होनेवाली पर्यायविशेषको अथवा एक भवसे दूसरे भवमें जानेको गति कह आये हैं, ठीक इससे विपरीतस्वमाववाली सिद्धगति होती है। कहा भी है—

गतिनामा नामकर्मके उदयसे जो जीवकी चेष्टाविशेष उत्पन्न होती है उसे गति कहते हैं। अथवा, जिसके निमित्तसे जीव चतुर्गतिमें जाते हैं उसे गति कहते हैं॥ ८४॥

जो प्रत्यक्षमें व्यापार करती हैं उन्हें इन्द्रियां कहते हैं। जिसका खुलासा इसप्रकार है, अस इन्द्रियको कहते हैं, और जो अस असके प्रति अर्थात् प्रत्येक इन्द्रियके प्रति रहता है उसे प्रत्यक्ष कहते हैं। जो कि इन्द्रियोंका विषय अथवा इन्द्रियजन्य झानक्ष्म पड़ता है। उस इन्द्रियन्विषय अथवा इन्द्रिय-झानक्ष्म प्रत्यक्षमें जो व्यापार करती हैं उन्हें इन्द्रियां कहते हैं। वे इन्द्रियां शब्द, स्पर्श, रस, क्ष्म और गन्ध नामके झानावरण कर्मके स्थापशमसे और द्रव्येन्द्रियोंके निमित्तसे उत्पन्न होती हैं। स्थापशमक्ष्म भावेन्द्रियोंके होने पर ही द्रव्येन्द्रियोंको उत्पन्ति होती हैं, इसलिये भावेन्द्रियां कारण हैं और द्रव्येन्द्रियां कार्य हैं और इसलिये द्रव्येन्द्र्योंको भी इन्द्रिय यह संझा प्राप्त है। अथवा, उपयोगक्षम भावेन्द्रियोंको उत्पत्ति द्रव्येन्द्र्योंको हिन्द्रय यह संझा प्राप्त है। अथवा, उपयोगक्षम भावेन्द्रियोंको उत्पत्ति द्रव्येन्द्र्योंको इन्द्रिय यह संझा प्राप्त है। यह कोई अद्युक्त्याना नहीं है, क्योंकि, कार्यगत धर्मका कारणमें और कारणगत धर्मका कार्यमें उपचार जगत्में प्रसिद्धक्रपसे पाया जाता है।

१ गइउदयजपन्जाया चउगइगमणस्स हेउ वा हु गई। णारयतिरिक्खमाणुसदेवगह ति य हवे चदुधा ॥ गो जी १४६. सुप्रतिद्वस्योपलम्भात् । इन्द्रियवैकल्यमनोऽनवस्थानानध्यवसायालोकाद्यभावावस्थायां क्षयोपक्षमस्य प्रत्यक्षविषयव्यापाराभावात्तत्रात्मनोऽनिन्द्रियत्वं स्यादिति चेन्न, गच्छतीति गौरिति व्युत्पादितस्य गोश्चन्दस्यागच्छद्गोपदार्थेऽपि प्रवृत्त्यपुष्णम्भात् । भवतु तत्र रूढिवल्लाभादिति चेदत्रापि तल्लाभादेवास्तु, न कश्चिद्दोषः । 'विश्लेषाभावतस्तेषां सङ्कर-व्यतिकरं रूपेण व्यापृतिः व्यामोतीति चेन्न, प्रत्यक्षे 'नीतिनियमिते रतानीति प्रतिपाद-नात् । सङ्करव्यतिकराभ्यां व्यापृतिनिराकरणाय स्वविषयनिरतानीन्द्रियाणि इति वा वक्तव्यम् । स्वेषां विषयः स्वविषयस्तत्र निश्चयेन निर्णयेन रतानीन्द्रियाणि । संश्चयविषर्य-

र्शका — इन्द्रियोंकी विकलता, मनकी चंचलता, और अनध्यवसायके सद्भावमें तथा प्रकाशादिकके अभावरूप अवस्थामें क्षयोपशमका प्रत्यक्ष विषयमें व्यापार नहीं हो सकता है, इसलिये उस अवस्थामें आत्माके अनिन्द्रियपना प्राप्त हो जायगा ?

समाधान — ऐसा नहीं है, क्योंकि, जो गमन करती है उसे गौ कहते हैं। इसतरह 'गो ' शब्दकी ब्युत्पत्ति हो जाने पर भी नहीं गमन करनेवाले गौ पदार्थमें भी उस शब्दकी प्रवृत्ति पाई जाती है।

र्शका — भले ही गोपदार्थमें रूढ़िके बलसे गमन नहीं करती हुई अवस्थामें भी गो-राव्दकी प्रवृत्ति होओ। किंतु इन्द्रियचैकल्यादिरूप अवस्थामें आत्माके इन्द्रियपना प्राप्त नहीं हो सकता है?

समाधान—यदि ऐसा है तो आत्मामें भी इन्द्रियोंकी विकलता आदि कारणोंके रहने पर रुढ़िके बलसे इन्द्रिय शब्दका व्यवहार मान लेना चाहिये। ऐसा मान लेनेमें कोई दोप नहीं आता है।

शंका - इन्द्रियोंके नियामक विशेष कारणोंका अभाव होनेसे उनका संकर और व्यतिकररूपसे व्यापार होने छगेगा। अर्थात् या तो वे इन्द्रियां एक दूसरी इन्द्रियके विषयको ग्रहण करेंगी या समस्त इन्द्रियोंका एक ही साथ व्यापार होगा ?

समाधान — ऐसा कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, इन्द्रियां अपने नियमित विषयमें ही रत हैं, अथीत् व्यापार करती हैं, ऐसा पहले ही कथन कर आये हैं। इसलिये संकर और व्यतिकर देख नहीं आता है।

अथवा, संकर और व्यतिकरद्वारा विषयमें व्यापारक्षप दोषके निराकरण करनेके लिये इन्द्रियां अपने अपने विषयमें रत हैं, ऐसा लक्षण कहना चाहिये। अपने अपने विषयको स्वविषय कहते हैं। उसमें जो निश्चयसे अर्थात् अन्य इन्द्रियके विषयमें प्रवृत्ति न करके केवल अपने विषयमें ही रत हैं उन्हें इन्द्रिय कहते हैं।

१ इत आरम्य ' इन्द्रिय 'शन्दस्य न्याख्यान्त यात्रत्समग्रपाठ गो जीवकाडस्य ' मदि आवरण ' इलादि १६५ तमगाथाया जीवतन्वप्रदीपिकाटीकया प्रायेण समान् ।

२ सर्वेषा युगपत्प्राप्ति सङ्गर । परस्परविषयगमन व्यतिकर । न्या कु. च पृ. ३६०.

३ ' नीति ' इति पाठी नास्ति । गो. जी , जी मा, टी. १६५

यावस्थायां निर्णयात्मकरतेरमावाचत्रात्मनोञ्जिनिद्भयत्वं स्यादिति चेन्न, रूढिवललाभा-दुभयत्र प्रवृत्त्यविरोधात् । अथवा स्ववृत्तिरतानीन्द्रियाणि । संग्नयविपर्ययनिर्णयादौ वर्तनं वृत्तिः, तस्यां स्ववृत्तौ रतानीन्द्रियाणि । निर्व्यापारावस्थायां नेन्द्रियव्यपदेशः स्यादिति चेन्न, उक्तोत्तरत्वात् । अथवा स्वार्थनिरतानीन्द्रियाणि। अर्यत इत्यर्थः, स्वेञ्थे च निरतानी-न्द्रियाणि, निरवद्यत्वानात्र वक्तव्यमस्ति । अथवा इन्दनादाधिपत्यादिन्द्रियाणि । उक्तं च-

अहमिंदा जह देना अनिसेस अहमह ति मण्णता । ईसंति एक्सेनकं इदा इन इदिए जाण^र ।। ८५ ॥

ग्रंका—संशय और विपर्ययरूप इतिकी अवस्थामें निर्णयात्मक रति अर्थात् प्रवृत्तिका अभाव होनेसे उस अवस्थामें आत्माको अनिन्द्रियपनेकी प्राप्ति हो जावेगी ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, इदिके वलसे निर्णयात्मक और अनिर्णयात्मक इन दोनों अवस्थाओंमें इन्द्रिय शब्दकी प्रवृत्ति माननेमें कोई विरोध नहीं आता है।

अथवा, अपनी अपनी वृत्तिमें जो रत हैं उन्हें इन्द्रियां कहते हैं। इसका खुलासा इसप्रकार है। संशय और विपर्ययज्ञानके निर्णय आदिके करनेमें जो प्रवृत्ति होती है उसे वृत्ति कहते हैं। उस अपनी अपनी वृत्तिमें जो रत हैं उन्हें इन्द्रियां कहते हैं।

र्शका — जब इन्डियां अपने विषयमें व्यापार नहीं करती हैं तब उन्हें व्यापाररहित अवस्थामें इन्डिय संक्षा प्राप्त नहीं हो सकेगी ?

समाधान-पेसा नहीं कहना, क्योंकि, इसका उत्तर पहले दे आये हैं कि कादिके बलसे ऐसी अवस्थामें भी इन्द्रिय-व्यवहार होता है।

भथवा, जो अपने अर्थमें निरत हैं उन्हें इन्द्रियां कहते हैं। 'अर्थते' अर्थात् जो निश्चित किया जाय उसे अर्थ कहते हैं। उस अपने विपयरूप अर्थमें जो ज्यापार करती हैं उन्हें इन्द्रियां कहते हैं। इन्द्रियोंका यह लक्षण निर्दोप होनेके कारण इस विषयमें अधिक वक्तव्य कुछ भी नहीं है। अर्थात् इन्द्रियोंका यह लक्षण इतना स्पष्ट है कि पूर्वोक्त दोपोंको यहां अवकाश ही नहीं है।

अथवा, अपने अपने विषयका स्वतन्त्र आधिपत्य करनेसे इन्द्रियां कहलाती हैं। कहा भी है—

जिसप्रकार ग्रेवेयकादिमें उत्पन्न हुए अहमिन्द्र देव में सेवक हू अथवा खामी हूं इत्यादि

१ यदिन्द्रस्यात्मनो िलंग यदि वेन्द्रेण कर्मणा । सृष्ट ज्ञाट तथा द्वाट दत्त वेति तदिन्द्रियम् ॥ गी. जी, जी प्र, टी १६४ इदी जीवी सन्वोवलद्धिमीगपरमेसरत्तणश्री। सीचाइमेयमिदियमिह तिन्त्रगाइ मानाश्री॥ वि मा ३५६० 'इदि 'परमेड्वये 'इदितो तुम् ' इन्दनादिन्द्र आत्मा (जीव) सर्वविषयोपलिथ (ज्ञान) मीगलक्षणपरमेड्वर्ययोगान् तस्य लिङ्ग विन्हमिवनामाविलिङ्गसत्ताध्चनान् प्रदर्शनादुपलम्मनाद् व्यञ्जनाञ्च जीवस्य लिङ्गमिन्द्रियम्। अमि रा को (इदिय)

२ गो जी १६४ यथा प्रेत्रेयकादिजाता अहामिन्द्रदेवा अहमहामिति स्वामिसत्यादिविशेषशून्य मन्यमाना

चीयत इति कायः । नेष्टकादिचयेन व्यभिचारः पृथिव्यादिकर्मभिरिति विशेषणात् । औदारिकादिकर्मभिः पुद्रलिविपाकिभिश्चीयत इति चेन्न, पृथिव्यादिकर्मणां
सहकारिणामभावे ततश्चयनानुपपत्तेः । कार्मणश्चरीरस्थानां जीवानां पृथिव्यादिकर्मभिश्चितनोकर्मपुद्गलामावादकायत्वं स्यादिति चेन्न, तच्चयनहेतुकर्मणस्तत्रापि सत्त्वतस्तद्व्यपदेशस्य
न्याय्यत्वात् । अथवा आत्मप्रवृत्त्युपचितपुद्गलिण्डः कायः । अत्रापि स दोषो न निर्वायत

विशेषभावसे रहित अपनेको मानते हुए एक एक होकर अर्थात् कोई किसीकी आज्ञा आदिके पराधीन न होते हुए स्वयं स्वामीपनेको प्राप्त होते हैं, उसीप्रकार इन्द्रियां भी अपने अपने स्पर्शादिक विषयका ज्ञान उत्पन्न करनेमें समर्थ हैं और दूसरी इन्द्रियोंकी अपेक्षासे रहित हैं, अंतप्त अहमिन्द्रोंकी तरह इन्द्रियां जानना चाहिये।

जो संचित किया जाता है उसे काय कहते हैं। यहां पर जो संचित किया जाता है उसे काय कहते हैं ऐसी ज्याप्ति बना लेने पर कायको छोड़कर ईट आदिके संचयरूप विपक्षमें भी यह ज्याप्ति घाटेत हो जाती है, अतएव ज्याभेचार दोप आता है।ऐसी शंका मनमें निश्चय करके आचार्य कहते हैं कि इसतरह ईट आदिके संचयके साथ ज्याभेचार दोष भी नहीं आता है, क्योंकि, पृथिवी आदि कमींके उदयसे इतना विशेषण जोड़कर ही 'जो संचित किया जाता है' उसे काय कहते हैं ऐसी ज्याख्या की गई है।

ग्रंका — पुत्रलविपाकी औदारिक आदि कमाँके उदयसे जो संचित किया जाता है उसे काय कहते हैं, कायकी ऐसी व्याख्या क्यों नहीं की गई है ?

समाधान — ऐसा नहीं है, क्योंकि, सहकारीक्षप पृथिवी आदि नामकर्मके अभाव रहने पर केवळ औदारिक आदि नामकर्मके उदयसे नोकर्मवर्गणाओंका संचय नहीं हो सकता है।

शंका—कार्मणकाययोगमें स्थित जीवके पृथिवी आदिके द्वारा संचित हुए नोकर्म-पुद्रलका अभाव होनेसे अकायपना प्राप्त हो जायगा ?

समाधान—ऐसा नहीं समझना चाहिये, न्योंकि, नोकर्मरूप पुद्रलेंकि संवयका कारण पृथिवी आदि कर्मसहकृत औदारिकादि नामकर्मका उदय कार्मणकाययोगरूप अवस्थामें भी पाया जाता है, इसालिये उस अवस्थामें भी कायपनेका व्यवहार वन जाता है।

अथवा, योगरूप आत्माकी भवृत्तिसे संचित हुए औदारिकादिरूप पुहलपिण्डको काय कहते हैं।

शंका — कायका इसप्रकारका लक्षण करने पर भी पहले जो दोप दे आये हैं, वह दूर नहीं होता है। अर्थात् इसतरह भी जीवके कार्मणकाययोगरूप अवस्थामें अकायपनेकी प्राप्ति होती है।

्षकेके मूत्वा आज्ञादिमिरपरतन्त्रा सन्त ईशते प्रमवन्ति स्वामिमाव श्रयन्ति, तथा स्पर्शनादीन्द्रियाण्यपि स्पर्शादि-स्वस्वविषयेषु ज्ञानमुत्पादियतुमीशते, परानपेक्षया प्रमवन्ति, ततः कारणादद्दमिन्द्रा इव इन्द्रियाणि इति । जी. प्र.टी. इति चेन्न, आत्मप्रवृत्त्युपचितकर्मपुद्रलिपण्डस्य तत्र सत्त्वात् । आत्मप्रवृत्त्युपचितनोकर्म-पुद्रलिपण्डस्य तत्रासत्त्वान्न तस्य कायन्यपदेश इति चेन्न, तचयनहेतुकर्मणस्तत्रास्तित्व-तस्तस्य तद्व्यपदेशसिद्धेः । उक्तं च—

अप्पप्तवृत्ति-संचिद-पोग्गल-पिंडं वियाण कायो ति । सो जिणमदिम्ह भणिओ पुढिविकायादयो सो दों ॥ ८६ ॥ जह भारवहो पुरिसो वहइ भरं गेण्हिजण कायोर्छि । एमेव वहइ जीवो कम्म-भरं काय-कायोर्छि ॥ ८७ ॥

युज्यत इति योगः । न युज्यमानपटादिना व्यभिचारस्तस्थानात्मधर्मत्वात् । न

समाधान — ऐसा नहीं है, क्योंकि, योगरूप आत्माकी प्रवृत्तिसे सिवत हुए कर्मरूप पुरुलिण्डका कार्मणकाययोगरूप अवस्थामें सद्भाव पाया जाता है। अर्थात् जिससमय आत्मा कार्मणकाययोगकी अवस्थामें होता है उस समय उसके ज्ञानावरणादि आठों कर्मोंका सद्भाव रहता ही है, इसल्चिये इस अपेक्षासे उसके कायपना वन जाता है।

ग्रंका — कार्मणकाययोगरूप अवस्थामें योगरूप आत्माकी प्रवृत्तिसे संचयको प्राप्त हुए नोकर्म एदळिपण्डका असत्त्व होनेके कारण कार्मणकाययोगर्मे स्थित जीवके 'काय 'यह व्यपदेश नहीं वन सकता है?

समाधान—नोकर्म पुरुलिण्डके संचयके कारणभूत कर्मका कार्मणकाययोगरूप अव-स्थामें सद्भाव होनेसे कार्मणकाययोगमे स्थित जीवके 'काय' यह संका वन जाती है। कहा भी है—

योगरूप आत्माकी प्रवृत्तिसे सचयको प्राप्त हुए औदारिकादिरूप पुद्ररूपिण्डको काय समझना चाहिये। वह काय जिनमतमें पृथिवीकाय आदिके भेदसे छह प्रकारका कहा गया है। और वे पृथिवी आदि छह काय त्रसकाय और स्थावरकायके भेदसे दो प्रकारके होते हैं॥ ८६॥

जिसप्रकार भारको ढोनेवाला पुरुप कावड़को लेकर भारको ढोता है, उसीप्रकार यह जीव शरीरकपी कावड़को लेकर कर्मकपी भारको ढोता है ॥ ८७ ॥

जो सयोगको प्राप्त हो उसे योग कहते हैं। यहां पर जो जो संयोगको प्राप्त हो उसे योग कहते हैं ऐसी ज्याप्ति करने पर सयोगको प्राप्त होनेवाले वस्त्रादिकसे ज्यभिचार हो जायगा। इसप्रकारकी शक्तों मनमें निश्चय करके आचार्य कहते हैं कि इसतरह संयोगको प्राप्त होनेवाले वस्त्रादिकसे ज्यभिचार दोप भी नहीं आता है, क्योंकि, संयोगको प्राप्त होनेवाले वस्त्रादिक आत्माके धर्म नहीं हैं। जो जो संयोगको प्राप्त हो उसे योग कहते हैं इसप्रकारकी ज्याप्तिमें

१ जाई अविणामावी तसवावर्डदयजी हवे काओ । सो जिणमदिन्ह मणिओ पुढवीकायादिक्वमेओ ॥ गो जी १८१

१ गी जी २०२ छोके यथा सारवह पुरुष कावटिक सार ग्रहीत्वा विवक्षितस्थान वहति नयति प्रापयाति तथा संसारिजीव औदारिकादिनोक्रीशरिक्षिप्तज्ञानावरणादिद्रन्यकर्मभारं ग्रहीत्वा नानायोनिस्थानानि वहति । वी. प्रश्न दी.

कपायेण व्यभिचारस्तस्य कर्मादानहेतुत्वाभावात् । अथवात्मप्रवृत्तेः कर्मादानिवन्धनवीयों-त्पादो योगः । अथवात्मप्रदेशानां सङ्कोचिवकोचो योगः । उक्तं च—

मणसा वचसा काएण चावि जुत्तस्स विरिय-परिणामो । जीवस्स प्पाणियोओ जोगो त्ति जिणेहि णिदिहो^र ॥ ८८ ॥

वेद्यत इति वेदः । अष्टकर्मोदयस्य वेदन्यपदेशः प्राप्तोति वेद्यत्वं प्रत्यविशेपादिति चेन्न, 'सामान्यचोदनाश्च विशेषेष्ववितिष्ठन्ते ' इति विशेपावगतेः 'रूढितन्त्रा न्युत्पत्तिः ' इति वा । अथवात्मप्रवृत्तेः सम्मोहोत्पादो वेदः । अत्रापि मोहोदयस्य सकलस्य वेदन्यप-

आत्मधर्मकी मुख्यता होनेसे यद्यपि संयोगको प्राप्त होनेवाले वस्त्रादिकका निराकरण हो जायगा फिर भी कषायका निराकरण नहीं हो सकता है, क्योंकि, कषाय आत्माका धर्म है और संयोगको भी प्राप्त होता है। इसिल्ये जो जो संयोगको प्राप्त हो उसे योग कहते हैं यह ध्याप्ति कषायमें भी घटित होती है, अतएव कपायके साथ व्यभिचार दोप आ जाता है। ऐसी शंकाको मनमें धारण करके आचार्य कहते हैं कि इसतरह कषायके साथ भी व्यभिचार दोप शंकाको मनमें धारण करके आचार्य कहते हैं कि इसतरह कषायके साथ भी व्यभिचार दोप नहीं आता है, क्योंकि, कषाय कर्मोंके ग्रहण करनेमें कारण नहीं पड़ती है। अथवा, प्रदेश-परिस्पन्दरूप आत्माकी प्रवृत्तिके निमित्तसे कर्माके ग्रहण करनेमें कारणभूत वीर्यकी उत्पत्तिको परिस्पन्दरूप आत्माकी प्रवृत्तिके निमित्तसे कर्माके ग्रहण करनेमें कारणभूत वीर्यकी उत्पत्तिको योग कहते हैं। अथवा, आत्माके प्रदेशोंके संकोच और विस्ताररूप होनेको योग कहते हैं। कहा भी है—

मन, वचन और कायके निमित्तसे होनेवाली कियासे युक्त आत्माके जो वीर्यविशेष उत्पन्न होता है उसे योग कहते हैं। अथवा, जीवके प्रणियोग अर्थात् परिस्पन्दरूप कियाको योग कहते हैं। ऐसा जिनेन्द्रदेवने कथन किया है॥ ८८॥

जो वेदा जाय, अनुभव किया जाय उसे वेद कहते हैं।

गंका — वेदका इसप्रकारका लक्षण करने पर आठ कर्मों उदयको भी वेद संज्ञा प्राप्त हो जायगी, क्योंकि, वेदनकी अपेक्षा वेद और आठ कर्म दोनों ही समान है। जिसतरह वेद वेदनक्षप है, उसीतरह ज्ञानावरणादि आठ कर्मोका उदय भी वेदनक्षप है?

समाधान — ऐसा नहीं समझना चाहिये, क्योंकि सामान्यरूपसे की गई कोई भी प्ररूपणा अपने विशेषोंमें पाई जाती है, इसिलये विशेषका झान हो जाता है। अथवा, रौढ़िक शब्दोंकी व्युत्पत्ति रूढ़िक आधीन होती है, इसिलये वेद शब्द पुरुषवेदादिमें रूढ़ होनेके कारण 'वेद्यते 'अर्थात् जो वेदा जाय इस व्युत्पत्तिसे वेदका ही प्रहण होता है, झानावरणादि आठ कमोंके उदयका नही।

१ पुग्गळिवनाइदेहोदएण मणवयणकायज्ञचस्स । जीवस्स जा हु सत्ती कम्मागमकारणं जोगो । गी जी २१६. मणसा वयसा काएण वावि ज्ञचस्स विरियपरिणामो । जीवस्स अपणिञ्जो स जोगसचो जिणक्खाओ ॥ तेओ जोगण जहा रचचाई घडस्स परिणामो । जीवकरणप्पओए विरियमिव तहप्पपरिणामो ॥ जोगा विरिय थामो उच्छाह परकमो तहा चेद्वा । सत्ती सामत्थ ति य जोगस्स हवति पञ्जाया ॥ स्था स् पृ. १०१०

देशः स्यादिति चेन्न, अत्रापि रूढिवशाहेदनाम्नां कर्मणाम्रदयस्यैव वेदव्यपदेशात् । अथवा-त्मप्रवृत्तेर्मेथुनसम्मोहोत्पादो वेदेः । उक्तं च—

> वेदस्पुदीरणाए वालतं पुण णियच्छदे वहुसो । थी-पु-णवुसए वि य वेए ति तओ हवइ वेओं ॥ ८९ ॥

सुखदु:खबहुगस्यकर्मक्षेत्रं कृपन्तीति कपायाः। 'कपन्तीति कपायाः' इति किमिति न व्युत्पादितः कपायश्रव्दश्चेन, ततः संशयोत्पत्तेः प्रतिपत्तिगौरवभयाच। उक्तं च—

वथवा, आत्मप्रवृत्ति अर्थात् आत्माकी चैतन्यरूप पर्यायमें सम्मोह अर्थात् राग हेपरूप चित्तविक्षेपके उत्पन्न होनेको मोह कहते हैं। यहापर मोह शब्द वेदका पर्यायवाची है।

शंका — इसप्रकारके रुक्षणके करने पर भी संपूर्ण मोहके उदयको वेद संज्ञा प्राप्त हो जावेगी, क्योंकि, वेदकी तरह शेष मोह भी व्यामोहको उत्पन्न करता है ?

समाधान—ऐसी शंका नहीं करनी चाहिये, क्योंकि, रूढ़िके वलसे वेद नामके कर्मके उदयको ही वेद सज्ञा प्राप्त है।

अथवा, आत्मप्रवृत्ति अर्थात् आत्माकी चैतन्यरूप पर्यायमें मैथुनरूप चित्तविक्षेपके उत्पन्न होनेको वेद कहते हैं। कहा भी है—

चेदकर्मकी उदीरणासे यह जीव नाना प्रकारके वालभाव अर्थात् चांचस्यको प्राप्त होता है और स्त्रीभाव, पुरुपभाव तथा नपुंसकभावका चेदन करता है, इसलिये उस चेदकर्मके उदयसे प्राप्त होनेवाले भावको चेद कहते हैं॥ ८९॥

सुख, दुःखरूपी नाना प्रकारके धान्यको उत्पन्न करनेवाले कर्मरूपी क्षेत्रको जो कर्पण करती हैं, अर्थात् फल उत्पन्न करनेके योग्य करती हैं, उन्हें कपाय कहते हैं।

शंका—यहां पर कपाय शब्दकी, 'कपन्तीति कपाया ' अर्थात् जो कसें उन्हें कपाय कहते हैं, इसप्रकारकी व्युत्पत्ति क्यों नहीं की ?

समाधान—' जो कसें उन्हें कपाय कहते हैं ' कपाय शब्दकी इसप्रकारकी व्युत्पत्ति करने पर कपनेवाले किसी भी पदार्थको कपाय माना जायगा। अतः कपायोंके खरूप समझनेमें संशय उत्पन्न हो सकता है, इसलिथे जो कसें उन्हें कपाय कहते हैं इसप्रकारकी व्युत्पत्ति नहीं की गई। तथा, उक्त व्युत्पत्ति कपायोंके खरूपके समझनेमें कठिनता जायगी, इस भीतिसे भी 'जो कसें उन्हें कपाय कहते हैं' कपाय शब्दकी इसप्रकारकी व्युत्पत्ति नहीं की गई। कहा भी है—

९ पुरिसिन्डिसदवेदोवयेण पुरिसिन्डिसदओ मावे । णामोदयेण दन्त्रे पाएण समा कहिं विसमा ॥ वेदस्सुदीर-णाए परिणामस्स य हवेन्ज समोहो । समोहेण ण जाणिंट जीतो हि गुण व दोस ता । तो जी २७१, २७२.

२ मतिषु 'मेओ ' इति पाठ ।

सुह-दुक्ख-सुबहु-सस्सं कम्म-क्खेत्तं कसेदि जीवस्स । संसार-दूर मेरं तेण कसायो ति णं वेति'॥ ९०॥

भूतार्थप्रकाशकं ज्ञानम् । मिथ्यादृष्टीनां कथं भूतार्थप्रकाशकिमिति चेन्न, सम्यङ्-मिथ्यादृष्टीनां प्रकाशस्य समानतोपलम्भात् । कथं पुनस्तेऽज्ञानिन इति चेन्न, मिथ्या-त्वोद्यात्प्रतिभासितेऽपि वस्तुनि संशयविपर्ययानध्यवसायानिवृत्तितस्तेपामज्ञानितोक्तेः । एवं सित दर्शनावस्थायां ज्ञानाभावः स्यादिति चेन्नैप दोपः, इष्टत्वात् । कालस्रूत्रेणं सह

सुख, दुःख आदि अनेक प्रकारके धान्यको उत्पन्न करनेवाले तथा जिसकी संसारकण मर्यादा अत्यन्त दूर है ऐसे कर्मरूपी क्षेत्रको जो कर्षण करती हैं उन्हें कपाय कहते हैं ॥ ९०॥ सत्यार्थका प्रकाश करनेवाली शक्तिविशेषको ज्ञान कहते हैं।

शंका-मिध्यादि एयोंका ज्ञान भूतार्थका प्रकाशक कैसे हो सकता है ?

समाधान पेसा नहीं है, क्योंकि, सम्यग्दिए और मिथ्यादिएयोंके प्रकाशमें समानता पाई जाती है।

गुंका—यदि दोनोंके प्रकाशमें समानता पाई जाती है, तो फिर मिध्यादि जीव अज्ञानी कैसे हो सकते हैं।

समाधान — यह शंका ठीक नहीं है, क्योंकि, मिथ्यात्वकर्मके उदयसे वस्तुके प्रति-भासित होनेपर भी संशय, विपर्यय और अनध्यवसायकी निवृत्ति नहीं होनेसे मिथ्यादियोंको अञ्चानी कहा है।

श्रीका - इसतरह मिध्यादिष्योंको अज्ञानी मानने पर दर्शनोपयोगकी अवस्थामें ज्ञानका अभीव प्राप्तं हो जायगा ?

समाधान—यह कोई दोप नहीं है, क्योंकि, दर्शनोपयोगकी अवस्थामें ज्ञानोपयोगका अभाव इप्र ही है।

शंका — यदि ऐसा मान लिया जावे तो इस कथनका कालानुयोगमें आये हुए 'एगजीवं

१ गो जी २८२ अत्र मिध्यादर्शनादिजीवसहैशपरिणामरूप बीज प्रकृतिस्थित्यनुभागप्रदेशभेदक मंबन्धन-स्थ्रण क्षेत्रे उपनी क्षीधादिकपायनामा जीवस्य सत्य पुनरापि कालादिसामग्रीलिध्यसम्,पन्नसुखदु खल्झणबहुविधधान्यानि अनाद्यनिधनससारदूर्सीमानि यथा सुफलितानि मन्नति तथा उपर्युपरि कृपति इति 'कृषि विदेखने ' इत्यस्य धातोविलेखनार्थ गृहीत्वा निस्तिपृर्वक कषायशन्दस्यार्थनिरूपण आचार्येण कृतमिति । जी प्र टी, कप्यतेऽस्मिन् प्राणी पुन पुनरावृत्तिमावमनुभवित क्षोपलकप्यमाणकनकविति । कष ससारः तिस्मन्नासमन्तादयन्ते गच्छन्त्येमिर-सुमन्त इति कषायाः । यद्वा कषाया इव कपाया, यथा हि तुविरकादिकषायकलुषिते नासिस मन्जिप्टादिरागः स्थिप्यति चिर चावितिष्टिते तथैतत्कलुपिते आत्मानि कर्म सवध्यते चिर स्थितिक च जायते, तदायत्वाचिरस्थते । अमि-रा-को-

(कसाय)

कालपदेनात्र कालात्रयोगद्वारो बोद्धन्यः । तत्र चैकानेकजीवापेक्षया ज्ञानादिमार्गणानां काल. प्रतिपादित ।

विरोधः किन्न भवेदिति चेन्न, तत्र क्षयोपश्चमस्य प्राधान्यात् । विपर्ययः कथं भूतार्थप्रकाशक इति चेन्न, चन्द्रमस्युपलभ्यमानद्वित्वस्यान्यत्र सन्वतस्तस्य भृतत्वोपपत्तः ।
अथवा सद्भावविनिश्रयोपलम्भकं ज्ञानम् । एतेन संश्चयविपर्ययानध्यवसायावस्थासु
ज्ञानामावः प्रतिपादितः स्यात्, श्चद्धनयविवक्षायां तन्त्वार्थोपलम्भकं ज्ञानम् । ततो
मिथ्यादृष्टयो न ज्ञानिन इति सिद्धं द्रव्यगुणपर्यायाननेन जानातीति ज्ञानम् । अभिन्नस्य
कथं करणत्विमिति चेन्न, सर्वथा भेदाभेदे च सहस्पद्दानिप्रसङ्गादनेकान्ते सहस्पोपलब्धेर्न तस्य

पहुच अणादियो अपज्जवसिदो ' इत्यादि सूत्रके साथ विरोध क्यों नहीं प्राप्त हो जायगा ? अर्थात् कालानुयोगमें ज्ञानका काल एक जीवकी अपेक्षा अनादि-अनन्त आदि आया है। और यहां पर दर्शनोपयोगकी अवस्थामें ज्ञानका अभाव वतलाया है, इसलिये यह कथन परस्पर विरुद्ध है। अतः दर्शनोपयोगकी अवस्थामें ज्ञानका अभाव कैसे माना जा सकता है, क्योंकि, इस कथनका कालानुयोगके सूत्रसे विरोध आता है?

समाधान — ऐसी शका करना ठाँक नहीं है, क्योंकि, कालातुयोगमें जो झानकी अपेक्षा कालका कथन किया है, वहां क्षयोपरामकी प्रधानता है।

शंका — विपर्ययज्ञान (मिथ्याज्ञान) सत्यार्थका प्रकाशक कैसे हो सकता है P

समाधान—ऐसी शंका ठीक नहीं, क्योंकि, चन्द्रमामें पाये जानेवाले दित्वका दूसरे पदार्थोंमें सत्त्व पाया जाता है, इसलिये उस ज्ञानमें भृतार्थता वन जाती है।

अथवा, सद्गाव अर्थात् वस्तु-सिक्तपका निष्धिय करानेवाले धर्मको ज्ञान कहते हैं। श्रानका इसप्रकारका लक्षण करनेसे संदाय, विषयय और अनध्यवसायक्तप अवस्थामें श्रानका (सम्यग्रानका) अभाव प्रतिपादित हो जाता है। कारण कि, शुद्ध-निश्चयनयकी विवक्षामें वस्तु-स्वक्तपका उपलम्भ करानेवाले धर्मको ही ज्ञान कहा है। इसलिये मिध्यादृष्टी जीव ज्ञानी नहीं हो सकते हैं। इसप्रकार जिसके द्वारा द्रव्य, गुण और पर्यायोंको जानते हैं उसे ज्ञान कहते हैं यह वात सिद्ध हो जाती है।

शका — श्रान तो आत्मासे अभिन्न है, इसलिये वह पदार्थीं के जाननेके प्रति साधकतम कारण कैसे हो सकता है ?

समाधान ऐसा कहना ठाँक नहीं है, क्योंकि, साधकतम कारणरूप झानको आत्मासे सर्वथा भिन्न अथवा अभिन्न मान छेने पर आत्माके स्वरूपकी हानिका प्रसग आता है, और क्येंबित् मिन्न अथवा अभिन्नस्वरूप अनेकान्तके मान छेने पर वस्तुस्वरूपकी उपलब्धि होती है, इसिछिये आत्मासे कथिवित् भेदरूप झानको जाननेरूप क्रियांके प्रति साधकतम कारण मान

तत्र प्रतिपादितानि च स्त्राणि काळम्त्राणि क्षेयानि । प्रकृते च 'णाणाणुवादेण मदिअण्णाणिसुदअण्णाणीसु मिच्छादिट्टी ओष (कालातु स् २६३.) ओषेण मिच्छादिट्टी केविचर काळादो होति ^१ णाणाजीव पहुच सन्त्रद्धा (कालातु स् २१०.) एगजीव पहुच अणादिओ अपश्चवसिदो, अणादिओ सपश्चवसिदो, सादिओ सपश्चवसिदो। (कालातु स् २१) इ जी. का स् करणत्वाविरोध इति । उक्तं च-

जाणइ तिकाल-सिहए दव्य-गुणे पज्जए य बहु-भेए । पच्चक्खं च परोक्खं अणेण णाणे ति णं बेति' ॥ ९१ ॥

संयमनं संयमः। न द्रव्ययमः संयमस्तस्य 'सं' शब्देनापादितत्वात्। यमेन समितयः सन्ति, तास्वसतीपु संयमोऽनुपपन्न इति चेन्न, 'सं' शब्देनात्मसात्कृताशेपसमिति-त्वात्। अथवा व्रतसमितिकपायदण्डेन्द्रियाणां घारणानुपालनिव्रहत्यागजयाः संयमः। उक्तं च—

लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है।

विशेषार्थ — यादे धर्मको धर्मांसे सर्वथा भिन्न माना जावे तो दोनोंकी स्वतन्त्र सत्ता सिद्ध हो जानेके कारण यह धर्म है और यह धर्मों है अथवा यह धर्म इस धर्मोंका है, इसप्रकारका व्यवहार ही नहीं वन सकता है। इसिल्ये निश्चित धर्मके अभावमें वस्तुके विनाशका प्रसंग आता है। और यदि धर्मको धर्मोंसे सर्वथा अभिन्न माना जावे तो धर्म और धर्मो इसप्रकारका भेदकप व्यवहार नहीं वन सकता है, क्योंकि, सर्वथा अभेद मानने पर इन दोमेंसे किसी एकका ही अस्तित्व सिद्ध होगा। उनमेंसे यदि केवल धर्मका ही अस्तित्व मान लिया जावे, तो उसके लिये आधार चाहिये, क्योंकि, कोई भी धर्म आधारके विना नहीं रह सकता है। और यदि केवल धर्मोंका अस्तित्व मान लिया जावे तो धर्मके विना उसकी स्वतन्त्र सत्ता नहीं सिद्ध हो सकती है। इसिल्ये धर्मको धर्मोंसे कथंचित् भिन्न और कथंचित् अभिन्न ही मानना चाहिये। इसतरह अनेकान्तके मानने पर ही धर्म-धर्मी व्यवस्था वन सकती है और धर्म-धर्मी व्यवस्था के सिद्ध हो जाने पर जानको साधकतम कारण माननेमें किसी भी प्रकारका विरोध नहीं आता है। कहा भी है—

जिसके द्वारा जीव त्रिकालविपयक समस्त द्रव्य, उनके गुण और उनकी अनेक प्रकारकी पर्यायोंको प्रत्यक्ष और परोक्षरूपसे जाने उसको ज्ञान कहते हैं ॥ ९१ ॥

संयमन करनेको संयम कहते हैं। संयमका इसप्रकारका लक्षण करने पर द्रव्य-यम अर्थात् भावचारित्रशून्य द्रव्यचारित्र संयम नहीं हो सकता है, क्योंकि, संयम शब्दमें प्रहण किये गये 'सं' शब्दसे उसका निराकरण कर दिया है।

शंका—यहां पर यमसे समितियोंका श्रहण करना चाहिये, क्योंकि, समितियोंके नहीं होने पर संयम नहीं वन सकता है ?

समाधान—ऐसी दांका ठीक नहीं है, क्योंकि, संयममें दिये गये 'सं ' राव्दसे संपूर्ण समितियोंका ग्रहण हो जाता है।

अथवा, पांच व्रतोंका धारण करना, पांच समितियोंका पालन करना, कोधादि कषायोंका निग्रह करना, मन, वचन और कायरूप तीन दण्डोंका त्याग करना और पांच इन्द्रियोंके विषयोंका जीतना संयम है। कहा भी है—

१ गो जी, २९९.

धय-समिड-कसायाण दडाण तिहिंदियाण पचण्हं । वारण-पाछण-णिग्गह-चाग जया सजमो भणिओं ॥ ९२ ॥

दृश्यते इनेनेति दर्शनम् । नाक्ष्णालोकेन चातिप्रसङ्गत्तयोरनात्मधर्मत्त्रात् । दृश्यते ज्ञायते इनेनेति दर्शनमित्युच्यमाने ज्ञानदर्शनयोरिविश्लेषः स्यादिति चेन्न, अन्तर्विहिर्धुखयो-श्रित्प्रकाशयोर्दर्शनज्ञानच्यपदेशभाजोरेकत्विवरोधात् । किं तचैतन्यमिति चेत्रिकालगोच-रानन्तपर्यायात्मकस्य जीवस्वरूपस्य स्वक्षयोपशमवश्चेन संवेदनं चैतन्यम्। स्वतो व्यतिरिक्त-

अहिंसा, सत्य, अचौर्य, ब्रह्मचर्य, अपरिश्रह इन पांच महावर्तोका धारण करना, ईर्या, भाषा, एपणा, आदाननिक्षेप, उत्सर्ग इन पांच समितियोंका पाळना क्रोध, मान, माया, और छोभ इन चार कपायोंका निश्रह करना, मन, वचन और कायरूप तीन दण्डोंका त्याग करना और पाच इन्द्रियोंका जय, इसकी संयम कहते हैं॥ ९२॥

जिसके द्वारा देखा जाय अर्थात् अवलोकन किया जाय उसे दर्शन कहते हैं। दर्शनका इसप्रकारका लक्षण करने पर चक्ष इन्द्रिय और आलोक भी देखनेमें सहकारी होनेसे उनमें दर्शनका लक्षण चला जाता है, इसालिये अतिप्रसद्ग दोप आता है। शङ्काकारकी इसप्रकारकी शङ्काको मनमें निश्चय करके आचार्य कहते हैं कि इसतरह चक्ष इन्द्रिय और आलोकके साथ अतिप्रसग दोप भी नहीं आता है, क्योंकि, चक्ष इन्द्रिय और आलोक आत्माके धर्म नहीं हैं। यहां चक्षुसे द्रव्य चक्षुका ही ग्रहण करना चाहिये।

शंका—जिसके द्वारा देखा जाय, जाना जाय उसे दर्शन कहते हैं। दर्शनका इसप्रकार स्थण करने पर ज्ञान और दर्शनमें कोई विशेषता नहीं रह जाती है, अर्थात् दोनों एक हो जाते हैं?

समाधान—नहीं, क्योंकि, अन्तर्मुख चित्र्यकाशको दर्शन और वहिर्मुख चित्र्यकाशको ज्ञान माना है, इसिल्ये इन दोनोंके एक होनेमें विरोध आता है।

शंका--वह चैतन्य क्या वस्तु है १

समाधान—त्रिकालविषयक अनन्तपर्यायरूप जीवके स्वरूपका अपने अपने क्षयोप-शमके अनुसार जो सवेदन होता है उसे चैतन्य कहते हैं।

शंका — अपनेसे भिन्न वाह्य पदार्थांके ज्ञानको प्रकाश कहते हैं, इसलिये अन्तर्भुख

श्गो जी ४६५

२ उत्तरक्षानीत्पत्तिनिमित्त यन्त्रयम् तद्भूप यत्त्वस्यात्मन परिच्छेदनमवलीकन तद्दर्शन भण्यते । तदनन्तर यद् वहिनिषये निकल्परूपेण पदार्थप्रहण तप्त्वानमिति प्रातिकम् । यथा कोऽपि पुरुषो घटनिषयनिकल्प क्वर्वनास्ते, पश्चान्पटपरिज्ञानार्थे चित्ते जाते सति घटिपकल्पाट् व्यावृत्त्य यत्स्वरूपे प्रथममवलोक्तन परिच्छेदन करोति तद्दर्शनमिति । तदनन्तर पटोऽयमिति निश्चय यट् बीहीप्रपयरूपेण पदार्थप्रहणनिकल्प करोति तद् ज्ञान मण्यते। बृद्ध स.पृ ८१-८२. बाह्यार्थावर्गितः प्रकाश इत्यन्तर्विहर्भुखयोश्वित्प्रकाशयोर्जानात्यनेनात्मानं वाह्यमर्थमिति च ज्ञानमिति सिद्धत्वादेकत्वम्, ततो न ज्ञानदर्शनयोभेद इति चेन्न, ज्ञानादिव दर्शनात् प्रतिकर्मव्यवस्थाभावात् । तर्ह्यस्त्वन्तर्वाह्यसामान्यग्रहणं दर्शनम्, विशेषग्रहणं ज्ञानेमिति चेन्न, सामान्यविशेषात्मकस्य वस्तुनो विक्रमेणोपलम्भात् । सोऽप्यस्तु न कश्चिद्विरोध इति चेन्न, 'हंदि दुवे णित्थ उवजोगा' इत्यनेन सह विरोधात् । अपि च न ज्ञानं अमाणं सामान्यव्यतिरिक्तविशेषस्थार्थिक्रयाकर्तृत्वं प्रत्यसमर्थत्वतोऽवस्तुनो ग्रहणात् । न तस्य ग्रहणमि सामान्यव्यतिरिक्ते विशेषे ह्यवस्तुनि कर्तृकर्मरूपाभावात्। तत एव न दर्शनमिष

चैतन्य और विहर्मुख प्रकाशके होने पर जिसके झारा यह जीव अपने स्वरूपको और पर पदार्थोंको जानता है उसे ज्ञान कहते हैं। इसप्रकारकी व्याख्याके सिद्ध हो जानेसे ज्ञान और दर्शनमें एकता आ जाती है, इसिल्लिये उनमें भेद सिद्ध नहीं हो सकता है?

सामधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि, जिसतरह ज्ञानके द्वारा यह घट है, यह पट है, इत्यादि विशेषक्रपसे प्रतिनियत कर्मकी व्यवस्था होती है उसतरह दर्शनके द्वारा नहीं होती है, इसालिये इन दोनोंमें भेद है।

शंका—यदि ऐसा है तो अन्तरंग सामान्य और बहिरंग सामान्यको ग्रहण करनेवाला दर्शन है तथा अन्तर्वाह्य विशेषको ग्रहण करनेवाला ज्ञान है, ऐसा मान लेना चाहिये?

समाधान — ऐसा नहीं है, क्योंकि, सामान्य और विशेषात्मक वस्तुका क्रमके विना ही श्रहण होता है।

शंका—यदि सामान्यिविशेषात्मक वस्तुका क्रमके विना ही ग्रहण होता है तो वह भी रहा आओ, ऐसा मान छेनेमें कोई विरोध नहीं आता है ?

समाधान परेसा नहीं है, क्योंकि, ' छग्नस्थोंके दोनों उपयोग एक साथ नहीं होते हैं ' इस कथनके साथ पूर्वोक्त कथनका विरोध आता है।

दूसरी बात यह है, कि सामान्यको छोड़कर केवल विशेष अर्थिकया करनेमें असमर्थ है। और जो अर्थिकिया करनेमें असमर्थ होता है वह अवस्तुरूप पड़ता है, अतपव उसका ग्रहण करनेवाला होनेके कारण ज्ञान प्रमाण नहीं हो सकता है। तथा केवल विशेषका ग्रहण भी तो नहीं हो सकता है, क्योंकि, सामान्यरहित, अवस्तुरूप केवल विशेषमें कर्ताकर्मरूप व्यवहार नहीं वन सकता है। इसतरह केवल विशेषको ग्रहण करनेवाले ज्ञानमें प्रमाणता सिद्ध नहीं होनेसे केवल सामान्यको ग्रहण करनेवाले दर्शनको भी प्रमाण नहीं मान सकते हैं। अर्थात, जब कि सामान्यरहित विशेष और विशेषरित सामान्य वस्तुरूपसे सिद्ध ही नहीं होते हैं तो केवल विशेषको ग्रहण करनेवाला ज्ञान और केवल सामान्यको ग्रहण करनेवाल दर्शन प्रमाण कैसे माने जा सकते हैं।

१ ज सामण्णगाहण दसणमेय विसेसिय णाण । सः त ३ १.

प्रमाणम् । अस्तु प्रमाणाभाव इति चेन्न, प्रमाणाभावे सर्वस्थाभावप्रसङ्गात् । अस्तु चेन्न, तथानुपलम्भात्। तत सामान्यविश्वेषात्मकवाह्यार्थप्रहणं ज्ञानं, तदात्मकस्वरूपप्रहणं दर्शनमिति सिद्धम् । तथा च ' जं सामण्णं गहणं तं दंसणं ' इति वचनेन विरोधः स्यादिति चेन्न, तत्रात्मनः सकलबाह्यार्थसाधारणत्वतः सामान्यव्यपदेशभाजो प्रहणात्'। तदिष कथमवसीयत इति चेन्न, ' भावाणं णेव कट्टु आयारं ' इति वचनात् । तद्यथा, भावानां वाह्यार्थानामाकारं प्रतिकर्मव्यवस्थामकृत्वा यद् ग्रहणं तद्दर्शनम् । अस्यैवार्थस्य पुनरिष

शंका-यदि ऐसा है, तो प्रमाणका अभाव ही क्यों नहीं मान लिया जाय र

समाधान — यह ठीक नहीं है, क्योंकि, प्रमाणका अभाव मान छेने पर प्रमेय, प्रमाता आदि सभीका अभाव मानना पड़ेगा।

शंका - यदि प्रमेयादि सभीका ही अभाव होता है तो होओ ?

समाधान – यह भी ठीक नहीं है, क्योंकि, प्रमेयादिका अभाव देखनेमें नहीं आता है, किन्तु उनका सद्भाव ही दिश्गोचर होता है। अतः सामान्यिवशेपात्मक बाह्य पदार्थको प्रहण करनेवाला ज्ञान है और सामान्यिवशेषात्मक आत्मक्रपको प्रहण करनेवाला दर्शन है, यह सिद्ध हो जाता है।

र्शका — उक्त प्रकारसे दर्शन और ज्ञानका स्वरूप मान छेने पर 'वस्तुका जो सामान्य प्रहण होता है उसको दर्शन कहते हैं ' परमागमके इस वचनके साथ विरोध आता है ?

समाधान—पेसा नहीं है, क्योंकि, आतमा संपूर्ण वाह्य पदार्थोंमें साधारणरूपसे पाया जाता है, इसिछिये उक्त वचनमें सामान्य सज्जाको प्राप्त आत्माका ही सामान्य पदसे ग्रहण किया गया है।

शंका — यह कैसे जाना जाय कि यहां पर सामान्य पदसे आत्माका ही ग्रहण किया है ?

समाधान—ऐसी शङ्का करना ठीक नहीं है, क्योंकि, 'पदार्थीके आकार अर्थात् भेदको नहीं करके ' इस वचनसे उक्त कथनकी पुष्टि हो जाती है। इसीको स्पष्ट करते हैं, भार्योके, अर्थात् वाह्य पदार्थींके, आकारक्षप प्रतिकर्मव्यवस्थाको नहीं करके, अर्थात् भेदक्षपसे प्रत्येक पदार्थको ग्रहण नहीं करके, जो (सामान्य) ग्रहण होता है उसको दर्शन कहते हैं। फिर भी इसी अर्थको हद करनेके लिये कहते हैं कि 'यह अमुक पदार्थ है, यह अमुक पदार्थ

१ यद्यात्मप्राहकं दर्शनं भण्यते तर्हि ' ज सामण्ण गहणं भावाण तद्दसणं ' इति गाथार्थ कथ घटते ! तत्रीत्तरं, सामान्यप्रहणमात्मप्रहण तद्दर्शनम् । कस्मादिति चेत्, आत्मा वस्तुपरिच्छित्तं कुर्विभेद जामामीद न जानामीति विशेषपक्षपात न करोति, किंन्तु सामान्येन वस्तु परिच्छिनत्ते, तेन कारणेन सामान्यश्चित्तात्मा मण्यते ।

चू इ.स पृ ८२-८३.

दृढीकरणार्थमाह, 'अविसेसिऊण अहे ' इति, अर्थानविशेष्य यद् ग्रहणं तद्द्र्यनिपिति'।
न वाह्यार्थगतसामान्यग्रहणं दर्शनिमत्याशङ्कनीयं तस्यावस्तुनः कर्मत्वामावात्। न च
तदन्तरेण विशेषो ग्राह्यत्वमास्कन्दतीत्यितिप्रसङ्गात्। सत्येवमनध्यवसायो दर्शनं स्थादिति
चेन्न, स्वाध्यवसायस्थानध्यवासितवाह्यार्थस्य दर्शनत्वात्। दर्शनं श्रमाणमेव अविसंवादित्वात्,
श्रतिभासः प्रमाणश्चाप्रमाणश्च विसंवादाविसंवादोभयरूपस्य तत्रोपलम्भात्। आलोकनश्रतिर्वा दर्शनम्। अस्य गमनिका, आलोकत इत्यालोकनमात्मा, वर्षनं वृत्ति', आलो-

है 'इत्यादि रूपसे पदार्थोंकी विशेषता न करके जो ग्रहण होता है उसे दर्शन कहते हैं। इस कथनसे यदि कोई ऐसी आशक्का करे कि वाह्य पदार्थोंमें रहनेवाले सामान्यको ग्रहण करना दर्शन है, तो उसकी ऐसी आशक्का करना भी ठीक नहीं है, क्योंकि, विशेषकी अपेक्षा-रिहत केवल सामान्य अवस्तुस्करूप है, इसलिये वह दर्शनके विषयभावको (कर्मपनेको) नहीं ग्राप्त हो सकता है। उसीप्रकार सामान्यके विना केवल विशेष भी ज्ञानके द्वारा ग्राह्म नहीं हो सकता है, क्योंकि, अवस्तुरूप केवल विशेष अथवा केवल सामान्यका ग्रहण मान लिया जावे तो अतिग्रसङ्ग दोष आता है।

शंका — दर्शनके छक्षणको इसप्रकारका मान छेने पर अनध्यवसायको दर्शन मानना पहेगा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, वाह्यार्थका निश्चय न करते हुए भी खरूपका निश्चय करने-वाला दर्शन है, इसलिये वह अनध्यवसायरूप नहीं है। ऐसा दर्शन अविसंवादी होनेके कारण प्रमाण ही है। और अनध्यवसायरूप जो प्रतिभास है वह प्रमाण भी है और अप्रमाण भी है, क्योंकि, उसमें विसंवाद और अविसंवाद ये दोनों रूप पाये जाते हैं। (जैसे, मार्गमें चलते हुए तृणस्पर्शके होने पर 'कुछ है' यह ज्ञान निश्चयात्मक है, और 'क्या है' यह ज्ञान अनिश्चया-तमक है। इसलिये अनध्यवसायको उभयरूप कहा है।)

अथवा, आलोकन अर्थात् आत्माके व्यापारको दर्शन कहते हैं। इसका अर्थ यह है, कि जो अवलोकन करता है उसे आलोकन या आत्मा कहते हैं। और वर्तन अर्थात् व्यापारको वृत्ति कहते हैं। तथा आलोकन अर्थात् आत्माकी वृत्ति अर्थात् वेदनरूप व्यापारको

१ यदा कोऽपि परसमर्था पृच्छित जैनागमे दर्शन ज्ञान चेति गुणहय जीवस्य कन्यते तत्कथ घटत इति । तदा तेपामात्मग्राहक दर्शनिमिति कथिते सित ते न जानित । पश्चाटाचायस्तेषां प्रतीसर्थ स्यूट्यास्यानेन चहिविषये यस्तामान्यपरिच्छेदन तस्य सत्तावलोकनटर्शनसम्मा स्थापिता, यच शुरुमिदमित्यादिविशेपपरिच्छेदन तस्य ज्ञानसज्ञा स्थापितिति दोपो नास्ति । सिद्धान्ते पुन स्वसमयव्यास्यान ग्रुरुयवृत्त्या। तत्र स्थ्मच्यास्याने कियमाणे सस्याचायरात्म-प्राहक दर्शन व्याख्यातिमस्त्रत्रापि दोपो नास्ति । व्र. इ. स पृ. ८३.

कनस्य वृत्तिरालोकनवृत्तिः खसंवेदनं, तद्दर्शनिमति लक्ष्यिनिर्देशः। प्रकाशवृत्तिर्या दर्शनम्। अस्य गमिनका, प्रकाशो ज्ञानम्, तदर्थमात्मनो वृत्तिः प्रकाशवृत्तिसदर्शनम्। विषयविषयि-संपातात् पूर्वावस्था दर्शनमित्यर्थः। उक्तं च —

जं सामण्ण गहण भावाण जेव कट्टु आयार । अविसेसिऊण अत्थे दसणमिदि मण्णदे समर्पे ॥ ९३ ॥

लिम्पतीति लेक्या । न भूमिलेपिकयाऽतिन्याप्तिदोप कर्मभिरात्मानमित्यध्या-हारापेक्षित्वात् । अथवात्मप्रवृत्तिसंश्लेपणकरी लेक्या । नात्रातित्रसङ्गदोप प्रवृत्तिश्चव्दस्य कर्मपर्यायत्वात् । अथवा कपायानुरञ्जिता कायवाद्मनोयोगप्रवृत्तिर्लेक्या । ततो न केवलः

आलोकनवृत्ति या स्वसंवेदन कहते हैं, और उक्षीको दर्शन कहते हैं। यहा पर दर्शन इस शब्दसे लक्ष्यका निर्देश किया है। अथवा, प्रकाश-वृत्तिको दर्शन कहते हैं। इसका अर्थ इसप्रकार है कि प्रकाश ज्ञानको कहते हैं और उस ज्ञानके लिये जो आत्माका व्यापार होता है उसे प्रकाशवृत्ति कहते हैं, और वही दर्शन है। अर्थात् विषय और विषयीके योग्य देशमें होनेकी पूर्वीवस्थाको दर्शन कहते हैं। कहा भी है—

सामान्यविद्योपात्मक वाह्य पदार्थींको अलग अलग भेदरूपसे ग्रहण नहीं करकें जो सामान्य ग्रहण अर्थात् स्वरूपमात्रका अवभासन होता है उसको परमागममें दर्शन कहा है॥ ९३॥

जो लिम्पन करती है उसे लेक्या कहते हैं। यहां पर जो लिम्पन करती है यह लक्षण भूमिलेपिका (जिसके डारा जमीन लीपी जाती है) में चला जाता है, इसलिये लक्ष्यभूत लेक्याको छोड़कर लक्षणके अलक्ष्यमें चले जानेके कारण अतिव्याप्ति दोप आता है। पेसी शकाको मनमें उठाकर आचार्य कहते हैं कि इसप्रकार लेक्याका लक्षण करने पर भी अतिव्याप्ति दोप नहीं आता है, क्योंकि, इस लक्षणमें 'कमोंसे आत्माको ' इतने अध्याहारकी अपेक्षा है। इसका यह तात्पर्य है, कि जो कमोंसे आत्माको लिप्त करती है उसको लेक्या कहते हैं। अथवा, जो आत्मा और प्रवृत्ति अर्थात् कर्मका संवन्य करनेवाली है उसको लेक्या कहते हैं। इसप्रकार लेक्याका लक्षण करने पर अतिप्रसग दोप भी नहीं आता है, क्योंकि, यहां पर प्रवृत्ति शब्द कर्मका पर्यायवाची ग्रहण किया है। अथवा, कपायसे अनुरंजित काययोग, वचन-योग और मनोयोगकी प्रवृत्तिको लेक्या कहते हैं। इसप्रकार लेक्याका लक्षण करने पर केवल

[?] गो जी ४८२ सावानां सामान्यविभेषात्मकनाद्यपदार्थामां आकारं सेदमहणमछत्वा यत्सामान्यमहणे स्वरूपमान्यमहणे स्वरूपमान्यमहणे स्वरूपमान्यमहणे स्वर्थनिमाति परमागमे भण्यते । वस्तुस्वरूपमानमहण कथ र अर्थात् वाद्यपदार्थान् अविशेष्य- जातिकियामहणनिकारेरविकल्य स्वपरसत्तावसासन दर्शनामित्यर्भ । जी प्र टी सावाण सामण्णविसेसयाण सर्वमेत्त ज । वण्णणहीणग्यहण जीनेण य दसण होदि ॥ गो जी ४८३.

२ कपायोदयरन्जिता योगप्रवृत्तिळॅंग्या । स. सि., २, ६.

कपायो लेक्या, नापि योगः, अपि तु कषायानुविद्धा योगप्रवृत्तिर्लेक्येति सिद्धम्। ततो न वीतरागाणां योगो लेक्येति न प्रत्यवस्थेयं तन्त्रत्वाद्योगस्य, न कपायसन्त्रं विश्लेषण-त्वतस्तस्य प्राधान्याभावात्। उक्तं च—

ठिंपदि अप्नीकीरदि एदाए णियय-पुण्ण-पार्व च । जीवो त्ति होइ छेस्सा छेस्सा-गुण-जाणय-क्खादौ ॥ ९४ ॥

निर्वाणपुरस्कृतो भव्यः। उक्तं च-

सिद्धत्तणस्स जोग्गा जे जीवा ते हवंति भवसिद्धा । ण उ मळ विगमे णियमो ताणं कणगोवळाणीमवै ॥ ९५ ॥

कपाय और केवल योगको लेक्या नहीं कह सकते हैं किन्तु कपायानुविद्ध योगप्रवृत्तिको ही लेक्या कहते हैं, यह बात सिद्ध हो जाती है। इससे बारहवें आदि गुणस्थानवर्ती वीतरागियोंके केवल 'योगको लेक्या नहीं कह सकते हैं ऐसा निश्चय नहीं कर लेना चाहिये, क्योंकि, लेक्यामें योगकी प्रधानता है। कपाय प्रधान नहीं है, क्योंकि, वह योगप्रवृत्तिका विशेषण है। अतएव उसकी प्रधानता नहीं हो सकती है। कहा भी है—

जिसके द्वारा जीव पुण्य और पापसे अपनेको लिप्त करता है, उनके आधीन करता है उसको लेखा कहते हैं, ऐसा लेक्याके स्वरूपको जाननेवाले गणधरदेव आदिने कहा है ॥९४॥

जिसने निर्वाणको पुरस्कृत किया है, अर्थात् जो सिद्धिपद् प्राप्त करनेके योग्य है। उसको भन्य कहते हैं। कहा भी है—

जो जीव सिद्धत्व, अर्थात् सर्व कमसे रहित मुक्तिरूप अवस्था पानेके योग्य हैं उन्हें भन्यसिद्ध कहते हैं। किंतु उनके कनकोपल अर्थात् स्वर्णपाषाणके समान मलका नाहा होनेमें नियम नहीं है।

विशेषार्थ — सिद्धत्वकी योग्यता रखते हुए भी कोई जीव सिद्ध अवस्थाको प्राप्त कर छेते हैं और कोई जीव सिद्ध अवस्थाको नहीं प्राप्त कर सकते हैं। जो भव्य होते हुए भी सिद्ध अवस्थाको नहीं प्राप्त कर सकते हैं, उनके छिये यह कारण बतलाया है कि जिसप्रकार स्वर्णपाषाणमें सोना रहते हुए भी उसका अलग किया जाना निश्चित नहीं है, उसीप्रकार सिद्ध-अवस्थाकी योग्यता रखते हुए भी तद्युक्ल सामग्रीके नहीं मिलनेसे सिद्ध-पदकी प्राप्ति नहीं होती है।

१ गो जी ४८९ । किंतु ' णिययपुण्णपानं च ' इत्यत्र ' णियअपुण्णपुण्ण च ' पाठ ।

२ गो. जी. ५५८ किंनु ' सिद्धत्तणस्स ' इति स्थाने ' सब्बचणस्स ' इति पाठ ।

३ मण्णइ सन्त्रो जोग्गो न य जोगत्तेण सिन्सई सन्त्रो । जह जोगम्मि वि दिलेए सन्त्रत्य न कीरए पिडमा ॥ जह वा स एव पासाणकणगजोगो विओगजोग्गोऽवि । न वि जुज्जइ सन्त्रोचिय स विज्जज्ज जस्स सपत्ती ॥ कि पुण जा सपत्ती सा जोग्गस्सेव न उ अजोग्गस्य । तह जो मोक्खो नियमा सो मन्त्राण न इयरेसिं ॥

वि. सा. २३१३,-२३१५.

तद्विपरीतोऽभव्यः । सुगममेतत् ।

प्रश्नमसंवेगानुकम्पास्तिक्याभिव्यक्तिलक्षणं सम्यक्त्वम् । सत्येवमसंयतसम्यग्रहिगुणस्याभावः स्यादिति चेत्सत्यमेतत् ग्रुद्धनये समाश्रीयमाणे । अथवा तत्वार्थश्रद्धानं
सम्यग्दर्शनम् । अस्य गमनिकोच्यते, आप्तागमपदार्थस्तत्वार्थस्तेषु श्रद्धानमनुरक्ततां सम्यग्दर्शनमिति लक्ष्यिनिर्देशः । कथं पौरस्त्येन लक्षणेनास्य लक्षणस्य न विरोधश्रेन्तेप दोपः,
ग्रुद्धाग्रुद्धनयसमाश्रयणात् । अथवा तत्वरुचिः सम्यक्तवं अग्रुद्धतरनयसमाश्रयणात् ।
जक्तं च

जिन्होंने निर्वाणको पुरस्कृत नहीं किया है उन्हें अभव्य कहते हैं। इसका अर्थ सरल है।

प्रशम, संवेग, अनुकम्पा और आस्तिक्यकी प्रगटता ही जिसका लक्षण है उसकी सम्यक्त कहते हैं।

शंका—इसप्रकार सम्यक्त्वका लक्षण मान लेने पर असयतसम्यन्दि गुणस्थानका अभाव हो जायगा ^१

समाधान—यह कहना गुद्ध निश्चयनयके आश्रय करने पर ही सत्य कहा जा सकता है। अथवा, तत्वार्थके श्रद्धानको सम्यग्दर्शन कहते हैं। इसका अर्थ यह है कि आप्त आगम और पदार्थको तत्वार्थ कहते हैं। और उनके विषयमें श्रद्धान अर्थात् अनुरक्ति करनेको सम्यग्दर्शन कहते हैं। यहां पर सम्यग्दर्शन लक्ष्य है। तथा आप्त, आगम और पदार्थका श्रद्धान लक्ष्य है।

र्शका—पहले कहे हुए सम्यक्तिके लक्षणके साथ इस लक्षणका विरोध क्यों न माना जाय ? अर्थात् पहले लक्षणमें प्रशमादि गुणोंकी अभिन्यक्तिको सम्यक्ति कह आये हैं और इस लक्षणमें आप्त आदिके विषयमें श्रद्धाको सम्यक्ति कहा है। इसिलिये ये दोनों लक्षण भिन्न भिन्न अर्थको प्रगट करते हैं, इन दोनोंमें अविरोध कैसे हो सकता है?

समाधान—यह कोई दोप नहीं है, क्योंकि, गुड़ और अगुड़ नयकी अपेक्षासे ये दोनों छक्षण कहे गये हैं। अर्थात् पूर्वोक्त छक्षण गुड़नय की अपेक्षासे है और तत्वार्थश्रद्धान रूप छक्षण अगुड़नयकी अपेक्षासे है, इसिछये इन दोनों छक्षणोंके कथनमें दिष्टमेद होनेके कारण कोई विरोध नहीं आता है।

अथवा तत्वराचिको सम्यक्त्व कहते हैं। यह लक्षण अशुद्धतर नयकी अपेक्षा जानना चाहिये। कहा भी है—

१ प्रश्नमसवेगातुकपास्तिक्यासिव्यक्तस्थण प्रथम ॥ रागादीनामनुद्रेक प्रश्नम । ससाराङ्कीकता सवेग । सर्वप्राणिषु मैत्री अनुकपा । जीवादयोऽर्था यथास्त्रमावे सन्तीति मतिरास्तिक्यम् । एतेरिभव्यक्तस्थण प्रथम सराग-सम्यक्तिमित्युच्यते । तः रा वा १, २, ३०

२ प्रतिपु ' श्रद्धानमुक्तता ' इति पाठ ।

छ पंच-णव-विहाणं अत्याणं जिणवरोवइद्वाण । आणाए हिगमेण व सदहणं होइ सम्मत्तं'॥ ९६ ॥

सम्यक् जानातीति संज्ञं मनः, तदस्यास्तीति संज्ञी । नैकेन्द्रियादिनातिप्रसङ्गः तस्य मनसोऽभावात् । अथवा शिक्षाक्रियोपदेशालापप्राहीं संज्ञी । उक्तं च—

सिक्खा-िकरियुवदेसाळावग्गाही मणोवळंबेण । जो जीवो सो सण्णी तिन्ववरीदो असण्णी हुँ ॥ ९७ ॥ श्रारीरप्रायोग्यपुद्गलिप्डग्रहणमाहारः । सुगममेतत् । उक्तं च — आहरिद सरीराणं तिण्हं एगदर-वग्गणाओ जं । भासा-मणस्स णियदं तम्हा आहारओ भणिओं ॥ ९८ ॥

जिनेन्द्र भगवान्के द्वारा उपदेश दिये गये छह द्रव्य, पांच अस्तिकाय और नव पदा-थांका आज्ञा अर्थात् आप्तवचनके आश्रयसे अथवा अधिगम अर्थात् प्रमाण, नय, निस्रेप और निरुक्तिरूप अनुयोगद्वारोंसे श्रद्धान करनेको सम्यक्त्व कहते हैं॥ ९६॥

जो भलीप्रकार जानता है उसको संज्ञ अर्थात् मन कहते हैं। यह मन जिसके पाया जाता है उसको संज्ञी कहते हैं। यह लक्षण एकेन्द्रियादिकमें चला जायगा, इसलिये अतिप्रंसग दोप आजायगा यह बात भी नहीं है, क्योंकि, एकेन्द्रियादिकके मन नहीं पाया जाता है। अथवा, जो शिक्षा, क्रिया, उपदेश और आलापको प्रहण करता है उसको संज्ञी कहते हैं। कहा भी है—

जो जीव मनके अवलम्बनसे शिक्षा, किया, उपदेश और आलापको प्रहण करता है उसे संक्षी कहते हैं। और जो इन शिक्षा आदिको ग्रहण नहीं कर सकता है उसको असंबी कहते हैं॥ ९७॥

औदारिकादि शरीरके योग्य पुद्रलिण्डिके ग्रहण करनेको आहार कहते हैं। इसका अर्थ सरल है। कहा भी है—

औदारिक, वैक्रियक और आहारक इन तीन शरीरोंमेंसे उदयको प्राप्त हुए किसी

१ गी जी ५६१ आणाए आह्नया प्रमाणादिभिविना ईपचिर्णयुरुक्षणया । अहिगमेण अधिगमेण प्रमाणनयुआप्तवचना अयेण निक्षेपनिरुवस्तनुयोगद्वारे विशेषनिर्णयुरुक्षणेन । जी प्र टी

२ हिताहितविधिनिपेधारिमका शिक्षा । करचरणचालनादिरूपा किया । चर्मपुत्रिकादिनोपदिञ्यमानवध-विधानादिरुपदेश । श्लोकादिपाठ आलाप । तद्प्राही मनोऽत्रलवेन यो मनुष्य उक्षगजराजकीरादिजीव स सङ्गी नाम। गो जी , जी ग , टी ६६२

३ गो जी ६६१ मीमसीद जो पुष्य कब्जमकब्ज च तचमिदर च । सिक्खिद णामेणेदि य समणी अमणो य विवरीदो ॥ गो जी ६६१

४ गी. जी ६६५ तत्र च 'भासामणस्स ' स्थाने 'भासामणाण 'इति पाठ । उदयावण्णमरीरोदएण तदेइवयणचित्राण । णोकम्मवम्गणाण गहण आहारय णाम ॥ गो जी ६६४ तद्विपरीतोऽनाहारः । उक्तं च-

विगेगह-गइमावण्णा केविल्णो समुहदा अजोगी य । सिद्धा य अणाहारा सेसा आहारया जीवा ॥ ९९ ॥

अन्त्रिष्यमाणगुणस्थानानामनुयोगद्वारप्ररूपणार्थम्र तरस्त्रमाह—

एदेसिं चेव चोद्दसण्हं जीवसमासाणं परूवणहुदाए तत्थ इमाणि अह अणियोगदाराणि णायव्वाणि भवंति ॥ ५॥

'तत्थ इमाणि अह अणियोगदाराणि'' एतदेवालं श्रेपस्य नान्तरीयकत्यादिति चेन्नैप दोपः, मन्दबुद्धिसत्वानुग्रहार्थत्वात् । अनुयोगो नियोगो भाषा विभाषा वार्तिके-त्यर्थः'। उक्तं च—

एक शरीरके योग्य तथा भाषा और मनके योग्य पुद्रलवर्गणाओंको जो नियुम्से यहण करता है उसको आहारक कहते है ॥ ९८ ॥

औदारिक आदि दारीरके योग्य पुद्रलिपण्डके ग्रहण नहीं करनेको अनाहार कहते हैं।

कहा भी है-

विग्रहगतिको प्राप्त होनेवाले चाराँ गतिके जीव, प्रतर और लोकपूरण समुद्धातको प्राप्त हुए सयोगिकेवली तथा अयोगिकेवली और सिद्ध ये नियमसे अनाहारक होते हैं। रोप जीज़ोंको आहारक समझना चाहिये॥ ९९॥

अन्वेपण किये जानेवाले गुणस्थानंकि आठ अनुयोगद्वारंकि प्ररूपण करनेके लिये

आगेका सूत्र कहते हैं---

इन ही चौदह जीवसमासोंके (गुणस्थानोंके) निरूपण करने रूप प्रयोजनके होनेपर वहा आगे कहे जानेवाले ये आठ अनुयोगद्वार समझना चाहिये॥ ५॥

र्शका — 'तत्थ इमाणि अह अणियोगदाराणि ' इतना सूत्र बनाना ही पर्याप्त था, क्योंकि, सूत्रका शेष भाग इसका अविनाभावी है। अतएव उसका स्वयं प्रहण हो जाता है। उसे सूत्रमें निहित करनेकी कोई आवश्यकता नहीं थी ?

समाधान—यह कोई दोप नहीं है, क्योंकि, मन्द्रवृद्धि प्राणियोंके अनुप्रहके लिये शेप भागको सूत्रमें प्रहण किया गया है।

अनुयोग, नियोग, भाषा, विभाषा और वार्तिक ये पांचा पर्यायवाची नाम है। कहा भी है—

१ प्रतरलोकपूरणसमुद्धातपरिणतसयोगिजिना । गो जी , जी प्र , टी ६६६.

२ गो जी ६६६.

३ तनानुयोजनमन्त्रयोग , कित्र तन् १ श्रुते निजासिधेयसम्बन्धन, अथवा योग इति न्यापार उच्यते, ततश्रानुरूपोऽनुकूळो वा योगो, यथा घटशन्देन घटो सण्यते, अणुना वा योगो अणुयोग इत्येत्रसादि। तथा निश्चितो योगो

अणियोगो य णियोगो मास-विभासा य विद्या चेय । एदे अणिओअस्स दु णामा एयदृआ पंच' ॥ १०० ॥ सूई मुद्दा पिंडहो संभवदछ-बिद्या चेय । अणियोग-णिरुत्तीए दिद्वंता होंति पंचेयं ॥ १०१ ॥

एते अष्टाविषकाराः अवस्यं ज्ञातच्याः भवन्त्यन्यथा जीवसमासावगमानुपपत्ते-

अनुयोग, नियोग, भाषा, विभाषा और वार्त्तिक ये पांच अनुयोगके एकार्थवाची नाम जानना चाहिये ॥ १०० ॥

अनुयोगकी निरुक्तिमें सूची, मुद्रा, प्रतिघ, संभवद्छ और वर्त्तिका ये पांच दृशन्त होते हैं ॥ १०१ ॥

विशेषार्थ — अनुयोगकी निक्किमं जो पांच दृशान्त दिये हैं वे लकड़ी आदिके कामको लक्ष्यमें रखकर दिये गये प्रतीत होते हैं। जैसे, लकड़ीसे किसी वस्तुको तैयार करनेके लिये पहले लकड़ीके निरुपयोगी भागको निकालनेके लिये उसके ऊपर एक रेखामें डोरा डाला जाता है, इसे सूचीकर्म कहते हैं। अनन्तर उस डोरासे लकड़ीके ऊपर चिन्ह कर दिया जाता है, इसे मुद्राकर्म कहते हैं। इसके बाद लकड़ीके निरुपयोगी भागको छांटकर निकाल दिया जाता है, इसे प्रतिघ या प्रतिघातकर्म कहते हैं। फिर उस लकड़ीके कामके लिये उपयोगी जितने भागोंकी आवश्यकता होती है उतने भाग कर लिये जाते हैं इसे संभवदलकर्म कहते हैं। और अन्तमं वस्तु तैयार करके उसके ऊपर ब्रश आदिसे पालिश कर दिया जाता है, यही वर्तिकाकर्म है। इसतरह इन पांच कर्मोंसे जैसे विवक्षित वस्तु तैयार हो जाती है, उसीप्रकार अनुयोग शब्दसे भी आगमानुकृल संपूर्ण अर्थका ब्रहण होता है। नियोग, भाषा, विभाषा और वार्तिक ये चारों अनुयोग शब्दके द्वारा प्रगट होनेवाले अर्थको ही उत्तरोत्तर विशद करते हैं, अतएव वे अनुयोगके ही पर्यायवाची नाम हैं॥ १०१॥

ये आठ अधिकार अवस्य ही जानने योग्य हैं, क्योंकि, इनके परिज्ञानके विना जीव-

नियोगो यथा घटम्बानिना घट एवोच्यते नान्य इत्येवमादि । सापण सापा, व्यक्तीकरणिसत्यर्थ , तद्यथा, घटनाद घट , चेष्टावानित्यर्थ । विविधा सापा विसापा, यथा घट क्कट कुम्म इत्येवमादि । वार्तिक र वृत्ती मन नात्तिक, छात्रेपपर्यायकथनमित्यर्थ । अनुयोगस्य पुनरमृनि एकार्थिकानि पत्रेति । वि. सा , को वृ. १३९२.

१ आ नि १२५

२ कहे पोत्थे चिचे सिरिचरिए बाढ-देसिए चेव । भासगिवभासए वा विचीकरणे य आहरणा (नि. १२९) पढमो रूवागार थूळावयवीवदमण वीओ । तह्ओ सन्यावयवे निहीसे सन्वहा कुणह ॥ कहसमाण सुच तदत्थरूवेग-भासण मासा । थूळत्थाण विभासा सन्वेसि विचय नेय ॥ वि मा १४३३-१४३५ प्रथम काष्टे रूपकारो रूपमा-विभावयति, ' उउलेह ' चि मणिय होह । तथा द्वितीयस्तु स्यूळावयवीपदर्शन, ' वहेह ' चि मणिय होह । तृतीयस्तु सर्वथा सर्वानवयवानिदोंषान् करोति, चीरयतीत्यवमाद्यक्त मनतीति दृष्टान्तगार्था । वि. मा., को हृ १४३४.

रितिश्रुतवतः शिष्यस्य तिमर्देशविषयसंश्रयः सम्रत्पद्यत इति जातिनश्रयः पृच्छास्त्रमाह-

तं जहा ॥ ६ ॥

अन्यक्तत्वात्ति ति नपुंसकिङ्गनिर्देशः। 'तद्' अष्टानामनुयोगद्वाराणां निर्देशः। यथेति पृच्छा। एवं पृष्टवतः शिष्यस्य संदेहापोहनार्थम्रत्तरस्त्रमाह—-

संतपरूवणा दन्वपमाणाणुगमो खेत्ताणुगमो फोसणाणुगमो काळाणुगमो अंतराणुगमो भावाणुगमो अप्पाबहुगाणुगमो चेदि ॥७॥

अट्टण्णमणियोगद्दाराणमाइम्मि किमिदि संतयरूवणा चेय उच्चदे ? ण, संताणि-योगो सेसाणियोगद्दाराणं जेण जोणीभूदो तेण पढमं संताणियोगो चेव भण्णदे ।

समासीका ज्ञान नहीं हो सकता है। ऐसा सुननेवाले शिष्यको उन आठ अनुयोगड़ारोंके नामके विषयमें संशय उत्पन्न हो सकता है। इसप्रकारका निश्चय होने पर आचार्य पृच्छासूत्रको कहते हैं—

वे आठ अधिकार कौनसे हैं॥ ६॥

कहा जानेवाला विषय अध्यक्त होनेसे 'सामान्ये नपुंसकम्' इस नियमको ध्यानमें रसकर आचार्यने 'तद्'यह नपुसंकिलंग निर्देश किया है, जो कि आगे कहे जानेवाले उन आठों ही अनुयोगडारोंका निर्देश करता है। 'यथा' यह पद पृच्छाको प्रगट करता है। अर्थात् वे आठ अनुयोगद्वार कौनसे हें है इसप्रकार पूछनेवाले शिष्यके संदेहको दूर करनेके लिये आगेका सन्न कहते हैं—

सत्यक्षपणा, द्रव्यप्रमाणानुगम, क्षेत्रानुगम, स्पर्शनानुगम, कालानुगम, अन्तरानुगम, भावानुगम और अल्पवहुत्वानुगम ये भाठ अनुयोगद्वार होते हैं ॥ ७॥

शंका —आठ अनुयोगद्वारोंके आदिमें सत्प्रहरणा ही क्यों कही गई है ?

समाधान—पेसा नही कहना, क्योंकि, सत्प्रह्मपणाह्मप अनुयोगद्वार जिस कारणसे शेव अनुयोगद्वारोंका योनिभूत (मूछकारण) है, उसीकारण सबसे पहले सत्प्रह्मप-णाका ही निरूपण किया है।

१ सत्व झव्यभिचारि सर्वपदार्थात्रिपयत्वान्, न हि कश्चिन् पदार्थ सर्चा व्यभिचरति XX सवेषा च विचा-राह्णामित्तित्व ग्रळ तेन हि निश्चितस्य वस्तुन उत्तरा चिंता युच्यते अतस्तस्यादो वचन कियते । सत परिणामीपळाचे संख्योपदेश । निर्ज्ञातसख्यस्य निर्वासानिपतिचे क्षेत्रामिधानम् । अवस्यानिशेषस्य चेचित्र्याञ्चिकालविषयोप-रेपानिश्चयार्थ स्पर्शनम् । स्थितिमतोऽत्रधिपरिच्छेदार्थं कालोपादानम् । अनुपहतवीर्थस्य न्यग्मावे पुनरुद्भतिदर्शनाचद्भचनम् (अतस्यचनम्)। परिणामप्रकारनिर्णयार्थं भावत्रचनम् । सञ्याताचन्यतमनिश्चयेऽत्यन्योन्यविशेषप्रतिपत्त्यर्थमन्यत्रहुत्व-चचनम् । त. रा. वा पृ. ३० संतपरूवणार्णतरं किमिदि दन्वपमाणाणुगमो उच्चदे १ ण, णिय-संखा-गुणिदोगाहण-खेत्तं खेत्तं उच्चदे दि । एदं चेव अदीद-फुसणेण सह फोसणं उच्चदे । तदो दो वि अहि-यारा संखा-जोणिणो। णाणेग-जीवे अस्मिऊण उच्चमाण-कालंतर-पंरूवणा वि संखा-जोणी। इदं थोविमिदं च वहुविमिदि मण्णमाण-अंप्पावहुगं पि संखा-जोणी। तेण एदाणमाइन्हि दन्वपमाणाणुगमो भणण-जोग्गो। एत्थ भावो किमिदि ण उच्चदे १ ण, तस्स वहु-वण्णणादो । कथं भावो वहु-वण्णणायो १ ण, कम्म कम्मोद्य-परूवणाहि विणा तस्स परूवणाभावादो । छ-वड्डि-हाणि-ट्रिय-भाव-संखमंतरेण भाव-वण्णणाणुववत्तीदो वा। वर्डमाणं-फासं वण्णेदि खेत्तं । फोसणं पुण अदीदं वर्डमाणं च वण्णेदि। अवगय-वर्डमाण-फासो सुहेण दो वि पच्छा जाणदु ति पोसणपरूवणादो होदु णाम पुत्र्वं खेत्तस्स

शंका-सत्प्रक्षपणाके वाद द्रव्यप्रमाणानुगमका कथन क्यों किया गया है ?

समाधान—यह शंका भी ठीक नहीं है, क्योंकि, अपनी अपनी संख्यासे गुणित अवगाहनारूप क्षेत्रकों ही क्षेत्रानुगम कहते हैं। और अपनी अपनी संख्यासे गुणित अवगाहनारूप क्षेत्र ही भूतकाळीन स्पर्शनके साथ स्पर्शनानुगम कहा जाता है। इसिल्ये इन दोनों ही अधिकारोंका संख्याधिकार (इव्यप्रमाणानुगम) योनिभूत है। उसीप्रकार नाना जीव और एक जीवकी अपेक्षा वर्णन की जानेवाळी कालप्रक्रपणा और अन्तरप्रक्रपणाका भी संख्याधिकार योनिभृत है। तथा यह अल्प है, यह वहुत है, इसप्रकार कहे जानेवाळे अल्पबहुत्वानुयोगद्वारका भी संख्याधिकार योनिभृत है। इसिल्ये इन सबके आदिमें द्रव्य-प्रमाणानुगमका ही कथन करना योग्य है।

गुंका — यहां भावमरूपणाका वर्णन क्यों नहीं किया गया है?

समाधान—उसका वर्णन करने योग्य विषय बहुत है, इसलिथे यहां भावप्ररूपणाका वर्णन नहीं किया गया है।

शंका—यह कैसे जाना जावे कि भावप्ररूपणा वहुवर्णनीय है ?

समाधान—ऐसी दांका नहीं करनी चाहिये, क्योंकि, कर्म और कर्मोद्यके निरूपणके विमा भावानुयोगद्वारका निरूपण नहीं हो सकता है, इसालिये भाव बहुवर्णनीय है यह समझना चाहिये। अथवा, पड्गुणी हानि और पट्गुणी वृद्धिमें स्थित भावकी संख्याके विना भावप्ररूपणाका वर्णन नहीं हो सकता है, इसालिये भी यहां भावप्ररूपणाका वर्णन नहीं किया गया है।

र्शका सेत्रानुयोग वर्तमानकालीन स्पर्शका वर्णन करता है। और स्पर्शनानुयोग अतीत और वर्तमानकालीन स्पर्शका वर्णन करता है। जिसने वर्तमानकालीन स्पर्शको जान लिया है वह अनन्तर सरलतापूर्वक अतीत और वर्तमानकालीन स्पर्शको जान लेये, इमलिये

१ प्रतिपु ' खेच ' इति पाठः नास्ति ।

परूवणा, ण पुण कालंतरेहिंतो ? इदि ण, अणवगय-खेत्त-फोसणस्स तकालंतर-जाणणुवाया-भावादो । ण च संतमत्थमागमो ण परूवेइ तस्स अत्थावयत्तप्पसंगादो । णेदाणि तकालंतरं पिडवज्जदीदि चेण्ण, तप्पढणे विरोहाभावादो । तहा भावप्पावहुगाणं पि परूवणा खेत्त-फोसणाणुगममंतरेण ण तिवसया होंति ति पुन्वमेव खेत्त-फोसण-परूवणा कायच्वा । सेसाहियारेसु संतेसु ते मोत्तूण किमद्धं कालो पुन्वमेव उच्चदे १ ण ताव अंतरपरूवणा एत्थ भणण-जोग्गा काल-जोणित्तादो । ण भावो वि तस्स तदो हेद्धिम-अहियार-जोणित्तादो । ण अप्पावहुगं पि तस्स वि सेसाणियोग-जोणित्तादो । परिसेसादो कालो चेव तत्थ परूवणा-जोगो ति । भावप्पावहुगाणं जोणित्तादो पुन्वमेवंतरपरूवणा

स्पर्शन प्रक्षपणाके पहले क्षेत्रप्रक्षपणाका वर्णन रहा आवे इसमें कोई आपात्त नहीं, परंतु काल और अन्तरप्रक्षपणाके पहले क्षेत्रप्रक्षपणाका वर्णन संभव नहीं है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, जिसने क्षेत्र और स्पर्शनको नहीं जाना है उसे तत्सवन्धी काल और अन्तरके जाननेका कोई भी उपाय नहीं प्राप्त हो सकता है। और आगम, जिस प्रकारसे वस्तु-व्यवस्था है, उसीप्रकारसे प्रक्रपण नहीं करे यह हो नहीं सकता है। यदि ऐसा नहीं माना जावे तो उस आगमको अधीपदत्व अधीत् अनर्थकपदत्वका प्रसंग प्राप्त हो जायगा।

र्शका — तो भी क्षेत्र और स्पर्शनप्ररूपणाके पश्चात् काल और अन्तरप्ररूपणाका कथन प्राप्त नहीं होता है ?

समाधान — ऐसा नहीं है, क्योंकि, क्षेत्र और स्पर्शनके वाद काल और अन्तर-

उसीप्रकार भाव और अल्पबहुत्वकी भी प्ररूपणा क्षेत्र और स्पर्शनाजुगमके विना क्षेत्र और स्पर्शनको विषय करनेवाली नहीं हो सकती है, इसलिये इन सबके पहले ही क्षेत्र और स्पर्शनाजुगमका कथन करना चाहिये।

रंका—अन्तरादि रोप अधिकारोंके रहते हुए भी उन्हें छोड़कर काळाधिकारका कथन पहले क्यों किया गया है ?

समाधान—यहांपर (स्पर्शनप्ररूपणाके पश्चात्) अन्तरप्ररूपणाका कथन तो किया नहीं जा सकता है, क्योंकि, अन्तरप्ररूपणाका मूळ-आधार (योनि) काळप्ररूपणा ही है। स्पर्शनप्ररूपणाके वाद भावप्ररूपणाका भी वर्णन नहीं कर सकते हैं, क्योंकि, काळप्ररूपणासे नीचेका अधिकार (अन्तराधिकार) भावप्ररूपणाका योनिरूप है। उसीप्रकार स्पर्शनप्ररूपणाके वाद अल्पवहुत्वप्ररूपणाका भी कथन नहीं किया जा सकता है, क्योंकि, शेपानुयोग (भावानुयोग) अल्पवहुत्वप्ररूपणाका योनिरूप है। इसप्रकार जब स्पर्शनप्ररूपणाके पश्चात् अन्तर, भाव और अल्पबहुत्व इनमेंसे किसीका भी प्ररूपण नहीं हो सकता था तब परिशेष-त्यायमे वहां पर्य काळ ही प्ररूपणाके योग्य है यह बान सिद्ध हो जाती है।

उत्ता । अप्पावहुग-जोणित्तादो पुन्त्रमेव भावपरूवणा उच्चदे । सुत्ते तहा परूवणा िकिमिदि ण दिस्सदे १ ण, सुत्तस्सत्थ-सूयणमेत्त-वावारादो । तहाइरिया िकिमिदि ण वक्खाणेति १ ण, अवधारणसमत्थाणं सिस्साणं संपिह अभावादो तहोवएसाभावादो वा । अत्थितं भणिदि संतािणयोगो । संतािणयोगिमेह जमित्थितं उत्तं तस्स पमाणं परूवेदि द्व्वािणयोगो । तेहिंतो अवगय-संत-पमाणाणं वद्दमाणागाहणं परूवेदि खेत्तािणयोगो । पुणो तेहिंतो वरुद्ध-संत-पमाण-खेत्ताणं अदीद-काल-विशिष्ट-फासं परूवेदि फोसणाणुगमो । तेहिंतो अवगय-संत-पमाण-खेत्ताणं अदीद-काल-विशिष्ट-फासं परूवेदि फोसणाणुगमो । तेहिंतो अवगय-संत-पमाण-खेत्त-फोसणाणं द्विदिं परूवेदि कालािणयोगो । तेहिं चेव विरहं परूवेदि अंतरािणयोगो । तेहिं चेव थोव-वहुत्तं वणोदि अप्पावहुगमिदि । उत्तं च—

अत्यित्तं पुण संतं अत्यित्तस्स य तहेव परिमाणं । पच्चुप्पण्णं खेत्तं अदीद-पदुष्पण्णणं फुसणं ॥ १०२॥

भावप्ररूपणा और अस्पबहुत्वप्ररूपणाकी योनि होनेसे इन दोनेंकि पहले ही अन्तरप्ररूपणाका उल्लेख किया है। तथा अस्पबहुत्वकी योनि होनेसे इसके पहले ही भावप्ररूपणाका कथन किया है।

शंका - स्त्रमें प्रकपणाओंका वर्णन इसप्रकार क्यों नहीं दिखाई देता है ?

समाधान—यह कोई बात नहीं, क्योंकि, सूत्रका कार्य अर्थकी सूचना करना मात्र है।

शंका—यदि ऐसा है तो द्सरे आचार्य उक्त प्रकारसे प्रह्मपणाओंका व्याख्यान क्यों नहीं करते हैं ?

समाधान — ऐसा भी नहीं कहना चाहिये, क्योंकि, एक तो आजकल विस्तृत व्याख्यानरूप तत्वार्थके अवधारण करनेमें समर्थ शिष्योंका अभाव है, और दूसरे उसिप्रकारकें उपदेशका अभाव है। इसल्चिये आचार्योंने उक्त प्रकारसे प्ररूपणाओंका व्याख्यान नहीं किया।

सत्प्रक्षपणा पदार्थीं के अस्तित्वका कथन करती है। सत्प्रक्षपणामें जो पदार्थींका अस्तित्व कहा गया है उनके प्रमाणका वर्णन द्रव्यानुयोग करता है। इन दोनों अनुयोगोंके द्वारा जाने हुए अस्तित्व और संख्या-प्रमाणक्षप द्रव्योंकी वर्तमान अवगाहनाका निक्षपण क्षेत्रानुयोग करता है। उक्त तीनों अनुयोगोंके द्वारा जाने हुए सत्, संख्या और क्षेत्रक्षप द्रव्योंके अतीत-कालांविशिष्ट वर्तमान स्पर्शका स्पर्शनानुयोग वर्णन करता है। पूर्वोक्त चारों अनुयोगोंके द्वारा जाने गये सत्, संख्या, क्षेत्र और स्पर्शक्षप द्रव्योंकी स्थितिका वर्णन कालानुयोग करता है। जिन पदार्थोंके अस्तित्व, संख्या, क्षेत्र, स्पर्श और स्थितिका बान हो गया है उनके अन्तरकालका वर्णन अन्तरानुयोग करता है, उन्हींके भावोंका वर्णन भावानुयोग करता है और उन्हींके अल्पबहुत्वका वर्णन अल्पबहुत्वानुयोग करता है। कहा भी है—

अस्तित्वका प्रतिपादन करनेवांछी प्ररूपणाको सत्प्ररूपणा कहते हैं। जिन पदार्थीके

कालो हिदि-अवधरणं अतरं विरहो य सुण्ण-कालो य । भावो खलु परिणामा स-णाम-सिद्धं सु अप्पवहं ॥ १०३॥

प्रथमानुयोगस्वरूपनिरूपणार्थं सूत्रमाह-

संतपरूवणदाएं दुविहो गिदेसो ओघेण आदेसेणं य ॥ ८॥

चतुर्दशजीवसमासानामित्यनुवर्तते, तेनैवमाभसम्बन्धः कियते चतुर्दशजीव-समासानां सत्प्ररूपणायामिति। सत्सत्विमत्यर्थः। कथम् १ अन्तर्भावितभावत्वात्। प्ररूपणा निरूपणा प्रज्ञापनेति यावत्। चतुर्दशजीवसमाससत्वप्ररूपणायामित्यर्थः। सच्छन्दोऽस्ति शोभनवाचकः, यथा सद्भिधानं सत्यमित्यादि। अस्ति अस्तित्ववाचकः, सति सत्ये

अस्तित्वका ज्ञान हो गया है ऐसे पदार्थोंके परिमाणका कथन करनेवाली सख्याप्ररूपणा है। वर्तमान क्षेत्रका वर्णन करनेवाली क्षेत्रप्ररूपणा है। अतितस्पर्श और वर्तमानस्पर्शका वर्णन करनेवाली स्पर्शनप्ररूपणा है। जिसमें पदार्थोंकी जघन्य और उत्कृष्ट स्थितिका वर्णन हो उसे कालप्ररूपणा कहते हैं। जिसमें विरहकाल अथवा शून्यकालका कथन हो उसे अन्तर-प्ररूपणा कहते हैं। जो पदार्थोंके परिणामोंका वर्णन करे वह भावप्ररूपणा है। तथा अस्प- बहुत्वप्ररूपणा अपने नामसे ही सिद्ध है॥ १०२-१०३॥

अव पहले सद्गुयोगके स्वरूपका निरूपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं।

सत्त्ररूपणामें ओघ अर्थात् सामान्यकी अपेक्षासे और आदेश अर्थात् विशेषकी अपेक्षासे इसतरह दो प्रकारका कथन है॥ ८॥

इस सूत्रमें 'चतुर्दशजीवसमासानाम् ' इस पदकी अनुवृत्ति होती है, इसिलये उस पदके साथ ऐसा संवन्ध कर छेना चाहिये कि 'चौदह जीवसमासाकी सत्प्ररूपणामें '। यहां पर सत्का अर्थ सत्व है।

शंका - यहां सत्का अर्थ सत्व करनेका क्या कारण है ?

समाधान -- क्योंकि, सत्में भावरूप अर्थ अन्तर्भृत है, इसिछिये यहा पर सत्का अर्थ सत्व छिया गया है।

प्रस्पणा, निरूपणा और प्रक्षापना ये सव पर्यायवाची नाम है। इसिछये 'संतपरूवण-दाए ' इसपदका अर्थ यह हुआ कि चौदह जीवसमासोंके सत्वके निरूपण करनेमें। 'सत् ' शब्द शोभन अर्थात् सुन्दर अर्थका भी वाचक है। जैसे, सदिभधान, अर्थात् शोभनरूप कथनको

⁹ सतिति विश्वमाण एयस्स पयस्स जा परूवणया । गइयाइएस वत्युस सतपयपरूवणा सा उ । जीवस्स च ज सत जम्हा त तेहिं तेस वा पयित । तो सतस्स पयाइ ताइ तेस पम्त्रवणया ॥ वि मा ४०७-४०८.

२ सखेओ ओघो ति य गुणसण्णा सा च मोहजोगमवा । वित्यारादेसो ति य मग्गणमण्णा सकम्ममवा ॥ गो जी ३०

त्रतीत्यादि । अत्रास्तित्ववाचको ग्राह्यः । निर्देशः प्ररूपणं विवरणं व्याख्यानमिति यावत् । स द्विविधो द्विप्रकारः, ओघेन आदेशेन च । ओघेन सामान्येनाभेदेन प्ररूपण-मेकः । अपरः आदेशेन भेदेन विशेपेण प्ररूपणमिति । न च प्ररूपणायास्तृतीयः प्रकारोऽस्ति सामान्यविशेपव्यतिरिक्तस्यानुपलम्भात् । विशेपव्यतिरिक्तसामान्याभावादादेशप्ररूपणाया एव ओघावगितः स्यादिति न द्विविधं व्याख्यानमिति चेन्न, संक्षेपविस्तररुचिद्रव्यपर्यायार्थिकसत्वानुग्रहार्थत्वात् । जीवसमास इति किम् १ जीवाः सम्यगासतेऽस्मिनिति जीवसमासः । क्वासते १ गुणेषु । के गुणाः १ औदियकौपश्चिकक्षायिकक्षायोपश्चिकः

सत्य कहते हैं। कही पर 'सत् ' शब्द अस्तित्ववाचक भी पाया जाता है। जैसे, यह सत्यके अस्तित्व अर्थात् सद्गावमें वृती है। इनमेंसे यहां पर 'सत्' शब्द अस्तित्ववाचक ही ठेना चाहिये।

निर्देश, प्ररूपण, विवरण और व्याख्यान ये सव पर्यायवाची नाम हैं। वह निर्देश ओघ और आदेशकी अपेक्षा दो प्रकारका है। ओघ, सामान्य या अभेदसे निरूपण करना पहली ओघप्ररूपणा है, और आदेश, भेद या विशेषरूपसे निरूपण करना दूसरी आदेश-प्ररूपणा है। इन दो प्रकारकी प्ररूपणाओंको छोड़कर वस्तुके विवेचनका और कोई तीसरा प्रकार संभव नहीं है, क्योंकि, वस्तुमें सामान्य और विशेष धर्मको छोड़कर और कोई तीसरा धर्म नहीं पाया जाता है।

शंका — विशेषको छोड़कर सामान्य स्रतन्त्र नही पाया जाता है, इसिलये आदेशप्रक-पणाके कथनसे ही सामान्यप्ररूपणाका ज्ञान हो जायगा। अतएव दो प्रकारका व्याख्यान करना आवश्यक नहीं है ?

समाधान—यह आर्शका ठीक नहीं है, क्योंकि, जो सक्षेप-हिचवाले शिष्य होते हैं वे द्रव्यार्थिक अर्थात् सामान्यप्रह्मपणासे ही तत्वको जानना चाहते हैं। और जो विस्तार-क्विवाले होते हैं वे पर्यायार्थिक अर्थात् विशेषप्रस्मपणाके द्वारा तत्वको समझना चाहते हैं, इसिलिये इन दोनों प्रकारके प्राणियोंके अनुग्रहके लिये यहां पर दोनों प्रकारकी प्रस्मपणाओंका कथन किया है।

गंका-जीवसमास किसे कहते हैं ?

समाधान — जिसमें जीव भलेमकार रहते हैं अर्थात् पाये जाते हैं उसे जीवसमास कहते हैं ?

शंका — जीव कहां रहते हैं ? समाधान — गुणोंमें जीव रहते हैं। शंका — वे गुण कौनसे हैं ?

समाधान-औदयिक, औपशमिक, झायिक झायोपशमिक और पारिणामिक ये पांच

पारिणामिका इति गुणाः । अस्य गमनिका, कर्मणामुद्यादुत्पन्नो गुणः औद्यिकः, तेपामुप्रभादौपश्चिकः, क्षयात्क्षायिकः, तत्क्षयादुपश्चमान्नोत्पन्नो गुणः क्षायोपश्चमिकः । कर्मोदयोपश्चमक्षयक्षयोपश्चममन्तरेणोत्पन्नः पारिणामिकः । गुणसहचरितत्वादात्मापि गुणसंज्ञां प्रतिलभते । उक्तं च—

नेहि दु छिन्छज्जते उदयादिसु समवेहि भावेहि । जीवा ते गुण सण्णा णिदिहा सन्त्रदरिसीहिं ।। १०४॥

ओवनिर्देशार्थमुत्तरस्त्रमाह—

ओघेण अत्थि मिच्छाइट्टीं ॥ ९ ॥

यथोदेशस्तथा निर्देश इति न्यायात् ओघाभिधानमन्तरेणापि ओघोऽत्रगम्यते

प्रकारके गुण अर्थात् भाव हैं। इनका खुलासा इस प्रकार है। जो कर्मीके उदयसे उत्पन्न होता है उसे औदायिक भाव कहते हैं। जो कर्मीके उत्पन्न होता है उसे औपश्मिक भाव कहते हैं। जो कर्मीके क्षयसे उत्पन्न होता है उसे क्षायिक भाव कहते हैं। जो वर्तमान समयमें सर्वधाती स्पर्धकोंके उदयाभावी क्षयसे और अनागत कालमें उदयमें आनेवाले सर्वधाती स्पर्धकोंके सदवस्थाक्षप उपशमसे उत्पन्न होता है उसे क्षायोपश्मिक भाव कहते हैं। जो कर्मोंके उदय, उपशम, क्षय और क्षयोपश्मिकी अपेक्षाके विना जीवके स्वभावमात्रसे उत्पन्न होता है उसे पारिणामिक भाव कहते हैं। इन गुणोंके साहचार्यसे आत्मा भी गुणसंज्ञाको प्राप्त होता है। कहा भी है—

दर्शनमोहनीय आदि कर्मोंके उदय, उपशम आदि अवस्थाओंके होने पर उत्पन्न हुए जिन परिणामींसे युक्त जो जीव देखे जाते हैं उन जीवोंको सर्वब्रदेवने उसी गुणसंबावाला कहा है॥ १०४॥

अव ओघ अर्थात् गुणस्थान प्ररूपणाका कथन करनेके छिये आगेका सूत्र कहते हैं— सामान्यसे गुणस्थानकी अपेक्षा मिथ्यादृष्टि जीव हैं ॥ ९ ॥

र्गका—' उद्देशके अनुसार ही निर्देश होता है' इस न्यायके अनुसार 'ओघ' इस राज्यके कहे विना भी 'ओघ' का बान हो ही जाता है, इसिळिये उसका सूत्रमें फिरसे

१ गो जी ८ अनेन ग्रुणशन्दिनिरुतिप्रधानस्त्रेण मिथ्यात्वादयोऽयोगिकेबलित्वपर्यन्ता जीवपरिणामिविशेषा. त एव ग्रुणस्थानानीति प्रतिपादितम् । जी प्र टी

२ नतु यदि भिय्या दृष्टिस्तत कथ तस्य गुणस्थानसमव । गुणा हि ज्ञानादिरूपास्तत्कथ ते दृष्टी विपर्यस्ताया मनेयुशिति ? उच्यते, इह यद्यपि सर्वधातिप्रप्रत्निमध्यात्वमोहनीयोदयादर्हत्मणीतजीवाजीवादिवस्तुमतिपाचिरूपा दृष्टि-रसुमतो निपर्यस्ता मनति, तथापि काचिन्मनु यप्प्रवादिप्रतिपाचिरिवपर्यस्ता, ततो निगोदावस्थायामपि तथाभूतान्यक्त-स्पर्शमावप्रतिपाचिरिवपर्यस्ता मनति अन्यथाऽजीवत्वप्रसगात् । अभिः राः को ् (मिच्छाइहिग्रणहाण)

तस्येह पुनरुच्चारणमनर्थकंमिति न, तस्य दुर्मेधोजनानुग्रहार्थत्वात् । सर्वसन्वानुग्रह-कारिणो हि जिनाः नीरागत्वात् । सन्ति मिध्यादृष्टयः । मिथ्या वितथा व्यलीका असत्या दृष्टिदेशेनं विपरीतैकान्तविनयसंशयाज्ञानरूपमिथ्यात्वकर्पोदयजनिता येपां ते मिथ्या-दृष्टयः ।

> जावदिया वयण-वहा तावदिया चेव होंति णय-वादा । जावदिया णय-वादा तावदिया चेव पर-समया ॥ १०५॥

इति वचनात्र मिथ्यांत्वपश्चकनियमोऽस्ति किन्तूपलक्षणमात्रमेतद्भिहितं पश्चविधं मिथ्यात्विमिति । अथवा मिथ्या वितथं, तत्र दृष्टिः रुचिः श्रद्धा प्रत्ययो येपां ते मिथ्या-दृष्टयः । उक्तं च—

> मिच्छत्तं वेयतो जीवो विवरीय-दंसणो होइ । ण य धम्मं रोचेदि हु महुरं खु रसं जहा जरिदों ॥ १०६ ॥

उद्यारण करना निष्प्रयोजन है ?

समाधान—ऐसा कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, अस्पवृद्धि या मूढ्जनोंके अनुप्रहर के लिये सूत्रमें 'ओघ' शब्दका उल्लेख किया है। जिनदेव संपूर्ण प्राणियोंका अनुप्रह करनेवाले होते हैं, क्योंकि, वे वीतराग हैं।

' मिथ्यादृष्टि जीव हैं ' यहां पर मिथ्या, वितथ, व्यलीक और असत्य ये एकार्थ-वाची नाम हैं। दृष्टि शब्दका अर्थ दृशन या श्रद्धान है। इससे यह तात्पर्य हुआ कि जिन जीवोंके विपरीत, एकान्त, विनय, संशय और अक्षानरूप मिथ्यात्व कर्मके उद्यसे उत्पन्न हुई मिथ्यारूप दृष्टि होती है उन्हें मिथ्यादृष्टि जीव कहते हैं।

', जितने भी वचन-मार्ग हैं उतने ही नय-वाद अर्थात् नय के भेद होते हैं और जितने नय वाद हैं उतने ही पर-समय (अनेकान्त-वाह्य मत) होते हैं ॥ १०५॥

इस वचनके अनुसार मिथ्यात्वके पांच ही भेद हैं यह कोई नियम नहीं समझना चाहिये, किंतु मिथ्यात्व पांच प्रकारका है यह कहना उपलक्षणमात्र है। अथवा, मिथ्या शब्दका अर्थ वितथ और दृष्टि शब्दका अर्थ किंच, श्रद्धा या प्रत्यय है। इसलिये जिन जीवोंकी रुचि असत्यमें होती है उन्हें मिथ्यादृष्टि कहते हैं। कहा भी है—

मिथ्यात्व प्रकृतिके उदयसे उत्पन्न होनेवाले मिथ्यात्वभावका अनुभव करनेवाला जीव विपरीत-श्रद्धावाला होता है। जिसप्रकार पित्तज्वरसे युक्त जीवको मधुर रस भी अच्छा मालूम

१ गाथेय पूर्वमपि ६७ गाथाद्वेन आगता ।

२ एव स्यूलाशाश्रयेण भिष्यात्वस्य पचित्रधतः कथित सूक्ष्मांशाश्रयेणासख्यातलोकमात्रविकल्पसमत्रात् तत्र व्यवहारानुपपचे । गो जी , जी प्र., टी १५

३ गो. जी. १७.

तं मिन्छत्तं जहमसदहणं तचाण होइ अत्याणं । संसइदमभिगाहियं अणिभगहिदं ति तं तित्रिहं ॥ १०७ ॥

इदानीं द्वितीयगुणस्थाननिरूपणार्थं सत्रमाह—

सासणसम्माइट्ठी' ॥ १० ॥

आसादनं सम्यक्त्विवराधनम्, एह आसादनेन वर्तत इति सासादनो विनाशित-सम्यग्दर्शनोऽप्राप्तिमध्यात्वकर्मोद्यजिनतपरिणामो मिध्यात्वाभिम्रखः सासादन इति भण्यते । अथ स्यात्र मिध्यादिष्टरयं मिध्यात्वकर्मण उदयाभावात्, न सम्यग्दिष्टः सम्यग्-रुचेरभावात्, न सम्यग्मिध्यादिष्टरुभयाविषयरुचेरमावात् । न च चतुर्थी दृष्टिरित

नहीं होता है उसीप्रकार उसे यथार्थ धर्म अच्छा मालूम नहीं होता है ॥ १०६॥

जो मिथ्यात्व कर्मके उद्यसे तत्वार्थके विषयमें अश्रद्धान उत्पन्न होता है, अथवा विषरीत श्रद्धान होता है, उसको मिथ्यात्व कहते हैं। उसके संशयित, अभिगृहीत और अनिभगृहीत इसमकार तीन भेद हैं॥ १०७॥

अब दूसरे गुणस्थानके कथन करनेके लिये सूत्र कहते हैं— सामान्यसे सासादनसम्यग्दां जीव हैं॥ १०॥

सम्यक्त्वकी विराधनाको आसादन कहते हैं। जो इस आसादनसे युक्त है उसे सासादन कहते हैं। अनन्तानुबन्धी किसी एक कपायके उदयसे जिसका सम्यन्दर्शन नष्ट हो गया है, किंतु जो मिथ्यात्व कर्मके उदयसे उत्पन्न हुए मिथ्यात्वरूप परिणामोंको नहीं प्राप्त हुआ है फिर भी मिथ्यात्व गुणस्थानके आभिमुख है उसे सासादन कहते हैं।

र्युका— सासादन गुणस्थानवाला जीव मिथ्यात्वकर्मका उदय नहीं होनेसे मिथ्या-हिए नहीं है, समीचीन रुचिका अभाव होनेसे सम्यग्हिए भी नहीं है, तथा इन दोनोंको विषय करनेवाली सम्यग्मिथ्यात्वरूप रुचिका अभाव होनेसे सम्यग्मिथ्याहिए भी नहीं है। इनके

१ असम क्षेपण सम्यक्तविराधन, तेम सह धर्तते थ स सासन इति निरुत्तया सासन इत्याख्या यस्यासी सासनाख्य । गो जी, म प्र, टी १९

आय औपशामिकसम्यनत्वलामलक्षण सादयित अपनयतीत्यासादनम् अनन्तानुबिधकषायवेदनम् । पृषीदरादित्वायशन्दलीप , कृद्बहुलमिति कर्तर्यनद् । सित झित्मन् परमान दरुपानन्तस्खफलदो नि श्रेयसतरुबीजभूतः
औपशामिकसम्यन्त्वलामो जधन्यत समयमात्रेण उत्वर्षत पङ्भिराविलकामिरपगच्छतीति, तत सह आसादनेन वर्तत इति
सासादन । ४४४ सास्त्रादनमिति वा पाठ । तत्र सह सम्यन्त्वलक्षणस्मास्त्रादनेन वर्तत इति सास्त्रादन । यथा हि,
शुक्तक्षीराधिविषयव्यलीकचित्त पुरुषस्तदसमनकाले क्षीरावरसमास्त्रादयित तथेषोऽपि मिथ्यात्वामिमुखतया सम्यन्त्वस्थीपिर
व्यलीकचित्त सम्यन्त्वमुद्धहृत् तहसमास्त्रादयित । तत स चासौ सम्यग्द्दिश्च तस्य ग्रणस्थान सास्त्रादनसम्यग्दिष्टगुणस्थानम् । असि रा. को (सासणसम्मदिद्विगुणद्वाण)

सम्येगसम्यगुभयदृश्चालम्बनवस्तुव्यतिरिक्तवस्त्वनुपलम्मात् । ततोऽसन् एप गुण इति न, विपरीताभिनिवेशतोऽसदृष्टित्वात् । तिहं मिथ्यादृष्टिभवत्वयं नास्य सासादनव्यपदेश इति चेन्न, सम्यंग्दर्शनचारित्रशतिवन्ध्यनन्तानुवन्ध्युदयोत्पादितविपरीताभिनिवेशस्य तत्र सत्त्वाद्भवति मिथ्यादृष्टिरिप तु मिथ्यात्वकमीदयजनितिविपरीताभिनिवेशामावात् न तस्य मिथ्यादृष्टिव्यपदेशः, किन्तु सासादन इति व्यपदिश्यते । किमिति मिथ्यादृष्टिरिति

अतिरिक्त और कोई चौथी दृष्टि है नहीं, क्योंकि, समीचीन, असमीचीन और उभयरूप दृष्टिके आलम्बनभूत वस्तुके अतिरिक्त दूसरी कोई वस्तु पाई नहीं जाती है। इसिल्टिय सासादन गुणस्थान असत्स्वरूप ही है। अर्थात् सासादन नामका कोई स्वतन्त्र गुणस्थान नहीं मानना चाहिये ?

समाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि सासादन गुणस्यानमें विपरीत अभिप्राय रहता है, इसिछिथे उसे असहाप्टे ही समझना चाहिये।

शंका—यदि ऐसा है तो इसे मिथ्यादि ही कहना चाहिये, सासादन संज्ञा देना उचित नहीं है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, सम्यग्दर्शन और स्वरूपाचरण चारित्रका प्रतिवन्ध कर-नेवाली अनन्ताज्ञवन्धी कपायके उदयसे उत्पन्न हुआ विपरीताभिनिवेश दूसरे गुणस्थानमें पाया जाता है, इसलिये द्वितीय गुणस्थानवर्ती जीव मिथ्यादाष्टि है। कितु मिथ्यात्वकर्मके उदयसे उत्पन्न हुआ विपरीताभिनिवेश वहां नहीं पाया जाता है, इसलिये उसे मिथ्यादिष्ट नहीं कहते हैं, केवल सासादनसम्यग्दिष्ट कहते हैं।

विशेषार्थ—विपरीताभिनिवेश दो प्रकारका होता है, अनन्तानुबन्धीजनित और मिथ्या-त्वजनित । उनमेंसे दूसरे गुणस्थानमें अनन्तानुबन्धीजनित विपरीताभिनिवेश ही पाया जाता है, इसलिये इसे मिथ्यात्वगुणस्थानसे स्वतन्त्र गुणस्थान माना है।

- १ यदि तत्वरुचिस्तदा सम्यग्टिश्वासाँ, यदात्वरुचिस्तदा निध्यार्रिश्वासाँ, यगुभयगचिस्तदा मम्यग्गि-ध्यादिष्टिरेवामाँ, यदानुभयरुचिस्तदा आन्मामात्र स्थान् । गो जी , म प्र , टी १९
- २ नतु सम्यग्दर्शनघातकस्थानतात्त्र विन कथ दर्शनमोहत्वाभाग १ इति चेन् न, तस्य चारित्रघातम्तीनतमात्त्रभागमिहिसा चारित्रमोहत्वस्यत्र युक्तवान् । तहि तस्मान् सम्यग्दर्शनिनात्र १ इति चेन्, अनन्तात्त्वव्युदये सितं
 पडाविक्रिएपत्तीकमाळ्यवधानेऽपि मिथ्यात्वकमोदयाभिमुख्ये सत्येव सम्यग्दर्शनिवनाशसमवान् । अतएव मिध्यात्वोदयनिरपेक्षत्या सासादनत्व मवतीति पारिणामिकमावत्वमुक्तम् । परिणाम स्त्रभाव तस्माद्रच पारिणामिक इति व्युत्पचे ।
 नन्तेव मध्यमन्तात्त्रवध्यन्यतमोदयात्त्रशितसम्यक्त्व इत्युच्यते १ इति चेन् न, मिथ्यान्त्रोदयाभिमुख्यसितिहत्तस्य
 अनन्तानुवध्युदयस्य सम्यग्दर्शनिवनाशसमवेन तद्वदयाचिद्वनाश इति वचनाविरोधान् । किं बहुना अनन्तानुवधिन
 सम्यक्त्वविनाशसामर्थशिक्तिसमवेऽपि मिर्यात्वोदयाभिमुर्ये सत्येत्र तत्सामर्थव्यक्तिरिति सिद्धो न मिद्धान्त । गोः
 जीः, सः प्र , टीः १९ः

न न्यपिद्श्यते चेन्न, अनन्तानुबन्धिनां द्विस्वभावत्वप्रतिपादनफलत्वात् । न च दर्शन-मोहनीयस्थोदयादुपश्चमात्क्षयात्क्षयोपश्चमाद्वा सासादनपरिणामः प्राणिनाम्चपजायते येन मिध्यादृष्टिः सम्यग्दृष्टिः सम्यग्मिध्यादृष्टिरिति चोच्येत । यस्माच विपरीतामिनि-वेशोऽभूदनन्तानुबन्धिनो, न तद्दर्शनमोहनीयं तस्य चारित्रावरणत्वात् । तस्योभयप्रतिबन्ध-कत्वादुभयन्यपदेशो न्याय्य इति चेन्न, इष्टत्वात् । स्त्रे तथाऽनुपदेशोऽप्यपितनयापेक्षः । विवक्षितदर्शनमोहोदयोपश्चमक्षयक्षयोपश्चममन्तरेणोत्पन्नत्वात्पारिणामिकः सासादनगुणः ।

शंका--जपरके कथनानुसार जव वह मिथ्याद्य ही है तो फिर उसे मिथ्यादि संज्ञा क्यों नहीं दी गई है ?

समाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि, सासादन गुणस्थानको स्वतन्त्र कहनेसे अनन्ता-नुधन्धी प्रकृतियोंकी द्विस्वभावताका कथन ।सिद्ध हो जाता है।

विशेषार्थ — सासादन गुणस्थानको स्वतन्त्र माननेका फल जो अनन्तानुबन्धीकी हिस्वभावता वतलाई गई है, यह दिस्वभावता दें। प्रकारसे हो सकती है। एक तो अनन्तानुबन्धी कपाय सम्यवस्त्र और बारित्र इन दोनोंकी प्रतिबन्धक मानी गई है, और यही उसकी हिस्वभावता है। इसी कथनकी पुष्टि यहां पर सासादन गुणस्थानको स्वतन्त्र मानकर की गई है। दूसरे, अनन्तानुबन्धी जिसप्रकार सम्यवन्त्रके विघातमें मिध्यात्वप्रकृतिका काम करती है, उसप्रकार यह मिध्यात्वके उत्पादमें मिध्यात्वप्रकृतिका काम नहीं करती है। इसप्रकारकी हिस्वभावताको सिद्ध करनेके लिये सासादन गुणस्थानको स्वतन्त्र माना है।

दर्शनमोहनीयके उदय, उपशम, क्षय और क्षयोपशमसे जीनोंके सासादनरूप परिणाम नो उत्पन्न होता नहीं है जिससे कि सासादन गुणस्थानको मिथ्यादृष्टि, सम्यग्दृष्टि अथवा सम्यग्मिथ्यादृष्टि कहा जाता । तथा जिस अनन्तानुबन्धिके उदयसे दूसरे गुणस्थानमें जो विपरीतामिनिवेश होता है, वह अनन्तानुबन्धी दर्शनमोहनीयका भेद न होकर चारित्रका आवरण करनेवाला होनेसे चारित्रमोहनीयका भेद है । इसलिथे दूसरे गुणस्थानको मिथ्यादृष्टि न कहकर सासादनसम्यग्दृष्टि कहा है ।

र्यंका—अनन्तानुवन्धी सम्यक्त्व और चारित्र इन दोनोंका प्रतिवन्धक होनेसे उसे उभयरूप (सम्यक्त्वचारित्रमोहनीय) संज्ञा देना न्यायसंगत है ?

समाधान—यह अरोप ठीक नहीं, क्योंकि, यह तो हमें इष्ट ही है, अर्थात् अनन्तातु-घन्धीको सम्यक्त्व और चारित्र इन दोनोंका प्रतिवन्धक माना ही है। किर भी परमागममें मुख्य नयकी अपेक्षा इसतरहका उपदेश नहीं दिया है।

सासादन गुणस्थान विविधित कर्मके अर्थात् दर्शनमोहनीयके उदय, उपशम, क्षय और क्षयोपशमके विना उत्पन्न होता है, इसिंखिय वह पारिणामिक है। और शासादनासिहत सासादनश्रासौ सम्यग्दिष्टिश्र सासादनसम्यग्दिष्टः । विपरीताभिनिवेशद्षितस्य तस्य क्यं सम्यग्दिष्टत्वमिति चेन्न, भृतपूर्वगत्या तस्य तद्वचपदेशोपपत्तेरिति । उक्तं च--

> सम्पत्त रयण-पञ्चय सिहरादे। मिच्छ-मूमि-समभिमुहो । णासिय-सम्मत्तो से। साराण-णामा मुणेयन्त्रो ।। १०८ ।।

व्यामिश्ररुचिगुणप्रतिपादनार्थं सूत्रमाह—

ं सम्मामिच्छाइट्टीं ॥ ११ ॥

दृष्टिः श्रद्धा रुचिः प्रत्ययं इति यावत् । समीचीना च मिथ्या च दृष्टिर्यसासौ सम्यग्निध्यादृष्टिः । अथ खादेकस्मिन् जीवे नाक्रमेण समीचीनासमीचीनदृष्ट्योरिस संभवो विरोधात्। न ऋमेणापि सम्यग्मिण्यादृष्टिगुणयोरेवान्तर्भावादिति । अक्रमेण

सम्यग्दाप्ट होनेके कारण उसे सासादनसम्यग्दाप्ट कहते हैं।

शुंका-सासादन गुणस्थान विपरीत अभिप्रायसे दूषित है, इसिळये उसके सम्यग्दिए पना कैसे बन सकता है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, पहले वह सम्यग्दि था, इसलिये भूतपूर्व न्यायकी अपेक्षा उसके सम्यग्दाप्ट संज्ञा वन जाती है। कहा भी है—

सम्यग्दर्शनरूपी रत्नागिरिके शिखरसे गिरकर जो जीव मिथ्यात्वरूपी भूमिके आभिमुख है, अतएव जिसका सम्यग्दर्शन नष्ट हो चुका है परंतु मिथ्यादर्शनकी प्राप्ति नहीं हुई है, उसे सासन या सासादनगुणस्थानवर्ती समझना चाहिये ॥ १०८ ॥

अव सम्यग्मिथ्यादाप्टे गुणस्थानके प्रतिपादन करनेके छिये सूत्र कहते हैं—

सामान्यसे सम्यग्मिथ्यादृष्टि जीव हैं ॥ ११ ॥

हिए, श्रद्धा, रुचि और प्रत्यय ये पर्यायवाची नाम हैं। जिस जीवके समीचीन और मिथ्या दोनों प्रकारकी दृष्टि होती है उसको सम्यग्मिथ्यादृष्टि कहते हैं।

शंका-पत्र जीवमें एकसाथ सम्यक् और मिथ्यारूपद्दि संभव नहीं है, क्योंकि, इन दोनों दृष्योंका एक जीवमें एकसाथ रहनेमें विरोध आता है। यदि कहा जावे कि ये दोनों दृष्टियां कमसे एक जीवमें रहती हैं तो उनका सम्यग्दृष्टि और मिथ्यादृष्टि नामके स्वतन्त्र

१ गो. जी २००

१ लम्धेनीपश्चमिकसम्यक्त्वेन औषधिविशेषकत्पेन मदनकोदवस्थानीय मिथ्यात्वमीहनीयं कर्मशोधियत्वा |त्रिधा करोति, श्रुद्धमर्थश्रुद्धमविशुद्ध चेति । तत्र त्रयाणां पुञ्जानां मध्ये थदार्धविश्रुद्ध पुन्ज उदेति तदा तदुदयाञ्जीव-स्यार्धविशुद्धं जिनप्रणीततत्त्वश्रद्धान भवति, तेन तदासो सम्यग्मिण्यादृष्टिग्रणस्थानमन्तर्प्रहृतेकाल स्पृशति । अभि रा. को. (सम्मागिन्छादिष्टिगुणट्टाण)

सम्यग्मिथ्यारुच्यात्मको जीवः सम्यग्मिथ्यादृष्टिरिति प्रतिजानीमहे । न विरोधोऽप्यनेकान्ते आत्मिन भूयसां धर्माणां सहानवस्थानलक्षणिवरोधासिद्धेः । नात्मनोऽनेकान्तत्वमसिद्धमनेकान्तमन्तरेण तस्थार्थिक्रियाकर्तृत्वानुपपत्तेः । अस्त्वेकस्मिन्नात्मिन भूयसां
सहावस्थानं प्रत्यविरुद्धानां संभवो नाशेपाणामिति चेत्क एवमाह समस्तानामप्यवस्थितिरिति चैतन्याचैतन्यभव्याभव्यादिधर्माणामप्यक्रमेणैकात्मन्यवस्थितिप्रसङ्गात् । किन्तु येपां
धर्माणां नात्यन्ताभावो यस्मिन्नात्मिन तत्र कदाचित्कचिदक्रमेण तेपामस्तित्वं प्रतिजानीमहे ।
अस्ति चानयोः अद्धयोः क्रमेणैकस्मिन्नात्मिन संभवस्ततोऽक्रमेण तत्र कदाचित्तयोः
संभवेन भवितव्यमिति । न चैतत्काल्पनिकं पूर्वस्वीकृतदेवतापरित्यागेनार्हन्निप देव
इत्यभिप्रायवतः पुरुषस्थोपलम्भात्'। पंचसु गुणेषु कोऽयं गुण इति चेत्क्षायोपशमिकः ।

गुणस्थानोंमें ही अन्तर्भाव मानना चाहिये। इसिलिये सम्योग्मध्यादृष्टि नामका तीसरा गुण-स्थान नहीं बनता है ?

समाधान—युगपत् समीचीन और असमीचीन श्रद्धावाला जीव सम्यग्मिथ्यादृष्टि है ऐसा मानते हैं। और ऐसा मानतेमें विरोध भी नहीं आता है, क्योंकि, आत्मा अनेक-धर्मात्मक है, इसिलये उसमें अनेक धर्मोंका सहानवस्थानलक्षण विरोध असिद्ध है। अर्थात् एक साथ अनेक धर्मोंके रहनेमें कोई वाधा नहीं आती है। यि कहा जाय कि आत्मा अनेक धर्मात्मक है यह बात ही असिद्ध है। सो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, अनेकान्तके विना उसके अर्थिकिया-कारीपना नहीं बन सकता है।

शंका — जिन धर्मोंका एक आत्मामें एकसाथ रहनेमें विरोध नहीं है, वे रहें, परतु संपूर्ण धर्म तो एकसाथ एक आत्मामें रह नहीं सकते हैं ?

समाधान—कीन ऐसा कहता है कि परस्पर विरोधी और अविरोधी समस्त धर्मोंका एकसाथ एक आत्मामें रहना संभव है ? यदि संपूर्ण धर्मोंका एकसाथ रहना मान लिया जावे तो परस्पर विरुद्ध चैतन्य-अचैतन्य, भव्यत्व-अभव्यत्व आदि धर्मोंका एकसाथ एक आत्मामें रहनेका प्रसंग आ जायगा। इसिलिये संपूर्ण परस्पर विरोधी धर्म एक आत्मामें रहते हैं, अनेकान्तका यह अर्थ समझना चाहिये। किंतु अनेकान्तका यह अर्थ समझना चाहिये कि जिन धर्मोंका जिस आत्मामें अत्यन्त अभाव नहीं है वे धर्म उस आत्मामें किसी काल और किसी क्षेत्रकी अपेक्षा युगपत् भी पाये जा सकते हैं, ऐसा हम मानते हैं। इसप्रकार जब कि समीचीन और असमीचीनरूप इन दोनों श्रद्धाओंका क्रमसे एक आत्मामें रहना संभव है, तो कदाचित् किसी आत्मामें एकसाथ भी उन दोनोंका रहना बन सकता है। यह सब कथन काल्पनिक नहीं है, क्योंकि, पूर्व स्विकृत अन्य देवताके अपरित्यागके साथ साथ अरिहत भी देव है ऐसी सम्यग्मिध्यारूप श्रद्धावाला पुरुप पाया जाता है।

शंका—पांच प्रकारके भावोंमेंसे तीसरे गुणस्थानमें कौनसा भाव है ^१

१ यथा कस्यचित् मित्र प्रति मित्रत्व, चैत्र प्रसमित्रत्वमित्युमयात्मकत्वमार्वरुद्धः लोके दश्यते तथा कस्य-

कथं मिथ्यादृष्टेः सम्यग्मिथ्यात्वगुणं प्रतिपद्यमानस्य तावदुच्यते । तद्यथा, मिथ्यात्व-कर्मणः सर्वधातिस्पर्धकानामुद्यक्षयात्तस्यैव सत उद्यामावलक्षणोपशमात्सम्यग्मिथ्यात्व-कर्मणः सर्वधातिस्पर्धकोद्याचोत्पद्यत इति सम्यग्मिथ्यात्वगुणः क्षायोपशमिकः । सतापि सम्यग्मिथ्यात्वोद्येन औद्यिक इति किमिति न व्यपदिश्यत इति चेन्न, मिथ्या-त्वोद्यादिवातःसम्यक्त्वस्य निरन्वयविनाशानुपलम्भात्। सम्यग्द्यप्टेनिरन्वयविनाशाकारिणः सम्यग्मिथ्यात्वस्य कथं सर्ववातित्वमिति चेन्न, सम्यग्द्यप्टेः साकल्यप्रतिवन्धितामपेश्य तस्य तथोपदेशात् । मिथ्यात्वक्षयोपशमादिवानन्तानुवन्धिनामपि सर्ववातिस्पर्धकक्षयो-पशमाञ्जातमिति सम्यग्मिथ्यात्वं किमिति नोच्यत इति चेन्न, तस्य चारित्रप्रतिवन्धक-

समाधान-तीसरे गुणस्थानमं झायोपशामिक भाव है।

शंका—मिथ्यादि गुणस्थानसे सम्यग्मिथ्यात्व गुणस्थानको प्राप्त होनेवाले जीवके क्षायोपरामिक भाव कैसे संभव है ?

समाधान — वह इसप्रकार है, कि वर्तमान समयमें मिथ्यात्वकर्मके सर्वधाती स्पर्धकों-का उदयाभावी क्षय होनेसे, सत्तामें रहनेवाले उसी मिथ्यात्व कर्मके सर्वधाती स्पर्धकोंका उदयाभावलक्षण उपराम होनेसे और सम्यग्मिथ्यात्वकर्मके सर्वधाती स्पर्धकोंके उदय होनेसे सम्यग्मिथ्यात्व गुणस्थान पैदा होता है, इसलिये वह क्षायोपरामिक है।

र्यंका — तींसरे गुणस्थानमें सम्यग्मिश्यात्व प्रकृतिके उदय होनेसे वहां औद्यिक भाव क्यों नहीं कहा है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, मिथ्यात्वप्रकृतिके उद्यसे जिसप्रकार सम्यक्त्वका निरन्वय नादा होता है, उसप्रकार सम्यग्मिथ्यात्वप्रकृतिके उद्यसे सम्यक्त्वका निरन्वय नाहा नहीं पाया जाता है, इसिल्थे तीसरे गुणस्थानमें औद्यिक भाव न कहकर क्षायोपरामिकभाव कहा है।

शंका — सम्याग्मिश्यात्वका उदय सम्यग्दर्शनका निरन्थय विनाश तो करता नहीं है। ।फिर उसे सर्वधाती क्यों कहा ?

समाधान - ऐसी शंका ठीक नहीं, क्योंकि, वह सम्यग्दरीनकी पूर्णताका प्रतिवन्ध करता है, इस अपेक्षासे सम्योग्मध्यात्वको सर्वधाती कहा है।

शंका — जिसतरह भिथ्यात्वके क्षयोपशमसे सम्यग्मिथ्यात्व गुणस्त्रानकी उत्पत्ति वतलाई है उसीप्रकार वह अनन्तानुवन्धी कर्मके सर्वधाती स्पर्धकोंके क्षयोपशमसे होता है, ऐसा क्यों नहीं कहा ?

चित्पुरुषस्य अईदादिश्रद्धानापेक्षया सम्यक्त, अनाप्तादिश्रद्धानापेक्षया मिथ्यात च युगपदेव विषयसेदेन समवर्ताति मम्यग्मिथ्यादृष्टित्वमविरुद्धमेव दृश्यते । गो जी म. प्र , टी २२०

१ प्रतिपु ' 'दिवत ' इति पाठ ।

त्वात् । ये त्वनन्तानुविन्धिसयोपश्चमादुत्पत्तं प्रतिजानते तेपां सासादनगुण औद्यिकः स्यात्, न चैवमनभ्युपगमात् । अथवा, सम्यक्त्वकर्मणो देशघानिस्पर्धकानामुद्यक्षयेण तेपामेव सतामुद्याभावलक्षणोपश्चमेन च सम्यग्मिध्यात्वकर्मण सर्वधातिस्पर्धकोद्येन च सम्यग्मिध्यात्वगुण उत्पद्यत इति क्षायोपश्चमिकः । सम्यग्मिध्यात्वस्य क्षायोपश्चमिकत्व-मेवमुच्यते वालजनव्युत्पाद्नार्थम् । वस्तुतस्तु सम्यग्मिध्यात्वकर्मणो निरन्वयेनाप्तामम-पदार्थविषयक्षिकृतनं प्रत्यक्षमर्थस्योद्यात्सद्ताद्विषयश्रद्धोत्त्यद्यत इति क्षायोपश्चमिकः सम्यग्मिध्यात्वगुणः । अन्यथोपश्चमतम्यग्दृष्टौ सम्यग्मिध्यात्वगुणं प्रतिपन्ने सति सम्यग्मिध्यात्वस्य क्षायोपश्चमिकत्वमनुपपन्नं तत्र सम्यक्त्वमिध्यात्वानन्तानुवन्धिना-मुद्यक्षयाभावात् । तत्रोद्याभावलक्षण उपश्मोऽस्तीति चेन्न, तस्यौपश्चिकत्वप्रसङ्गात् ।

समाधान — नहीं, क्योंकि, अनन्तानुवन्धी कवाय चारित्रका प्रतिवन्ध करती है, इस-लिये यहां उसके क्षयोपशमसे तृतीय गुणस्थान नहीं कहा गया है।

जो आचार्य अन तानुवन्धी कर्मके क्षयोपशमसे तीसरे गुणश्यानकी उत्पत्ति मानते हैं, उनके मतसे सासादन गुणश्यानको औदियक मानना पड़ेगा। पर ऐसा नहीं है, क्योंकि, दूसरे गुणश्यानको औदियक नहीं माना गया है।

अथवा, सम्यक्प्रकृतिकर्मके देशघाती स्पर्धकाँका उदयक्षय होनेसे, सत्तामें स्थित उन्हां देशघाती स्पर्धकाँका उदयाभावळक्षण उपशम होनेसे और सम्यग्मिश्यात्व कर्मके सर्वघाती स्पर्धकाँके उदय होनेसे सम्यग्मिश्यात्व गुणस्थान उत्पन्न होता है, इसिळिये वह क्षायोपशमिक है। यहां इसतरह जो सम्यग्मिश्यात्व गुणस्थानको क्षायोपशमिक कहा है वह केवळ सिद्धान्त के पाठका प्रारम्भ करनेवाळाँके परिज्ञान करानेके ळिथे ही कहा है। वास्तवमें तो सम्यग्मिश्यात्व कर्म निरन्वयक्षपसे आप्त, आगम और पदार्थ-विषयक श्रद्धके नाश करनेके प्रति असमर्थ है, किंतु उसके उदयसे सत् समीचीन और असत्-असमीचीन पदार्थको गुगपल् विषय करनेवाळी श्रद्धा उत्पन्न होती है, इसिळिये सम्यग्मिश्यात्व गुणस्थान क्षायोपशमिक कहा जाता है। यदि इस गुणस्थानमें सम्यग्मिश्यात्व प्रकृतिके उदयसे सत् और असत् पदार्थको विषय करनेवाळी मिश्र रुचिक्षप क्षयोपशमता न मानी जावे तो उपशमसम्यग्दिके सम्यग्मिश्यात्व गुणस्थानको प्राप्त होने पर उस सम्यग्मिश्यात्व गुणस्थानमें क्षयोपशमपना नहीं वन सकता है, क्योंकि, उपशम सम्यक्त्वसे तृतीय गुणस्थानमें आये हुए जीवके ऐसी अवस्थामें सम्यक्प्रकृति, मिश्यात्व और अनन्तानुवन्धी इन तीनोंका उदयाभावी क्षय नहीं पाया जाता है।

र्शका — उपराम सम्यक्त्वसे आथे हुए जीवके तृतीय गुणस्थानमें सम्यक्प्रकृति, मिथ्यात्व और अनन्तानुबन्धी इन तीनोंका उदयाभावरूप उपराम तो पाया जाता है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, इसतरह तो तीसरे गुणस्थानमें औपशमिक भाव मानना पढ़ेगा। अस्तु चेन्न, तथाप्रतिपादकस्यापिस्याभावात् । अपि च यद्येवं क्षयोपश्चम इप्येत, मिथ्यात्वमपि क्षायोपश्चमिकं सम्यक्त्वसम्यग्मिथ्यात्वयोरुद्यप्राप्तस्पर्धकानां क्षयात्सता- सुद्याभावलक्षणोपश्चमान्मिथ्यात्वकर्मणः सर्ववातिस्पर्थकोद्याच मिथ्यात्वगुणस्य प्रादु-भावोपलम्भादिति । उक्तं च—

दिहि-गुडिमन नामिस्सं पुहमानं णेन कारिदुं सक्कं। एनं मिस्सयभानो सम्मामिच्छे। ति णायन्त्रों।। १०९॥ व

सम्यग्हिष्टगुणनिरूपणार्थमुत्तरख्त्रमाह-

असंजदसम्माइद्वी ॥ १२ ॥

शंका—तो तीसरे गुणस्थानमं औपशमिक भाव भी मान लिया जावे ?

समाधान नहीं, क्योंकि, तीसरे गुणस्थानमें औपदामिक भावका प्रतिपादन करने वाला कोई आर्पवाक्य नहीं है। अर्थात् आगममें तीसरे गुणस्थानमें औपदामिक भाव नहीं वताया है।

दूसरे, यदि तींसरे गुणस्थानमें मिथ्यात्व आदि कमोंके क्षयोपरामसे क्षयोपराम भाव की उत्पत्ति मान छी जावे तो मिथ्यात्व गुणस्थानको भी क्षायोपरामिक मानना पड़ेगा, क्योंकि, सादि मिथ्यादिष्टिकी अपेक्षा मिथ्यात्व गुणस्थानमें भी सम्यक्ष्रकृति और सम्यिग-थ्यात्व कमेंके उद्य अवस्थाको प्राप्त हुए स्पर्द्धकोंका क्षय होनेसे, सत्तामें स्थित उन्हींका उद्याभाव छक्षण उपराम होनेसे तथा मिथ्यात्व कमेंके सर्वधाती स्पर्द्धकोंके उद्य होनेसे मिथ्यात्व गुणस्थानकी उत्पत्ति पाई जाती है। इतने कथनसे यह तात्पर्य समझना चाहिये कि तींसरे गुणस्थानमें मिथ्यात्व सम्यक्ष्रकृति और अनन्तानुवन्धींके क्षयोयपरामसे क्षायोपरामिक भाव न होकर केवछ मिश्र प्रकृतिके उद्यसे मिश्रभाव होता है। कहा भी है—

जिसप्रकार दही और गुड़को मिला देने पर उनको अलग अलग नहीं किया जा सकता है, किंतु मिले हुए उन दोनोंका रस मिश्रभावको प्राप्त हो जाता है, उसीप्रकार एक ही कालमें सम्यक्त्व और मिथ्यात्वरूप मिले हुए परिणामोंको मिश्र गुणस्थान कहते हैं, ऐसा समझना चाहिये॥ १०९॥

अब सम्यग्दाप्टि गुणस्थानके निरूपण करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं— सामान्यसे असंयतसम्यग्दाप्ट जीव होते हैं॥ १२॥

१ गो. जी २२ यथा नालिकेरद्वीपवासिन खुधादितस्यापीहागतस्योवनादिकेऽनेकिवधे ढाँकिते तस्योपिर न रुचि नापि निन्दा, यतस्तेन स ओदनादिक आहारो न कदाचित् दृष्टो नापि श्रुत , एव सम्यग्मिथ्यादृष्टेरपि जीवादिपदार्थानाप्परि न च रुचिर्नापि निन्दिति । न. स. पृ १०६ २ वध अविरहृहेउ जाणतो रागदोसदुक्ख च । विरहृसुहृ इच्छतो विरह् काउ च असमत्थो ॥ एस असजय-

समीची दृष्टिः श्रद्धा यसासौ सम्यग्दृष्टिः, असंयतश्रासौ सम्यग्दृष्टिश्व, असंयत-सम्यग्दृष्टिः । सो वि सम्माइट्ठी तिविहो, खइयसम्माइट्ठी वेदयसम्माइट्ठी उवसम-सम्माइट्ठी चेदि । दंसण-चरण-गुण-घाइ चत्तारि अणंताणुवंधि-पयडीओ, मिच्छत्त-सम्मत्त-सम्मामिच्छत्तमिदि तिण्णि दंसणमोह-पयडीओ च एदासिं सत्तण्हं णिरवसेस-क्खएण खइयसम्माइट्ठी उच्चइ । एदासिं सत्तण्हं पयडीणमुवसमेण उवसमसम्माइट्ठी होइ । सम्मत-सण्णिद-दंसणमोहणीय-भेय-कम्मस्स उदएण वेदयसम्माइट्ठी णाम । तत्थ खइय-सम्माइट्ठी ण क्याइ वि मिच्छतं गच्छइ, ण कुणइ संदेहं पि, मिच्छतुब्भवं दहूण णो विम्हयं जायदिं । एरिसो चेय उवसमसम्माइट्ठीं, किंतु परिणाम-पच्चएण मिच्छत्तं गच्छइ, सासणगुणं पि पडिवज्जइ, सम्मामिच्छत्तगुणं पि ढुकइ, वेदगसम्मत्तं पि समिल्लि-यइ । जो पुण वेदयसम्माइट्ठी सो सिथिल-सहहणो थेरस्स लट्टि-ग्गहणं व सिथिलग्गाहो

जिसकी दृष्टि अर्थात् श्रद्धा समीचीन होती है उसे सम्यग्दृष्टि कहते हैं, और सयमरिहत सम्यग्दिष्टको असंयतसम्यग्दि। कहते हैं । वे सम्यग्दिष्ट जीव तीन प्रकारके हैं, क्षायिकसम्यग्दाष्टे, वेदकसम्यग्दाष्टे और औपरामिकसम्यग्दाष्टे। सम्यन्दर्शन और सम्यक्चारित्र गुणका घात करनेवाळी चार अनन्तानुबन्धी प्रकृतियां, और मिथ्यात्व, सम्यग्मिथ्यात्व तथा सम्यक्प्रहातिमिथ्यात्व थे तीन दर्शनमोहनीयकी प्रकृतियां, इसप्रकार इन सात प्रकृतियोंके सर्वथा विनाशसे जीव क्षायिकसम्पग्दप्रि कहा जाता है। तथा पूर्वोक्त सात प्रकृतियोंके उपशमसे जीव उपशमसम्यग्दि होता है। तथा जिसकी सम्यक्त संझा है ऐसी दर्शनमोहनीय कर्मकी भेदरूप प्रकृतिके उदयसे यह जीव वेदकसम्पग्दाप्रि कहुलाता है। उनमें श्लायिकसम्पग्दाप्र जीव कभी भी मिध्यात्वका प्राप्त नहीं होता है, किसी प्रकारके सदेहको भी नहीं करता है और मिध्यात्वजन्य अतिश योंको देखकर विस्मयका भी प्राप्त नहीं होता है। उपराम सम्यग्हिए जीव भी इसीप्रकारका होता है, किंत परिणामोंके निमित्तसे उपराम सम्यक्त्वको छोड्कर मिध्यात्वको जाता है, कभी सासादन गुणस्थानकी भी प्राप्त करता है, कभी सम्पन्मिण्यात्व गुणस्थानकी भी पहुंच जाता है और कभी वेदकसम्यक्तवसे मेल कर लेता है। तथा जो वेदकसम्यन्द्रि जीव है वह शिथिलश्रद्धानी होता है, इसलिये वृद्ध पुरुष जिसप्रकार अपने हाथमें लकड़ीको शिथिलतापूर्वक पकड़ता है, उसीमकार वह भी तत्वार्थके विषयमें शिथिलयाही होना है.

सम्मो निंदतो पानमन्मकरण च । अहिगयजीवाजीवी अविखयदिङ्घी विखयमोही । असि रा को (अविरयसम्मादिङ्घि)

१ वयणेहिं वि हेदृहिं वि इदियमयआणएहिं स्वेहिं। बीमच्छागुच्छाहिं य तेलोक्षेण वि ण चालेक्षो ॥ गो जी. ६४७.

र दमणमोहुन्यमदो उष्पञ्चद्द ज पयत्थसद्दर्ण । उत्रसममन्मत्तमिण पसण्णमरूपकृतीयसम । गो. जी. ६५०.

कुहेउ-कुदिट्टंतेहि झिडिदि विराहओं। पंचसु गुणेसु के गुणे अस्सिक्षण असंजदसम्माइिटगुणस्सुप्पत्ती जादेति पुन्छिदे उच्चदे, सत्त-पयिंड-क्खएणुष्पण्ण-सम्मत्तं खड्यं । तेसि
चेव सत्तण्हं पयडीणुवसमेणुष्पण्ण-सम्मत्तमुवसिमयं। सम्मत्त-देसवाइ-वेदयसम्मत्तुदएणुप्पण्ण-वेदयसम्मत्तं खओवसिमयं। मिन्छत्ताणंताणुवंधीणं सञ्चवाइ-फह्याणं उदय-क्खएण
तेसि चेव संतोवसमेण अहवा सम्मामिन्छत्त-सञ्चवाइ-फह्याणं उदय क्खएण तेसि चेव
संतोवसमेण उहयत्थ सम्मत्त-देसवाइ फह्याणमुदएणुष्पञ्जइ जदो तदो वेदयसम्मत्तं
खओवसिमयिमिदि केसिंचि आइरियाणं ववखाणं तं किमिदि णेन्छिजदि, इदि चेत्तण्ण,
पुन्वं उत्तृत्तरादो। 'असंजद ' इदि जं सम्मादिष्टिस्स विसेसण-वयणं तमंतदीवयत्तादो

अतः कुहेतु और कुद्द प्रान्तसे उसे सम्यक्तवकी विराधना करनेमें देर नहीं छगती है।

पांच प्रकारके भावों में किन किन भावों के आश्रयसे असंयतसम्यग्दाि गुणस्थानकी उत्पत्ति होती है। इसप्रकार पूछने पर आचार्य उत्तर देते हैं, कि सात प्रकृतियों के क्षयसे जो सम्यग्दर्शन उत्पन्न होता है वह शायिक है, उन्हीं सात प्रकृतियों के उपहामसे उत्पन्न हुआ सम्यक्त्व उपहामसम्यग्दर्शन होता है और सम्यक्त्वका एकदेश घातक्रपसे वेदन कराने चाली सम्यक्त्रकृतिके उद्यसे उत्पन्न होता वेदकतम्यक्त्व क्षायोपश्चिक है।

शंका—मिथ्यात्व और अनन्तानुबन्धीके उद्यमं आनेवाळे सर्वधाती स्पर्दकोंके उद्याभावी अयसे तथा आगामी कालमें उद्यमं आनेवाळे उन्हींके सर्वधाती स्पर्वकोंके सद्वस्थाक्तप उपश्चमसे अथवा सम्याग्मिथ्यात्वके उद्यमं आनेवाळे सर्वधाती स्पर्वकोंके उद्याभावी क्षयसे, आगामी कालमें उद्यमें आनेवाळे उन्हींके सद्वस्थाक्तप उपश्चमसे तथा इन दोनों ही अवस्थाओंमें सम्यक्ष्मकृतिमिथ्यात्वके देश धाती स्पर्धकोंके उद्यसे जब अयोपशमक्तप सम्यक्त्व उत्पन्न होता है तव उसे वेदक सम्यक्त्रीन कहते हैं। ऐसा कितने ही आचार्याका मत है उसे यहां पर क्यों नहीं स्वीकार किया है?

समाधान - यह कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, इसका उत्तर पहले दे चुके हैं।

विशेषार्थ—जिसप्रकार मिश्र गुणखान की उत्पत्ति सम्यग्मिध्यात्व प्रकृतिके उद्यकी मुख्यतासे वतला आये हैं, उसीप्रकार यहां पर भी सम्यक्ष्रकृतिके उद्यकी मुख्यता समझना चाहिये। यदि इस सम्यक्त्वमें सम्यक्ष्रकृतिके उद्यकी मुख्यता न मान कर केवल मिध्यात्वादिके स्रयोपश्चमसे ही इसकी उत्पत्ति मानी जावे तो सादि मिध्यादिष्टकी अपेक्षा सम्यक्ष्प्रकृति और सम्याग्मध्यात्वप्रकृतिके उद्याभाव स्रय और सद्वस्थाक्ष्प उपश्चमसे तथा मिध्यात्वप्रकृतिके उद्यसे मिध्यात्व गुणस्थानको भी क्षायोपश्चमिक मानना पढेगा। क्योंकि, वहां पर भी स्रयोपश्चमका लक्षण घटित होता है। इसलिये इस सम्यक्त्वकी उत्पत्ति स्रयोपश्चमकी प्रधानतासे न मानकर सम्यक्ष्रकृतिके उद्यकी प्रधानतासे समझना चाहिये।

सूत्रमें सम्यग्दिक िये जो असंयत विशेषण दिया गया है, यह अन्तदीपक है, इस-

१ इसणमोहुदयादो उप्पञ्जइ ज पयन्थसद्दहण | चलमलिणमगाद त नेदयसम्मत्तामिदि जाणे ॥ गो जी ६४९.

हेडिल्लाणं सयल-गुणहाणाणमसंजदत्तं परूबेदि । उवरि असंजमभावं किण्ण परूबेदि ति उत्ते ण परूबेदि, उवरि सन्वत्थ संजमासंजम-संजम-विसेसणोवलंभादो ति । उत्तं च —

सम्माइडी जीवो उवइड पवयणं तु सदहदि ।
सदहदि असन्भाव अजाणमाणो गुरु-णियोगा ॥ ११०॥
णो इदिएसु विरदो णो जीवे थावरे तसे चावि ।
जो सदहदि जिणुत्तं सम्माइडी अविरदो सो ॥ १११॥

एदं सम्माइहि वयणं उवरिम-सच्व-गुणहाणेसु अणुवद्वइ गंगा-णई-पवाहो व्व। देसविरइ-गुणहाण परूवणहसुत्तर-सुत्तमाह-—

संजदासंजदा ॥ १३ ॥

संयताश्र ते असंयताश्र संयतासंयताः। यदि संयतः, नासावसंयतः। अथासंयतः,

लिये वह अपनेसे नाचिके भी समस्त गुणस्थानोंके असंयतपनेका निरूपण करता है।

वह अस्यत एद ऊपर अर्थात् पांचवं आदि गुणस्थानों में असंयमभावका प्ररूपण क्यों नहीं करता है इसप्रकारकी शकाके होने पर आचार्य उत्तर देने हैं कि पांचवें आदि गुणस्थानों में वह असंयत पद अस्यमभावका प्ररूपण नहीं करता है, क्योंकि, ऊपर सब जगह संयमासंयम और सयम विशेषण ही पाया जाता है। कहा भी है—

सम्यग्दाप्ट जीव जिनेन्ड भगवान्के द्वारा उपिद्ष्य प्रवचनका तो श्रद्धान करता ही है, कितु किसी तत्वको नहीं जानता हुआ गुरुके उपदेशसे विपरीत अर्थका भी श्रद्धान कर लेता है ॥ ११० ॥

जो इन्द्रियोंके विषयोंसे तथा त्रस और स्थावर जीवोंकी हिंसासे विरक्त नहीं है, कितु जिनेन्द्रदेवद्वारा कथित प्रवचनका श्रद्धान करता है वह अविरतसम्यग्दिए है ॥ १११॥

इस सूत्रमें जो सम्यग्दिए पद है, वह गगा नदीके प्रवाहके समान ऊपरके समस्त गुणस्थानोंमें अनुवृत्तिको प्राप्त होता है । अर्थात् पांचनें आदि समस्त गुणस्थानोंमें सम्यग्दर्शन पाया जाता है ।

अय देशिवरित गुणस्थानके प्रक्षपण करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं— सामान्यसे सयतासंयत जीव होते हैं ॥ १३ ॥ जो सयत होते हुए भी असयत होते हैं उन्हें संयतासयत कहते हैं । गंका—जो संयत होता है वह असयत नहीं हो सकता है, और जो असंयत

१ गी जी. २७

६ गो. जी २९. 'अपि'शन्देनानुकस्पाष्टिगुणसद्भावानिरंपरीधिहिंसा न करीतीति सूच्यते। सं. प, टी.

नासौ संयत इति विरोधान्नायं गुणो घटत इति चेद्दत् गुणानां परस्परपिरहारलक्षणो विरोधः इप्टत्वात् , अन्यथा तेषां स्वरूपहानिप्रसङ्गात् । न गुणानां सहानवस्थानलक्षणो विरोधः सम्भवति, सम्भवेद्वा न वस्त्विस्ति तस्थानेकान्तिनवन्धनत्वात् । यद्र्धक्रियाकारि तद्वस्तु । सा च नैकान्ते एकानेकाभ्यां प्राप्तिनिरूपितानवस्थाभ्यामधिक्रियाविरोधात् । न चैतन्या-चैतन्याभ्यामनेकान्तरतयोर्गुणत्वामावात् । सहभ्रवो हि गुणाः, न चानयोः सहभृतिरित्ति असित विवन्धर्यनुपलम्भात् । भवति च विरोधः समाननिवन्धनत्वे सित । न चात्र विरोधः संयमासंयमयोरेकद्रव्यवर्तिनोस्तसस्थावरिवनधनत्वात् । औद्यिकादिषु पंचसु गुणेषु कं गुणमाश्रित्य संयमासंयमगुणः समुत्पन इति चेत्क्षायोपश्रमिकोऽयं गुणः अप्रत्याख्याना-

होता है वह संयत नहीं हो सकता है, क्योंकि, संयममाव और असंयममावका परस्पर विरोध है। इसलिये यह गुणस्थान नहीं वनता है।

समाधान — विरोध दो प्रकारका है, परस्परपरिहारलक्षण विरोध और सहानवस्थालक्षण विरोध । इनमेंसे एक द्रव्यके अनन्त गुणोंमें परस्परपरिहारलक्षण विरोध इए ही है, क्योंकि, यदि गुणोंका एक द्रसरेका परिहार करके अस्तित्व नहीं माना जावे तो उनके स्वक्रपकी हानिका प्रसंग आता है। परंतु इतने मात्रसे गुणोंमें सहानवस्थालक्षण विरोध संभव नहीं है। यदि नाना गुणोंका एकसाथ रहना ही विरोधस्वक्रप मान लिया जावे तो वस्तुका अस्तित्व ही नहीं वन सकता है, क्योंकि, वस्तुका सद्भाव अनेकान्त-निमित्तक ही होता है। जो अर्थिकिया करनेमें समर्थ है वह वस्तु है। परंतु वह अर्थिकिया एकान्तपक्षमें नहीं बन सकती है, क्योंकि, अर्थिकियाको यदि एकक्षप माना जावे तो पुनः पुनः उसी अर्थिकियाको प्राप्ति होनेसे, और यदि अनेकक्षप माना जावे तो अनवस्था दोप आनेसे एकान्तपक्षमें अर्थिकियाके होनेमें विरोध आता है।

उपरके कथनसे चैतन्य और अचैतन्यके साथ भी अनेकान्त दोप नहीं आता है, भ्योंिक, चैतन्य और अचैतन्य ये दोनों गुण नहीं हैं। जो सहभावी होते हैं उन्हें गुण कहते हैं। परंतु ये दोनों सहभावी नहीं है, क्योंिक बंधरूप अवस्थाके नहीं रहने पर चैतन्य और अचैतन्य ये दोनों एकसाथ नहीं पाये जाते हैं। दूसरे विरुद्ध दो धमोंिकी उत्पत्तिका कारण यि समान अर्थात् एक मान लिया जावे तो विरोध आता है, परंतु संयमभाव और असंयमभाव इन दोनोंको एक आत्माम स्वीकार कर लेने पर भी कोई विरोध नहीं आता है, क्योंिक, उन दोनोंको उत्पत्तिके कारण भिन्न भिन्न हैं। संयमभावकी उत्पत्तिका कारण त्रसिंहिसासे विरित्तिभाव है और असंयमभावकी उत्पत्तिका कारण स्थावरिहसासे अविरित्तिभाव है। इसलिये संयतासंयत नामका पांचवां गुणस्थान वन जाता है।

र्शका — औदयिक आदि पांच भावोंमेंसे किस भावेक आश्रयसे संयमासंयम भाव पैदा

समाधान - संयमासंयम भाव झायोपरामिक है, क्योंकि, अप्रत्याख्यानावरणीय

वरणीयस सर्वघातिस्पर्द्धकानामुद्रयक्षयात् सतां चोषद्यमात् प्रत्याख्यानावरणीयोदया-दप्रत्याख्यानोत्पत्तेः । संयमासंयमधाराधिकतसम्यक्त्वानि कियन्तीति चेत्क्षायिकक्षायोप-शमिकौपशमिकानि त्रीण्यपि भवन्ति पर्यायेण नान्यन्तरेणात्रत्याख्यानस्थात्पत्तिविरोधात् । सम्यक्त्वपन्तरेणापि देश्चयतयो स्व्यन्त इति चेन्न, निर्गतमुक्तिकाङ्मानिवृत्तविषयपिपा-ससाप्रत्याख्यानानुपपत्तेः। उक्तं च-

> जो तस-बहाउ बिरओ अविरओ तह य थावर-बहाओ । एक-समयम्हि जीवो विरयाविरओ जिणेक्सम^{ई?}॥ ११२ ॥

संयतानामादिगुणस्थाननिरूपणार्थमुत्तरस्रत्रमाह—

पमत्तसंजदा ॥ १४ ॥

प्रकर्षेण मत्ताः प्रमताः, सं सम्यग् यताः विरताः संयताः । प्रमत्ताश्च ते संयताश्च

कपायके वर्तमान कालिक सर्वेघाती स्पर्दकोंके उदयाभावी क्षय होनेसे, और आगामी कालमं उदयमें आने योग्य उन्होंंके सदवस्थारूप उपराम होनेसे तथा प्रत्याख्यानावरणीय कषा-यके उद्यसे सयमासंयमरूप अप्रत्याख्यान-चारित्र उत्पन्न होता है।

शंका—संयमासंयमरूप देशचारित्रकी धारासे सबन्ध रखनेवाले कितने सम्यग्-दर्शन होते हैं ?

समाधान - क्षायिक, क्षायोपशमिक और औपशमिक ये तीनोंमेंसे कोई एक सम्यव्हान विकल्पसे होता है, क्योंकि, उनमेंसे किसी एकके विना अप्रत्याख्यान चारित्रका प्रादुर्भाव ही नहीं हो सकता है।

शंका — सम्यग्दर्शनके विना भी देशसयमी देखनेमें आते हैं!

समाधान—नहीं, क्योंकि, जो जीव मोक्षकी आकांक्षासे राहित हैं और जिनकी विषय-पिपासा दूर नहीं हुई है, उनके अप्रत्याख्यानसंयमकी उत्पत्ति नहीं हो सकती है। कहा भी है-

जो जीव जिनेन्द्रदेवमें अद्वितीय श्रद्धाकी रखता हुआ एक ही समयमें त्रसजीवींकी हिंसासे विरत और स्थावर जीवोंकी हिंसासे अविरत होता है, उसकी विरताविरत कहते हैं॥ ११२॥

अव संयतोंके प्रथम गुणस्थानके निरूपण करनेके छिये आगेका सूत्र कहते हैं— सामान्यसे प्रमत्तसयत जीव होते हैं ॥ १४॥

प्रकर्पसे मत्त जीवोंको प्रमत्त कहते हैं, और अच्छी तरहसे विरत या संयमको प्राप्त जीवोंको संयत कहते हैं । जो प्रमत्त होते हुए भी सयत होते हैं उन्हें प्रमत्तसंयत कहते हैं।

१ गो. जी ३ 'च ' अन्देन प्रयोजन विना स्थावरवधमाप न करोतीति व्याख्येयो मवाति। जी प्रटी

प्रमत्ताः । यदि प्रमत्ताः न संयताः स्वरूपासंवेदनात् । अथ संयताः न प्रमत्ताः संयमस्य प्रमादपरिहाररूपत्वादिति नैप दोपः, संयमो नाम हिंसानृतस्तेयात्रह्यपरिग्रहेम्यो विरतिः गुप्तिसमित्यनुरिक्षतः, नासौ प्रमादेन विनाइयते तत्र तस्मान्मलोत्पत्तेः । संयमस्य मलोत्पादक एवात्र प्रमादो विविधतो न तिद्वनाशक इति कुतोऽन्नसीयत इति चेत् संयमाविनाशान्यथानुपपत्तेः । न हि मन्दतमः प्रमादः क्षणक्षयी संयमविनाशकोऽसिति विवन्धर्यनुपल्ब्येः । प्रमत्तवचनमन्तदीपकत्वाच्छेपातीतसर्वगुणेषु प्रमादास्तित्वं स्चयति । पश्चसु गुणेषु कं गुणमाश्रित्यायं प्रमत्तसंयत गुण उत्पन्नश्चेत्संयमापेक्षया क्षायोपशमिकः । कथम् १ प्रत्याख्यानावरणसर्वधातिस्पर्धकोदयक्षयात्तेपामेव सतास्रद्धयानावरुक्षणोपशमात्

शंका — यदि छटवें गुणस्थानवर्ती जीव प्रमत्त हैं तो संयत नहीं हो सकते हैं, क्योंकि, प्रमत्त जीवोंको अपने स्वरूपका सवेदन नहीं हो सकता है। यदि वे संयत हैं तो प्रमत्त नहीं हो सकते हैं, क्योंकि, संयमभाव प्रमादके परिहारस्वरूप होता है।

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, हिसा, असत्य, स्तेय, अब्रह्म और पिर्श्रह इन पांच पापोंसे विरितिभावको संयम कहते हैं जो कि तीन गुप्ति और पांच सामितियोंसे अनुरक्षित है। वह संयम वास्तवमें प्रमाद्से नप्ट नहीं किया जा सकता है, क्योंकि, संयममें प्रमाद्से केवल मलकी ही उत्पत्ति होती है।

रंबि।— छटवें गुणस्थानमें संयममें मल उत्पन्न करनेवाला ही प्रमाद विवक्षित है, संयमका नाश करनेवाला प्रमाद विवक्षित नहीं है, यह वात कैसे निञ्चय की जाय ?

समाधान— छट्ये गुणस्थानमें प्रमादके रहते हुए संयमका सङ्गाय अन्यथा वन नहीं सकता है, इसिलेथे निश्चय होता है कि यहां पर मलको उत्पन्न करनेवाला प्रमाद ही अभीष्ट है। दूसरे छट्ये गुणस्थानमें होनेवाला स्वल्पकालवर्ती मन्दतम प्रमाद संयमका नाश भी नहीं कर सकता है, क्योंकि, सकलसंयमका उत्कटक्षपे प्रतिवन्ध करनेवाले प्रत्याख्यानावरणके अभावमें संयमका नाश नहीं पाया जाता।

यहां पर प्रमत्त शब्द अन्तदीपक है, इसिलये वह छटवें गुणस्थानसे पहलेके संपूर्ण गुणस्थानोंमें प्रमादके अस्तित्वको सूचित करता है।

ग्रंका — पांच भावोंमेंसे किस भावका आश्रय छेकर यह प्रयत्तसंयत गुणस्थान उत्पन्न होता है ?

समाधान —संयमकी अपेक्षा यह गुणस्थान क्षायोपरामिक है। र्शका—प्रमत्तसंयत गुणस्थान क्षायोपरामिक किस प्रकार है ?

समाधान — क्योंकि, वर्तमानमें प्रत्याख्यानावरणके सर्वधाती स्पर्धके।के उदयक्षय होनेसे और आगामी कालमें उदयमें आनेवाले सत्तामें स्थित उन्हींके उदयमें न आने रूप उप-शमसे तथा संज्वलन कपायके उदयसे प्रत्याख्यान (संयम) उत्पन्न होता है, इसलिये संज्वलनोदयाच प्रत्याख्यानसमुत्पत्तेः । संज्वलनोद्यात्संयमो भवतित्यौद्यिक व्यपदेशोऽस्य किं न स्यादिति चेन्न, ततः संयमस्योत्पत्तेरभावात् । क तद् व्याप्रियत इति
चेत्प्रत्याख्यानावरणसर्वधातिस्पर्द्वकोदयक्षयसमुत्पन्नसंयममलोत्पादने तस्य व्यापारः ।
संयमनिवन्धनसम्यक्त्वापेक्षया क्षायिकक्षायोपश्चिमकौपश्चिमकगुणनिवन्धनः । सम्यक्त्वमन्तरेणापि संयमोपलम्भनार्थ सम्यक्त्वानुवर्तनेनेति चेन्न, आप्तागमपदार्थेष्वनुत्पन्नश्रद्धस्य
त्रिमूढालीढचेतसः संयमानुपपत्तेः । द्रव्यसंयमस्य नात्रोपादानमिति कुतोऽनगम्यत
इति चेत्सम्यक् ज्ञात्वा श्रद्धाय यतः संयत इति व्युत्पात्तितस्तद्वगतेः । उक्तं च—

क्षायोपशामिक है।

शंका — संज्वलन कपायके उदयसे संयम होना है, इसलिये उसे औदयिक नामसे क्यों नहीं कहा जाता है ?

समाधान – नहीं, क्योंकि, संज्वलन कपायके उदयसे संयमकी उत्पत्ति नहीं होती है।

शंका-तो संज्वलनका व्यापार कहां पर होता है ?

समाधान-- प्रत्याख्यानावरण कपायके सर्वघाती स्पर्झकोंके उदयाभावी क्षयसे (बीर सदवस्थारूप उपरामसे) उत्पन्न हुए सयममें मलके उत्पन्न करनेमें संज्वलनका व्यापार होता है।

सयमके कारणभूत सम्यग्दर्शनकी अपेक्षा तो यह गुणस्थान क्षायिक, क्षायोपरामिक और औपरामिक भावनिमित्तक हैं।

शंका — यहां पर सम्यग्दर्शनपद की जो अनुनृत्ति बतलाई है उससे क्या यह तात्पर्य निकलता है कि सम्यग्दर्शनके विना भी संयमकी उपलब्धि होती है ?

समाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि आप्त, आगम और पदार्थीमें जिस जीवके श्रद्धा उत्पन्न नहीं हुई, तथा जिसका चित्त तीन मूढ़ताओंसे व्याप्त है, उसके संयमकी उत्पत्ति नहीं हो सकती है।

शंका - यहा पर द्रव्यसयमका ग्रहण नहीं किया है, यह कैसे जाना जाय ?

समाधान—क्योंकि, भलेपकार जानकर और श्रद्धान कर जो यमसहित है उसे संयत कहते हैं। संयत शब्दकी इसप्रकार ब्युत्पत्ति करनेसे यह जाना जाता है कि यहां पर द्रव्य-सयमका ग्रहण नहीं किया है। कहा भी है—

१ विविविखदस्स सजमस्स खओत्रसमित्तपद्धप्पायणमेत्तफळत्तादो कथ सजलणणोकसायाण नारित्तितरोहीण नारित्तकारयत्त १ देसघादित्तेण सपिडिवक्खगुणिविणिम्मूळणसित्तिविरिह्याणग्रुदयो विख्रसाणो वि ण स कश्चकारओ ति सजमहेद्दतेण विविविखयत्तादो, त्ररथुदो दु कश्च पद्धप्पाएदि मळजणणपमादो वि य । गो जी-, जी- प्र , टी- ३२. वत्तावत्त-प्रमाए जो वसइ प्रमत्तसजदो होइ । 'सयल-गुण-सील-कलिओ महन्वई चित्तलायरणो' ॥ ११३ ॥ त्रिकहा तहा कसाया इदिय-णिद्दा तहेव प्रणयो य । चढु-चढु-प्रणोगेगं होंति प्रमादा य प्रण्णरसा'॥ ११४ ॥

·क्षायोपश्चिमकसंयमेषु शुद्धसंयमेष्यलक्षितगुणस्थाननिरूपणार्थम्रत्तरम्रत्नमाह—

अपमत्तसंजदा ॥ १५॥

प्रमत्तसंयताः पूर्वोक्तलक्षणा , न प्रमत्तसंयताः अप्रमत्तसंयताः पश्चदशप्रमाद-राहितसंयता इति यावत् । शेषाशेषतंयतानामत्रैवान्तर्भावाच्छेषसंयतगुणस्थानानाममावः स्पादिति चेन्न, संयतानामुपरिष्टात्प्रतिषद्यमानिवशेषणाविशिष्टानामस्तप्रमादानानिह

जो व्यक्त अर्थात् स्वसवेद्य और अव्यक्त अर्थात् प्रत्यक्षक्षानियोंके ज्ञानद्वारा जानने योग्य प्रमादमें वास करता है, जो सम्यक्त्य, जानादि संपूर्ण गुणोंसे और वर्तोंके रक्षण करनेमें समर्थ ऐसे शीलोंसे युक्त है, जो (देशसंयतकी अपेश्रा) महाव्रती है और जिसका आवरण प्रमादिमिश्रित है, अथवा चित्रल सारंगको कहते हैं, इसलिये जिसका आवरण सारंगके समान शाविलत अर्थात् अनेक प्रकारका है, अथवा, वित्तमें प्रमादको उत्पन्न करनेवाला जिसका आवरण है उसे प्रमत्तसंयत कहते हैं॥ ११३॥

स्त्रीकथा, भक्तकथा, राष्ट्रकथा और अवतिपालकथा थे चार विकथाएं, क्रोघ, मान, माया और लोभ ये चार कपायें, स्पर्शन, रसना, त्राण, चक्षु और श्रोत्र थे पांच इन्द्रियां, निद्रा और भणय इसप्रकार प्रमाद पन्द्रह प्रकारका होता है॥ ११४॥

अव क्षायोपरामिक संयमें।में शुद्ध संयमसे उपलक्षित गुणस्थानके निरूपण करनेके लिये आगेका सत्र कहते हैं—

सामान्यसे अप्रमस्संयत जीव होते हैं॥ १५॥

प्रमत्तसंयतोंका स्वरूप पहले कह आये हैं, जिनका संयम प्रमाद सहित नहीं होता हैं उन्हें अप्रमत्तसंयत कहते हैं, अर्थाव् संयत होते हुए जिन जीवोंके पन्द्रह प्रकारका प्रमाद नहीं पाया जाता है, उन्हें अप्रमत्तसंयत समझना चाहिये।

शंका—वाकीके संपूर्ण संयतेंका इसी अप्रमत्तसंयत गुणस्थानमें अन्तर्भाव हो जाता है, इस्लिये शेप संयतगुणस्थानाका अभाव हो जायगा ?

समाधान - ऐसा नहीं है, क्योंकि, जो आगे चलकर प्राप्त होनेवाले अपूर्वकरणादि

१ गो जी. ३३. भित्र प्रमादमिथ छाताति चित्रछ, चित्रछ आचरण यस्यासौ चित्रछाचरण । अथवा चित्रछ सारग , तद्वत् शवाछित आचरण यस्यासौ चित्रछाचरण । अथवा चित्र छाताति चित्रछ, चित्रछ आचरण यस्यासौ-चित्रछाचरण । जी. प्र टी

२ गो. जी. १३४.

ग्रहणात् । तत्कथमवगम्यत इति चेन्न, उपरिष्टात्तनसंयतगुणस्थानिस्तपणान्यथानुपपत्तितस्तद्वगतेः । एपोऽपि गुगः क्षायोपश्मिकः प्रत्याख्यानावरणीयकर्मणः सर्वधातिस्पर्द्वकोद्यक्षयात्तेपामेव सतां पूर्ववदुपशमात् संज्वलनोद्याच्च
प्रत्याख्यानोत्पत्तेः । संयमनिवन्धनसम्यक्त्वापेक्षया सम्यक्त्वप्रतिवन्धककर्मणां क्षयक्षयोपश्मोपश्मजगुणनिवन्धन । उक्तं च-

णहासेस-पमाओ वय-गुण-सीळोळि-मडिओ णाणा । अणुवसमओ अक्खवओ झाण-णिळीणा हु अपमत्ता^र ॥ ११५ ॥

चारित्रमोहोपश्चमकक्षपकेषु प्रथमगुणस्थाननिरूपणार्थग्रुत्तरखत्रमाह-

अपुञ्वकरण-पविट्ठ-सुद्धि-संजदेसु अत्थि उवसमा खवा ॥ १६॥

विशेषणोंसे विशेषना अर्थात् भेदको पात नहीं होते हैं और जिनका प्रमाद नष्ट हो गया है ऐसे स्थतोंका ही यहा पर प्रहण किया है। इसिलिये आगेके समस्त संयतगुणस्थानोंका इसिमें अन्तर्भाय नहीं होता है।

गुंका —यह कैसे जाना जाय कि यहा पर आगे प्राप्त होनेवाले अपूर्वकरणादि विशेष-णोंसे भेदकी प्राप्त होनेवाले सयतोंका ग्रहण नहीं किया गया है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, यदि यह न माना जाय, तो आगेके संयत-गुणस्थानीका निरूपण यन नहीं सकता है, इसिलेथे यह मालूम पड़ता है कि यहां पर अपूर्वकरणादि विशेषणोंसे रहित केवल अन्नमत्त स्थत-गुणस्थानका ही ग्रहण किया गया है।

वर्तमान समयमें प्रत्याच्यानावरणीय कमें सर्वघाती स्पर्धकांके उद्यक्षय होनेसे और आगामी कालमें उद्यमें आनेवाले उन्होंके उद्याभावलक्षण उपशम होनेसे तथा सन्वलन कपायके मन्द उदय होनेसे प्रत्यास्यानकी उत्पत्ति होती है, इसलिये यह गुणस्थान भी क्षायो-पशमिक है। स्यमके कारणभूत सम्यक्त्वकी अपेक्षा, सम्यक्त्वके प्रतिवन्धक कमोंके क्षय, क्षयोपशम और उपशमसे यह गुणस्थान उत्पन्न होता है, इसलिये क्षायिक, क्षायोपशमिक और औपशमिक भी है। कहा भी है—

जिसके व्यक्त और अव्यक्त सभी प्रकारके प्रमाद नए हो गये हैं, जो वत , गुण मेर शिलोंसे मण्डित है, जो निरन्तर आत्मा और शरीरके भेद विद्यानसे युक्त है, जो उपश्चम और क्षपक श्रेणीपर आरूढ़ नहीं हुआ है और जो ध्यानमे लवलीन है, उसे अप्रमक्तसंयत कहते हैं ॥ ११५॥

अब आगे चारित्रमोहनीयका उपशम करनेवाले या क्षपण करनेवाले गुणस्थानोंमेंसे प्रथम गुणस्थानके निरूपण करनेके लिथे आगेका सूत्र कहते हैं।

अपूर्वकरण-प्रविष्ट-गुढि सयतोंमें सामान्यमे उपरामक और क्षपक ये दोनों प्रकारके

१ गो जी ४६.

करणाः परिणामाः, न पूर्वाः अपूर्वाः । नानाजीवापेक्षया प्रतिसमयमादितः कमप्रदृद्धासंख्येयलोकपरिणामस्यास्य गुणस्यान्तिर्विविश्वतसमयवर्तिप्राणिनो व्यतिरिच्यान्य-समयवर्तिप्राणिभिरप्राप्या अपूर्वा अत्रतनपरिणामरसमाना इति यावत् । अपूर्वाश्व ते करणाश्चापूर्वकरणाः । एतेनापूर्विविश्वेपणेन अधःप्रदृत्तपरिणामव्युदासः कृत इति दृष्टव्यः, तत्रतनपरिणामानामपूर्वत्वाभावात् । अपूर्वश्वदः प्रागप्रतिपत्रार्थवाचको नासमानार्थ-वाचक इति चेन, पूर्वसमानशब्दयोरेकार्थत्वात् । तेषु प्रविष्टा शुद्धिर्थेषां ते अपूर्वकरण-प्रविष्श्वद्धयः । के ते १ संयताः । तेषु संयतेषु ' अत्थि ' सन्ति । नदीस्रोतोन्यायेन

जीव होते हैं॥ १६॥

करण शब्दका अर्थ परिणाम है, और जो पूर्व अर्थात् पहले नहीं हुए उन्हें अपूर्व कहते हैं। इसका तात्पर्य यह है, कि नाना जीवोंकी अपेक्षा आदिसे लेकर प्रत्येक समयमें कमसे बढ़ते हुए असंख्यात-लेक-प्रमाण परिणामवाले इस गुणस्थानके अन्तर्गत विवक्षित समयवर्ती जीवोंको छोड़कर अन्य समयवर्ती जीवोंके हारा अप्राप्य परिणाम अपूर्व कह-लाते हैं। अर्थात् विवक्षित समयवर्ती जीवोंके परिणामोंसे भिन्न समयवर्ती जीवोंके परिणाम असमान अर्थात् विलक्षण होते हैं। इसतरह प्रत्येक समयमें होनेवाले अपूर्व परिणामोंको अपूर्वकरण कहते हैं। इसमें दिये गये अपूर्व विशेषणसे अधः प्रवृत्त-परिणामोंका निराकरण किया गया है ऐसा समझना चाहिये, क्योंकि, जहां पर उपरितन समयवर्ती जीवोंके परिणाम अधस्तन समयवर्ती जीवोंके परिणामोंके साथ सहश भी होते हैं और विसहश भी होते हैं ऐसे अधः प्रवृत्तमें होनेवाले परिणामोंमें अपूर्वता नहीं पाई जाती है।

र्शका—-अपूर्व शब्द पहले कभी नहीं प्राप्त हुए अर्थका वाचक है, असमान अर्थका वाचक नहीं है, इसलिये यहां पर अपूर्व शब्दका अर्थ असमान या विसदश नहीं हो सकता हैं?

समाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि पूर्व और समान ये दें तो राव्य एकार्थवाची हैं, इसिलिये अपूर्व और असमान इन दोनों शब्दोंका अर्थ भी एक ही समझना चाहिये। ऐसे अपूर्व परिणामोंमें जिन जीघोंकी शुद्धि प्रविष्ट हो गई है, उन्हें अपूर्वकरण-प्रविष्ट-शुद्धि जीव कहते हैं।

शंका-चे अपूर्वकरणरूप परिणामोंमें विद्युद्धिको प्राप्त करनेवाले कीन होते हैं ?

समाधान—वे संयत ही होते हैं, अधीत् संपतींमें ही अपूर्वकरण गुणस्थानवाले जीवींका सद्भाव होता है। और उन संयतींमें उपशमक और क्षपक जीव होते हैं।

शंका—नदीस्रोत-यायसे 'सन्ति 'इस पदकी अनुवृत्ति चळी अति है, इसिलेये

१ अपूर्वीमपूर्वी किया गन्छतीत्वपूर्वकरणम् । तत्र च प्रथमसमय एव स्थितिघातरसघातगुणश्रोणिग्रणमकमाः अन्यध्व स्थितिबन्धः इत्येते पद्माप्यधिकारा योगपथेन पूर्वमप्रदृत्ताः प्रवर्तन्ते इत्यपूर्वकरणम् । अभिः रा की (अपुश्वकरण)

सन्तीत्यनुवर्तमाने पुनिरह तदुचारणमनर्थकमिति चेन्न, अस्यान्यार्थत्वात् । कथम् १ स गुणस्थानसत्वप्रतिपादकः, अयं तु संयतेषु क्षपकोपश्चमकमावयोर्वैयधिकरण्यप्रतिपादनार्थ इति । अपूर्वकरणानामन्तः प्रविष्टशुद्धयः क्षपकोपश्चमकसंयताः, सर्वे संभूय एको गुणः 'अपूर्वकरण' दिति । किमिति नामनिर्देशो न कृतश्रेन्न, सामर्थ्यलम्यत्वात् । अक्षपकानु-पश्चमकानां कथं तद्व्यपदेशश्रेन्न, भाविनि भूतवदुपचारतस्तित्सद्धेः । सत्येवमातिप्रसङ्गः

उसका फिरसे इस सूत्रमें ग्रहण करना निरर्थक है ?

समाधान-ऐसा नहीं है, क्योंकि यहा पर 'सन्ति 'पदका दुसरा ही अर्थ लिया गया है।

शंका — यह दूसरा अर्थ किसप्रकारका है ?

समाध।न—पहले जो 'स्निन्त 'पद आया है वह गुणस्थानोंके अस्तित्वका प्रति-पादक है, और यह सयतोंमें क्षपक और उपरामक मायके भिन्न भिन्न अधिकरणपनेके बतानेके लिये है।

जिन्होंने अपूर्वकरणरूप परिणामोंमें विशुद्धिको प्राप्त कर लिया है ऐसे क्षपक और उपरामक सयमी जीव होते हैं, और ये सब मिळकर एक अपूर्वकरण गुणस्थान वनता है।

शका - तो फिर यहां पर इसप्रकार नामानिर्देश क्यों नहीं किया ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, यह वात तो सामर्थ्यसे ही माप्त हो जाती है। अर्थात् अपूर्व-करण को प्राप्त हुए उन सब क्षपक और उपशमक जीवोंके परिणामोंमें अपूर्वपनेकी अपेक्षा समानता पाई जाती है, इसालिये वे सब मिलकर एक अपूर्वकरण गुणस्थान होता है यह अपने आप सिद्ध है।

श्रंका — आठवें गुणस्थानमें न तो कमौंका क्षय ही होता है और न उपशम ही, फिर इस गुणस्थानवर्ती जीवोंको क्षपक और उपशमक कैसे कहा जा सकता है?

समाधान—नहीं, क्योंकि, भावी अर्थमें भूतकालीन अर्थके समान उपचार कर हेनेसे आठवें गुणस्थानमें क्षपक और उपशमक व्यवहारकी सिद्धि हो जाती है

र्शंका-इसप्रकार मानने पर तो अतिप्रसंग दोप प्राप्त हो जायगा ?

१ इद ग्रणस्थानकमन्तर्मुहर्तकाष्ठप्रमाणं सवति । तत्र च प्रथमसमयेऽपि ये प्रपत्ता प्रपद्यन्ते प्रवत्त्यन्ते च तदपेक्षया जधन्यादीन्युत्हृष्टान्यसख्येयलोकाकाश्रप्रदेशप्रमाणाध्यवसायस्थानामि लभ्यन्ते, प्रतिपच्चणां वहुत्वादध्यवसायानां च विचित्रत्वादिति मावनीयम् । नत्र यदि कालप्रयापेक्षा कियते तदेतद् गुणस्थानक प्रतिपचानामनन्तान्यध्यवसायस्थानानि कस्मान भवन्ति अनन्तर्जानेस्य प्रतिपचत्वादनन्तेरेव च प्रतिपस्यमानत्वादिति । सत्यम् , स्यादेव यदि तत्प्रतिपच्चणां सर्वेषां पृथक् पृथम् सिचान्येवाध्यवसायस्थानानि स्यु , तच्च नात्ति, वहूनामेकाध्यवसायस्थानविद्याद्यस्थानयः प्रति । प्रप्रस्थानकाप्यवसायस्थानविद्यानं च परस्यसम्यवमायस्थानव्याद्विलक्षणा निर्चतिरस्यस्तीति निर्वि गुणस्थानकमप्येतदुष्यते ॥ अभि रा को [अपुल्वकरणगुणद्वाण]

स्यादिति चेन्न, असति प्रतिवन्धित मरणे नियमेन चारित्रमोहश्वपणोपग्रमकारिणां तदुन्मुखानामुपचारमाजामुपलम्भात् । क्षपणोपग्रमनिवन्धनत्वाद् भिन्नपिरणामानां कथमेकत्वामिति चेन्न, क्षपकोपग्रमकपिरणामानामपूर्वत्वं प्रति साम्यातदेकत्वोपपत्तेः । पश्चसु गुणेषु कोऽत्रतनगुणश्चेत्वपकस्य श्वायिकः, उपग्रमकस्योपग्रमिकः । कर्मणां क्षयोपग्रमाभ्यामभावे कथं तयोस्तत्र सन्त्वमिति चेन्नैप दोपः, तयोस्तत्र सन्त्रस्योपचार-निवन्धनत्वात् । सम्यक्त्वापेश्वया तु श्वपकस्य श्वायिको भावः दर्शनमोहनीयश्वयमविधाय क्षपकश्रेण्यारोहणानुपपत्तेः । उपग्रमकस्यौपग्रमिकः क्षायिको वा भावः, दर्शनमोहोपग्रम-

समाधान—नहीं, क्योंकि, प्रतिवन्धक मरणके अभावमें नियमसे चारित्रमोहका उपशम करनेवाले तथा चारित्रमोहका अय करनेवाले अनुद्व उपशमन और अपणके सम्मुख हुए और उपचारसे अपक या उपशमक सञ्जाको प्राप्त होनेवाले जीवोंके आठवें गुणस्यानमें भी अपक या उपशमक सञ्जा वन जाती है।

विशेषार्थ — क्षयकथ्रेणीमं तो मरण होता ही नहीं है, इसिल्ये वहां प्रतिवन्यक मरणका सर्वथा अभाव होनेसे क्षयकथ्रेणीके आठवें गुणस्थानवाला आगे चलकर नियमसे चारित्रमोहनीयका क्षय करनेवाला है। अतः अपकथ्रेणीके आठवें गुणस्थानवतीं जीवके क्षयक संज्ञा वन जाती है। तथा उपरामथ्रेणीस्थ आठवें गुणस्थानके पहले भागमें तो मरण नहीं होता है। परंतु क्वितीयादिक भागोंमें मरण संभव है, इसिल्ये यदि ऐसे जीवके क्वितीयादिक भागोंमें मरण न हो तो वह भी नियमने चारित्रमोहनीयका उपराम करना है। अतः इसके भी उपरामक संज्ञा वन जाती है।

शंका — पांच प्रकारके भावोंमें से इस गुणस्थानमें कोनसा माच पाया जाता है ? समाधान — अपकके आयिक और उपरामकके औपरामिक भाव पाया जाना है।

शंका--इस गुणस्यानमें न तो कर्माका क्षय ही होता है और न उपशम ही होता है, ऐसी अवस्थामें यहां पर आयिक या औपशमिक भावका सद्भाव कैसे हो सकता है ?

समाधान — यह कोई दोप नहीं, क्योंकि, इस गुणस्थानमें आधिक और औपशामिक भावका सद्भाव उपचारसे माना गया है।

सम्यग्दर्शनकी अपेश्रा तो क्षपकके क्षायिकभाव होता है, क्योंकि, जिसने दर्शन-मेहिनीयका क्षय नहीं किया है वह श्रयक श्रेणीपर नहीं चढ़ सकता है। और उपशमकके औपशमिक या श्रायिकभाव होता है, क्योंकि, जिसने दर्शनमोहनीयका उपशम अथवा क्षय

र उपशमश्रेण्यारोहकापूर्वकरणस्य प्रथममागे मरण नास्तीति आगम । जी प्र मरणूणिम णियद्दीपढमे णिद्दा तहेव प्रयक्षा य रे गो क ९९ अतो नियमेन अभ्रियमाणा प्रथममागवितनोऽपूर्वकरणा , द्वितीयादिमागेषु च आयुपि सित जी।तोऽपूर्वकरणा उपशमर्थण्यां चारिनमोह उपशमयि अत्तप्रोपशमका इच्युच्यन्ते । गो जी, म. प्र , दी. ५५.

क्षयाम्यां विनोपश्चमश्रेण्यारोहणानुपलम्भात् । उक्तं च---

भिण्ण-समय-हिएहि दु जीवेहि ण होइ सन्वटा सिरसो । करणेहि एक-समय-हिएहि सिरसो विसरिसो यं ॥ ११६ ॥ एदिन्ह गुणहाणे विसरिस-समय-हिएहि जीवेहि । पुञ्चमपत्ता जम्हा होति अपुञ्जा हु परिणामो ॥ १६७ ॥ तारिस-परिणाम-हिय जीवा हु जिलेहि गिळय-तिमिरेहि । मोहस्स पुञ्ज-सरणा खवणुवसमणुज्जया भिणयो ॥ ११८ ॥

इदानी वादरकपायेषु चरमगुणस्थानप्रतिपादनार्थमाह —

अणियट्टि-बादर-सांपराइय-पविट्ट-ष्ठाद्धि-संजदेखु अत्थि उवसमा खवा ॥ १७ ॥

समानसमयावस्थितजीवपरिणामानां निर्भेदेन वृत्तिः निवृत्तिः। अथवा निवृत्तिः-

नहीं किया है, यह उपरामश्रेणीपर नहीं चट् सकता है। कहा भी है—

अपूर्वकरण गुणस्थानमें भिन्न-समयवर्ती जीवोंके परिणामोंकी अपेक्षा कभी भी सह-शता नहीं पाई जाती है, किंतु एक-समयवर्ती जीवोंके परिणामोंकी अपेक्षा सहशता और विसदशता दोनों ही पाई जातीं हैं॥ ११६॥

इस गुणस्थानमें विसद्दश अर्थात् भिन्न भिन्न समयमें रहनेवाले जीव, जो पूर्वमें कभी भी नहीं प्राप्त हुए थे ऐसे अपूर्व परिणामोंको ही धारण करते हैं, (इसलिये इस गुणस्था-नका नाम अपूर्वकरण है।)॥ ११७॥

पूर्वोक्त अपूर्व परिणामें को धारण करनेवाले जीव मोहनीय कर्मकी होप प्रकृतियों के क्षपण अथवा उपहामन करनेमें उद्यत होते हैं, ऐसा अज्ञानक्रपी अन्धकारसे सर्वथा रहित जिनेन्द्रदेवने कहा है ॥ ११८॥

यत्र बादर-कपायवाळे गुणस्थानोंमें अन्तिम गुणस्थानके प्रतिपादन करनेके छिये सूत्र कहते हैं—

अनिवृत्ति-बाद्र-सांपरायिक-प्रविष्ट-शुद्धि सयतोंमें उपरामक भी होते हैं और क्षपक भी होते हैं ॥ १७ ॥

समान-समयवर्ती जीवोंके परिणामोंकी भेदरहित वृत्तिको निवृत्ति कहते हैं। अथवा

१ गोजी ५२

२ गो जी ५१

३ गो जी ५४

४ निवृत्तिर्च्यावृत्ति परिणामानां विमदृशसावेन परिणतिरित्यनर्यान्तरम् । जयम अ प्र १०७४

र्थावृत्तिः, न विद्यते निवृत्तिर्थेषां तेऽनिवृत्तयः । अपूर्वकरणाश्च तादृशः केचित्सन्तीति तेषामण्ययं व्यपदेषः प्रामोतीति चेन्न, तेषां नियमाभावात् । समानसमयस्थितजीव-परिणामानामिति कथमथिगम्यत इति चेन्न, 'अपूर्वकरण' इत्यनुवर्तनादेव द्वितीयादि-समयवर्तिजीवैः सह परिणामापेक्षया भेदसिद्धेः । साम्परायाः कपायाः, वाद्राः स्थूलाः, वाद्राश्च ते साम्परायाश्च वाद्रसाम्परायाः । अनिवृत्तयश्च ते वाद्रसाम्परायाश्च अनिवृत्तिः वाद्रसाम्परायाः । तेषु प्रविष्टा शुद्धिर्येषां संयतानां तेऽनिवृत्तिवाद्रसाम्परायप्रविष्ट-शुद्धिसंयताः । तेषु सन्ति उपशमकाः क्षपकाश्च । ते सर्वे एको गुणोऽनिवृत्तिरिति' । यावन्तः परिणामास्तावन्त एव गुणाः किन्न भवन्तीति चेन्न, तथा व्यवहारानुपपत्तितो

निवृत्ति शब्दका अर्थ व्यावृत्ति भी है। अतएव जिन परिणामेंकी निवृत्ति अर्थात् व्यावृत्ति नहीं होती है उन्हें ही अनिवृत्ति कहते हैं।

शंका — अपूर्वकरण गुणस्थानमें भी तो कितने ही परिणाम इसप्रकारके होते हैं, अतएब उन परिणामोंको भी अनिवृत्ति संज्ञा प्राप्त होनी चाहिये ?

समाधान - नहीं, क्योंकि, उनके निवृत्तिरहित होनेका केहि नियम नहीं है।

शंका — इस गुणस्थानमं जो जीवोंके परिणामोंकी भेदरहित वृत्ति वतलाई है, वह समान समयवर्ती जीवोंके परिणामोंकी ही विवक्षित है यह कैसे जाना ?

समाधान—' अपूर्वकरण ' पदकी अनुवृत्तिसे ही यह सिद्ध होता है, कि इस गुण-स्थानमें प्रथमादि समयवर्ती जीवोंका हितीयादि समयवर्ती जीवोंके साथ परिणामेंकी अपेक्षा भेद है। (अतएव इससे यह तात्पर्य निकल आता है कि 'अनिवृत्ति ' पदका सम्बन्ध एकसमयवर्ती परिणामोंके साथ ही है।)

सांपराय शब्दका अर्थ कपाय है, और वादर स्थूलको कहते हैं, इसिलिये स्थूल-कपायोंको वादर-सांपराय कहते हैं। और अनिवृत्तिरूप यादर सांपरायको अनिवृत्तिवादरसांपराय कहते हैं। उन अनिवृत्तिवादरसांपराय रूप परिणामें जिन स्थतोंकी विशुद्धि प्रविष्ट हो गई है उन्हें अनिवृत्तिवादरसांपरायप्रविष्टशुद्धिसंयत कहते हैं। ऐसे संयतों उपशमक और क्षपक दोनों प्रकारके जीव होते हैं। और उन सब संयनोंका मिलकर एक अनिवृत्तिकरण गुणस्थान होता है।

शंका — जितने परिणाम होते हैं, उतने ही गुणस्थान क्यों नहीं होते हैं?

समाधान - नहीं, क्योंकि, जितने परिणाम होते हैं, उतने ही गुणस्थान यदि माने

१ युगपदेतद् गुणस्थानक प्रतिपन्नाना वहूनामापे जीवानामन्योन्यम-यग्नायस्थानस्य व्यावृत्तिर्नास्त्यखेति अनिवृत्तिः । समकालमेतट् गुणस्थानकमारूटस्यापरस्य यद्भ्यतसायम्थान विवाधितोऽन्योऽपि कश्चिचद्वत्येवेत्यर्थ । सपरेति पर्यटित ससारमनेनेति मपराय कथायोदय । × × तत्र चान्तर्मृहते यावन्त समयास्तत्प्रविष्टाना तावन्त्ये-वाभ्यतसायम्थानानि भवन्ति । एकममयप्रियानामेकस्येवाभ्यतमायम्थानस्यानुवर्तनादिति । अभि रा को (अणि-यहिवादरसपरायगुणहाण)

द्रव्यार्थिकनयसमाश्रयणात् । बादरग्रहणमन्तदीपकत्वाद् गताशेषगुणस्थानानि वादरकषायाणीति प्रज्ञापनार्थम्, 'सित संभवे व्यभिचारे च विशेषणमर्थवद्भवति दिति
न्यायात् । संयतग्रहणमनर्थकिमिति चेन्नैप दोषः, संयमस्य पश्चस्विप गुणेषु सम्भव एव न
व्यभिचार इत्यस्थान्यस्थाधिगमोपायस्थामावतस्तदुक्तेः । आद्यं संयतग्रहणमनुवर्तते,
ततस्तदवसीयत इति चेन्तर्धस्तु जडजनानुग्रहार्थमिति । यद्यवग्रपशान्तकपायादिष्विप
संयतग्रहणमस्त्वित चेन्न, सकपायत्वेन संयतानामसंयतैः साधम्यमस्तीति मन्दिधयामधः
संश्योत्पित्तसम्भवात् । नोपश्चान्तकपायादिषु मन्दिधयामप्यारेकोत्पद्यते । श्रीणोपश्चान्तकपायाः संयताः, भावतोऽसंयतैस्संयतानां साधम्याभावात् । काश्चित्प्रकृतीरुपश्चमयति,

जांय तो व्यवहार ही नहीं चल सकता है, इसिलये द्रव्यार्थिक नयकी अपेक्षा नियत-संख्यावाले ही गुणस्थान कहे गये हैं।

सूत्रमें जो 'वादर' पदका प्रहण किया है, वह अन्तर्वापक होनेसे पूर्ववर्ती समस्त गुणस्थान वादरकपाय हैं इस वातका ज्ञान करानेके लिये ग्रहण किया है, ऐसा समझना चाहिये, क्योंकि, जहा पर विशेषण संभव हो अर्थाल् लागृ पड़ता हो और न देने पर व्यमि-चार आता हो, ऐसी जगह दिया गया विशेषण सार्थक होता है, ऐसा न्याय है।

शंका — इस स्त्रमें संयत पदका ग्रहण करना व्यर्थ है ?

समाधान — यह कोई दोप नहीं है, क्योंकि, सयम पांचें ही गुणस्थानोंमें संभव है, इसमें कोई व्यभिचार दोप नहीं आता है, इसप्रकार जाननेका दूसरा कोई उपाय नहीं होनेसे यहां संयम पदका प्रहण किया है।

शंका—' पमन्तसंजदा' इस सूत्रमें ग्रहण किये गये सयत पदकी यहां अनुवृत्ति होती है, और उससे ही उक्त अर्थका झान भी हो जाता है, इसिलये फिरसे इस पदका ग्रहण करना व्यर्थ है ?

समाधान—यदि ऐसा है, तो संयत पदका यहां पुनः प्रयोग मन्द्युद्धि जनोंके अनुग्रहके लिये समझना चाहिये।

शंका—यदि ऐसा है, तो उपशान्तकपाय आदि गुणस्थानोंमें भी संयत पदका

समाधान—नहीं, ज्योंकि, दशवें गुणस्थानतक सभी जीव कपायसिंहत होनेके कारण, कपायकी अपेक्षा सयतोंकी असंयतोंके साथ सहशता पाई जाती है, इसिलिये नीचेके दशवें गुणस्थानतक मन्द्युद्धि-जनोंको संशय उत्पन्न होनेकी सभावना है। अतः संशयके निवारणके लिये संयत विशेषण देना आवश्यक है। किंतु ऊपरके उपशान्तकपाय आदि गुणस्थानोंमें मन्द्युद्धि-जनोंको भी शंका उत्पन्न नहीं हो सकती है, क्योंकि, वहां पर संयत क्षीणकपाय अथवा उपशान्तकपायही होते हैं, इसिलिये भावोंकी अपेक्षा भी स्वतोंकी असंयतोंसे सदशता नहीं पाई जाती है। अतएव वहा पर सयत विशेषण देना आवश्यक नहीं है।

काश्चिदुपरिष्टादुपश्मियण्यतीति औपश्मिकोऽयं गुणः । काश्चित् प्रकृतीः' श्वपयति काश्चिदुपरिष्टात् क्षपियण्यतीति क्षायिकश्च । सम्यक्त्वापेक्षया चारित्रमोहक्षपकस्य क्षायिक एव गुणस्तत्रान्यस्यासम्भवात् । उपशमकस्योपश्चिकः क्षायिकश्चोभयोरिष तत्रात्रिरोधात् । श्वपकोपश्चमकयोद्धित्वं किमिति नेष्यत इति चेन्न, गुणनिवन्धनानिष्टक्तिपरिणामानां साम्यप्रदर्शनार्थं तदेकत्वोपपत्तेः । उक्तं च—

> एकम्मि काल-समए संठाणादीहिं जह णिबहंति। ण णिबहंति तह चिय परिणामेहिं मिहो जे हु ॥१५९॥ होंति अणियहिणो ते पडिसमयं जेस्सिमेक्कपरिणामा। विमलयर-झाण-हुयबह-सिहाहि णिइद्ध-कम्म-वणां॥ १२०॥

इस गुणस्थानमें जीव मोहकी कितनी ही प्रकृतियोंका उपरामन करता है, और कितनी ही प्रकृतियोंका आगे उपराम करेगा, इस अपेक्षासे यह गुणस्थान औपरामिक है। और कितनी ही प्रकृतियोंका क्षय करता है, तथा कितनी ही प्रकृतियोंका आगे क्षय करेगा, इस हिप्टेंस क्षायिक भी है। सम्यग्दर्शनकी अपेक्षा चारित्रमोहका क्षय करनेवालेके यह गुणस्थान क्षायिकमाचक्रप ही है, क्योंकि, क्षपकश्रेणीमें दूसरा भाव संभव ही नहीं है। तथा चारित्रमोहनीयका उपराम करनेवालेके यह गुणस्थान औपरामिक और क्षायिक दोनों भावक्षप है, क्योंकि, उपरामश्रेणीकी अपेक्षा वहां पर दोनों भाव संभव हैं।

शंका—क्षपकका स्वतन्त्र गुणस्थान और उपशमकका स्वतन्त्र गुणस्थान, इसतरह अलग अलग दो गुणस्थान क्यों नहीं कहे गथे हैं?

समाधान—नहीं, क्योंकि, इस गुणस्थानके कारणभूत अनिवृत्तिरूप परिणामीकी समानता दिखानेके लिये उन देनिंमिं एकता वन जाती है। अर्थात् उपशमक और अपक उन देनिंकि अनिवृत्तिरूप परिणामोंकी अपेक्षा समानता है। कहा भी है—

अन्तर्मुहर्तमात्र अनिवृत्तिकरणके कालमेंसे किसी एक समयमें रहनेवाले अनेक जीव जिसप्रकार शरीरके आकार, वर्ण आदि वाह्यक्षपसे, और ज्ञानोपयोग आदि अन्तरंग रूपसे परस्पर भेदको प्राप्त होते हैं, उसप्रकार जिन परिणामोंके द्वारा उनमें भेद नहीं पाया जाता है उनको अनिवृत्तिकरण परिणामवाले कहते हैं। और उनके प्रत्येक समयमें उत्तरोत्तर अनन्तगुणी विद्युद्धिसे बढ़ते हुए एकसे ही (समान विद्युद्धिको लिये हुए) परिणाम पाये जाते हैं।

१ नर्राहिक तिर्येग्द्रिकं विकल्यय स्थानगृद्धिययमुखीत आतप एकेन्टिय साधारण स्थम स्थावर चेति पोढश अयत्याख्यानप्रत्याख्यानकपाया अष्टी, क्रमेण पढवेद क्षांवेदो नीकपायपट्ट, पुनेद सञ्चलनकीय सञ्चलन-मान सञ्चलनमाया एता स्थ्ले जानिवृत्तिकरणे [सन्त-] व्युच्छिशा भवन्ति । गो. क , जी प्र , टी ३३८ ३३९

२ सस्थानवर्णावगाहनिर्छिगादिभिर्वाहरगेर्ह्मानदर्शनादिभिश्चान्तरगे । गो जी, म. प्र, टी ५६

३ गो जी. ५७,

इदानीं कुशीलेषु पाश्चात्यगुणप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह —

सुहुम-सांपराइय-पविट्ठ-सुद्धि-संजदेसु अत्थि उवसमा खवा ॥१८॥

स्हमश्रासौ साम्परायश्च स्हमसाम्परायः । तं प्रविष्टा शुद्धिर्थेपां संयतानां ते स्हमसाम्परायप्रविष्टशुद्धिसंयताः । तेषु सन्ति उपशमकाः क्षपकाश्च । सर्वे त एको गुणः स्हमसाम्परायत्वं प्रत्यभेदात् । अपूर्व इत्यनुवर्तते अनिवृत्तिरिति च । ततस्ताम्यां स्हमसाम्परायो विशेपायत्वयः । अन्यथातीतगुणेम्यस्तस्याधिक्यानुपपत्तेः । प्रकृतीः

तथा वे अत्यन्त निर्मेळ ध्यानरूप अग्निकी शिखाओंसे कर्म-वनको भस्म करनेवाले होते हैं॥११९,१२०॥

अय कुराील जातिके मुनियोंके अन्तिम गुणस्थानके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

स्क्म-सांपराय-प्रविष्ट-गुद्धि सयतोंमें उपशमक और क्षपक दोनों होते हैं॥ १८॥

सूक्ष्म कपायको सूक्ष्मसांपराय कहते हैं। उसमें जिन संयतेंकी शुद्धिने प्रवेश किया है उन्हें सूक्ष्म-सांपराय-प्रविष्ट-शुद्धि-सयत कहते हैं। उनमें उपशमक और क्षपक दोनों होते हैं। और सूक्ष्मसांपरायकी अपेक्षा उनमें भेद नहीं होनेसे उपशमक और क्षपक इन दोनोंका एक ही गुणस्थान होता है। इस गुणस्थानमें अपूर्व और अनिवृत्ति इन दोनों विशेषणोंकी अनुवृत्ति होती है। इसलिये ये दोनों विशेषण भी सूक्ष्म-सापराय-शुद्धि-सयतेक साथ जोड़ छेना चाहिये। अन्यथा पूर्ववर्ती गुणस्थानोंसे इस गुणस्थानकी कोई भी विशेषता नहीं वन सकती है।

विशेषार्थ — यदि दशवें गुणस्थानमें अपूर्व विशेषणकी अनुवृत्ति नहीं होगी तो उसमें प्रतिसमय अपूर्व अपूर्व परिणामोंकी सिंहि नहीं हो सकेगी। और आनेवृत्ति विशेषणकी अनुवृत्ति नहीं मानने पर एक समयवर्ती जीवेंके परिणामोंमें समानता और कर्मोंके क्षपण और उपशामनकी योग्यता सिद्ध नहीं होगी। इसिलिये पूर्व गुणस्थानोंसे इसमें सर्वथा भिन्न जातिके ही परिणाम होते हैं इस वातके सिद्ध करनेके लिये अपूर्व और अनिवृत्ति इन दो विशेषणोंकी अनुवृत्ति कर लेना चाहिये। इसप्रकार इस गुणस्थानमें अपूर्वता, आनिवृत्तिपना और स्क्ष्मसांपरायपनारूप विशेषता सिद्ध हो जाती है।

१ सन्त्रकनलोमस्य अगूनसञ्येयतमस्य राण्डस्यासञ्येयानि खण्डानि वेदयमानोऽनुमवन् उपनमक क्षपको त्रा भवति । सोऽन्तर्भुहर्तं काल यात्रस्थमयपायो मण्यते । ×× सुहुमसपराइय जो वचति सो सुहुमसपरागो । सहुम नाम थोव । कह थोव १ आउयमोहणिखवन्जाओ छ कम्मपयडीओ मिडिल्डचधणबद्धाओ अप्पन्नालहितिकाओ महाणु-भावाओ अप्पदेमगाओ सुहुमसपरागस्स वन्द्राति । एत थोव मपराइय कम्म त स प्रन्त्राति । सुहुमो सपरागो वा जस्स् सो सहमसपरागो, सो य असदोन्जमबद्दे अतीपृहुनिओ विसुन्द्रगाणगरिणामो वा पडियत्तमाणपरिणामो त्रा भन्नति चि । अमि रा. को. [सुहुममपराय] काश्चित्क्षपयति क्षपियष्यति क्षपिताश्चेति क्षायिकगुणः। काश्चिद्वपश्चमयति उपश्चमियष्यित उपश्चमिताश्चेत्यौपश्चमिकगुणः। सम्यण्दर्शनापेश्चया क्षपकः श्वायिकगुणः, उपश्चमकः औपश्चमिकगुणः श्वायिकगुणो वा द्वाभ्यामि सम्यक्त्वाभ्यामुपश्चमश्रेण्यारोहणसम्भवात्। संयतग्रहणस्य पूर्ववत्साफल्यमुपदेशप्रव्यम्। उक्तं च —

पुन्त्रापुन्त्रय-फद्दय-अणुभागादो अणंत-गुण-हीणे । छोहाणुम्हि हियओ हंद सुहुम-सापराओ सो ै।। १२१॥

साम्प्रतम्रुपशमश्रेण्यन्तगुणप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

उवसंत-कसाय वीयराय-छदुमस्था ॥ १९ ॥

उपज्ञान्तः कपायो येपां त उपज्ञान्तकपायाः । वीतो विनष्टो रागो येपां ते वीतरागाः । छच ज्ञानद्दगावरणे, तत्र तिष्ठन्तीति छचस्थाः । वीतरागाश्च ते छचस्थाश्च वीतरागछचस्थाः । एतेन सरागछचस्थनिराकृतिरवगन्तव्या । उपज्ञान्तकपायाश्च ते वीत-

इस गुणस्थानमें जीव कितनी ही प्रकृतियोंका क्षय करता है, आगे क्षय करेगा और पूर्वमें क्षय कर चुका, इसिल्ये इसमें क्षायिक भाव है। तथा कितनी ही प्रकृतियोंका उपशम करता है, आगे उपशम करेगा और पहले उपशम कर चुका, इसिल्ये इसमें औपशमिक भाव है। सम्यग्दर्शनकी अपेक्षा क्षपक श्रेणीवाला क्षायिक भावसहित है। और उपशमश्रेणीवाला औपशमिक तथा क्षायिक इन दोनों भावोंसे युक्त है, क्योंकि, दोनों ही सम्यक्शोंसे उपशमश्रेणीका चढ़ना संभव है। इस स्त्रमें ग्रहण किये गये संयत पदकी पूर्ववत् अर्थात् अतिवृत्तिकरण गुणस्थानमें वतलाई गई संयत पदकी सफलताके समान सफलता समझ लेना चाहिये। कहा भी है—

पूर्वस्पर्दक और अपूर्वस्पर्दकके अनुभागसे अनन्तगुणे हीन अनुभागवाले सूक्ष्म लोभमें जो स्थित है उसे सूक्ष्मसांपराय गुणस्थानवता जीव समझना चाहिये॥ १२१॥

अव उपरामश्रेणीके अन्तिम गुणस्थानके प्रतिपादनार्थ आगेका सूत्र कहते हैं— सामान्यसे उपरान्त-कपाय-वीतराग-छग्रस्य जीव होते हैं ॥ १९ ॥

जिनकी कषाय उपशान्त हो गई है उन्हें उपशान्तकपाय कहते हैं। जिनका राग नए हो गया है उन्हें वीतराग कहते हैं। छन्न ज्ञानावरण और दर्शनावरणको कहते हैं, उनमें जो रहते हैं उन्हें छन्नस्थ कहते हैं। जो वीतराग होते हुए भी छन्नस्थ होते हैं उन्हें वीतरागछन्नस्थ कहते हैं। इसमें आये हुए वीतराग विशेष्णसे दशम गुणस्थान तकके सरागछन्नस्थांका निराकरण समझना चाहिये। जो उपशान्तकपाय होते हुए भी वीतरागछन्नस्थ होते हैं उन्हें

१ सुक्ष्मसाम्पराये सुक्ष्मसञ्चलनलोम गो क , जी प्र., टी. ३३९.

२ पुन्वापुन्त्रफड्ट्रयवादरसहुमगयिविद्विअणुभागा । हीणकमाणतगुणेणवराद्व वरं च हेडस्स ॥ गो जी ५९.

रागछबस्थाश्च उपशान्तकपायवीतरागछबस्थाः । एतेनोपरितनगुणव्युदासोऽवगन्तव्यः। एतस्योपशमिताश्चेपकपायत्वादौपशमिकः, सम्यक्त्वापेक्षया क्षायिकः औपशमिको वा गुणः। उक्तं च —

सक्तया-हळ जळं वा सरए सरवाणियं व णिम्मलय । सयलोबसत-मोहो उवसत-कसायओ होई ॥ १२२ ॥

निर्प्रन्थगुणप्रतिपादनार्थमुत्तरस्त्रमाह —

खीण-कसाय-वीयराय-छदुमत्थां ॥ २०॥

श्लीणः कपायो येपां ते श्लीणकपायाः। श्लीणकपायाश्च ते वीतरागाश्च श्लीणकपाय-

उपशान्त कषाय वितराग-छद्मस्थ कहते हैं। इससे (उपशान्तकषाय विशेषणसे) आगेके गुण-स्थानींका निराकरण समझना चाहिये।

इस गुणस्थानमें संपूर्ण कपायें उपशान्त हो जाती हैं, इसलिये इसमें औपशमिक भाव है। तथा सम्यव्हर्शनकी अपेक्षा औपशमिक और क्षायिक दोनों भाव हैं। कहा भी है—

निर्मेळी फलसे युक्त निर्मेळ जलकी तरह, अथवा शरद् ऋतुमें होनेवाले सरोवरके निर्मेल जलकी तरह, संपूर्ण मोहनीय कर्मके उपशमसे उत्पन्न होनेवाले निर्मेल परिणामीको उपशान्तकपाय गुणस्थान कहते हैं ॥ १२२ ॥

अव निर्ग्रन्थगुणस्थानके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं— सामान्यसे श्लीण-कषायां-वीतराग-छग्रस्थ जीव होते हैं॥२०॥ जिनकी कषाय श्लीण हो गई है उन्हें श्लीणकपाय कहते हैं। जो श्लीणकपाय होते हुए

१ अस्मिश्च गुणस्यानेऽष्टाविशातिरापि मोहनीयप्रकृतय उपशान्ता ज्ञातन्या । उपशान्तकषायश्च जधन्येनिक समय भवति, उत्कर्षेण त्वन्तर्प्रहूर्तं काळ यावत् । तत ऊर्ध्वं नियमादसौ प्रतिपत्तति । प्रतिपातश्च द्वेधा, मवश्चयेण अद्धा-क्षयेण च। तत्र मवश्चयो श्चियमाणस्य, अद्धाक्षय उपशान्ताद्धायां समाप्तायाप् । अद्धाक्षयेण च प्रतिपतति यथेवारूद्धस्येव प्रतिपतिति यत्र यत्र वन्योदयोदीरणा व्यवच्छिनास्तत्र तत्र प्रतिपतता सता ते आरम्यन्त इति यावन् । xx य पुनर्शन् वश्चयेण प्रतिपतिति स प्रयमसमय सर्वाण्यपि बन्धनादीनि करणानि प्रवर्तयतीति विशेष । अभि रा को । (उवसत् कसायनीयरागच्छउमत्यगुणद्वाण)

२ गो जी ६१ पर च तत्र प्रथमचरणे ' कदक फल खुद जल वा ' इति पाठ ।

३ क्षीणा अमावमापना कषाया यस्य स क्षीणकषाय । तचान्येप्नपि गुणस्थानके गु क्षवकश्रेणिद्वारीत्त.युक्सा कापि कियतामपि कषायाणां क्षीणत्वसमवात् क्षीणकषायव्यपवेश समवति । ततस्तद्व्यवच्छेदार्थं वीतरागमहण, क्षीणकपायवीतरागत्व च केविलनोऽप्यस्ताति तद्वश्रवच्छेदार्थं छद्यस्थमहणम् । यद्वां छद्रास्थस्य रागोऽपि मनतीति तद्पवच्छेदार्थं छद्यस्थमहणम् । यद्वां छद्रास्थस्य रागोऽपि मनतीति तद्पवच्छेदार्थं क्षीतरागमहण । वीतरागम्रासी छद्यस्थम्य वीतरागछद्यस्य स चीपश्चान्तकपायोऽप्यस्तीति तद्यवच्छेदार्थं क्षीणकपायमहणम् । असि रा को [खीणकसायवीयरायछउमत्य]

वीतरागाः। छञ्चनि आवरणे तिष्ठन्तीति छञ्चस्थाः। श्वीणकपायवीतरागाश्च ते छञ्चस्थाइच श्वीणकपायवीतरागछञ्चस्थाः। छञ्चस्थग्रहणमन्तदीपकत्वादतीताशेपगुणानां सावरणत्मस्य स्चकमित्यवगन्तव्यम्। श्वीणकपाया हि वितरागा एव व्यभिचाराभावाद्वीतरागग्रहण-मनर्थकमिति चेन्न, नामादिक्षीणकपायविनिवृत्तिफळत्वात्। पश्चसु गुणेषु कसादस्य प्रादुर्भाव इति चेद् द्रव्यमावद्वैविष्यादुभयात्मकमोहनीयस्य निरन्त्रयविनाशात्शायिकगुण-निवन्धनः। उक्तं च —

णिस्सेस-खीण-मोहो फालियामल-भायणुडय-समिचत्तो । खीण-कसायो भण्णइ णिग्गयो वीयराएहि ॥ १२३ ॥

स्नातकगुणप्रतिपादनार्थमुत्तरस्त्तमाह-

सजोगकेवली ॥ २१ ॥

वीतराग होते हैं उन्हें श्रीणकपायवीतराग कहते हैं। जो छद्म अर्थात् ज्ञानावरण और दर्शना-घरणमें रहते हैं उन्हें छद्मस्थ कहते हैं। जो श्रीणकपाय वीतराग होते हुए छद्मस्थ होते हैं उन्हें श्रीण-कपाय-वीतराग-छद्मस्थ कहते हैं। इस सूत्रमें आया हुआ छद्मस्थ पद अन्तदीपक है, इस्रिक्टिये उसे पूर्ववर्ती समस्त गुणस्थानोंके सावरणपनेका सूचक समझना चाहिये।

र्गुका — क्षीणकपाय जीव वीतराग ही होते हैं, इसमें किसी प्रकारका भी व्यभिचार नहीं आता, इसलिये सूत्रमें वीतराग पदका त्रहण करना निष्कल है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, नाम, स्थापना आदि रूप क्षीणकवायकी निवृत्ति करना यही इस सूत्रमें वीतराग पदके ग्रहण करनेका फल है। अर्थात् इस गुणस्थानमें नाम, स्थापना और द्रव्यरूप क्षीणकपायका ग्रहण नहीं है, किंतु भावरूप क्षीणकपायोंका ही ग्रहण है, इस बानके प्रगट करनेके लिये सूत्रमें वीतराग पद दिया है।

र्यांका-- पांच प्रकारके भावों मेंसे किस भावसे इस गुणस्थानकी उत्पात्त होती है ?

समाधान—मोहनीय कर्मके दें। भेद हैं, द्रन्यमोहनीय और भावमोहनीय। इस गुणस्थानके पहले दोनों प्रकारके मोहनीय कर्माका निरन्वय (सर्वधा) नाश हो जाना है, अतएव इस गुणस्थानकी उत्पत्ति क्षायिक गुणसे है। कहा भी है—

जिसने संपूर्ण अर्थात् प्रकृति, स्थिति, अनुभाग और प्रदेश वन्यहर मोहनीय कर्मको नष्ट कर दिया है, अतयव जिसका चित्त स्फाटिकमणिके निर्मेख भाजनमें रक्षे हुए जलके समान निर्मेख है, ऐसे निर्यन्थको बीतरागदेवने क्षीणकपायगुणस्थानवर्ती कहा है ॥ १२३॥

अव स्नातकोंके गुणस्थानके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं— सामान्यसे सयोगकेवली जीव होते हैं ॥ २१ ॥

र प्रश्नन्ति रचयन्ति ससारकारण कर्मबन्धामिति प्रन्था परित्रहा मिथ्यात्ववेदावय अन्तरगाध्रतुर्दश, बहि-रंगाध्र क्षेत्रादयो दश्च, ते-यो निप्कान्तः सर्वात्मना निवृत्तो निर्धन्थ इति । गोः जीः, म प्रः, टी ६२ः केवलं केवलज्ञानम्। कथं नामैकदेशात्सकलनाम्ना प्रतिपद्यमानस्यार्थस्यावगम इति चेन्न, बलदेवशब्दवाच्यस्यार्थस्य तदेकदेशदेवशब्दादिष प्रतीयमानस्योपलम्भात् । न च दृष्टेऽनुपपन्नता अव्यवस्थापत्तेः । केवलमसहायमिन्द्रियालोकमनस्कारिनरपेक्षम्, तदेपामस्तीति केवलिन । मनोवाकायप्रवृत्तिर्योगः, योगेन सह वर्तन्त इति सयोगाः। सयोगाश्च ते केवलिनश्च सयोगकेवलिनः। सयोगग्रहणमघस्तनसकलगुणानां सयोगत्व-प्रतिपादकमन्तदीपकत्वात्। क्षपिताशेपघातिकर्मत्वान्निःशक्तीकृतवेदनीयत्वान्नप्टाप्टकमीव-यवपिष्टकर्मत्वाद्वा क्षायिकगुणः। उक्तं च—

केवळणाण-दिवायर-किरण-कळाव-प्पणासि-अण्णाणी'। णव-केवळ-ळद्भुग्गम-प्रुजणिय-परमप्प ववएसो³ ॥ १२४ ॥

केवल पद्से यहां पर केवलकानका प्रहण किया है।

शंका—नामके पकदेशके कथन करनेसे सपूर्ण नामके हारा कहे जानेवाले अर्थका बोध कैसे संभव है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, वलदेव शब्दके वाच्यभूत अर्थका, उसके एकदेशरूप 'देव ' शब्दसे भी बोध होना पाया जाता है। और इसतरह प्रतीति-सिद्ध बातमें, 'यह नहीं बन सकता है ' इसप्रकार कहना निष्फल है, अन्यथा सब जगह अव्यवस्था हो जायगी।

जिसमें इन्टिय, आलोक और मनकी अपेक्षा नहीं होती है उसे केवल अथवा असहाय कहते हैं। वह केवल अथवा असहाय झान जिनके होता है, उन्हें केवली कहते हैं। मन, वचन और कायकी प्रवृत्तिको योग कहते हैं। जो योगके साथ रहते हैं उन्हें सयोग कहते हैं। इसतरह जो सयोग होते हुए केवली हैं उन्हें सयोगकेवली कहते हैं। इस सूत्रमें जो सयोग पदका ग्रहण किया है वह अन्तदीपक होनेसे नीचेके संपूर्ण गुणस्थानोंके सयोगपनेका प्रतिपादक है। चारों घातिया कमोंके झय कर देनेसे, वेदनीय कमेंके निःशक्त कर देनेसे, अथवा आठों ही कमोंके अवयवक्षप साठ उत्तर-कम-प्रकृतियोंके नष्ट कर देनेसे इस गुणस्थानमें क्षायिक भाव होता है।

विशेषार्थ — यद्यपि अरहंत परमेष्टीके चारों घातिया कमौंकी सेतालीस, नामकर्मकी तेरह और आयुकर्मकी तीन, इसतरह त्रेसट प्रकृतियोंका अभाव होता है। फिर भी यहां साठ कर्मप्रकृतियोंका अभाव वतलाया है। इसका ऐसा अभिप्राय समझना चाहिये कि आयुकी तीन प्रकृतियोंके नाशके लिये प्रयत्न नहीं करना पडता है। मुक्तिको प्राप्त होनेवाले जीवके एक मनुष्यायुको छोड़कर अन्य आयुकी सत्ता ही नहीं पिर जाती है, इसलिये यहां पर आयुक्मिकी तीन प्रकृतियोंकी अविवक्श करके साठ प्रकृतियोंका नाश वतलाया गया है। कहा भी है—

जिसका केवलज्ञानरूपी सूर्यकी किरणोंके समूहसे अज्ञानरूपी अन्धकार सर्वथा नप्ट

१ अनेन सयोगमहारकस्य भव्यछोकोपकारकत्वछक्षणपरार्थसपत्मणीता । गो जी , जी प्र , टी ६३.

२ [अनेन पदेन] मगवदर्हत्परमेष्टिनोऽनन्तज्ञानादिलक्षणस्त्रार्थसपत् यदर्शिता। गो जी , जी प्र , दी, ६३,

असहाय-णाण-दंसण-सिहओ इदि केनळी हु जोएण । जुत्तो ति सजोगो इदि अणाइ-णिहणारिसे उत्तो^र ॥ १२५ ॥

साम्प्रतमन्त्यस्य गुणस्य स्वरूपनिरूपणार्थमर्हन्मुखोद्गतार्थं गणधरदेवप्रथित-शन्दसन्दर्भं प्रवाहरूपतयानिधनतामापन्ममञ्जेपदोपन्यतिरिक्तत्वादकलङ्कमुत्तरस्रत्रं पुष्पदन्त-भद्वारकः प्राह—

अजोगकेवली ॥ २२ ॥

न विद्यते योगो यस्य स भवत्ययोगैः। केवलमस्यास्तीति केवली। अयोगञ्चासौ केवली च अयोगकेवली। केवलीत्यनुवर्तमाने पुनः केवलिग्रहणं न कर्तव्यमिति चेन्नैप दोपः, समनस्केषु ज्ञानं सर्वत्र सर्वदा मनोनिवन्धनत्वेन प्रतिपन्नं प्रतीयते च। सित चैवं नायोगिनां केवलज्ञानमस्ति तत्र मनसोऽसत्वादिति विप्रतिपन्नस्यशिष्यस्य तदस्तित्व-

हो गया है, और जिसने नव केवल-लिक्योंके प्रगट होनेसे 'परमातमा ' इस संक्षाको प्राप्त कर लिया है, वह इन्द्रिय आदिकी अपेक्षा न रखनेवाले ऐसे असहाय क्षान और दर्शनसे युक्त होनेके कारण केवली, तीनों योगोंसे युक्त होनेके कारण सयोगी और घाति-कर्मोसे रहित होनेके कारण जिन कहा जाता है, ऐसा अनादिनिधन आपेमें कहा है।॥१२४,१२५॥

अब पुष्पदन्त भट्टारक अन्तिम गुणस्थानके स्वरूपके निरूपण करनेके लिये, अर्थ-रूपसे अरहंत-परमेछीके मुखसे निकले हुए, गणधरदेवके द्वारा गूंथे गये शब्द-रचनावाले, प्रवाहरूपसे कभी भी नाशको नहीं प्राप्त होनेवाले और संपूर्ण दोपोंसे रहित होनेके कारण निर्दोष, ऐसे आगेके सूत्रको कहते हैं—

सामान्यसे अयोगकेवली जिव होते हैं ॥ २२ ॥

जिसके योग विद्यमान नहीं है उसे अयोग कहते हैं। जिसके केवलकान पाया जाता है उसे केवली कहते हैं। जो योग रहित होते हुए केवली होता है उसे अयोगकेवली कहते हैं।

शंका—पूर्वसूत्रसे केवली पदकी अनुवृत्ति होने पर इस स्त्रमें फिरसे केवली पदका श्रहण नहीं करना चाहिये !

समाधान — यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, समनस्क जीवोंके सर्व-देश और सर्व-कालमें मनके निमित्तसे उत्पन्न होता हुआ झान प्रतीत होता है, इसप्रकारके नियमके मान लेने पर, अयोगियोंके केवलझान नहीं होता है, क्योंकि, वहां पर मन नहीं पाया जाता है। इसप्रकार विवादग्रस्त शिष्यको अयोगियोंमें केवलझानके अस्तित्वके प्रतिपादनके लिये

र गो जी ६४

र योगः अस्यास्तीति योगी, न योगी अयोगी, अयोगी केविछिजिनः इत्यत्वर्तनान् अयोगी नासौ केविछिजिनस्य अयोगिकेविछिजिन । गोः जीः, जीः प्र , टी १००

प्रतिपादनफलत्वात् । कथं वचनात्तदस्तित्वमवगम्यत इति चेच्छुपा स्तम्भादेरित्तित्वं कथमवगम्यते १ तत्प्रमाणत्वान्यथानुपपत्तेश्चक्षुपा सम्रुपलव्धमस्तीति चेत्तर्छत्रापि वचनस्य प्रामाण्यान्यथानुपपत्तेः समस्ति वचने वाच्यमिति समानमेतत् । वचनस्य प्रामाण्यमिति कं तस्य क्वचिद् विसंवाददर्शनादिति चेन्न, चक्षुपोऽपि प्रामाण्यमिति चेन्न, क्विद्वसंवाददर्शनत्वं प्रति ततोऽविशेषात् । यदिवसंवादि चक्षुस्तत्प्रमाणमिति चेन्न, सर्वेपामिष चक्षुपां सर्वत्र सर्वदा अविसंवादस्यानुपलम्भात्। यत्र यदाविसंवादः सम्रुपलम्यते चक्षुषस्तत्र तदा तस्य प्रामाण्यमिति चेद्यदि कचित्कदाचिद्विसंवादिनश्चक्षुपोऽपि प्रामाण्य-मिष्यते इप्राद्यविषये सर्वत्र सर्वदाविसंवादिनो वचनस्य प्रामाण्यं किमिति नेष्यते १

इस सृत्रमें फिरसे केवली पदका प्रहण किया।

शंका—इस सूत्रमें केवली इस वचनके प्रहण करनेमात्रसे अयोगी-जिनके केवल-इनका अस्तित्व कैसे जाना जाता है ?

समाधान — यदि यह प्छते हो तो हम भी पूछते हैं कि चक्षुसे स्तम आदिके अस्तित्वका झान कैसे होता है? यदि कहा जाय, कि चक्षु-झानमें अन्यथा प्रमाणता नहीं आ सकती, इसिलिये चक्षुद्वारा गृहीत स्तम्भादिकका अस्तित्व है, ऐसा मान छेते हैं। तो हम भी कह सकते हैं, कि अन्यथा वचनमें प्रमाणता नहीं आ सकती है, इसिलिये वचनके रहने पर उसका वाच्य भी विद्यमान है, ऐसा भी क्यों नहीं मान छेते हो, क्योंकि, होनों बातें समान हैं।

र्शका—यचनकी प्रमाणता असिद्ध है, क्योंकि, कहीं पर वचनमें विसंवाद देखा जाता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, इस पर तो हम भी ऐसा कह सकते हैं, कि चक्षुकी प्रमाणता असिद्ध है, क्योंकि, वचनके समान चक्षुमें भी कहीं पर विसंवाद प्रतीत होता है।

शंका - जो चश्च अविसवादी होता है उसे ही हम प्रमाण मानते हैं ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, किसी भी चक्षका सर्व देश और सर्व-कालमें अविसंवादी-पना नहीं पाया जाता है।

र्शका—जिस देश और जिस कालमें चश्चके अविसंवाद उपलब्ध होता है, उस देश भीर उस कालमें उस चश्चमें प्रमाणता रहती है ?

समाधान—यदि किसी देश और किसी कालमें अविसंवादी वक्षुके प्रमाणता मानते हो तो प्रत्यक्ष और परोक्ष विषयमें सर्व-देश और सर्व-कालमें अविसंवादी ऐसे विवक्षित वचनको प्रमाण क्यों नहीं मानते हो।

१ तत्त्वप्रतिपादनमनिसवाट अ श्व. ७५.

अदृष्टिविषये क्रिचिद्विसंवादोपलम्मान तस्य सर्वत्र सर्वद् प्रामाण्यमिति चेन्न, तत्र वचनसा-पराधाभावात्तत्त्वरूपानवगन्तुः पुरुषस्य तत्रापराधोपलम्भात् । न ह्यन्यदेषितन्यः परिगृह्यते अन्यवस्थापत्तेः । वक्तुरेव तत्रापराधो न वचनस्थेति कथमवगम्यत इति चेन्न, तस्थान्यस्य वा तत एव प्रवृत्तस्य पश्चादर्थप्राप्त्युपलम्मात् । अप्रतिपन्नविसंवादा-विसंवादस्थास्य वचनस्य प्रामाण्यं कथमवसीयत इति चेन्नैप दोषः, आर्षावयवेन प्रतिपन्ना-विसंवादेन सहार्षावयवस्यावयविद्वारेणापन्नैकत्वतस्तत्सत्यत्वावगतेः । इक्षुदण्डवन्नानारसः

रंका — किसी परोक्ष-विषयमें विसंवाद पाया जाता है, इसिलये सर्व-देश और सर्व-कालमें वचनमें प्रमाणता नहीं आ सकती है ?

समाधान—यह कहना भी ठींक नहीं है, क्योंकि, उसमें वचनका अपराध नहीं है, कितु परोक्ष-विषयके स्वरूपको नहीं समझनेवाले पुरुषका ही उसमें अपराध पाया जाता है। कुछ दूसरेके दोषसे दूसरा तो पकड़ा नहीं जा सकता है, अन्यथा अन्यवस्था प्राप्त हो जायगी।

्रंका — परोक्ष-विषयमें जो विसंवाद उत्पन्न होता है, इसमें वक्ताका ही दोप है वच-नका नहीं, यह कैसे जाना ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, उसी वचनसे पुनः अर्थके निर्णयमें प्रवृत्ति करनेवाछे उसी अथवा किसी दूसरे पुरुषके दूसरी बार अर्थकी प्राप्ति बरावर देखी जाती है। इससे कात होता है कि जहां पर तत्व-निर्णयमें विसंवाद उत्पन्न होता है वहां पर वक्ताका ही दोप है, वचनका नहीं।

र्शका — जिस वचनकी विसंवादिता या अविसंवादिताका निर्णय नहीं हुआ उसकी प्रमाणताका निश्चय कैसे किया जाय ?

समाधान —यह कोई दोप नहीं है, क्योंकि, जिसकी अविसंवादिताका निश्चय हो गया है ऐसे आर्षके अवयवरूप वचनके साथ विवक्षित आर्षके अवयवरूप वचनके भी अवयवीकी अपेक्षा एकपना बन जाता है, इसिलिये विविक्षित अवयवरूप वचनकी सत्यताका ज्ञान हो जाता है।

विशेषार्थ — जितने भी आर्ष-वचन हैं वे सब आर्षके अवयव हैं, इसिलये आर्षमें प्रमाणता, होनेसे उसके अवयवरूप सभी वचनोंमें प्रमाणता आ जाती है।

र्गुका — जिसप्रकार गन्ना नाना रसवाला होता है, उसके ऊपरके भागमें भिन्न प्रकारका रस पाया जाता है, मध्यके भागमें भिन्न प्रकारका और नीचेके भागमें भिन्न प्रकार रका रस पाया जाता है, उसीप्रकार अवयवरूप आर्ष-वचनको भी अनेक प्रकारका मान किन्न स्यादिति चेन्न, वाच्यवाचकभेदेन तस्य नानात्वाभ्युपगमात् । तहत्सत्यासत्यकृत-भेदोऽपि तस्यास्त्विति चेन्न, अवयविद्वारेणैकस्य प्रवाहरूपेणापौरुपेयस्यागमस्यासत्यत्व-विरोधात् । अथवा न तावद्यं वेदः स्वस्यार्थं स्वयमाचष्टे सर्वेपामिप तदवगमप्रसङ्गात्'। अस्तु चेन्न चैवं, तथानुपरुम्भात् ।

अथान्ये च्याचक्षते, तेपां तदर्थविषयपरिज्ञानमस्ति वा नेति विकल्पद्वयावतारः १ न द्वितीयविकल्पस्तदर्थावगमरिहतस्य च्याख्यातृत्विवरोधात् । अविरोधे वा सर्वः सर्वस्य च्याख्यातास्त्वज्ञत्वं प्रत्यविश्चेपात् । प्रथमविकल्पेऽसौ सर्वज्ञो वा स्यादसर्वज्ञो वा १ न द्वितीयविकल्पः, ज्ञानविज्ञानविरहादप्राप्तप्रामाण्यस्य च्याख्यातुर्वचनस्य प्रामाण्याभावात् ।

लेना चाहिये १

स्माधान — नहीं, क्योंकि, वाच्य-वाचकके भेदसे उसमें नानापना माना ही गया है। शंका — जिसप्रकार वाच्य-वाचकके भेदसे आर्प-वचनोंमें भेद माना जाता है, उसी-प्रकार वचनोंमें सत्य-असत्यकृत भी भेद मान हेना चाहिये है

समाधान—नहीं, क्योंकि, अवयवीरूपसे प्रवाह-क्रमसे आये हुए अपौरुपेय एक आगममें असत्यपना स्वीकार करनेमें विरोध आता है।

अथवा, यह वेद (आगम) अपने वाच्यभृत अर्थको स्वयं नहीं कहता है। यदि वह स्वयं कहने लगे तो सभीको उसका ज्ञान हो जानेका प्रसंग आ जायगा, इसलिये भी वक्ताके दोपसे वचनमें दोप मानना चाहिये।

शंका—यदि सभीको वेदका ज्ञान स्वयं हो जाय तो इसमें क्या हानि है?

समाधान —नहीं, क्योंकि, इसप्रकारकी उपलब्धि नहीं होती है।

कोई छोग ऐसा व्याख्यान करते हैं कि वक्ताओं को वेदके वाच्यभूत विषयका परि-हान है या नहीं ' इसतरह दो विकल्प उत्पन्न होते हैं। इनमेंसे दूसरा विकल्प तो बन नहीं सकता है, क्योंकि जो वेदके अर्थ-झानसे रहित है, उसकी वेदका व्याख्याता माननेमें विरोध आता है। यदि कहो कि इसमें कोई विरोध नहीं है, तो सबको संपूर्ण शास्त्रोंका व्याख्याता हो जाना चाहिये, क्योंकि, अझपना समीके बराबर है। यदि प्रथम विकल्प छेते हो कि वक्ताको वेदके अर्थका झान है, तो वह बक्ता सर्वझ है कि असर्वझ ! इनमेंसे दूसरा विकल्प तो माना नहीं जा सकता, क्योंकि, झान-विज्ञानसे रहित होनेके कारण जिसने स्वयं प्रमाणताको प्राप्त नहीं किया ऐसे व्याख्याताके वचन प्रमाणरूप नहीं हो सकते हैं।

. १ अकृतिमाम्नायो न स्वयं स्वार्थं प्रकाशयितुमीशस्तवर्यावेपातिपत्त्यभावानुपगादिति तद्व्याख्यातानुमन्तव्य । स च यि सर्वज्ञो वीतरागश्च स्याचदान्नायस्य तःपरतत्रतया प्रवृत्ते किमकृत्रिमत्वकारण पोप्यते । तद्व्याख्यातुर- सर्वज्ञते रागित्वे वाश्रीयमाणे तन्मलस्य सूत्रस्य नैव प्रमाणता युक्ता तस्य विश्रलमनात् । तः स्हो वाः पृ ७

र स पुरुषोऽसर्वज्ञो रागाविमांश्च यदि तदा तद्व्याख्यानादर्थनिश्चयानुपपत्तिरयथार्थामिधानशक्नान् । सर्वज्ञो षीतरागण न सोडनेदानीमिष्टो यतस्तदर्थनिश्चय स्यादिति । त स्रो वा पृ ८० भवतु तस्य तद्वचनस्य चाप्रामाण्यम्, नागमस्य पुरुपःवापारिनरपेश्वत्वादिति चेन्न, व्याख्यातारमन्तरेण स्वार्थाप्रतिपादकस्य तस्य व्याख्यात्रधीनवाच्यवाचकभावस्य पुरुपंच्यापारिनरपेश्वत्वविरोधात्। तस्मादागमः पुरुपेच्छातोऽर्थप्रतिपादक इति प्रतिपत्तव्यम्। तथा च 'वक्तुप्रामाण्याद्वचनप्रामाण्यम्' इति न्यायादप्रमाणपुरुपःव्याख्यातार्थं आगमोऽप्रमाण्यतं कथं नास्कन्देत् १ तस्माद् विगताश्चेपदोपावरणत्वात् प्राप्ताश्चेपवस्तुविपयवोधस्तस्य व्याख्यातेति प्रतिपत्तव्यम्, अन्यथास्यापौरुपेयत्वस्यापि पौरुपेयवदप्रामाण्यप्रसङ्गात् । असर्वज्ञानां व्याख्यातृत्वाभावे आपसन्ततेविंच्छेदस्यार्थश्चर्याया वचनपद्धतेरार्षत्वाभावादिति चेन्न, इष्टत्वात् । नाप्यार्षसन्ततेविंच्छेदो विगतदोषावरणार्हद्व्याख्यातार्थस्यार्पस्य चतुरमलजुद्धचितश्चरोपेतनिदोंपगणभृदवधारितस्य ज्ञानिवज्ञानसम्पन्नगुरुपंवक्रमेणायातस्याविनष्टप्राक्तनवाच्यवाचकभावस्य विगतदोपावरणनिष्प्रतिपक्षसत्यस्यभावपुरुपंव्याख्यातः

शंका—असर्वेश वक्ता और उसके वचनको अप्रमाणता भले ही मान ली जाय, परंतु आगममें अप्रमाणता नहीं मानी जा सकती, क्योंकि, आगम पुरुपके व्यापारकी अपेक्षासे रहित है !

समाधान—नहीं, क्योंकि, व्याख्याताके विना वेद स्वयं अपने विषयका प्रतिपादक नहीं है, इसिलेये उसका वाच्य-वाचकभाव व्याख्याताके आधीन है। अतएव वेदमें पुरुष व्यापारकी निरपेक्षता नहीं बन सकती है। इसिलेये आगम पुरुपकी इच्छासे अर्थका प्रतिपादक है, ऐसा समझना चाहिये। दूसरे 'वक्ताकी प्रमाणतासे वचनमें प्रमाणता आती है 'इस न्यायके अनुसार अप्रमाणभूत पुरुषके द्वारा व्याख्यान किया गया आगम अप्रमाणताको कैसे प्रीप्त नहीं होगा, अर्थात् अवस्य प्राप्त होगा ' इसिलेये जिसने, संपूर्ण भावकर्म और द्रव्यकर्मको दूर कर देनेसे संपूर्ण वस्तु-विषयक ज्ञानको प्राप्त कर लिया है, वही आगमका व्याख्याता हो सकता है, ऐसा समझना चाहिये। अन्यथा पौरुषेयत्व-रहित इस आगमको भी पौरुषेय आगमके समान अप्रमाणताका प्रसंग आ जायगा।

शंका--असर्वक्षको व्याख्याता नहीं मानने पर भी आर्ष-परंपराके विच्छेदको या अर्थ-शुन्य वचन-रचनाको आर्षपना प्राप्त नहीं हो सकता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, वैसा तो हम मानते ही हैं। अर्थात् आर्थ-परंपराके विच्छेदको या अर्थशून्य वचन-रचनाको हमारे यहां आगमरूपसे प्रमाण नहीं माना है।

दूसरे हमारे यहां आर्ष-परंपराका विच्छेद भी नहीं है, क्योंकि, जिसका दोष और आवरणसे रहित अरहंत परमेष्ठीने अर्थरूपसे व्याख्यान किया है, जिसको चार निर्मेछ बुद्धिरूप अतिशयसे युक्त और निर्दोष गणधरदेवने धारण किया है, जो ज्ञान-विज्ञान संपन्न गुरुपरंपरासे चछा आ रहा है, जिसका पहछेका वाच्य-वाचकमाव अभीतक नष्ट नहीं हुआ है और जो देशावरणसे रहित तथा निष्यतिपक्ष सत्य-स्वभाववाछ पुरुपके द्वारा ब्याख्यात होनेसे श्रदाके

त्वेन श्रद्धाप्यमानस्योपलम्भात् । अप्रमाणिमदानीन्तन आगमः आरातीयपुरुपव्याख्यातार्थत्वादिति चेन्न, ऐदंयुगीनज्ञानिवज्ञानसम्पन्नत्या प्राप्तप्रामाण्येराचार्थेव्याख्यात्यः
त्वात् । क्षयं छज्ञस्थानां सत्यगदित्वमिति चेन्न, यथाश्रुतव्याख्यातृणां तदिवरोधात् ।
प्रमाणीभूतगुरुपर्वक्रमेणायातोऽयमर्थं इति कथमवसीयत इति चेन्न, दृष्टविषये सर्वत्राविसंवादात्, अदृष्टविषयेऽप्यविसंवादिनागमभावेनैकत्वं सति स्रुनिश्चितासम्भवद्वाधकप्रमाणत्वात्,
ऐदंयुगीनज्ञानविज्ञानसम्पन्नभूयसामाचार्याणाम्रुपदेशाद्वा तद्वगतेः । न च भूयांसः
साधवो विसंवदन्ते तथान्यत्रानुपलम्भात् । प्रमाणपुरुपव्याख्यातार्थत्वात् स्थितं वचनस्य
प्रामाण्यम् । ततो मनमोऽभावेऽप्यस्ति केवलज्ञानमिति सिद्धम् । अथवा न केवलज्ञानं

योग्य है ऐसे आगमकी आज भी उपलब्धि होती है।

शंका-आधुनिक आगम अप्रमाण है, क्योंकि, अर्वाचीन पुरुपेंने इसके अर्थका व्याख्यान किया है ?

समाधान—यह कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि, इस कालसंबन्धी ज्ञान-विज्ञानसे सिंहित होनेके कारण प्रमाणताको प्राप्त आचार्योंके द्वारा इसके अर्थका व्याख्यान किया गया है, इसलिये आधुनिक आगम भी प्रमाण है।

शंका-- छमस्थोंके सत्यवादीपना कैसे माना जा सकता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, श्रुतके अनुसार व्याख्यान करनेवाले आचार्योंके प्रमाणता माननेमें कोई विरोध नहीं है।

शंका—आगमका यह विवक्षित अर्थ प्रामाणिक गुरुपरंपराके क्रमसे आया हुआ है, यह कैसे निश्चय किया जाय है

समाधान—नहीं, क्योंकि, प्रत्यक्षभूत विषयमें तो सब जगह विसंवाद उत्पन्न नहीं होनेसे निश्चय किया जा सकता है। और परोश्न विषयमें भी, जिसमें परोक्ष-विषयका वर्णन किया गया है वह भाग अविसंवादी आगमके दूसरे भागोंके साथ आगमकी अपेक्षा एकताको प्राप्त होने पर, अनुमानादि प्रमाणोंके द्वारा बाधक प्रमाणोंका अभव सुनिश्चित होनेसे उसका निश्चय किया जा सकता है। अथवा, आधुनिक क्षान-विक्रानसे युक्त अनेक आचार्योंके उपदेशसे उसकी प्रमाणता जानना चाहिये। और बहुनसे साधु इस विषयमें विसंवाद नहीं करते हैं, क्योंकि, इसतरहका विसंवाद कहीं पर भी नहीं पाया जाता है। अतपव आगमके अर्थके ब्याख्याता प्रामाणिक पृथ्व हैं इस बातके निश्चित हो जानेसे आर्प-वचनकी प्रमाणता भी सिद्ध हो जाती है। और आर्प-वचनकी प्रमाणताके सिद्ध हो जानेसे मनके अभावमें भी केवलकान होता है यह बात भी सिद्ध हो जाती है।

भथवा, केवलकान मनसे उत्पन्न होता हुआ न तो किसीने उपलब्ध किया और न

१ यथा वातुनात्र चास्मदादीनां प्रलक्षािषति म तद्वाधकं तथान्यत्रान्येवां च विशेषामागाविति तिष्ठे छनिश्रितामगवद्वाधकंत्वमस्य तथ्यती साधयति । त. भ्रो. षा पूं. ७०

मनसः सम्रत्पद्यमानमुपलव्धं श्रुतं वा, येनैपारेकोत्पद्येत । क्षायोपश्चिमको हि वोधः कचिन्मनस उत्पद्यते । मनसोऽभावाद्भवतु तस्यैवाभावः, न केवलस्य तस्यात्तर्पत्तेरभावात् । सयोगस्य केविलनः केवलं मनसः सम्रत्पद्यमानं सम्रुपलभ्यत इति चेन्न, स्वावरणक्ष्यादुत्पन्नस्याक्रमस्य पुनरुत्पत्तिविरोधात् । ज्ञानत्वान्मत्यादिञ्चानवन्कारकम्पेक्षते केवलमिति चेन्न, क्षायिकक्षायोपश्चिमकयोः त्याधर्म्याभावात् । प्रतिक्षणं विवर्तन्यानाव्यानपरिणामि केवलं कथं परिष्ठिनत्तीति चेन्न, ज्ञेयसमविपरिवर्तिनः केवलस्य तद्विरोधात् । ज्ञेयपरतन्त्रतया विपरिवर्तमानस्य केवलस्य कथं पुननेवोत्पत्तिरिति चेन्न, केवलोपयोगसामान्यापेक्षया तस्योत्पत्तरभावात् । विश्वेपापेक्षया च नेन्द्रियालोक-मनोभ्यस्तदुत्पत्तिविगतावरणस्य तिहरोधात् । केवलमसहायत्वान्न तत्सहायमपेक्षते

किसीने सुना ही, जिससे कि यह शंका उत्पन्न हो सके। श्रायोपशमिक बान अवस्य ही कहीं पर (संबी पंचेन्द्रियोंमें) मनसे उत्पन्न होता है। इसिटिये अयोगकेवलीके मनका अभाव होनेसे श्रायोपशमिक बानका ही अभाव सिद्ध होगा, न कि केवलबानका, क्योंकि, अयोगकेविलयोंके मनसे केवलबानकी उत्पत्ति नहीं होती है।

भंका—सयोगकेवलीके तो केवलकान मनसे उत्पन्न होता हुआ उपलब्ध होता है ?

समाधान — यह कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि, जो ज्ञान ज्ञानावरण कर्मके क्षयसे उत्पन्न हे और जो अक्रमवर्ती है, उसकी मनसे पुनः उत्पत्ति मानना विरुद्ध है।

शंका — जिसप्रकार मित आदि ज्ञान, स्त्रयं ज्ञान होनेसे अपनी उत्पत्तिमें कारककी अपेक्षा करते हैं, उसीप्रकार केवलज्ञान भी ज्ञान है, अनएव उसे भी अपनी उत्पत्तिमें कारककी अपेक्षा करनी वाहिये।

समाधान—नहीं, क्योंकि, क्षायिक और आयोपशमिक ज्ञानमें साधम्य नहीं पाया

र्श्वमा—अपरिचर्तनशील केवलबान प्रत्येक समयमें परिचर्तनशील पदार्थीको कैसे सानता है ?

समाधान — ऐसी शंका ठीक नहीं है, क्योंकि, क्षेय पदार्थोंको जाननेके छिये तद्तुकृछ धरिवर्तन करनेवाछे केवळज्ञानके ऐसे परिवर्तनके मान छेनेमें कोई विरोध नहीं आता है।

र्शंका — क्रेंग्रकी परतन्त्रतासे परिवर्तन करनेवाले केवलकानकी फिरसे उत्पत्ति क्यों महीं भानी जाय !

समाधान—महीं, क्योंकि, केवलज्ञानका उपयोग-सामान्यकी अपेक्षा केवलज्ञानकी पुन! उत्पत्ति नहीं होती है। विशेषकी अपेक्षा उसकी उत्पत्ति होते हुए भी वह (उपयोग) इन्द्रिय, भन और आलोकसे उत्पन्न नहीं होता है, क्योंकि, जिसके ज्ञानावरणादि कर्म नए हो गये हैं ऐसे केवलज्ञानमें इन्द्रियादिककी सहायना माननेमें विरोध आता है।

इसरी घात यह है कि केवलज्ञान स्वयं असहाय है, इसलिये वह इन्द्रियादिकाँकी

खरूपहानिष्रसङ्गात् । प्रमेयमपि मैवमैक्षिष्टां सहायत्वादिति चेन्न, तस्य तत्स्वभावत्वात् । न हि स्वभावाः परपर्यनुयोगार्हाः अन्यवस्थापत्तेरिति । पश्चसु गुणेषु कोष्त्र गुण इति चत्क्षीणाशेषवातिकर्मत्वान्निरस्यमानावातिकर्मत्वाच क्षायिको गुणः । उक्त च--

> सेलेसिं सपत्तो णिरुद्ध-णिस्सेस-आसवो जीवो । कम्म रय-विष्पमुक्को गय-जोगो केवली होई ॥ १२६॥

मोक्षस्य सोपानीभूतानि चतुर्दश गुणस्थानानि प्रतिपाद्य संसारातीतगुणप्रति-पादनार्थमाह—

सहायताकी अपेक्षा नहीं करता है, अन्यथा ज्ञानके स्वरूपकी हानिका प्रसंग आ जायगा। यका —यदि केवलज्ञान असहाय है तो वह प्रमेयको भी मत जाने?

समाधान — ऐसा नहीं है, क्योंकि, पदार्थोंकी जानना उसका स्वभाव है। और वस्तुके स्वभाव दूसरोंके प्रश्नोंके योग्य नहीं हुआ करते हैं। यदि स्वभावमे भी प्रश्न होने लगें तो फिर वस्तुओंकी व्यवस्था ही नहीं बन सकेगी।

शंका - पांच प्रकारके भावों में से इस गुणस्थानमें कौनसा भाव है ?

समाधान—संपूर्ण घातिया कर्मांके झीण हो जानेसे और थोड़े ही समयमें अघातिया कर्मोंके नाराको प्राप्त होनेवाले होनेसे इस गुणस्थानमें झायिक भाव है। कहा भी है—

जिन्होंने अठारह हजार शीलके स्वामीपनेकी प्राप्त कर लिया है, अथवा जो मेरुके समान निष्कम्प अवस्थाको प्राप्त हो चुके हैं, जिन्होंने सपूर्ण आश्रयका निरोध कर दिया है, जो नृतन बंधनेवाले कर्म-रजसे रहित हैं, और जो मन, वचन तथा काय योगसे रहित होते हुए केवलकानसे विभूषित हैं उन्हें अयोगकेवली परमातमा कहते हैं॥ १२६॥

्रमोक्षके सोपानीभूत चौदह गुणस्थानोंका प्रतिपादन करके अब ससारसे अतीत गुण-स्थानके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

- र विशेषजिलासुमि अप्टसहस्री पृ २३६ २३७ प्रमेयकमळमार्तण्ड पृ ११२-११६ इप्टब्य ।
- र प्रतिपु ' माक्षिष्ट ' इति पाठ ।
- ३ शिलामिनिर्द्रेत शिलाना बाडयिनिति शैलस्तेपामीश शैलेशो मेर शैलेशस्य, स्थिरता-साम्यात् परमञ्जूकृष्याने वर्तमान शेलेशीमानिमियीयते, अमेदीपचारात् स एव शैलेशी, मेरिवायकम्पो यस्यामवस्थायां सा शेलेश्यवस्था । अथवा पूर्वमस्थिरतयाऽशेलेशो भ्वा पश्चास्थिरतयेव यस्यामवस्थायां शैलेशानुकारी मर्वति स सा । अथवा सेलेसी होई ×× सोऽतिथिरताए सेलोव्य इसीति स कापि स्थिरतया शेल इव मवति । अथवा सेलेसी मण्णइ सेलेसी होइ मागधदेशीमाषया से सो अलेसीमवित तस्यामवस्थाया, अकारलोपात । अथवा सेलेसी— निश्चयत शील समाधान, स च सर्वसवरस्तस्येश , तस्य शिलेशस्य याऽवस्था सा शैलेशी अवस्थोन्यते । वि मा को वृ पृ ८६६

४ गो जी ६५ तत्र 'सीकेसि 'इति पाठ । श्रीलाना अप्टादशसहस्रसख्याना ऐश्य ईश्वरत्व स्वामित्व सप्राप्त । म प्र. टी.

सिद्धा चेदि ॥ २३॥

सिद्धाः निष्ठिताः निष्पन्नाः कृतकृत्याः सिद्धसाध्या इति यावत् । निराकृताशेष-कर्माणो चाह्यार्थनिरपेक्षानन्तानुपमसहजाप्रतिपक्षसुद्धाः निरुपलेपाः अविचलितस्वरूपाः सकलावगुणातीताः निःशेषगुणनिधानाः चरमदेहात्किश्चिन्न्यूनस्वदेहाः कोश्वविनिर्गत-सायकोपमाः लोकशिखरनिवासिनः सिद्धाः । उक्तं च—

अद्दिवह-कम्म-विजुदा सीदीभूदा णिरंजणा णिचा । अद्द-गुणा किदकिचा छोयग्ग-णिवासिणो सिद्वा' ॥ १२७ ॥

सन्वत्थ अत्थि ति संबंधो कायन्त्रो । 'च' सही सप्तचयहो । 'इदि' सही एतिया-णि चेव गुणहाणाणि ति गुणहाणाणं समत्ति-वाचओ ।

सामान्यसे सिद्ध जीव होते हैं॥ २३॥

सिद्ध, निष्ठित, निष्पन्न, कृतकृत्य और सिद्धसाध्य ये एकार्थवाची नाम हैं। जिन्होंने समस्त कर्मोंका निराकरण कर दिया है, जिन्होंने वाह्य पदार्थोंकी अपेक्षा रहित, अनन्त, अनुपम, स्वाभाविक और प्रतिपक्षरिहत सुस्कों प्राप्त कर लिया है, जो निर्लेप हैं, अचल स्वरूपको प्राप्त हैं, संपूर्ण अवगुणोंसे रहित हैं, सर्व गुणोंके निधान हैं, जिनका स्वदेह अर्थात् आत्माका आकार चरम दारीरसे कुछ न्यून हैं, जो कोशसे निकले हुए वाणके समान विनिःसंग हैं और लोकके अग्रभागमें निवास करते हैं उन्हें सिद्ध कहते हैं। कहा भी हैं—

जो ज्ञानावरणादि थाठ कमेंसि सर्वथा मुक्त हैं, सुनिर्वृत (सब प्रकारकी शीतलतासे युक्त) हैं, निरंजन हैं, नित्य हैं, ज्ञान, दर्शन, सुख, वीर्थ, अव्याबाध, अवगाहन, सूहमत्व और अगुरुलघु इन आठ गुणोंसे युक्त हैं, कृतकृत्य हैं और लोकके अप्रभागमें निवास करते हैं उन्हें सिद्ध कहते हैं।। १२७॥

'अस्यि मिच्छाइही' इस स्त्रसे छेकर 'सिद्धा चेदि' इस स्त्र पर्यन्त सब जगह 'अस्ति' पदका संबन्ध कर छेना चाहिये। 'सिद्धा चेदि' इस स्त्रमें आया हुआ 'च' शब्द समुच्चयरूप अर्थका वाचक है और 'इति' शब्द, गुणस्थान इतने ही होते हैं इससे कम या अधिक नहीं, इसप्रकार गुणस्थानोंकी समाप्तिका वाचक है।

१ गो. जी ६८ 'अठ्ठविह्नम्मविज्ञदा 'अनेन ससारिजविस्य मुक्तिनीस्तीति याहिकमत, सर्वदा कर्ममंठरस्पृष्टत्वेन सदा मुक्त एव सदैवेश्वर इति सदाशिवमत च अपास्त । 'सीदीभूदा 'अनेन मुक्ती आत्मन मुखामाव
वदन् साख्यमतमपाञ्चत । 'णिरजणा ' अनेन मुक्तात्मन पुन कर्माजनसमर्गेण ससारोऽस्तीति चदन् मस्करीदर्शन
प्रत्याख्यात । 'णिरचा ' अनेन प्रतिक्षण विनश्वरित्पर्योगा एव एकसतानविति परमार्थतो
नित्यव्वय नेति वदतीति चौद्धप्रत्यवस्या प्रतिब्यूदा । 'अट्टगुणा ' अनेन ज्ञानादिगुणानामत्यन्तोच्छितिरात्मनो
मित्तिति वदन्यायिकविशेषिकामित्रायः प्रत्युक्त । 'किदिकिचा ' अनेन ईश्वर सदा मुक्तोऽपि जगिवमीपणे छता.
दरत्वेनाछतछत्य इति वदविश्वरस्थितिदाकृतम् निराकृतम् । 'लोयगाणिवासिणो 'अनेन आत्मन ऊर्ध्वगमनस्वामाव्यात्
दरत्वेनाछतछत्य इति वदविश्वरस्थितिदाकृतम् निराकृतम् । 'लोयगाणिवासिणो 'अनेन आत्मन ऊर्ध्वगमनस्वामाव्यात्
पुक्तावस्थाया काचिदपि विश्वामामावान् उपर्युपरि गमनामिति वदन् मौडिककमतम् प्रसस्त । जी- प्र- टी-

चोद्सण्हं गुणद्वाणाणं ओघ-परूवणं काऊण आदेस-परूवणहं सुत्तमाह—

आदेसेण गदियाणुवादेण अत्थि णिरयगदी तिरिक्खगदी मणुरसगदी देवगदी सिद्धगदी चेदि ॥ २४ ॥

आदेशग्रहणं सामध्यलभ्यमिति न वाच्यमिति चेन्न, स्पष्टीकरणार्थत्वात् । गति-रुक्तलक्षणा, तस्याः वदनं वादः । प्रसिद्धस्याचार्यपरम्परागतस्यार्थस्य अनु पश्चाद् वादोऽनु-वादः । गतेरनुवादो गत्यनुवादः, तेन गत्यनुवादेन । 'हिंसादिष्वसदनुष्टानेषु व्यापृताः निरतास्तेषां गतिनिरतगतिः । अथवा नरान् प्राणिनः कायति पातयति खलीकरोति इति नरकः कर्म, तस्य नरकस्यापत्यानि नारकास्तेषां गतिनीरकगतिः । अथवा यसा उदयः सकलाश्चमकर्मणामुदयस्य सहकारिकारणं भवति सा नरकगतिः । अथवा द्रव्यक्षेत्रकाल-

चौदह गुणस्थानोंका सामान्य प्ररूपण करके अव विशेष प्ररूपणके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

आदेश-प्ररूपणाकी अपेक्षा गत्यतुवादसे नरकगति, तिर्यंचगति, मनुष्यगति, देवगति और सिडगति है ॥ २४॥

शंका — आदेश पदका ग्रहण सामर्थ्य-लभ्य है, इसिलये इस स्त्रमें उसका फिरसे श्रहण नहीं करना चाहिये ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, स्पष्टीकरण करनेके छिये आदेश पदका सूत्रमें ब्रहण

गतिका छक्षण पहळे कह आये हैं। उसके कथन करनेको बाद कहते हैं। आचार्य-परं-परासे आये हुए प्रसिद्ध अर्थका तद्नुसार कथन करना अनुवाद है। इसतरह गतिका आचार्य-परंपराके अनुसार कथन करना गत्यनुवाद है, उससे अर्थात् गत्यनुवादसे नरकगित आदि गतियां होती है। जो हिंसादिक असमीचीन कार्योंमें व्यापृत हैं उन्हें निरत कहते हैं, और उनकी गतिको निरतगित कहते हैं। अथवा, जो नर अर्थात् प्राणियोंको काता है अर्थात् गिराता है, पीसता है उसे नरक कहते हैं। नरक यह एक कमे है। इससे जिनकी उत्पत्ति होती है उनको नारक कहते हैं, और उनकी गितको नारकगित कहते हैं। अथवा, जिस गितका उदय सपूर्ण अग्रुभ कमेंके उदयका सहकारी-कारण है उसे नरकगित कहते हैं। अथवा, जो इच्य, क्षेत्र, काल और भावमें तथा परस्परमें रत नहीं हैं, अर्थात्

१ अधस्तनस दर्मेण गो. जीवकाण्डस्य गा १४७ तमस्य जी प्र. टीका प्रायेण समाना।

२ प्रतिपु ' अपत्य ' इति पाठ ।

भावेष्वन्योन्येषु च विरताः नरताः, तेषां गतिर्नरतगतिः । उक्तं च —

ण रमंति जदो णिचं दन्वे खेत्ते य काळ-भावे य ।

अण्णोणोहि य जम्हा तम्हा ते णारया भणिया ॥ १२८॥

सकलियंक्पर्यायोत्पत्तिनिमित्ता तिर्यग्गतिः । अथवा तिर्यग्गतिकर्मोदयापादित-तिर्यक्पर्यायकलापास्तिर्यग्गतिः । अथवा तिरो वक्रं क्रुटिलिमित्यर्थः, तद्श्रान्ति व्रजन्तीति तिर्यश्रः । तिरश्रां गतिः तिर्यग्गतिः । उक्तं च

> तिरियति कुडिल-मावं सुवियड सण्णा णिगिद्दमण्णाणा । अचंत-पाव-बहुला तम्हा तेरिच्लया णाम^र ॥ १२९ ॥

अश्चेषमनुष्यपर्यायनिष्पादिका मनुष्यगितः । अथवा मनुष्यगितकर्मोदयापादित-मनुष्यपर्यायकलापः कार्ये कारणोपचारान्मनुष्यगितः । अथवा मनसा निपुणाः मनसा

प्रीति नहीं रखते हैं उन्हें नरत कहते हैं, और उनकी गतिको नरतगित कहते हैं। कहा भी है—

जिस कारणसे द्रव्य,क्षेत्र, काल और भावमें जो खयं तथा परस्परमें कभी भी प्रीतिको प्रांप्त नहीं होते, इसलिये उनको नारत कहते हैं ॥ १२८ ॥

समस्त जातिके तिर्यचोंमें उत्पत्तिका जो कारण है उसे तिर्यचगित कहते हैं। अथवां, तिर्यग्गित कमेंके उद्यसे प्राप्त हुए तिर्यंच पर्यायोंके समूहको तिर्यग्गित कहते हैं। अथवा, तिरस्, वक्त और कुटिल ये एकार्थवाची नाम हैं, इसलिये यह अर्थ हुआ कि जो कुटिलभावको प्राप्त होते हैं उन्हें तिर्यंच कहते हैं, और उनकी गितको तिर्यंचगित कहते हैं। कहा भी है—

जो मन, वचन और कायकी कुटिलताको प्राप्त हैं, जिनकी आहारादि संझाएं सुव्यक्त हैं, जो निकृष्ट अझानी हैं और जिनके अत्यधिक पापकी बहुलता पाई जावे उनको तिर्यंच कहते हैं॥ १२९॥

जो मनुष्यकी संपूर्ण पर्यायोंमें उत्पन्न कराती है उसे मनुष्यगित कहते हैं। अथवा, मनुष्यगित नामकर्मके उदयसे प्राप्त हुए मनुष्य-पर्यायोंके समृहको मनुष्यगित कहते हैं। यह स्वक्षण कार्यमें कारणके उपचारसे किया गया है। अथवा, जो मनसे निपुण हैं, या मनसे

१ नरकगतिसम्बन्ध्यत्रपानादिद्रव्ये तद्भूतलरूपक्षेत्रे संमयादिस्वायुखसानकाले चित्पर्यायरूपभावे। गो. जी , जी. प्र., टी १४७

२ अधवा निर्गतोऽय पुण्य एम्यस्ते निरया तेषा गति निरयगति । गो जी, जी प्र, टी १४७.

३ गो जी १४७

४ गो जी १४८ यस्मात्कारणात् ये जीवा स्विवृतसङ्गा अग्दाहारादिप्रकटसङ्गायुता , प्रमावस्ख्वसृति-लेक्याविशुद्धवादिमिरल्पीयस्त्वानिकृष्टा , हेयोपादेयज्ञानादिमिविहीनत्वादज्ञाना , नित्यनिगोदिववक्षया अत्यन्तपापबहुला तस्मात् कारणाचे जीवा तिरोमाव कुटिलमाव मायापरिणाम अचित गच्छिति हति तिर्यंचो मणिता मवन्ति। जी प्रन्टी

५ प्रतिप्र 'कार्यकारण 'इति पाठ ।

उत्कटा इति वा मनुष्याः, तेषां गतिः मनुष्यगतिः । उक्तं च —
मण्णति जदो णिच्च मणेण णिउणा मणुक्कडा जम्हा ।
मणु-उच्मत्रा य सन्त्रे तम्हा ते माणुसा मणियाः ॥ १३० ॥

अणिमाद्यप्रैगुणावप्टम्भवलेन दीन्यन्ति कींडन्तीति देवाः । देवानां गतिर्देवगतिः । अथवा देवगतिनामकर्मोद्योऽणिमादिदेवाभिधानप्रत्ययन्यवहारनिवन्धनपर्यायोत्पादको देवगतिः । देवगतिनामकर्मोद्यजनितपर्यायो वा देवगतिः कार्ये कारणोपचागत् । उक्त च

दिन्त्रति जदो णिन्च गुणेहि अहि य दन्त्र-भावेहि । भासत-दिन्त्र-काया तम्हा ते विष्णया देवा ॥ १३१ ॥

सिद्धिः स्वरूपोपलाव्धः सकलगुणैः स्वरूपनिष्टा सा एव गतिः सिद्धिगतिः।

उत्कट अर्थात् सूक्ष्म-विचार आदि सातिशय उपयोगसे युक्त हैं उन्हें मनुष्य कहते हैं, और उनकी गतिको मनुष्यगति कहते हैं। कहा भी है—

जिसकारण जो सदा हेय उपादेय आदिका विचार करते हैं, अथवा, जो मनसे गुण-दोपादिकका विचार करनेमें निपुण हैं, अथवा, जो मनसे उत्कट अर्थात् दूरदर्शन, सूक्ष्म-विचार, चिरकाळ धारण आदि रूप उपयोगसे युक्त हैं, अथवा, जो मनुकी सन्तान हैं, इसिलेये उन्हें मनुष्य कहते हैं ॥ १३०॥

जो अणिमा आदि आठ ऋडियोंकी प्राप्तिके वरुसे कीड़ा करते हैं उन्हें देव कहते हैं। और देवोंकी गतिको देवगाति कहते हैं। अथवा, जो अणिमादि ऋडियोंसे युक्त 'देव 'इस-प्रकारके शब्द, ज्ञान और व्यवहारमें कारणभूत पर्यायका उत्पादक है ऐसे देवगति नामकर्मके उदयको देवगाति कहते हैं। अथवा, देवगाति नामकर्मके उदयसे उत्पन्न हुई पर्यायको देवगाति कहते हैं। यहां कार्यमें कारणके उपचारसे यह स्थाण किया गया है। कहा भी है—

क्योंकि वे द्रव्य और भावरूप अणिमादि आठ दिव्य गुणोंके छारा निरन्तर कीड़ा करते हैं, और उनका शरीर प्रकाशमान तथा दिव्य है, इसिछिये उन्हें देव कहते हैं ॥ १३१॥

आत्म-स्वरूपकी प्राप्ति अर्थात् अपने संपूर्ण गुणोंसे आत्म-स्वरूपमें स्थित होनेको सिद्धि फहते हैं। ऐसी सिद्धिस्वरूप गतिको सिद्धिगति कहते हैं। (यद्यपि सूत्रमें सिद्धगति पाठ है

१ गो जी १४९ द्वितीयो यस्माच्छन्दोऽनर्थक छञ्ध्यपर्याप्तकमनुप्याणौ पुत्रोक्तमनुप्यलक्षणासावेऽप्रि मनुप्यगतिनामामु कर्मोदयजनितत्वमानेणेव मनुप्यत्वमाचार्यस्येष्ट झापयति । अनर्थकानि वचनानि किंचिदिष्ट झाप-यन्त्याचार्यस्य इति न्यायात् । म प्र टी

२ अणिमा महिमा चैव गरिमा लिघमा तथा । प्राप्ति प्राकाम्यमीशत्व वशित्व चाए सिद्धय ॥

३ प्रतिषु 'कार्यकारण' इति पाठ ।

४ गी जी १५१ तत्र 'टव्यमावेहिं 'इति स्थाने 'विव्यमावेहिं 'इति पाठ ।

उक्तं च—

नाइ-जरा-मरण-भया संनोय-वियोय-दुक्ख-सण्णाओं । रोगादिया य निस्से ण संति सा होइ सिद्वगई ॥ १३२ ॥

सर्वत्रास्तीत्यभिसम्बन्धः कर्तव्यः । प्रतिज्ञावाक्यत्वाद्धेतुप्रयोगः कर्तव्यः, प्रतिज्ञामात्रतः साध्यसिद्धचनुपपत्तेरिति चेन्नेदं प्रतिज्ञावाक्यं प्रमाणत्वात्, न हि प्रमाणं प्रमाणान्तरमपेक्षतेऽनवस्थापत्तेः । नास्य प्रामाण्यमसिद्धमुक्तोत्तरत्वात् ।

साम्प्रतं मार्गणैकदेशगतेरस्तित्वमभिधाय तत्र जीवसमासान्त्रेपणाय सूत्रमाह-

णेरइया चउ-ट्ठाणेसु अत्थि मिच्छाइट्टी सासणसम्माइट्टी सम्मामिच्छाइट्टी असंजदसम्माइट्टि ति ॥ २५॥

फिर भी टीकाकारने सिद्धिगाति पाठको छेकर निरुक्ति की है।) कहा भी है—

जिसमें जन्म, जरा, मरण, भय, संयोग, वियोग, दुख, आहारादि संज्ञाएं और रोगा-दिक नहीं पाये जाते हैं उसे सिद्धगाति कहते हैं॥ १३२॥

सूत्रमें आये हुए अस्ति पदका प्रत्येक गातिके साथ संवन्ध कर हेना चाहिये।

गंका—' नरकगित है, तिर्यंचगित है ' इत्यादि प्रतिज्ञा चाक्य होनेसे इनके अस्ति-त्वकी सिद्धिके छिये हेतुका प्रयोग करना चाहिये, क्योंकि, केवळ प्रतिज्ञा-चाक्यसे साध्यकी सिद्धि नहीं हो सकती है !

समाधान—नहीं, क्योंकि, 'नरकगित है' इत्यादि वचन प्रतिक्षावाक्य न होकर प्रमाणवाक्य (आगमप्रमाण) हैं। जो स्वयं प्रमाणस्व क्य होते हैं वे दूसरे प्रमाणकी अपेक्षा नहीं करते हैं। यदि स्वयं प्रमाण होते हुए भी दृसरे प्रमाणोंकी अपेक्षा की जावे तो अनवस्थादोष आ जाता है। और इन वचनोंकी स्वयं प्रमाणना भी असिद्ध नहीं है, क्योंकि, इस विषयमें पहले ही उत्तर दिया जा चुका है कि यह उपदेश सर्वक्षके मुख-कमलसे प्रगट होकर आचार्यपरंपरासे चला आ रहा है, इसलिये प्रमाण ही है।

मार्गणाके एकदेशरूप गतिका सङ्गाव वताकर अव उसमें जीवसमासोंके अन्वेपणके छिये सत्र कहते हैं—

भिथ्याद्दि, सासादनसम्यग्दि, सम्यग्मिथ्यादि और असंयतसम्यग्दि इन चार गुणस्थानोंमें नारकी होते हैं ॥ २५ ॥

१ कर्मवशान्जीवस्य मवे भवे स्त्रश्वरीरपर्यायोत्पत्तिजीति । जातस्य तथाविधशरीरपर्यायस्य वयोहान्या विशरण जरा । स्वायुःश्वयात्तथाविधशरीरपर्यायप्राणन्यागो मरण । अनर्थाशकया अपकारकेम्य पलायनेच्छा मय । क्षेत्रकारणानिष्टद्रव्यसगम संयोग । सुखकारणेष्टद्रव्यापायो वियोग । एतेम्य समुरपत्रानि आत्मनो निमहरूपाणि हु खानि । शेषास्तिस्व आहारादिवांछारूपाः सज्ञा । गो जीः, मः प्र , टीः १५२०

२ गो. जी. १५२.

नारकग्रहणं मनुष्यादिनिराकरणार्थम् । चतुर्ग्रहणं पश्चादिसंख्यापोहनार्थम् । अस्तिग्रहणं प्रतिपत्तिगौरवनिरासार्थम् । नारकाश्चतुर्पु स्थानेषु सन्तीत्यसात्सामान्यवचना-त्संश्चयो मा जनीति तदुत्पत्तिनिराकरणार्थं मिथ्यादृष्ट्यादिगुणानां नामनिर्देशः । अस्तु मिथ्यादृष्टिगुणे तेपां सत्त्वं मिथ्यादृष्टिषु तत्रोत्पत्तिनिमित्तामिथ्यात्वस्य सत्त्वात् । नेतरेषु गुणेषु तेपां सत्त्वं तत्रोत्पत्तिनिमित्तस्य मिथ्यात्वस्यासत्त्वादिति चेन्न, आग्रुषो वन्धमन्तरेण मिथ्यात्वाविरतिकपायाणां तत्रोत्पाद्वनसामथ्याभावात् । न च वद्धस्यायुषः सम्यक्त्वानिरन्वयविनाशः आपीवरोधात् । न हि चद्धायुषः सम्यक्त्वं संयमिषव न प्रतिपद्यन्ते सत्रविरोधात् । सम्यग्दृष्टीनां वद्धायुषां तत्रोत्पत्तिरस्तीति सन्ति तत्रासंयतसम्यग्दृष्ट्यः, न सासादनगुणवतां तत्रोत्पत्तिस्तद्भुणस्य तत्रोत्पत्त्या सह विरोधात् । तिर्हं कथं तद्कतां

मनुष्यादिके निराकरण करनेके लिये सूत्रमें नारक पदका ग्रहण किया है। पांच आदि संख्याओं के निराकरण करनेके लिये 'चतुर्' पदका ग्रहण किया है। जाननेमें कठिनाई न पड़े इसलिये 'अस्ति' पदका ग्रहण किया है। नारकी चार गुणस्थानों में होते हैं, इस सामान्य यचनसे संशय न हो जाय कि वे चार गुणस्थान कौन कौनसे हैं, इसलिये इस संशयको दूर करनेके लिये मिथ्यादा शिवादि गुणस्थानों का नाम-निर्देश किया है।

र्शका—मिथ्याद्दाप्टे गुणस्थानमें नारिकयोंका सत्त्व रहा आवे, क्योंकि, घहां पर नारिक्योंमें उत्पत्तिका निमित्त कारण मिथ्यादर्शन पाया जाता है। किंतु दुसरे गुणस्थानोंमें नारिक्योंका सत्त्व नहीं पाया जाना चाहिये, क्योंकि, अन्य गुणस्थानसिंहत नारिकयोंमें उत्पत्तिका निमित्त कारण मिथ्यात्व नहीं माना गया है ?

समाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि, नरकायुके बन्ध विना मिथ्यादर्शन, अविरित और क्यायकी नरकमें उत्पन्न करानेकी सामध्य नहीं है। और पहले वंधी हुई आयुका पीछेसे उत्पन्न हुए सम्यग्दर्शनसे निरन्वय नाश भी नहीं होता है, क्योंकि, ऐसा मान लेने पर आपसे विरोध आता है। जिन्होंने नरकायुका बन्ध कर लिया है ऐसे जीव जिसप्रकार संयमको प्राप्त नहीं हो सकते हैं उसीप्रकार सम्यक्त्वको प्राप्त नहीं होते हैं, यह बात भी नहीं है, क्योंकि, ऐसा मान लेने पर भी सूत्रसे विरोध आता है।

ग्रंका — जिन जीवोंने पहले नरकायुका घन्ध किया और जिन्हें पीछेसे सम्यग्दर्शन उत्पन्न हुआ ऐसे वद्धायुष्क सम्यग्दिएयोंकी नरकमें उत्पत्ति होती है, इसलिये नरकमें असंयतसम्यग्दिए भले ही पाये जावें, परंतु सासादन गुणस्थानवालोंकी (मरकर) नरकमें उत्पत्ति नहीं हो सकती है, क्योंकि सासादन गुणस्थानका नरकमें उत्पत्तिके साथ विरोध है। इसलिये सासादन गुणस्थानवालोंका नरकमें सद्भाव कैसे पाया जा सकता है।

१ चतारि वि खेताइ आउगवर्षण होइ सम्मत्तं । अणुवदमहव्यदाइ ण ठहइ देवाउग मोत्तं। भी फ. ६३४.

९ ण सासणी णार्यापुण्णे । गी. जी. १२८. णिर्य सासणसम्मी ण गच्छदि हि । गी क २६३.

तत्र सत्त्वमिति चेन्न, पर्याप्तनरकगत्या सहापर्याप्तया इत तम्य विरोधाभावात् । किमित्यपर्याप्तया विरोधश्रेत्स्वमावोऽयं, न हि स्वभावाः परपर्यनुयोगार्हाः । तर्ह्यन्यास्वि गातिष्वपर्याप्तकालेऽस्य सत्त्वं मा भूनेन तस्य विरोधादिति चेन्न, नारकापर्याप्तकालेनेन श्रेषापर्याप्तपर्यायः सह विरोधासिद्धेः । सम्यग्निश्यात्त्रगुणस्य पुनः सर्वदा सर्वत्रा-पर्याप्ताद्वाभिर्विरोधंस्तत्र तस्य सत्त्रप्तिपादकापीभावान् । किमित्यागमे तत्र तस्य सत्त्रप्तिकामिति चेन्न, आगमस्यातर्कगोचरत्वान् । कथं पुनस्तयोस्तत्र सत्त्रमिति चेन्न, परिणामप्रत्ययेन तदुत्पत्तिसिद्धेः । तिर्हं सम्यग्द्ष्ययोऽपि तथैव सन्तीति चेन्न, इप्टत्वान् ।

समाधान — नहीं, क्योंकि, जिसप्रकार नरकगितमें अपयोप्त अवस्थाके साथ सासादन गुणस्थानका विरोध है, उसप्रकार पर्यात-अवस्था सिंहत नरकगितके साथ सासादन गुणस्थानका विरोध नहीं है। अर्थात् नारिकयोंके पर्यात्र अवस्थामें दूसरा गुणस्थान उत्पन्न हो सकता है। यदि कहो कि नरकगितमें अपयोप्त अवस्थाके साथ दूसरे गुणस्थानका विरोध क्यों है? तो उसका यह उत्तर है, कि यह नारिकयोंका स्वभाव है, और स्वभाव दूसरेके प्रश्नेक योग्य नहीं होते हैं।

शंका—यदि ऐसा है, तो अन्य गतियोंके अपर्याप्त कालमें भी सासादन गुणस्थानका सद्भाव मत होओ, क्योंकि, अपर्याप्त कालके साथ सासादन गुणस्थानका विरोध है ?

समाधान — यह कहना ठीक नहीं, क्योंकि, जिसतरह नारिकयोंके अपयीप कालके साथ सासादन गुणस्थानका विरोध है, उसतरह दोप गतियोंके अपयीप कालके साथ सासादन गुणस्थानका विरोध नहीं है। केवल सम्यग्मिथ्यात्व गुणस्थानका तो सदा ही सभी गतियोंके अपयोप्त कालके साथ विरोध है, क्योंकि, अपयोप्त कालके सम्यग्मिथ्यात्व गुणस्थानका अस्तित्व बतानेवाले आगमका अभाव है।

शंका — आगममें अपयीप्त कालमें मिश्र गुणस्थानका सत्त्व क्यों नहीं बताया ? समाधान — नहीं, क्योंकि, आगम तर्कका विषय नहीं है।

शंका — तो फिर सासादन और मिश्र इन दोनों गुणस्थानोंका नरकगतिमें सत्त्व कैसे संभव है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, परिणामोंके निमित्तसे नरकगतिकी पर्याप्त अवस्थामें उनकी उत्पत्ति वन जाती है।

शंका—तो फिर सम्यग्दि भी उसीप्रकार होते हैं, ऐसा मानना चाहिये । अर्थात्

१ [गेरहया] सासणसम्माहिक्षस्मामिन्छाइिद्वाणे णियमा पन्जसा । जी सं स्. ८०

२ तिरिक्खा XX मणुस्सा XX देवा मिच्छाइडि सासणसम्माइडि असजवसम्माइडिंडाणे सिया पञ्जचा सिया अपञ्जसा । जी. से. स्. ८४, ८९, ९४.

६ मरणं मरणससम्पन्यादो नि य ण मिस्सम्मि । गो जी १४०

सासादनस्येव सम्यग्द्दष्टेरिए तत्रोत्पत्तिर्मा भृदिति चेन्न, प्रथमपृथिन्युत्पत्ति प्रति निषेधा-भावात् । प्रथमपृथिन्यामित्र द्वितीयादिषु पृथित्रीषु सम्यग्दृष्टयः किन्नोत्पद्यन्त इति चेन्न, सम्यक्त्वस्य तत्रतन्यापर्याप्ताद्धया सह विरोधात्'। नोपरिमगुणानां तत्र सम्भवः स्तेषां संयमाक्षयमपंयमपर्यायेण सहात्र विरोधात्।

तिर्यग्गतौ गुणस्थानान्वेपणार्थम्वतस्त्रमाह-

तिरिक्खा पंचसु द्वाणेसु अत्थि मिच्छाइट्टी सासणसम्माइट्टी सम्मामिच्छाइट्टी असंजदसम्माइट्टी संजदासंजदा ति ।। २६॥

तिर्यग्रहणं शेपगतिनिराकरणार्थम् । पश्चसु गुणस्थानेषु सन्तीति वचनं पडादिसंख्याप्रतिवेधफलम् । मिथ्यादृश्चादिगुणानां नामनिर्देशः सामान्यवचनतः

नरकगीतमें पर्याप्त अवस्थामें सम्यग्दर्शनकी भी उत्पत्ति मानना चाहिये ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, यह बात तो हमें १ए ही है, अर्थात् सातों पृथिवियोंकी पर्याप्त अवस्थामें सम्यग्हिपयोंका सद्भाव माना गया है।

र्गुका—जिसप्रकार सासादनसम्यग्दि नरकमें उत्पन्न नहीं होते हैं, उसीप्रकार सम्यग्दियोंकी मरकर नरकमें उत्पत्ति नहीं होनी चाहिये ?

समाधान—सम्यग्दाप्टि मरकर प्रथम पृथिवीम उत्पन्न होते हैं, इसका आगममें निर्पेध नहीं है।

र्श्वका — जिसप्रकार प्रथम पृथिवीमें सम्यग्दि उत्पन्न होते हैं, उसीप्रकार डितीयादि पृथिवियोंमें सम्यग्दि जीव क्यों उत्पन्न नहीं होते हैं ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, हितीयादि पृथिवियोंकी अपर्याप्त अवस्थाके साथ सम्यक्शीका विरोध है, इसलिये सम्यक्षि हितीयादि पृथिवियोंमें उत्पन्न नहीं होते हैं।

इन चार गुणस्थानोंके अतिरिक्त ऊपरके गुणस्थानोंका नरकमें सद्गाव नहीं है, क्योंकि, संयमासंयम और सयम-पर्यायके साथ नरकगतिमें उत्पत्ति होने का विरोध है।

अव तिर्थव गातिमें गुणस्थानोंके अन्वेपण करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं— मिध्यादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिध्यादृष्टि, असंयतसम्यग्दृष्टि और सयताः संयत इन पांच गुणस्थानोंमें तिर्यच होते हैं॥ २६॥

शेष गितयोंके निराकरण करनेके लिये 'तिर्थग्' पदका ग्रहण किया है। छह गुण स्थान आदिके निवारण करनेके लिये 'पांच गुणस्थानोंमें होते हैं 'यह पद दिया है। 'तिर्यंच

१ हेडिमच्पुदर्वाण जोइसिवणमवणसव्बद्धाण । पुण्णिदरे ण हि सम्मो ॥ गो जी १२८.

२ तिर्यगातो तान्येव सयतासयतस्थानाधिकानि सन्ति । सः सि १८

समुत्पद्यमानसंशयितरोधार्थः । बद्धायुरसंयतसम्यग्हाप्टिसासाद्नानामित्र न सम्यग्निध्याहिष्टिसंयतासंयतानां च तत्रापर्याप्तकाले सम्भवः समस्ति तत्र तेन तयोविरोधात् । अथ स्यात्तिर्यश्चः पश्चिविधाः, तिर्यश्चः पश्चिन्द्रियतिर्यञ्चः पञ्चेन्द्रियपर्याप्तिरियञ्चः पञ्चेन्द्रियपर्याप्तिरियञ्चः पञ्चेन्द्रियपर्याप्तिरियञ्चः पञ्चेन्द्रियपर्याप्तिरियञ्च इति । तत्र न ज्ञायते केमानि पञ्च गुणस्थानानि सन्तिति १ उच्यते, न तावद्पर्याप्त-पञ्चे द्रियातिर्यश्च पञ्च गुणाः सन्ति, लब्ध्यपर्याप्तेषु मिध्यादृष्टिन्यतिरिक्तश्चेपगुणा-सम्भवात् । तत्कुतोऽवगम्यत इति चेत् 'पंचिदिय-तिरिक्ख अपज्ञत्त-मिच्छाइद्वी द्व्य-पमाणेण केविधया, असंखेजा इदि, तत्रैकस्यैव मिध्यादृष्टिगुणस्य संख्यायाः प्रति-

पांच गुणस्थानोंमें होते हैं ' इस सामान्य वचनसे संशय उत्पन्न हो सकता है कि वे पांच गुणस्थान कौन कौन हैं, इसिलिये इस संशयको ट्र करनेके लिथे मिथ्यादिष्ट आदि गुण-स्थानाका नाम-निर्देश किया है।

जिसप्रकार बद्धायुष्क असंयतसम्यग्हि और सासादन गुणस्थानवालोंका तिर्यच-गतिके अपर्याप्तकालमें सद्भाव संभव है, उसप्रकार सम्यग्मिथ्यादृष्टि और संयतासंयतोंका तिर्थचगतिके अपर्याप्तकालमें सद्भाव संभव नहीं है, क्योंकि, तिर्थचगितमें अपर्याप्त कालके साथ सम्यग्मिथ्यादृष्टि और संयतासंयतका विरोध है।

शंका — तिर्यंच पांच प्रकारके होते हैं, सामान्य-तिर्यंच, पंचेन्द्रिय-तिर्यंच, पंचेन्द्रिय-पर्याप्त-तिर्यंच, पंचेन्द्रिय-पर्याप्त-तिर्यंचनी और पंचेन्द्रिय-अपर्याप्त-तिर्यंच। परंतु यह जाननेमें नहीं आया कि इन पांच मेदोंमेंसे किस भेदमें पूर्वोक्त पांच गुणस्थान होते हैं ?

समाधान—उक्त शंका पर उत्तर देते हैं कि अपयीप्त-पंचेन्द्रिय-तिर्यंचोंमें ते। पांच गुणस्थान होते नहीं हैं, क्योंकि, रुज्ध्यपयीप्तकोंमें एक मिध्यादिए गुणस्थानके। छोड़कर शेप गुणस्थान ही असंभव हैं।

शंका — यह कैसे जाना कि लब्ध्यपर्याप्तक पैचेन्द्रिय तिर्थेचीमें पहला ही गुणस्थान होता है ?

'समाधान—'पंचेन्द्रिय-तिर्यंच-अपर्याप्त-मिथ्याद्य जीव द्रव्यप्रमाणकी अपेक्षा कितने हैं ' इसप्रकारकी शंका होने पर द्रव्यप्रमाणानुगममें उत्तर दिया कि ' असंख्यात' हैं । इसतरह द्रव्यप्रमाणानुगममें उद्ययप्याप्तक-पंचेन्द्रिय-तिर्यचोंके एक ही मिथ्यादिए-गुण-स्थानकी संख्याका प्रतिपादन करनेवाला आर्षवचन मिलता है। इससे पता चलता है कि लब्ध्यपर्याप्तकोंके एक मिथ्यादिए-गुणस्थान ही होता है, और शेव चार प्रकारके तिर्यंचोंमें पांचों ही गुणस्थान होते हैं। यदि शेषके चार भेदोंमें पांच गुणस्थान न माने जांय, तो उन चार प्रकारके तिर्यंचोंमें पांच गुणस्थान करनेवाले द्रव्यानुयोग

पादकार्पात् । शेपेषु पञ्चापि गुणस्थानानि सन्ति, अन्यथा तत्र पञ्चानां गुणस्थानानां संख्यादिप्रतिपादकद्रव्याद्यापस्याप्रामाण्यप्रसङ्गात् । अत्र पञ्चिवधास्तिर्यञ्चः किन्न निरूपिता इति चेन्न, 'आकृष्टाशेपिवशेपिवपयं सामान्यम् ' इति द्रव्यार्थिकनयाव- लम्बनात् । तिरश्चीष्वपर्याप्ताद्धायां मिथ्यादृष्टिसासादना एव सन्तिः, न शेपास्तत्र तिन्नरूपकार्पामावात् । भवतु नाम सम्यग्मिथ्यादृष्टिसंयतासंयतानां तत्रासन्त्रं पर्याप्ताद्धायां मेवेति नियमोपलम्भात् । कथं पुनरसंयतसम्यग्दृष्टीनामसन्त्रमिति न, तत्रासंयतसम्यग्दृष्टीनामुत्पत्तेरभावात् । तत्कुतोऽवगम्यत इति चेन्—

छप्त हेहिमासु पुढवीसु जोइस-वण-भवण-सन्त्र-इत्थीसु । णेदेसु समुप्पज्जइ सम्माइष्टी दु जो जीवो ॥ १३३॥ इत्यापीत् ।

आदि आगममें अप्रमाणताका प्रसंग आजायगा।

शंका—सूत्रमं तिर्यचसामान्यके स्थानपर पांच प्रकारके तिर्यंचोंका निरूपण क्यों नहीं किया ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, 'अपनेमें सभव सपूर्ण विशेषोंको विषय करनेवाला सामान्य होता है ' इस न्यायके अनुसार द्रव्यार्थिक अर्थात् सामान्य नयके अञ्चलम्बनसे संपूर्ण भेदोंका तिर्यंच-सामान्यमें अन्तभीव कर लिया है, अतएव पांचों भेदोंका अलग अलग निरूपण नहीं किया, किंतु तिर्यंच इतना सामान्य पद दिया है।

तिर्यंचिनयोंके अपयोप्तकालमें मिथ्यादाप्ट और सासादन ये दो गुणस्थानवाले ही होते हैं, शेप तीन गुणस्थानवाले नहीं होते हैं, क्योंकि, तिर्यंचिनयोंके अपयोप्त-कालमें शेष तीन

गुणस्थानोंका निरूपण करनेवाले आगमका अभाव है।

र्यंका— तिर्यंचिनयोंके अपर्याप्तकालमें सम्यग्मिथ्यादृष्टि और संयतासंयत इन दो गुणस्थानवालोंका अभाव रहा आवे, क्योंकि, ये दो गुणस्थान पर्याप्त-कालमें ही पाये जाते हैं, पेसा नियम मिलता है। परतु उनके अपर्याप्त-कालमें असंयतसम्यग्दृष्टि जीवोंका अभाव कैसे माना जा सकता है?

समाधान— नहीं, क्योंकि, तिर्यचिनयोंमें असयतसम्यग्हिएयोंकी उत्पत्ति नहीं होती है, इसिलिये उनके अपर्याप्त कालमें चौथा गुणस्थान नहीं पाया जाता है।

शंका - यह कैसे जाना जाता है?

समाधान—' जो सम्यग्द्य जीव होता है, वह प्रथम पृथिवीके विना नीचेकी छह पृथिवियोंमें. ज्योतिपी, व्यन्तर और भवनवासी देवोंमें, और सर्व प्रकारकी स्त्रियोंमें उत्पन्न नहीं होता है '॥ १३३॥

१ पर्निदियतिरिनखनोणिणीसु मिच्छाइहिसासणसम्माइहिट्ठाणे सिया पञ्जत्तियाओ सिया अपन्जतियाओ जी. स मू ८७

२ सम्मामिच्छाइडिअसजदसम्माइडिसजदासजदद्वाणे णियमा पन्जत्तियाओ । जी स सू. ८८.

मनुष्यगतौ गुणस्थानान्वेपणार्थग्रुत्तरस्त्रमाह —

मणुस्सा चोहससु गुणद्वाणेसु अत्थि मिन्छाइट्टी, सासणसम्मा-इट्टी, सम्मामिन्छाइट्टी, असंजदसम्माइट्टी, संजदासंजदा, पमत्तसंजदा, अप्पमत्तसंजदा, अपुन्वकरण-पविट्ट-सुद्धि-संजदेसु अत्थि उवसमा खवा, अणियट्टि-बादर-सांपराइय-पविट्ट-सुद्धि-संजदेसु अत्थि उवसमा खवा, सुहुम-सांपराइय-पविट्ट-सुद्धि-संजदेसु अत्थि उवसमा खवा, उवसंत-कसाय-वीयराय-छहुमत्था, खीण-कसाय-वीयराय-छहुमत्था, सजोगिकेवली, अजोगिकेवलि ति ॥ २०॥

एयस्स सुत्तस्स अत्थो पुत्र्वं उत्तो ति णदाणि गुच्चदे जाणिद्-जाणावण फला-भावादो । पुत्र्वमञ्जतप्रुवसामण-खवण-विहिं एत्थ मंत्रद्वप्रुवसामग-क्खवग-सस्त्व-जाणा-वणहं संखेबदो भणिस्सामो । तं जहा, तत्थ ताव उवसामण-विहिं वत्त्वइस्सामो । अणंताणुवंधि-कोध-माण-माया-लोभ-मम्मत्त-सम्मामिन्छत्त-मिन्छत्तमिदि एदाओ सत्त-पयडीओ असंजदसम्माइहि-प्पहुडि जाव अप्पमत्तसंजदो ति ताव एदेसु जो वा सो वा

इस आर्प-वचनसे जानने हैं कि असंयतसम्यग्दिष्ट जीव निर्यचिनयोमे उत्पन्न नहीं होते हैं।

अब मनुष्यगतिमें गुणस्थानं के अन्वेषण करनेके छिये आगेका मत्र कहते हैं-

मिध्यादृष्टि, सासाद्नसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिध्यादृष्टि, असंयतसम्यग्दृष्टि, संयतासयत, प्रमत्तसंयत, अप्रमत्तसंयत, अप्र्वकरण प्रविष्ट-विश्वद्धि संयत्ताम उपरामक और अपक, अनि- वृत्तिवादरसांपराय-प्रविष्ट-विश्वद्धि-संयतोंमें उपरामक और अपक, उपगानकपाय-वीतराग-छन्नस्य, स्रोणकपाय-वीतराग- छन्नस्य, स्रयोगिकेवली और अयोगिकेवली इसतरह इन चौद्द गुणस्थानोंमें मनुष्य पाये जाते हैं ॥ २७ ॥

इस स्त्रका अर्थ पहले कहा जा चुका है इसिल्ये अव नहीं कहते हैं, क्योंिक, जिसका जान हो गया है उसका फिरसे जान करानेमें कोई विशेष फल नहीं है। पहले उपशामन और क्षपणविधिका स्वरूप नहीं कहा है, इसिल्ये उपशामक और क्षपक्रके स्वरूपका ज्ञान करानेके लिये यहां पर संवन्ध-प्राप्त उपशामन और क्षपणविधिको संक्षेपसे कहते हैं। वह इसप्रकार है। उसमें भी पहले उपशामनविधिको कहते हैं—

अनन्तानुबन्धी-क्रोध, मान, माया और छोम, सम्यक्प्रकृति, सम्यग्मिश्यात्व तथा

१ मनुप्यगता चतुर्दशापि सन्ति । सः सि १.८.

उन्मामेदि'। सर्ह्यं छिडिय अण्ण-पयि सर्ह्विणच्छणमणंताणुवंधीणमुन्समो'। दंसण-, तियस्त उद्यामानो उन्नसमों तेसिमुन्संताणं पि ओकड्डुक्कड्डण-पर-पयि संकमाणमित्थ- तादो। अपुन्नकरणे ण एकं पि कम्ममुन्ममिद। किंतु अपुन्नकरणो पि समय-मणंतगुण-निसोहीए वहुंतो अंतोमुहुत्तेणंतोमुहुत्तेण एकेकं हिदि-खंडपं घादेतो संखेज-सहस्साणि हिदि-खंडपाणि वादेदि, तत्तियमेत्ताणि हिदि-वंधोमरणाणि करेदि। एकेकं

मिथ्यात्व इन सात प्रकृतियोंका असयतसम्यन्दि अप्रमत्तसंयत गुणस्थानतक इन चार गुणस्थानोंमें रहनेवाला कोई भी जीव उपशम करनेवाला होता है। अपने स्वरूपको छोड़कर अन्य प्रकृतिरूपसे रहना अनन्तानुबन्धीका उपशम है। और उदयमें नहीं आना ही द्शीन-मोहनीयकी तीन प्रकृतियोंका उपशम है, क्योंकि, उत्कर्षण, अपकर्षण और परप्रकृतिरूपसे सक्रमणको प्राप्त और उपशान्त हुई उन तीन प्रकृतियोंका अस्तित्व पाया जाता है। अपूर्वकरण गुणस्थानमें एक भी कमेका उपशम नहीं होता है। किंतु अपूर्वकरण गुणस्थानयाला जीव प्रत्येक समयमें अनन्तगुणी विज्ञु इसे वहता हुआ एक एक अन्तर्गु हुर्तमें एक एक स्थित खण्डका घात करता हुआ सख्यात हजार स्थित खण्डोंका घात करता है। और उतने ही स्थित-यघापसर-

- १ वेदगसम्माइष्टी जीवा XX अणताणुत्रधी विसजोहय अतीमुहुत अधापनची होरूण पुणी पमत्तग्रण पिड-विश्वय असार अर देमोगअजसिंगितिआर्दाणि कम्माणि अतोमुहुत विश्वय दमणमोहणीयमुवसामेदि । धगला अ पृ ४३६ वेटयमम्मादिङ्गा अणताणुवधी आवेसजोएरण कमाणु उपसामेर णो उवङ्कादि । धावेसजोहदाणताणुवधिचउषस्स वैदयसम्माहाद्विस्स प्रमायोवसामणाणिवयणदमणमोहोत्रसामणादिकिरियासु पत्रचीए अससवादो । जयय अ पृ १००२ उवसमचरियाभिगृहा वैदगसम्मो अण विजोइचा । अतोमहुचकाल अधापवचो पमचो य ॥ ल क्ष २०५ णिय अण उवसमगे। गो क १९१ ' णिरयातिरियाउ टोण्णि वि पदमकसायाणि दसणितयाणि । हीणा एदे णेया मगे एवेबागा होति ॥ गो क २८४ ' इति वचनादुपशमश्रेण्या १४६ प्रशतिसत्त्वस्थानस्य सद्धावादनन्तानुनन्धिचतुष्कस्य सत्तापि विभाग्यते, ततो शायते यद दितीयोपनमसम्यक्तासन तानुवन्धिन उपशमेनापि सन्तते । अविरतसम्य-न्रिधेदेशियरतप्रमत्तप्रतानामन्यतमोऽनन्तानुत्र-युपशमना चिकार्षु ×× यथाप्रवृत्तकरणमपूर्वकरण च करोति । क म पृ २६७ रेयगसम्बादेही चरित्तबोहुबसमाए चिह्नतो । अजउ देसजई वा विरतो वा विसोहि-२७ चारितमोहनायस्यांपशमना क्षाणसातमस्य वैमानिकानेत्र बद्धायुष्कस्य अद्वाए । क म उप भवति । अवद्यायु कस्तु क्षपकश्रेणिमारोहाते । यस्तु वेदकसम्यग्दृष्टि सन्तुपशमश्रोणं प्रतिपचते सोऽनियतो वद्धायन्को व्यद्धायन्को या । स च केपाविन्यतेनानन्तानुवन्धिनो पिसयोज्य चतुर्विशतिसन्कर्मा मनिपचते । क्षेपानित्युनर्वतेनोपशमयापि, ततो निमयोजितानन्तात्वनिवकपाय उपश्मितानतात्वन्धिकपायो वा सन् दर्शनितितयमुपश्रमयति । अथवा × आदो दर्शनमोहनीय क्षपियत्वा उपगमश्रेणि प्रातिपद्यते, अथवा दर्शनमोहनीय प्रथममुपञ्चम यापि प्रतिपद्यते । कथमुपञमय्येखत जाह-श्रामण्ये सयमे स्थित्वा । प स पृ १७६
- े तत एमिन्सिनिरिप करणयंथोत्तक्रमेणान-तानुर्यन्विन कपायानुपन्नमयति । xx एवमकीयमतेनान-तानु-त्री बनागुपन्नमोऽभिद्दित , अन्ये त्वन तानुरान्धिना विसयोजनामेवाभिद्यति । आन्वा पृ २७१
 - र ररणपरिणामेहि निस्मत्तीकयस्त दमणमोहणीयस्य उदयवजाएण विणा आद्वाणप्रवसतो वि । जयधः

द्वित-खंडय-कालव्भंतरे संखेज-सहस्साणि अणुमाग-खंडयाणि घादेदि । पिंडसमयम-संखेज्जगुणाए सेढीए पदेस-णिजरं करेदि । ज अप्पसत्थ-क्रम्मंस ण वंधिद तेसिं पदेसम्म मसंखेज्ज-गुणाए सेढीए अण्ण-पयडीसु वन्त्रमाणियासु संकामेदि । पुणो अपुन्वकरणं वोलेकण अणियद्वि-गुणद्वाणं पित्रसिक्षणंतोस्रहुत्तमणेणेव विहाणेणिक्ष्य वारस-कसाय-णव-णोकसायाणमंतरं अंतोस्रहुत्तेण करेदि । अंतरे कदे पढम-ममयादो उविर अंतोस्रहुत्तं गंत्ण असंखेज्ज-गुणाए सेढीए णउंसय-वेदसुवसामेदि । उवसमो णाम किं १ उदय-उदीरण-ओकडुकडुण-परपयित्संकम-द्विदि-अणुमाग-कंडयघादेहि विगा अच्छणसुवसमो । तदो अंतोस्रहुत्तं गंत्ण णवंसयवेदसुवसामिद-विहाणोणित्यवेदसुवसामेदि । तदो अंतोमहुत्तं

णोंको करता है। तथा एक एक स्थिति-खण्डके कालमें संख्यात हजार अनुमाग-खण्डोंका घात करता है। और प्रतिसमय असंख्यात-गाणित-श्रेणीरूपसे प्रदेशोंकी निर्जरा करता है। तथा जिन अप्रशस्त प्रकृतियोंका बन्य नहीं होता है. उनकी कर्मवर्ग अंको उस समय वंधनेवाली अन्य प्रकृतियोंमें असंख्यातगुणित श्रेणीरूपसे संक्रमण कर देता है। इसतरह अपूर्वकरण गुणस्थानको उल्लंघन करके और अनिवृत्तिकरण गुणस्थानमें प्रवेश करके, एक अन्तर्मुहर्त पूर्वोक्त विधिसे रहता है। तत्पश्चात् एक अन्तर्मुहर्त कालके छारा बारह कपाय और नौ नोकपाय इनका अन्तर (करण) करता है। (नीचेके व ऊपरके निपेकोंको छोड़कर बीचके कितने ही निपेकोंके इव्यक्ते अन्य निपेकोंके द्रव्यमें निश्लेषण करके वीचके निपेकोंके अभाव करनेको अन्तरकरण कहते हैं।) अन्तरकरणविधिके हो जाने पर प्रथम समयसे लेकर ऊपर अन्तर्मुहर्त जाकर असंख्यातगुणी श्रेणीके छारा नपुंसकवेदका उपशम करना है।

शंका-उपशम किसे कहते हैं ?

समाधान — उदय, उदीरणा, उत्कर्यण, अपकर्यण, परप्रकृतिसंक्रमण, रिथिति काण्डकः घात और अनुभाग-काण्डकघातके विना ही कर्माके सत्तामें रहनेको उपशम कहते हैं।

तदनन्तर एक अन्तर्मुहूर्न जाकर नपुंसकचेदकी उपशमिविधिके समान ही स्त्रीवेदका

अ. पृ ९५४ दर्शनमोहस्य प्रकृतिस्थिलनुमागप्रदेशानामुपनमेन पदयायोग्यभानेन जीव उपनान्त उपशममम्य-ग्टर्शिमनति । ल अ. स टी. १०२

- १ अतर निरहो मुण्णभात्रो ति एयट्टो तस्म करणमन्तरकरण । हेट्टा उत्ररि च केतियाओ हिदीओ मीत्त्ण मन्त्रित्राण हिटीण अतोमहत्त्वपमाणाण णिमेगे मुण्णत्तमपादणमतरकरणामिटि । जयब अन्य १००९
- २ आतमि कर्मण स्वर्गते कारणवशादनुद्भृतिरूपश्चम । यथा कत्तकादिद्व्यसम्बन्धादम्मसि पद्मस्योपः शम । स सि २ १ कर्मणोऽनुर्भृतस्वर्वार्यद्वितोपस्रमोऽघ प्रापितपद्मवत् । त रा २ १ १ अनुद्भृतस्वर्यामर्थ्यः पृत्तितोपस्रमो मत । कर्मणां पुसि तोयादावध प्रापितपद्मयत् ॥ त रहो वा २ ९ २ उपभामता नाम यथा रेणुनिकरः सिळळिविन्द्वनिवहैरमिपिच्यामिपिच्य दुवणादिमिनिंक्क्वाहेतो निष्पन्दो मत्रनि तथा कर्मरेणुनिकरोऽपि विशोधि-सिळळप्रवाहेण परिपिच्य परिपिच्यानिवृत्तिकरणरूपदुघणानिक्कृहित सक्रमणोदयोदीरणानिबित्तिन हाचनाकरणानाम योग्यो मवति । क. प्र पृ. २६७.

गंतूण तेणेव विहिणा छण्णोकसाए पुरिसवेद-चिराण-भंत-कम्मेण सह जुगवं उत्रसामेदि'।
तत्तो उविर समऊण-दो-आवालयाओ गंतूण पुरिसवेद-णवक-वंधमुवसामेदि। तत्तो
अंतोमुहुतमुविर गंतूण पिंडसमयमसंखेजाए गुणसेढीए अपचक्खाण-पचक्खाणावरणसिण्णिदे दोण्णि वि कोधे कोध-संजलण-चिराण-संतकम्मेण सह जुगवमुवसामेदि। तत्तो
उविर दो आविलयाओ समऊणाओ गंतूण कोध-संजलण-णवक-वंधमुवसामेदि। तदो
अंतोमुहुत्तं गंतूण तेसि चेव दुविहं माणमसंखेजाए गुणसेढीए माणसंजलण-चिराणसंत-कम्मेण सह जुगवं उवसामेदि। तदो समऊण-दो-आविलयाओ गंतूण माणसंजलणमुवसामेदि। तदो पिंडसमयमसंखेज्जगुणाए सेढीए उवसामेदि। तदो दो आविलयाओ
समऊणाओ गंतूण माया-संजलण-चिराण-संत-कम्मेण सह जुगवं उवसामेदि। तदो दो आविलयाओ
समऊणाओ गंतूण माया-संजलणमुवसामेदि। तदो समयं पिंड असंखेज्जगुणाए सेढीए
पदेसमुवसामेतो अंतोमुहुत्तं गंतूण लोभ-संजलण-चिराण-संत-कम्मेण सह पचक्खाणापचक्खाणावरण-दुविहं लोभं लोभ-नेदगद्गाए विदिय-ति-मागे मुहुमिकद्वीओ करेंतो

उपशम करता है। फिर एक अन्तर्मुहूर्त जाकर उसी विधिसे पुरुषवेदके (एक समय कम दो भावलीमात्र नवकसमयप्रवद्धोंको छोड़कर वाकीके सपूर्ण) प्राचीन सत्तामें स्थित कर्मके साथ छह नोकपायका उपशम करता है। इसके आगे एक समय कम दो आवली काल बिता कर पुरुपवेदके नवक समयप्रवद्धका उपराम करता है। इसके पश्चात् प्रत्येक समयमें असल्यातगुणी श्रेणीके हारा सज्वलनक्रीधके एक समय कम दो आवलीमात्र नवक समयप्रवद्धको छोड़कर पहुळेके सत्तामें स्थित कमींके साथ अप्रत्याख्यान और प्रत्याख्यान कोधोंका एक अन्तर्महुर्तमें पकसाथ ही उपराम करता है। इसके पश्चात् पक समय कम दो आवलीमें कोघसंज्यलनके नवक समयप्रवद्धका उपशम करता है। तत्पश्चात् प्रतिसमय असंख्यातगुणी श्रेणीके द्वारा सञ्चलनमानके एक समय कम दे। आवलीमात्र नवक-समयप्रबद्धको छोड्कर प्राचीन सत्तामें स्थित कर्मोंके साथ अत्रत्याख्यान-प्रत्याख्यानमानका एक अन्तर्महर्तमें उपशम करता है । इसके पश्चात् एक समयकम दो आवलीमात्र कालमें सञ्चलनमानके नवक-समयश्वद्धका उपराम करता है। तदनन्तर प्रतिसमय असंख्यात गुणित श्रेणीरूपसे उपराम करता हुआ, माया-सज्वलनके नवक-समयप्रवद्धके। छोड्कर प्राचीन सत्तामें स्थित कर्मीके साथ अप्रत्याख्यान प्रत्याख्यान मायाका अन्तर्मुहर्तमें उपराम करता है। तत्पश्चात् एक समय कम दो आवलीमात्र कालमें माया सज्वलनके नवक-समयप्रबद्धका उपशम करता है । तत्पश्चात प्रत्येक समयमें असल्यातगुणी श्रेणीक्रपसे कर्मप्रदेशोंका उपशम करता हुआ, लेभिवेदकके दूसरे त्रिमागमें स्हमक्वारिको करता हुआ सज्वलनलोभके नवक समयप्रवद्धको छोड़कर प्राचीन सत्तामें स्थित कर्मीके साथ प्रत्याख्यान, अप्रत्याख्यान इन दोनों लोभोंका एक अन्तर्मुहर्नमें उपद्यम करता

उवसामेदि । सहमिकिष्टिं मोत्तृण अवसेसो वादरलोमो फद्यं गदे। सन्वो णवक-वंधुच्छिट्ठांविलय-वज्ञो अणियष्टि-चिरम-समए उवसंतो । णवंसयवेदप्पहुिं जाव वादर-लोभ-संजलणो ति ताव एदासिं पयडीणमणियद्दी उवसामगो होदि । तदो णंतर-समए सहमिकिट्टि-सरूवं लोभं वेदंतो णट्ट-अणियट्टि-सण्णो सहमसांपराइओ होदि । तदो सो अप्पणो चिरम-समए लोह-संजलणं सहमिकिट्टि-सरूवं णिस्सेसस्वसामिय उवसंत-कसाय-वीद्राग-छदुमत्थो होदिं। एसा मोहणीयस्स उवसामण-विही ।

है। इसतरह स्क्ष्मकृष्टिगत लोभको छोड़कर और एक समय कम दो आवलीमात्र नवक-समयप्रवद्ध तथा उच्छिष्टावली मात्रानिपेकोंको छोड़कर शेय स्पर्द्धकगन सपूर्ण वाद्रलोभ अनिवृत्तिकरणके चरम समयमें उपशान्त हो जाता है। इसप्रकार नपुंसकवेदसे लेकर जब तक वाद्र-संज्व-लन-लोभ रहता है तवतक अनिवृत्तिकरण गुणस्थानवाला जीव इन पूर्वोक्त प्रकृतियोंका उपशम करनेवाला होता है। इसके अनन्तर समयमें जो स्क्ष्मकृष्टिगत लोभका अनुभव करता है और जिसने अनिवृत्ति इस संज्ञाको नष्ट कर दिया है, ऐसा जीव स्क्ष्मसांपराय गुणस्थानवर्ती होता है। तद्नन्तर वह अपने कालके चरम समयमें स्क्ष्मकृष्टिगत संपूर्ण लोभ-संव्वलनका उपशम करके उपशान्तकपाय-वीतराग-छन्नस्थ होता है। इसप्रकार मोहनीयकी उपशमन-विधिका वर्णन समाप्त हुआ।

विश्रेषार्थ — लिंग्सार आदि प्रन्थोंमें हितीयोपशम सम्पन्तवकी उत्पत्ति अप्रमत्तसंयन गुणस्थानमें ही वतलाई है, किन्तु यहां पर उपशमन विधिक कथनमें उसकी उत्पत्ति असंयत-सम्यग्दिष्टें लेकर अप्रमत्तसंयत गुणस्थानतक किमी भी एक गुणस्थानमें वनलाई गई है। धवलामें प्रतिपादित इस मतका उल्लेख श्वेनाम्बर सप्रदायमें प्रचलित कर्मप्रकृति आदि प्रंथोंम देखनेमें आता है।

तथा अनन्तानुबन्धिके अन्य प्रकृतिह्नपसे संक्रमण होनेको प्रन्थान्तरोंमें विसंयोजना कहा है, और यहां पर उसे उपशम कहा है। यद्यपि यह केवल शब्द भेद है, और स्वयं चीरसेन स्वामीकी द्वितीयोपशम सम्यक्त्वमें अनन्तानुबन्धीका अभाव इए है। फिर भी उसे विसंयोजना शब्दसे न कहकर उपशम शब्दके द्वारा कहनेसे उनका यह अभिप्राय रहा हो कि द्वितीयोपशम सम्यन्दिए जीव कदाचित् मिथ्यात्व गुणस्थानको प्राप्त होकर पुनः अनन्तानुबन्धीका वन्ध करने लगता है, और जिन कमेप्रदेशोंका उसने अन्य

१ (यत्र) स्थितिसत्त्रमाविष्मात्रमविश्वन्यते तद्वान्छन्टाविष्टसम् । छ थः ११३.

२ छ स २९५ सञ्चलनवादरलोमस्य प्रथमस्थितो उच्छिष्ठाविलमानेऽवाशिष्टे उपजमनाविलचरममम्ये लोभन्यवृद्यं सर्वमान्युपशमित भवति । तत्र सूक्ष्मकृष्टिगतव्वयं समयोनद्वयाप्रिमानसमयप्रवद्धनवकवन्षवृत्य उच्छिष्ठाविलमानिकेपवृत्य च नोपशमयित । एत्रद्बव्यत्रय मुक्बा लोभन्यस्य सर्वमापे सत्तवृत्व्यसुपशमितिमिन्पर्थ । सं. टी.

३ विशेष जिल्लासुभिर्किन्धिमारस चारित्रोपशमनितिधिरतलोक्तनीयः । ल. क्ष २०५-३५१.

खवण-विहिं वत्तइस्सामो। खवणं णाम किं १ अहण्हं कम्माणं मूखत्तर-भेय-

प्रकृतिक्षपसे सक्तमण किया था उनका फिरसे अनन्तानुबन्धीक्षपसे संक्रमण हो सकता है। इस प्रकार यद्यपि द्वितीयोपराम सम्यक्त्वमें अनन्तानुबन्धीकी सत्ता नहीं रहती है, फिर भी उसका पुनः सद्भाव होना सभव है। अत द्वितीयोपराम सम्यक्त्वमें अनन्तानुबन्धीकी विसयोजना ने कह कर उपराम राज्यका प्रयोग किया हो।

अथवा, द्वितीयोपशम सम्यक्तवकी उत्पत्ति कोई आचार्य तो अनन्तानुबन्धीकी विसयोजनासे मानते हैं, और दूसरे आचार्य अनन्तानुबन्धीके उपशमसे मानते हैं। इस प्रकार दे। मत हैं। अनन्तानुबन्धीके उपशमका उक्त प्रकारसे छक्षण वाधते समय संभव है कि धवला-कारकी दिए उक्त दोनों मतों पर रही हो।

उपशमन और क्षपण विधिमें सर्वत्र एक समय कम दो आवलीमात्र नवक-समय-प्रवद्धका उल्लेख आया है। और वही पर यह भी वतलाया है कि इनका प्राचीन सत्तामें स्थित कर्मों के साथ उपशमन या क्षपण न होकर अनन्तर उतने ही कालमें एक एक निषेकके क्रमसे उपशम या क्षय होता है। इसका यह अभिप्राय है कि जिन कर्मप्रकृतियोंकी बन्ध, उदय और सत्त्व ब्युच्छित्ति एकसाथ होती है, उनके वन्ध और उदय-ब्युच्छित्तिके कालमें एक समय कम दो आवर्लीमात्र नवक-समयप्रवद्भ रह जाते हैं, जिनकी सत्त्व-न्युच्छित अनन्तर होती है। वह इस प्रकार है कि विवाक्षित (पुरुपवेद आदि) प्रकृतिके उपशमन या क्षपण होनेके दो आवली काल अवशिष्ट रह जाने पर हिचरमावलीके प्रथम समयमें बंधे हुए द्रव्यका, बन्धावलीको व्यतीत करके चरमावलीके प्रथम समयसे लेकर प्रत्येक समयमें एक एक फालिका उपशम या क्षय होता हुआ चरमावलीके अन्त समयमें सपूर्णरीतिसे उपशम या क्षय होता है। तथा द्विचर-मावलीके द्वितीय समयमें जो द्रव्य वधता है, उसका चरमावलीके द्वितीय समयसे लेकर अन्त समयतक उपशम या क्षय होता हुआ अन्तिम फालिको छोड्कर सवका उपशम या क्षय होता है। इसीप्रकार क्विचरमावलीके तृतीयादि समयमें बंधे हुए द्रव्यका बन्धावलीको व्यतीत करके चरमावलीके तृतीयादि समयसे लेकर एक एक फालिका उपराम या क्षय होता हुआ कमसे दो आदि फालिकप द्रव्यको छोड़कर शेप सवका उपशम या क्षय होता है। तथा चरमावलीके प्रथमादि समर्योमें बधे हुए द्रव्यका उपराम या क्षय नहीं होता है, क्योंकि, बधे हुए द्रव्यका एक आवली तक उपराम नहीं होता, ऐसा नियम है। इसप्रकार चरमावलीका संपूर्ण द्रव्य और डिचरमावलीका एक समयकम आवलीमात्र द्रव्य उपशम या क्षय रहित रहता है, जिसका प्राचीन सत्तामें स्थित कर्मके उपराम या क्षय हो जानेके पश्चात् ही उपराम या क्षय होता है।

अव क्षपणाविधिको कहते है— गंका — क्षय किसे कहते हैं ?

समाधान—जिनके मूळप्रकृति और उत्तरप्रकृतिके भेदसे प्रकृतिवन्ध, स्थितिवन्ध, अनुभागवन्ध और प्रदेशवन्ध अनेक प्रकारके हो जाते हैं, ऐसे आठ कर्मीका जीवसे जो अत्यन्त

भिण्ण-पयांड-हिदि-अणुभाग-पदेसाणं जीवादो जो णिस्सेस-विणासो तं खवणं णामं। अणंताणुविध-कोध-माण-माया-लोभ-मिच्छत-सम्मामिच्छत-सम्मत्तिमिद्द एदाओ सत्त-पयंडीओ असंजदसम्माइद्दी संजदासंजदो वा पमत्तसंजदो वा अप्पमत्तसंजदो वा खवेदिं। किमकमेण किं कमेण खवेदि १ ण, पुन्यमणंताणुवंधि-चउकं तिण्णि वि करणाणि काऊण अणियद्दि-करण-चिरम-समए अक्षमेण खवेदि । पच्छा पुणो वि तिण्णि करणाणि काऊण अधापवत्त-अपुन्वकरणाणि दो वि वोलाविय अणियद्दिकरणद्वाए संखें भागे भंतृण मिच्छत्तं खवेदि । तदो अंतोग्रहुत्तं गंतूण सम्मामिच्छत्तं खवेदि । तदो अंतोग्रहुत्तं गंतूण सम्मामिच्छत्तं खवेदि । तदो अंतोग्रहुत्तं गंतूण सम्मामिच्छत्तं खवेदि । तदो अधापवत्तकरणं कमेण काऊणंतोग्रहुत्तेण अपुन्वकरणो होदि । सो ण एकं पि कम्मं क्खवेदि, किंतु समयं पिंड असंखेज्ज-गुण-सरूवेण पदेस-णिज्जरं करेदि । अंतोग्रहुत्तेण एकेकं हिदि-कंडयं घादेतो अप्पणो काल्ब्भंतरे -संखेज्ज-सहस्साणि हिदि-कंडयाणि घादेदि । तत्तियाणि चेव हिदि-वंधोसरणाणि वि

विनाश हो जाता है उसे क्षपण (क्षय) कहते हैं। अनन्तानुबन्धी-क्रोध, मान, माया और छोभ, तथा मिथ्यात्व, सम्यग्मिथ्यात्व और सम्यक्ष्रकृति, इन सात प्रकृतियोंका असंयतसम्यग्हिष्ट, संयतासंयत, प्रमत्तसंयत अथवा अप्रमत्तसंयत जीव नाश करता है।

शंका - इन सात प्रकृतियोंका क्या युगपत् नाश करता है या क्रमसे ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, तीन करण करके अनिवृत्तिकरणके चरम समयमें पहले अनन्तानुबन्धी चारका एक साथ क्षय करता है। तत्पश्चात् फिरसे तीन करण करके, उनमें से अधःकरण और अपूर्वकरण इन दोनों को उल्लंघन करके अनिवृत्तिकरणके संख्यातमाग व्यतीत हो जाने पर मिथ्यात्वका क्षय करता है। इसके अनन्तर अन्तर्मुहूर्त व्यतीतकर सम्यग्मिथ्यात्वका क्षय करता है। तत्पश्चात् अन्तर्मुहूर्त व्यतीतकर सम्यक्प्रकृतिका क्षय करता है।

ृहसतरह क्षायिक सम्यग्दाष्ट्र जीव सातिशय अप्रमत्त गुणस्थानको प्राप्त होकर जिस समय क्षपणिविधिका प्रारम्भ करता है, उससमय अधःप्रवृत्तकरणको करके कमसे अन्तर्मुहूर्तमें अपूर्वकरण गुणस्थानवाला होता है। वह एक भी कर्मका क्षय नहीं करता है, किंतु प्रत्येक समयमें असंख्यातगुणितक्षपसे कर्म-प्रदेशोंकी निर्जरा करता है। एक एक अन्तर्मुहूर्तमें एक एक स्थितिकाण्डकका घात करता हुआ अपने कालके भीतर संख्यात हजार स्थितिकाण्डकिका घात करता है। और उतने ही स्थितिबन्धापसरण करता है। तथा उनसे संख्यात हजार

बोलिय कमसो भिच्छ मिस्स सम्म खबेदि कमे । गो. क ३६५,३६६.

१ क्षय आत्यन्तिकी निवृत्ति । यथा तस्मिनेवास्मसि शुचिमाजनान्तरसकान्ते पद्गस्यात्यन्ताभाव । सः सि २ १ त रा वा २ १ २ त श्लो वा २ १ ३

२ पढमकसायचउक इत्तो मिच्छत्तमीससम्मत्त । अविरयसम्मे देसे पमत्ति अपमत्ति खीअति । क प्र ६ ७८ ३ अयदचउक तु अण अणियट्टिकरणचरिमम्हि । जुगव सजोगित्ता पुणो वि अणियट्टिकरणबहुमाग ॥

करेदि । तेहिंतो संखेज्ज-सहस्स-गुणे अणुमाग-फंडय-घादे करेदि ' एकाणुमाग-कंडय-उकीरण-फालादो एकं हिदि-कंडय-उकीरण-कालो संखेज्ज-गुणो ' ति सुचादो । एवं कालण अणियद्दि-गुणहाणं पित्रिसय तत्थ वि अणियद्दि-अद्धाए संखेज्जे मागे अपुज्य-करण-विहाणेण गमिय अणियद्दि-अद्धाए संखेज्जिदि-मागे सेसे भीणिगिद्धि-तियं णिरयगइ-तिरिक्खगइ-एइंदिय-वीइंदिय-तेइंदिय- चटिरंदियजादि-णिरयगइ-तिरिक्खगइपाओग्गाणु-पुटिय-आदावुज्जोव-भायर-सुहुम-साहारणा ति एदाओ सोलस पयडीओ खवेदि । तदो अंतोमुहुन्तं गंत्ण पचक्खाणापचक्खाणावरण-कोध-माण-माया-लोभे अक्समेण खवेदि'। एसो संत-कम्म-पाहुड-उवएसो । कसाय-पाहुड-उवएसो पुण अट्ठ-कसाएस प्रीणेसु पच्छा अंतोमुहुन्तं गंत्ण सोलस-कम्माणि खविज्जंति' ति । एदे दो वि उवएसा सचिमिदि के वि भण्णंति, तण्ण घडदे, विरुद्धचादो सुचादो । दो वि पमाणाइं ति वयणमिव ण घडदे, 'पमाणेण पमाणाविरोहिणा होद्ज्वं ' इदि णायादो । णाणा-जीवाणं

गुणे अनुभागकाण्डकोंका घात करता है, प्योंकि, एक अनुभागकाण्डकके उत्करिण-कालसे एक स्थितिकाण्डकका उत्कीरण-काल सख्यातगुणा है, ऐसा सून-वचन है। इसप्रकार अपूर्वकरण गुणस्थानसंवन्धी कियाको करके और अनिवृत्तिकरण गुणस्थानमें प्रविष्ट होकर, वहां पर भी अनिवृत्तिकरण कालके संख्यात भागोंको अपूर्वकरणके समान स्थितिकाण्डक-घात आदि विधिसे विताकर अनिवृत्तिकरणके कालमें संख्यातभाग शेप रहने पर स्त्यानगृद्धि, निद्रा-निद्रा, प्रचला-प्रचला, नरकगित, तिर्थचगित, एकेन्द्रियजाित, द्रोन्द्रियजाित, त्रोन्द्रियजाित, वतुर्रिन्द्रियजाित, नरकगिति, तिर्थचगित, एकेन्द्रियजाित, द्रोन्द्रियजाित, त्रोन्द्रियजाित, वतुर्रिन्द्रियजाित, नरकगित्रायोग्यानुपूर्वी, आनाप, उद्योत, स्थावर, सक्ष्म और साधारण इन सेलह प्रकृतियोंका क्षय करता है। फिर अन्तर्मुहृते व्यतीतकर प्रत्याप्यानावरण और अप्रत्याख्यानावरणसम्बन्धी कोध, मान, माया और लेभि इन आठ प्रकृतियोंका एकसाथ क्षय करता है। यह सत्कर्मप्राभृतका उपदेश है। किंतु कपायप्राभृतका उपदेश तो इसप्रकार है कि पहले आठ कपायोंके क्षय होजाने पर पीलेसे एक अन्तर्मुहर्नमें पूर्वोक्त सोलह कर्म प्रकृतियां क्षयको प्राप्त होती है। ये दोनों ही उपदेश सत्य हैं, ऐसा कितने ही आचार्याका कहना है। किंतु उनका ऐसा कहना स्त्रसे विरुद्ध पढ़ता है। तथा दोनों कथन प्रमाण हैं, यह वचन भी घटिन नहीं होता है, क्योंकि, 'एक प्रमाणको द्सरे प्रमाणका विरोधी नहीं होना चाहिये' ऐसा न्याय है।

१ णिरयतिरिक्पद्व नियल थीणितगुञ्जोव तात्र एइदी । साहरणसुहुमथात्रर सोल मञ्झ कमायह ॥ गो क. ३१८ अणियदिचायरे बीणिगिद्वितिग निरयतिरियनामाओं । सखेखहम सेसे तप्पाउग्गाओ खीअति ॥ इत्ती हणह कमायहगपि ×× क व्र ७८, ७९

२ तदो अहक्तमायिहिदिराडयपुधत्तण सकाभिन्जिति। जयय अ पृ १०७८ तदो हिदिराडयपुधत्तेण अपन्छिमे हिदिखडए उक्षिण्णे एदेसि मोलसण्ह कम्माण हिदिसतकम्ममामिकयन्मतर सेस । जयध अ पृ १०७९ 💥 खनगा

णाणाविह-सत्ति-संभवाविरोहादो । केसिं चि जीवाणं णहेसु अहसु कसाएसु पच्छा सोलस-कम्म-क्खवण-सत्ती समुप्पज्जदि ति तेण पच्छा सोलस-कम्म-क्खयो होदि , 'कारण-कम्माणुसारी कज्ज-कमो ' ति णायादो । केमिं चि जीवाणं पुन्वं सोलस-कम्म-क्खवण-सत्ती समुप्पज्जदि, पच्छा अहु-कसाय-क व्ववण-सत्ती उप्पज्जदि ति णहेसु सोलस-कम्मेसु पच्छा अंतोमुहुत्ते अदिकंते अह कनाया णस्तंति । तदो ण दोण्हं उवएसाणं विरोहो ति के वि आइरिया भणंति, तण्ण घडदे । किं कारणं १ जेण अणियद्दिणो णाम जे के वि एग-समए वद्दमाणा ते सन्वे वि अदीदाणागद-वद्दमाण-कालेसु समाण-परिणामा, तदो चेय ते समाण-गुणसेढि-णिझरा वि । अह भिण्ण-परिणामा वृच्चंति तो क्विह ण ते अणियद्दिणो, भिण्ण-परिणामत्तादो अपुन्वकरणा इव । ण च कम्म-क्खंधाणं

गंका—नाना जीवोंके नाना-प्रकारकी शक्तियां संभव हैं, इसमें कोई विरोध नहीं आता है। इसिछिये कितने ही जीवोंके आठ कपायोंके नए हो जानेपर तदनन्तर सोछह कमोंके क्षय करनेकी शक्ति उत्पन्न होती है। अतः उनके आठ कपायोंके क्षय हो जानेके पश्चालं, सोछह कमोंका क्षय होता है। क्योंकि, 'जिस क्रमसे कारण मिछते हैं उसी क्रमसे कार होता है' ऐसा न्याय है। तथा कितने ही जीवोंके पहले सोछह कमोंके क्षयकी शक्ति उत्पन्न होती है, और तदनन्तर आठ कपायोंके क्षयकी शक्ति उत्पन्न होती है। इसिछिये पहले सोछह कर्म-प्रकृतियां नए होती हैं, और इसके पीछे एक अन्तर्मुहूर्तके व्यतीत होने पर आठ कपायें नए होती हैं। इसिछिये पूर्वोक्त दोनों उपदेशोंमें कोई विरोध नहीं आता है, ऐसा कितने ही आवार्य कहते हैं?

समाधान—परंतु उनका ऐसा कहना घाटित नहीं होता है, क्योंकि, अनिवृत्तिकरण गुणस्थानवाले जितने भी जीव हैं, वे सब अतीत, वर्तमान और भविष्य काल सम्बन्धी किसी एक समयमें विद्यमान होते हुए भी समान-परिणामवाले ही होते हैं, और इसीलिये उन जीवेंकि गुणश्रेणी-निर्जरा भी समानक्ष्यसे ही पाई जाती है। और यदि एक-समयस्थित अनिवृत्तिकरण गुणस्थानवालोंको विसहश परिणामवाला कहा जाता है, तो जिस-प्रकार एक समयस्थित अपूर्वकरण गुणस्थानवालोंके परिणाम विसहश होते हैं, अतएव उन्हें अनिवृत्ति यह संज्ञा प्राप्त नहीं हो सकती है, उसीप्रकार इन परिणामोंको भी अनिवृत्तिकरण यह संज्ञा प्राप्त नहीं हो सकेगी। और असंख्यातगुणी-श्रेणीके द्वारा कर्मस्कन्धोंके अपणके कारण-

पुज्य खिततु अट्टा य । पच्छा सोछादीण खवण इदि केहिं णिहिट्ट । गो क, ३९१ प्रत्याख्यानाप्रत्याख्यानाप्रकमन्तयेद् गुणे नत्रमे । तिस्मिन्धंक्षिपिते क्षपयेदिति पोडश प्रकृती ॥ ×× पर्धदग्धेन्धनो विहर्दहेत्प्राप्येन्धनान्तरम् । क्षपकोऽपि तथात्रान्तः क्षपयेत्प्रकृती परा ॥ कषायाद्यक्रेषे च क्षपयित्वाऽन्तयेन् कमान्। क्षावक्षविदहास्यादिपद्भृष्ठपवेदकान्॥ एप स्त्रादेशः । अन्ये पुनराहु, षोडण कर्माण्येव पूर्व क्षपयितुमारमते, केवलमपान्तरालेऽप्टो कपायान् क्षपयित, पश्चान् षोडश कर्माणीति कर्मप्रन्थवृत्तो ॥ लो प्रन, प्र मान् पृन्दन्त

असंन्वेज्ज-गुणसेढीए न्ववण-हेदु-परिणामे उज्ज्ञिळणणो परिणामा द्विदि-अणुभाग-ग्वंडय-घादस्स कारणभृदा अतिय, तेसि णिरूवय-प्रुत्तामावादो । 'कज्ज-गाणत्तादो कारण-णाणत्तमणुमाणिज्जदि 'इदि एदमिव ण घडदे, एयादो मोग्गरादो वहु-कोडि-कवालोवलंभा । तत्थ वि होदु णाम मोग्गरो एओ, ण तस्स सत्तीणमेयत्तं, तदो एय-क्वार्यक्रप्पत्ति-प्यसंगादो इदि चे तो कग्विह एत्थ वि भवदु णाम द्विदिकंडयघाद-अणुभाग-कंडयघाद-दिदिवंघोसरण-गुणसंकम गुणसेढी-दिदि-अणुभागवंध-परिणामाणं णाणत्तं तो वि एग-समय-संठिय-णाणा-जीवाणं सरिसा चेव, अण्णहा अणियदि-विसेसणाणु-ववत्तीदो । जइ एवं, तो सन्वेसिमणियक्षीणमेय-समयम्हि वद्यमाणाणं दिदि-अणुभाग-घादाणं सरिसत्तं पावेदि त्ति चे ण एस दोसो, इहनादो । पढम-दिदि-अणुभाग-ग्वंडयाणं

भूत परिणामोंको छोड़कर अन्य कोईभी परिणाम स्थितिकाण्डकघात और अनुभागकाण्डकघातके कारणभृत नहीं है, क्योंकि, उन परिणामोंका निरूपण करनेवाला सूत्र (आगम) नहीं पाया जाता है।

शंका— अनेक प्रकारके कार्य होनेसे उनके साधनमृत अनेक प्रकारके कारणोंका अनु-मान किया जाता है ? अर्थात् नवें गुणस्यानमें प्रतिसमय असख्यानगुणी कमीनर्जरा, स्थिति-काण्डकग्रात आदि अनेक कार्य देखे जाते हैं, इसल्यि उनके साधनमृत परिणाम भी अनेक प्रकारके होने चाहिये।

समाधान— यह कहना भी नहीं घनता है, क्योंकि, एक मुहरसे अनेक प्रकारके क्यालक्ष कार्यकी उपलिक होती है।

शंका—यहां पर मुद्रर एक भले ही रहा आवे, परतु उसकी शक्तियों में एकपना नहीं पन सकता है। यदि मुद्ररकी शक्तियों में भी एकपना मान लिया जावे तो उससे एक कपालक्षप कार्यकी ही उत्पत्ति होगी रि

समाधान— यदि ऐसा है तो यहां पर भी स्थितिकाण्डकघात, अनुभागकाण्डकघात, स्थितिवन्धापसरण, गुणसकमण, गुणश्रेणीनिर्जरा, गुभमकृतियोंके स्थितिवन्ध और अनुभाग-चन्धके कारणभूत परिणामोंमें नानापना रहा आवे, तो भी एक समयमें स्थित नाना जीवोंके परिणाम सहश ही दोते हैं, अन्यथा उन परिणामोंके 'अनिवृत्ति' यह विशेषण नहीं वन सकता है।

र्शका— यादि ऐसा है, तो एक समयमें स्थित सपूर्ण आनेवृत्तिकरण गुणस्थानवाळोंके स्थितिकाण्डकघान और अनुमागकाण्डकघातकी समानता प्राप्त हो जायगी ?

समाधान-यह कोई दोप नहीं है, क्योंकि, यह बात तो हमें इप ही है।

र्गका प्रथम स्थितिकाण्डक और प्रथम अनुमागकाण्डकोंकी समाननाका नियम तो नहीं पाया जाना है, इसलिये उक्त कथन घटिन नहीं होता है ?

सरिसत्त-णियमों णितथ, तदो णेदं घडिद ति चे स दोसो ण दोसो, हद-सेस-हिद्-अणुभागाणं एय-पमाण-णियम-दंसणादो । ण च थोव-हिद्-अणुभाग-विरोहि-परिणामो तदो अब्भहिय-हिद्-अणुभागाणमविरोहित्तम। ल्लियइं अण्णत्थ तह अदंसणादो । ण च अणियहिम्हि पदेस-वंथो एय-समयम्हि वद्यमाण-सब्ब-जीवाणं सिरसो तस्स जोग-कारणत्तादो । ण च तेतिं सब्बेतिं जोगस्स सिरसत्तणे णियमो अत्थि लोग-पूरणिम्ह द्विय-केवलीणं व तहा पडिवायय-सुत्ताभावादो । तदो सिरस-परिमाणत्तादो सब्वेसिमणियद्वीणं समाण-समय-संद्वियाणं द्विद-अणुभागवादन्त-वंथोसरण-गुणसेदि-

समाधान—यह भी कोई दोष नहीं है, क्योंकि, प्रथमस्थितिके अवशिए रहे हुए खण्डका और उसके अनुभागखण्डका अनिवृत्तिकरण गुणस्थानवाले प्रथम समयमें ही घान कर देते हैं, अतपव उनके द्वितीयादि समयोंमें स्थितिकाण्डकोंका और अनुभागकाण्डकोंका एक प्रमाण नियम देखा जाता है। दूसरे, अवप-स्थिति और अल्प-अनुभागक्षण विरोधी परिणाम उससे अधिक स्थिति और अधिक अनुभागोंके अविरोधीपनेकी प्राप्त नहीं हो सकते हैं, क्योंकि, प्रथमस्थितिके अतिरिक्त द्वितीयादि स्थितियोंमें वैसा विरोध देखनेमें नहीं आता है। परंतु इस कथनसे अनिवृत्तिकरणके एक समयमें स्थित संपूर्ण जीवोंके प्रदेशवन्ध सदश होता है ऐसा नहीं समझ लेना चाहिये, क्योंकि, प्रदेशवन्ध योगके निमित्तसे होता है। परंतु अनिवृत्तिकरणके एक समयवर्ती संपूर्ण जीवोंके योगकी सदशताका कोई नियम नहीं पाया जाता है। जिसप्रकार लोकपूरण समुद्धातमें स्थित केवल्योंके योगकी समानताका प्रतिपादक परमागम है, उस-प्रकार अनिवृत्तिकरणमें योगकी समानताका प्रतिपादक परमागम है, उस-प्रकार अनिवृत्तिकरणमें योगकी समानताका प्रतिपादक परमागमका अभाव है। इसल्ये समान (एक) समयमें स्थित संपूर्ण अनिवृत्तिकरण गुणस्थानवाले जीवोंके सदश परिणाम होनेके कारण स्थितिकाण्डकघात, अनुभागकाण्डकघात, वन्धापसरण, गुणश्रेणीनिर्जरा और

१ तिकालगीयराण सन्त्रेसिमिण्यिष्टिकरणाण समाणसमए बहमाणाण सरिसपरिणामत्तादां पदमिहिटिखडयं पि तेसि सरिसमेवेति णावहारेयव्य किंतु तत्य जहण्युकस्मिवियपममवादो । जयथ अ प्र १०७४ बाहरपदमे पदम ठिदिखड विसरिस तु विदियादि । ठिटिखडय समाण सन्त्रस्स समाणकालिक् । पन्लस्म सखमाग अवरं तु वर तु सखमागिहिय । घादादिमिहिदिखडो सेसा सन्त्रस्स सिरेसा हु । छ क्ष. ४१२, ४१३

२ ' उपसपेराल्लिअ ' हेम ८, ४, १३९.

३ छ ६१.६२६ छोगे पुण्णे एका वग्गणा जोगस्स ति समजोगो ति णायव्यो । छोगप्रणसमुग्वादै घटमाणस्सेदरस केविलणो छोगमेत्तासेसजीवपदेसेस जोगाविमागपिलच्छेदा विद्वृह्गणिहि विणा सिरसा चेय होरूण परिणमित तेण संब्वे जीवपदेसा अण्णोण्ण सिरसघणियसरूवेण परिणदा सता एया वग्गणा जादा तदो समजोगो ित एसो तदवत्थाए णायव्यो । जोगसत्तीए सञ्जीवपदेसेस सिरसमाव मोत्तूण विसरिसभावाण्यवलभादो ति प्रच होह । जयधा अ. पृ १२३९.

णिड्जरा-संक्रमाणं सिरसत्तां सिद्धं । समाण-समय-संठिय-सन्त्राणियद्दीणं द्विदि-अणुभाग-स्वंहएसु सिरसं णिज्दतेसु घादिदावसेस-द्विदि-अणुभागेसु सिरसत्त्रणेण चिद्धमाणेसु अप्पणो पसत्थापसत्थत्तणं पयडीसु अ छद्दमाणेसु कथ पयि विणासस्स विवज्जासो ? तम्हा दोण्हं वयणाणं मज्झे एक्समेव सुत्तं होदि, जदो ' जिणा ण अण्णहा-वाइणो ' तदो तन्वयणाणं विष्पिहिसेहो इदि चे सच्चमेयं, किंतु ण तन्वयणाणि एयाई आइल्छ-आइरिय-वयणाई, तदो एयाणं विरोहस्तिथ संभवो इदि । आइरिय किहयाणं संतकम्म-कसायपाहुडाणं कथं सुत्तत्तणिमिदि चे ण, तित्थयर-किहयत्थाणं गणहरदेव-कय-गंथ-रयणाणं वारहंगाणं आइरिय-परंपराए णिरंतरमागयाणं जुग-सहावेण वृद्धीसु ओहट्टतीसु भायणाभावेण पुणो ओहाट्टिय आगयाणं पुणो सुट्ड-वृद्धीणं खयं दृहूण तित्थ-वोच्छेद-भएण वज्ज-भीरूहि गिहिदत्थेहि आइरिएहि पोत्थएसु चडावियाणं असुत्तत्त्रण-विरोहादो ।

सकमणमें भी समानता सिद्ध हो जाती है।

रंका — इसतरह समान समयमें स्थित सपूर्ण अनिवृत्तिकरण गुणस्थानवालेंकि स्थितिखड और अनुभागंखडोंके समानताको प्राप्त होने पर, घात करनेके पश्चात् शेप रहे हुए स्थिति और अनुभागोंके समानक्ष्पसे विद्यमान रहने पर और प्रकृतियोंके अपना अपना प्रशस्त और अपशस्तपनाके छोड़ देने पर अर्थात् सभी कार्योंके समानक्ष्पसे रहने पर व्युच्छित्र होनेवाली प्रकृतियोंके विनाशमें विपयीस कैसे हो सकता है विश्वीत् किन्हीं जीवोंके पहले आठ कपायके नए हो जाने पर सोलह प्रकृतियोंका नाश होता है, और किन्हीं जीवोंके पहले सोलह प्रकृतियोंके नए हो जाने पर पश्चात् आठ कपायोंका नाश होता है, यह बात कैसे संभव हो सकती है इसलिये दोनों प्रकारके वचनोंमेंसे कोई एक वचन ही सूत्रक्षप हो सकता है, क्योंकि, जिन अन्यथावादी नहीं होते। अतः उनके वचनोंमें विरोध नहीं होना चाहिये।

समाधान—यह कहना सस्य है कि उनके वचनोंमें विरोध नहीं होना चाहिये, परंतु ये जिनेन्द्रदेवके वचन न होकर उनके पश्चात् आचार्याके वचन हैं, इसालिये उन वचनोंमें विरोध होना सभव है।

शंका — तो फिर आचार्यांके हारा कहे गये सत्कर्मप्राभृत और कपायप्राभृतको स्व पना कैसे प्राप्त हो सकता है ?

समाधान — नहीं, भ्योंकि, जिनका अर्धक्रपसे तीर्धकरोंने प्रतिपादन किया है, और गणधरदेवने जिनकी प्रन्थ-रचना की ऐसे चारह अंग आचार्य-परपरासे निरन्तर चले आ रहें । परंतु कालके प्रभावसे उत्तरोत्तर घुढिके क्षीण होने पर और उन अंगींकी धारण करनेवाले योग्य पात्रके सभावमें वे उत्तरोत्तर क्षीण होते हुए आ रहे हैं । इसिलिये जिन आचार्योंने आगे श्रेष्ट घुढिचाले पुरुपोंका अभाव देखा, जो अत्यन्त पापभीर थे और जिन्होंने गुरुपरंपरासे श्रुतार्थ प्रहण किया था उन आचार्योंने तीर्थाविच्छेदके भयसे उस समय अविशिष्ट रहे हुए अंग संचन्धी अर्थको पोथियोंमें लिपियद किया, अत्यव उनमें अस्ववपता नहीं आ सकता है।

जिंद एवं, तो एयाणं पि वयणाणं तदवयवत्तादो सुत्ततणं पाविद ति चे भवदु दोण्हं मज्झे एकस्स सुत्ततणं, ण दोण्हं पि परोष्पर-विरोहादो । उस्मुतं लिहंता आइरिया कथं वज्ज-भीरुणो ? इदि चे ण एस दोसो, दोण्हं मज्झे एकस्सेव संगहे कीरमाणे वज्ज-भीरुत्तं णिवहृति' ? दोण्हं पि संगहं करेंताणमाइरियाणं वज्ज-भीरुत्ताविणासादो । दोण्हं वयणाणं मज्झे कं वयणं सचिभिद चे सुदकेवली केवली वा लाणिद, ण अण्णो, तहा णिण्णया-भावादो । वहुमाण-कालाइरिएहि वज्ज-भीरूहि दोण्हं पि संगहो कायव्वो, अण्णहा वज्ज-भीरुत्त-विणासादो ित्त ।

तदो अंतोम्रहुत्तं गंतूण चडसंजलण-णवणोकसायाणमंतरं करेदि । सोदयाण-मंतोम्रहुत्त-मेत्तिं पढम-हिदिं अणुद्याणं समऊणावलिय-मेत्तिं पढम-हिदिं करेदि । तदो

शंका — यदि ऐसा है, तो इन दोनों ही वचनोंको अद्दर्शांगका अवयव होनेसे स्त्रपना प्राप्त हो जायगा है

समाधान — दोनोंमेंसे किसी एक वचनको स्त्रपना भले ही प्राप्त होओ, किंतु दोनोंको स्त्रपना नहीं प्राप्त हो सकता है, क्योंकि, उन दोनों वचनोंमें परस्पर विरोध पाया जाता है।

शंका — उत्स्त्र लिखनेवाले आचार्य पापभीरु कैसे माने जा सकते हैं ?

समाधान — यह कोई दोष नहीं, क्योंकि, दोनों प्रकारके वचनोंमेंसे किसी एक ही यचनके संग्रह करने पर पापभी खता निकल जाती है, अर्थात् उच्छंखलता आ जाती है। अत- एव दोनों प्रकारके वचनोंका संग्रह करनेवाले आचार्योंके पापभी खता नप्ट नहीं होती है, अर्थात् वनी रहती है।

शंका - दोनों प्रकारके वचनोंमेंसे किस वचनको सत्य माना जाय ?

समाधान — इस बातको तो केवली या श्रुतकेवली ही जान सकते हैं, दूसरा कोई नहीं जान सकता। अतः इससमय उसका निर्णय नहीं हो सकता है, इसलिये पापभीरु वर्तमान-कालके आचार्योंकी दोनोंका ही संग्रह करना चाहिये, अन्यथा पापभीरुताका विनाश हो जायगा।

तत्पश्चात् आठ कषाय या सोछह प्रकृतियोंके नाश होनेपर एक अन्तर्मुहूर्त जाकर चार संज्वलन और नो नो-कषायोंका अन्तरकरण करता है। अन्तरकरण करनेके पहले चार संज्वलन और नो नो-कषायसंबन्धी तीन वेदोंमेंसे जिन दो प्रकृतियोंका उदय रहता है उनकी प्रथमस्थिति अन्तर्मुहूर्तमात्र स्थापित करता है,और अनुद्यक्षप ग्यारह प्रकृतियोंकी प्रथमस्थिति एक समयकम आवलीमात्र स्थापित करता है। तत्पश्चात् अन्तरकरण करके एक अन्तर्मुहूर्त

१ स प्रती ' णिव्युदिति ', अ. क प्रत्यो ' पिजव्युदित्ति ' इति पाउँ ।

९ संजलणाणं एकं वेदाणेक उठेदि तहाँण्इ । ससीणं पटमाहिदि ठवेदि अतीग्रहुत्तआवलियं । ल. क्ष. ४३४.

अंतरकरणं काळण पुणो अंतोग्रहुत्ते गदे णवंसय-वेदं खवेदि । तदो अंतोग्रहुत्तं गंत्णित्थि-वेदं खवेदि । तदो अंतोग्रहुत्तं गंत्ण छण्णोकसाए पुरिसवेद-चिराण-संत-कम्मेण सह सवेद-दुचिरम-समए जुगवं खवेदि । तदो दो-आविठय-मेत्त-कालं गंत्ण पुरिसवेदं खवेदि । तदो अंतोग्रहुत्तग्रविर गंत्ण कोध-संजलणं खवेदि । तदो अंतोग्रहुत्तग्रविर गंत्ण माण-संजलणं खवेदि । तदो अंतोग्रहुत्तं गंत्ण माया-संजलणं खवेदि । तदो अंतोग्रहुत्तं गंत्ण सहम-सांपराइय-गुणहाणं पिवजिद्य । सो वि सुहुम-सांपराइओ अपणो चिरम-समए लोदा-पयलाओ दो वि अक्सेण खवेदि । तदो से काले पंचणाणावरणीय-चहुदंसणावरणीय-पंचअंतराइयिमिदि चोद्दसपयडीओ अप्पणो चिरम-समए खवेदि । एदेसु सिट्ट-कम्मेसु खीणेसु सजोगिजिणो होदि । सजोगिकेवली ण किंचि कम्म खवेदि । तदो कमेण विहरिय जोग-णिरोहं-काऊण अजोगिकेवली होदि । सो वि अप्पणो दु-चिरम-समए अणुदयवेदणीय-देवगिद-पंचसरीर-पच-सरीरसघाद-पंचमरीरवंघण-छस्संठाण-तििण्णअंगोवंग-छस्संघडण-पंचवण्ण-दोगध - पंचरस-सरीरसवाद-पंचमरीरवंघण-छस्संठाण-तििण्णअंगोवंग-छस्संघडण-पंचवण्ण-दोगध - पंचरस-

जाने पर नपुंसकवेदका क्षय करता है। तदनन्तर एक अन्तर्मुहर्त जाकर स्त्रीवेदका क्षय करता है। फिर एक अन्तर्मुहूर्त जाकर संवेद-भागके डिचरम समयमें पुरुपवेदके पुरातन सत्तारूप कर्मों के साथ छह नो-कपायका एकसाथ क्षय करता है। तदनन्तर एक समय कम दो आवली मात्र कालके व्यतीत होने पर पुरुपवेदका क्षय करता है। तत्पश्चाल एक अन्तर्मुहुर्त ऊपर जाकर क्रोध संज्वलनका क्षय करता है। इसके पीछे एक अन्तर्मुहूर्त ऊपर जाकर मान-संज्व-लनका क्षय करता है। इसके पीछे एक अन्तर्मेहर्त ऊपर जाकर माया-संज्वलनका क्षय करता है। एनः एक अन्तर्मृहर्त ऊपर जाकर सुध्मसांपराय गुणस्थानको प्राप्त होता है। वह सुध्म-सापराय गुणस्थानवाला जीव भी अपने गुणस्थानके अन्तिम समयमें लोभ-संज्वलनका क्षय करता है। तद्नन्तर उसी कालमें शीणकपाय गुणस्थानको प्राप्त करके और अन्तर्मुहर्त विताकर अपने कालके इिचरम समयमें निटा और प्रचला इन दो प्रकृतियोंका एकसाथ क्षय करता है। इसके पीछे अपने कालके अन्तिम समयमें पांच ज्ञानावरण, चार दर्शनावरण और पांच अन्तराय इन चौद्द प्रकृतियोंका क्षय करता है। इसतरह इन साठ कर्म-प्रकृतियोंके क्षय हो जाने पर यह जीव सयोगकेवली जिन होता है। सयोगी जिन किसी भी कर्मका क्षय नहीं करते हैं। इसके पीछे विहार करके और क्रमसे योगनिरोध करके वे अयोगि केवली होते हैं। वे भी अपने कालके डिचरम समयमें वेदनीयकी दोनों प्रकृतियोंमेंसे अनुद्यरूप कोई एक देवगति, पाच शरीर, पाच शरीरोंके संघात, पांच शरीरोंके वन्धन, छह संस्थान, तीन आंगोपांग, छह

१ ' समऊण ' इ यधिकेन पाठेन मान्यम् । समऊग दोण्णि आविलिपमाणममयप्यवद्धणत्रवधो । ल क्ष ४६१ २ अणियिहिगुणहाणे मायाराहिद च हाणामिच्लति । हाणा मगपमाणा केई एव परूपेति ॥ गो क ३९२

अद्वक्तास-देवगदिपाओग्गाणुपुन्वि - अगुरुगलहुग-उवघाद-परघाद - उस्सास-देविहायगदी-अप्पञ्जत-पत्तेय-थिर-अथिर-सुभ-असुभ-दुभग-सुस्तर-दुस्तर-अणादेज्ज-अजसिगित्ति णिमिण-णीचागोदाणि त्ति एदाओ बाहत्तरि पयडीओ खवेदि । तदो से काले सोदय-वेदणीय-मणुसाज-मणुसगइ—पंचिदियजादि—मणुसगइपाओग्गाणुपुन्वी-तस-बादर—पज्जत-सुभग-आदेज्ज-जसिगत्ति-तित्थयर-उच्चागोदाणि ति एदाओ तेरह पयडीओ खवेदि, अहवा मणुसगइपाओग्गाणुपुन्वीए सह अजोगि-दुचिरम-समए तेहत्तरि पयडीओ बारह चरिम-समए । उप्पायाणुच्छेदादो तदो उविरम-समए णीरयो णिम्मलो सिद्धो होदि । तत्थ जे कम्म-क्खवणिम्ह बावदा ते जीवा खवगा उच्चंति । जे पुण तेसि चेव

संहनन, पांच वर्ण, दो गन्ध, पांच रस, आठ स्पर्श, देवगित-प्रायोग्यानुपूर्वी, अगुरुलघु, उपघात परघात, उच्छुास, प्रशस्त-विद्वायोगित, अप्रशस्त-विद्वायोगित, अपर्याप्त, प्रत्येक, स्थिर, अस्थिर, ग्राम, अगुभ, दुर्भग, सुस्वर, दुःस्वर, अनादेय, अयशस्त्रीति, निर्माण और नीच-गोत्र, इन वहत्तर प्रकृतियोंका क्षय करते हैं। इसके पीछे अपने कालके अन्तिम समयमें दोनों वेदनीयमेंसे उद्यागत कोई एक वेदनीय, मनुष्यायु, मनुष्यगित, पंचेन्द्रियजाति मनुष्यगित-प्रायोग्यानुपूर्वी, त्रस, वादर, पर्याप्त, सुभग, आदेय, यशस्त्रीति, तीर्थंकर और उच्च गोत्र, इन तेरह प्रकृतियोंका क्षय करते हैं। अथवा, मनुष्यगित-प्रायोग्यानुपूर्वीके साथ अयोगि-केवलीके दिचरम समयमें वेहत्तर प्रकृतियोंका और चरम समयमे वारह प्रकृतियोंका क्षय करते हैं। इसतरह संसारकी उत्पत्तिके कारणोंका विच्छेद हो जानेसे इसके आगेके समयमे कर्म-रजसे रहित निर्मल-दशाको प्राप्त सिद्ध हो जाते हैं। इनमेंसे जो जीव कर्म-क्ष्पणमें व्यापार करते हैं उन्हें क्षपक कहते हैं, और जो जीव कर्मीके उपशमन करनेमें व्यापार करते हैं उन्हें

१ बाह्ति पयडीओ दुचरिमगे तेरस च चरिमिन्ह रू क्ष ३४४ ×× द्विसप्ति कर्माण स्वरूपसत्तामावेकृत्य क्षयमृपगच्छित, चरमसमये नित्तवुकमक्रमेणोदयवतीस मध्ये सक्रम्यमाणत्वात् । चरमसमये चान्यतरवेदनीयमनुष्यविक्रपचिन्द्रियज्ञातित्रसस्मगादेययम क्रीतिपर्याप्तवादर्तार्थकरोचौगित्ररूपाणा त्रयोदस्ममकृतीनां सत्ताव्यवच्छेद । अन्ये
त्वाहु - मनुष्यानुपूर्वा द्विचरसमये व्यवच्छेद उदयामावान, उदयवतीना हि स्तिनुक्रसक्रमामावान् स्वरूपेण चरम
समये दिलक दृश्यत एवति युक्तस्तामा चरमसमये सत्ताव्यवच्छेद । आनुपूत्राणा च चत्रस्णामपि क्षेत्रविपाकत्याऽपान्तरालगत।वेवोदय इति न भवस्थस्य तदुदयसमय इत्ययोग्यवस्थादिचरमसमय एव मनुष्यानुपूर्वा सत्ताव्ययच्छेद ।
तन्मते द्विचरमममये त्रिससते , चरमसमये च द्वाद्याना सत्ताव्यवच्छेद । क प्र य. उ टी पृ ६४ × अयो.
दशैता प्रकृती क्षपित्वान्तिमे क्षणे। अयोगिकेवली सिद्धवेत्रिम्रूलगतकृत्वम् ॥ मतान्तरेऽत्रानुपूर्वा क्षिपत्युपान्तिमक्षणे ।
ततिसिसप्तिति तत्र द्वाद्यान्ये क्षणे क्षिपेन् ॥ छो प्र १, १२७६.

२ वीच्छेदो दुविहो उप्पादाणुच्छेदो अणुप्पादाणुच्छेदो चेदि । उत्पाद सत्त्व, अनुच्छेदो विनाश अभाव निरूपित इति यावत् । उत्पाद एउ अनुच्छेद उत्पादानुच्छेद माव एव अमाव इति यावत् । एसो दव्यद्वियणयन्यव- हारो । अनुपाद असत्त्व, अनुच्छेदो विनाश । अनुत्पाद एव अनुच्छेदः असत अभाव इति यावत् । सत असत्त्वविरोधात् । एसो पञ्जवद्वियणयव्यवहारो । धवला अ. पृ ५७७

उवसामणम्हि वावदा ते उवसामगा।

गदि-मग्गणावयव-देवगदिम्हि गुण-मग्गणहं सुत्तमाह—

देवा चदुसु द्वाणेसु अत्थि मिन्छाइट्टी सासणसम्माइट्टी सम्मा-मिन्छाइट्टी असंजदसम्माइट्टि ति'।। २८।।

देवाश्रतुर्पं स्थानेषु सन्ति । कानि तानीति चेन्मिथ्यादृष्टिः सासादनसम्यग्दृष्टिः सम्यग्मिथ्यादृष्टिः असंयतसम्यग्दृष्टिश्चेति । प्रागुक्तार्थत्वान्नेतेषां गुणस्थानानामिह् स्वरूपम्रच्यते ।

उपशमक कहते हैं।

विशेपार्थ — चौदहवें गुणस्थानमं अधिकसे अधिक पचासी प्रकृतियोंकी सत्ता रहती है। उनमेंसे बहत्तर प्रकृतियोंका उपान्त्य समयमें और उदयागत वारह तथा मनुष्यगत्यानुपूर्वी इसप्रकार तेरह प्रकृतियोंका अन्त समयमें अय होता है। सर्वार्थिसिद्धि, राजवार्तिक, गोमदृसार आदि प्रन्थोंमें इसी एक मतका उछेल मिलता है। किंनु ऊपर मनुष्यगत्यानुपूर्वीका उपान्त्य समयमें भी क्षय वतलाया गया है, जिसका उछेल कम्प्रकृति आदि प्रन्थोंमें भी मिलता है। तथा उसकी पृष्टिके लिये इसप्रकार समर्थन भी किया गया है कि अनुद्यप्राप्त प्रकृतियोंका स्तिवुकसक्रमणके द्वारा उद्यागत वारह प्रकृतियोंमें ही उपान्त्य समयमें संक्रमण हो जाता है। अत मनुष्यगत्यानुपूर्वीका भी उपान्त्य समयमें ही सत्त्वनाश हो जाता है, क्योंकि, मनुष्यगत्यानुपूर्वीका उदय केवल विग्रहगतिके गुणस्थानोंमें ही होता है, शेषमें नहीं। इसप्रकार दूसरे आचार्योंके मतानुसार उपान्त्य समयमें मनुष्यगत्यानुपूर्वी-सहित तेहत्तर और अन्त समयमें वारह प्रकृतियोंका सत्त्व नाश होता है।

अय गतिमार्गणाके अवयवरूप देवगतिमें गुणस्थानोंके अन्वेपण करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

मिथ्यादृष्टि, सासाद्नसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि, इन चार गुणस्थानोमे देव पाये जाते हैं ॥ २८ ॥

देव चार गुणस्थानोंमें पाये जाते हैं।

शंका - वे चार गुणस्थान कौनसे हैं ?

समाधान—मिथ्यादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि और असयतसम्यग्दृष्टि, इसप्रकार देवोंके चार गुणस्थान होते हैं।

इन गुणस्थानोंका स्वरूप पहले कह आये हैं, इसिलिये यहां पर उनका स्वरूप पुनः नहीं कहते हैं।

१ देवगती नारकवत्। स सि ८, ८.

अथ साद्यासु याभिर्वा जीवाः मृग्यन्ते ताः मार्गणा इति प्राङ् मार्गणाञ्च्यस्य निरुक्तिरुक्ता, आपे चेयत्सु गुगस्थानेषु नारकाः सन्ति, तिर्यञ्चः सन्ति, मनुष्याः सन्ति, देवाः सन्तिति गुणस्थानेषु अन्विष्यन्ते, अतस्तद्च्याख्यानमापिविरुद्धमिति नैप दोषः, 'णिरय-गईए णेरईएसु मिच्छाइद्वी दव्वपमाणेण केविष्यां ' इत्यादिभगवद्-भूतविलि महारकसुखकमलविनिर्गतगुणसंख्यादिप्रतिपादकस्त्राश्रयेण तिन्ररुक्तेरवतारात् । कथमन्योर्भृतविलिषुष्पदन्तवाक्ययोर्ने विरोध इति चेन्न विरोधः । कथमिदं तावत् ? निरूप्यते । न तावदिसिद्धेन असिद्धे वासिद्धस्थान्वेपणं सम्भवति विरोधात् । नापि सिद्धे सिद्धसान्वेपणं तत्र तस्यान्वेपणे फलाभावात् । ततः सामान्याकारेण सिद्धानां जीवानां गुणसन्वद्रव्यसंख्यादिविशेपरूपेणासिद्धानां त्रिकोटिपरिणामात्मकानादिवन्धनद्वज्ञानदर्शनलक्षणान्यास्तित्वान्यथानुपपत्तितः सामान्याकारेणावगतानां गत्यादीनां मार्गणानां च विशेष-तोऽनवगतानामिच्छातः आधाराधेयभावो भवतीति नोभयवाक्ययोविरोधः।

शंका — जिनमें अथवा जिनके द्वारा जीवोंका अन्वेपण किया जाता है उन्हें मार्गणा कहते हैं, इसप्रकार पहले मार्गणा शब्दकी निरुक्ति कह आये हैं। और आर्पमें तो इतने गुणस्थानोंमें नारकी होते हैं, इतनेमें तिर्थच होते हैं, इतनेमें मनुष्य होते हैं और इतनेमें देव होते हैं, इसप्रकार गुणस्थानोंमें मार्गणाओंका अन्वेपण किया जा रहा है। इसलिये उक्त प्रकारसे मार्गणाकी निरुक्ति करना आर्थविरुद्ध है ?

समाधान—यह कोई दोप नहीं है, क्योंकि, 'नरकगितमें नारिकयोंमें मिथ्यादि द्रव्यप्रमाणसे कितने हैं', इत्यादि रूपसे भगवान भूनविल भट्टारकके मुख-कमलसे निकले हुए गुणस्थानोंका अवलम्बन लेकर संख्या आदिके प्रतिपादक सूत्रोंके आश्रयसे उक्त निरुक्तिका अवतार हुआ है।

शंका — तो भूतविल और पुष्पदन्तेक इन वचनोंमें विरोध क्यों न माना जाय ?

समाधान—उनके वचनोंमें विरोध नहीं है। यदि पूछी किसप्रकार, तो आगे इसी बातका निरूपण करते हैं। असिद्धके द्वारा अथवा असिद्धमें असिद्धका अन्वेषण करना तो संभव नहीं है, क्योंकि, इसतरह अन्वेपण करनेमें तो विरोध आता है। उसीप्रकार सिद्धमें सिद्धका अन्वेषण करना भी उचित नहीं है, क्योंकि, सिद्धमें सिद्धका अन्वेषण करने पर कोई फल निष्पन्न नहीं होता है। इसिल्थे स्वरूपसामान्यकी अपेक्षा सिद्ध, किंतु गुण, सत्व, द्रव्य, संख्या आदि विशेषरूपसे असिद्ध जीवोंका अर्थात् जीवस्थानोंका और उत्पाद, व्यय और भ्रोव्यरूपसे परिणमनशील अनादि-कालीन वन्धनसे वंधे हुए, तथा ज्ञान और दर्शन लक्षण स्वरूप आत्माके अस्तित्वकी सिद्धि अन्यथा, अर्थात् गत्यादिकके अभावमें, हो नहीं सकती है, इसिल्ये सामान्यरूपसे जानी गई और विशेषरूपसे नहीं जानी गई ऐसी गति आदि मार्गणा-

अतीतस्त्रोक्तार्थविशेषप्रतिपादनार्थग्रुक्तरस्त्रचतुष्टयमाह —

तिरिक्ला सुद्धा एइंदियपहुडि जाव असिण-पंचिंदिया ति॥ २९॥

एकमिन्द्रियं येपां त एकेन्द्रियाः। प्रभृतिरादिः, एकेन्द्रियान् प्रभृति कृत्वा, अध्याहृतेन कृत्वेत्यनेनाभिसम्बन्धादस्य नपुंसकता। असंज्ञिनश्च ते पश्चेन्द्रियाश्च असंज्ञि-पश्चेन्द्रियाः। यत्परिमणामस्येति यावत्। यावदसंज्ञिपश्चेन्द्रियाः शुद्धास्तिर्यश्चः। किमित्येतदुच्यत इति चेन्न, अन्यथामुष्यां गतावेकेन्द्रियादयोऽसंज्ञिपश्चेन्द्रियपर्यन्ताः वर्तन्त इत्यवगमोपायाभावतस्तद्वजिगमियपायै एतत्प्रतिपादनात्।

असाधारणतिरश्वः प्रतिपाद्य साधारणतिरश्चां प्रतिपादनार्थम् तरस्त्रमाह —

श्रोंका इच्छासे आधार-आधेयभाव वन जाता है। अर्थात् जव सामान्यरूपसे जाने गये गुणस्थान विचिश्वत होते हैं तब वे आधार-भावको प्राप्त हो जाते हैं और मार्गणाएं आधेयपनेको प्राप्त होती हैं। उसीप्रकार जब सामान्यरूपसे जानी गई मार्गणाए विविश्वत होती हैं तब वे आधारभावको प्राप्त हो जाती हैं और गुणस्थान आधेयपनेको प्राप्त होते हैं। इसिलिये भूतबिल और पुण्यदन्त आचार्योके वचनोंमें कोई विरोध नहीं समझना चाहिये।

अब पूर्व सूत्रोंमें कहे गये अर्थके विशेष प्रतिपादन करनेके लिये आगेके चार सूत्र कहते हैं—

पकेन्द्रियसे लेकर असक्षी पचेन्द्रिय तकके जीव गुद्ध तिर्यच होते हैं॥ २९॥

जिनके एक ही इन्द्रिय होती है उन्हें एकेन्द्रिय कहते हैं। प्रभृतिका अर्थ आदि है। 'एकेन्द्रियको आदि करके ' इसप्रकारके अर्थमें, अध्याहत ' कृत्वा ' इस पदके साथ ' एकेन्द्रिय-प्रभृति ' इस पदका संवन्ध होनेसे इस पदको नपुसक-छिंग कहा है। जो असंब्री होते हुए एंचेन्द्रिय होते हैं उन्हें असब्बी-पंचेन्द्रिय कहते हैं। जिसका जितना परिमाण होता है, उसके उस परिमाणको प्रगट करनेके छिये 'यावत्' शब्दका प्रयोग होता है। इसप्रकार असब्बी पचेन्द्रिय तकके जीव शुद्ध तिर्थच होते हैं।

शंका - इसप्रकारका सूत्र क्यों कहा ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, यदि उक्त सूत्र नहीं कहते तो 'इस (तिर्यंच) गतिमें ही एकेन्द्रियको आदि छेकर असंशी पंचेन्द्रियतकके जीव होते हैं ' इस वातके जाननेके छिये कोई दूसरा उपाय नहीं था। अतः उक्त वातको जतानेके छिये ही उक्त सूत्रका प्रतिपादन किया गया है।

असाधारण (गुद्ध) तिर्यंचोंका प्रतिपादन कर अब साधारण (मिश्र) तिर्यचोंके प्रतिपादन करनेके छिये आगेका सूत्र कहते हैं—

तिरिक्खा मिस्सा सण्णि-मिच्छाइड्डि-प्पहुडि जाव संजदासंजदा ति ॥ ३० ॥

संज्ञिमिथ्यादृष्टिप्रभृति यावत्संयतासंयतास्तावित्रयेश्वो मिश्राः। न तिरश्चामन्यैः सह मिश्रणमवगम्यते, कथं ? न तावत्संयोगोऽस्यार्थः तस्योपरितनगुणेष्वपि सत्त्वात्। नैकत्वापत्तिरर्थः द्वयोरेकस्थाभावतो द्वित्वादिनिवन्धनमिश्रतानुपपत्तिरिति । न प्रथम-विकल्पोऽनम्युपगमात् । न द्वितीयविकल्पोक्तदोपोऽपि गुणकृतसादृश्यमाश्रित्य तिर्या मनुष्यगतिजीवैर्मिश्रभावाभ्युपगमात् । तद्यथा, मिथ्यादृष्टिसासादनसम्यग्दृष्टिसम्य-न्मिथ्यादृष्ट्यसंयतसम्यग्दृष्टिगुणैर्गतित्रयगतजीवसाम्यात्तेस्ते मिश्राः, संयमासंयमगुणेन मनुष्यैः सह साम्यात्तिर्थञ्चो मनुष्यैः सहैकत्वमापन्ना इति ततो न दोपः। स्थान्मतं, गतिनिरूपणायामियन्तो गुणाः अस्यां गतौ सन्ति न सन्तीति निरूपणयैवमवसीयतेऽस्याः

•संबी•पंचेन्द्रिय मिथ्यादृष्टिसे लेकर संयतासंयत-गुणस्थानतक तिर्यंच मिश्र होते हैं ॥३०॥ संबी-मिध्यादृष्टिसे लेकर संयतासंयत तक तिर्वंच मिश्र हैं।

शंका—तिर्थवांका किसी भी गतिवाले जीवोंके साथ मिश्रण समझमें नहीं आता, भ्योंकि, इस मिश्रणका अर्थ संयोग तो हो नहीं सकता है? यदि मिश्रणका अर्थ अन्य गतिवाले जीवोंके साथ संयोग ही लिया जाय, तो ऐसा संयोग तो छटवे आदि ऊपरके गुणस्थानोंमें भी पाया जाता है। और दो वस्तुओंका एकरूप हो जाना भी इस मिश्रणका अर्थ नहीं हो सकता है ? यदि मिश्रणका अर्थ दो वस्तुओंका एकरूप दो जाना ही माना जाय, तो जब भिन्न भिन्न सत्तावाले दो पदार्थ एकरूप होंगे, तब दोमेंसे किसी एकका अभाव हो जानेसे दित्वादिके निमित्तसे पैटा होनेवाली मिश्रता नहीं वन सकती है ?

समाधान - प्रथम विकल्पसंबन्धी दोप तो यहां पर छागू हो नहीं सकता, क्योंकि, यहां पर मिश्र शब्दका अर्थ दो पदार्थोंके संयोगरूप स्वीकार नहीं किया है। उसीतरह दूसरे विकल्पमें दिया गया दोप भी यहां पर लागू नहीं होता है, क्योंकि, यहां पर गुणकृत सामन-ताकी अपेक्षा तिर्यचौंका मनुष्यगतिके जीवोंके साथ मिश्रभाव स्वीकार किया है। आगे इसीको स्पष्ट करते हैं-

तिर्यचोंकी मिथ्यादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि, और असंयतसम्यग्दृष्टि-क्रप गुणोंकी अपेक्षा तो तीन गतिमें रहनेवाले जीवोंके साथ समानता है, इसलिये तीन गति-घाले जीवोंके साथ तिर्थच जीव चौथे गुणस्थानतक मिश्र कहलाते हैं। और संयमासंयम गुणकी अपेक्षा तिर्थेचोंकी मनुष्योंके साथ समानता होनेसे तिर्थंच मनुष्योंके साथ एकत्वको प्राप्त हुए। इसलिये पांचवें गुणस्थानतक मनुष्योंके साथ तिर्थचोंको मिश्र कहनेमें पूर्वोक्त दोष नहीं आता है।

शंका-गित-मार्गणाकी मरूपणा करने पर 'इस गितमें इतने गुणस्थान होते हैं, और

गत्याः अनया गत्या सह गुणडारेण योगांऽस्ति नास्तीति, ततः पुनिरदं निरूपणमनर्थकमिति न, तस्य दुमेंधसामिष स्पष्टीकरणार्थत्वात् । 'प्रतिपाद्यस्य वुस्रत्सितार्थविषयनिर्णयोत्पाद्नं वक्तृवचसः फलम् 'इति न्यायात् । अथवा न तिरश्चां मिथ्यात्वादिमेनुष्यादिमिथ्यात्वादिभिः समानः तिर्थड्मनुष्यादिव्यतिरिक्तमिथ्यात्वादेरभावात् ।
नापि तिर्थगादीनामेकत्वं चतुर्गतेरभावप्रसङ्गात् । न चाभावो मनुष्येभ्यो व्यतिरिक्ततिरश्चामुपलम्भादिति पर्यायनयकान्तावष्टम्भवलेन केचिद् विप्रतिपन्ना । न मिथ्यात्वादयः
पर्यायाः जीवद्रव्याद्भिन्नाः कोपादसेरिव तेषां तस्मात्पृथगनुपलम्भादस्येमे इति सम्बन्धानुपपत्तेश्च । ततस्तस्मात्तेपामभेदः । तथा च न गतिभेदो नापि गुणभेदः इति द्रव्यनयैकान्तावष्टमभवलेन केचिडिप्रतिपन्नास्तदिभप्रायकदर्थनार्थं वास्य स्वत्रस्थावतारः । नाभि-

इनने नहीं ' इसप्रकारके निरूपण करनेसे ही यह जाना जाता है कि इस गतिकी इस गतिके साथ गुणस्थानोंकी अपेक्षा समानता है. इसकी इसके साथ नहीं। इसिलेये फिरसे इसका कथन करना निष्फल है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, अल्पवृद्धिवाले शिष्योंको भी विषयका स्पष्टीकरण हो जावे, इसलिये इस कथनका यहा पर निरूपण किया है, क्योंकि, शिष्यकी जिज्ञासित-अर्थ सवन्धी निर्णय उरपन्न करा देना ही वक्ताके वचनोंका फल है, ऐसा न्याय है।

अथवा, तिर्थचेंके मिध्यात्वादि भाव मनुष्यादि तीन गतिसंबन्धी जीवेंकि मिध्यात्वादि भावोंके समान नहीं हैं, क्योंकि, निर्यंच और मनुष्यादिकको छोड़कर मिथ्यात्यादि भीवोंका स्वतन्त्र सद्भाव नहीं पाया जाता है । इसलिये जब कि तिर्थंचादिकोंमें परस्पर भेद है, तो तदाश्रित भावोंमें भी भेद होना संभव है । यदि कहा जाय कि तिर्वचादिकोंमें परस्पर एकता अर्थात् अभेद है, सो भी कहना नहीं बन सकता है, क्योंकि, तिर्यचादिकोंमे परस्पर अभेद माननेपर चारों गतियोंके अभावका प्रसग आजायगा। परतु चारों गतियोंका अभाव माना नहीं जा सकता है, क्योंकि, मनुष्योंसे अतिरिक्त तिर्थचोंकी उपलब्धि होती है। इसप्रकार पर्यायार्थिकनयको ही पकान्तसे आश्रय करके कितने ही लोग विवादग्रस्त हैं। इसीप्रकार मिथ्यात्वादि पर्यायं जीवद्रव्यसे भिन्न नहीं हैं , क्योंकि, जिसप्रकार तरवार म्यानसे भिन्न उपलब्ध होती है, उसप्रकार मिथ्यात्वादिककी जीवद्रव्यसे पृथक् उपलब्धि नहीं होती है। और यदि भिन्न मान ली जावें तो थे मिध्यात्वादिक पर्योर्थे इस जीव द्रव्यकी हैं, इसप्रकार संबन्ध भी नहीं बनता है। इसलिये इन मिथ्यात्वादिक पर्यायोंका जीव-द्रव्यसे अभेद है। इसप्रकार जब मिध्यात्वादिक पर्यायोंका जीवसे भेद सिद्ध नहीं होता है, तो गतियोंका भेद भी सिद्ध नहीं हो सकता है और न गुणस्थानोंका भेट ही ।सिंड होता है। इसप्रकार केवल ड्रव्यार्थिक नयको ही एकान्तसे आश्रय करके कितने ही लोग विवादमें पड़े हुए हैं। इसलिये इन दोनों एकान्तियोंके आभिप्रायके खण्डन करनेके लिये

प्रायद्वयं घटते तथाप्रतिभागनात् । न च प्रमाणाननुसार्यभिप्रायः साधुरव्यवस्थापत्तेः। न च जीवाद्वेते हैते वा प्रमाणमस्ति कृत्स्नस्यैकत्वादेशादेरिव सत्तातोऽप्यन्यतो भेदात । न प्रमेयस्थापि सन्त्वमपेक्षितप्रमाणव्यापारस्य तस्य प्रमाणाभावे सन्त्वायोगात् । प्रमाणं वस्तुनो न कारकमतो न तद्विनाशाद्वस्तुविनाश इति चेन्न, प्रमाणाभावे वचनाभावतः सकलव्यवहारोच्छित्तिप्रसङ्गात् । अस्तु चेन्न, वस्तुविपयविधिप्रतिषेधयोरप्यभावासञ्जनात् । अस्तु चेन्न, तथानुपलम्भात् । ततो विधिन्नतिषेधात्मकं वस्त्वित्यङ्गीकर्तव्यम्, अन्यथाक्त ढोपानुपङ्गात् । ततः सिद्धं गुणद्वारेण जीवानां सादृश्यं विशेषरूपेणासादृश्यमिति । गण-स्थानमार्गणास जीवसमासान्वेपणार्थं वा ।

तिरिक्खा मिस्सा ' इत्यादि प्रकृत सूत्रका अवतार हुआ है। उक्त दोनों प्रकारके एकान्तहर. अभिप्राय घटित नहीं होते हैं, क्योंकि, सर्वथा एकान्तरूपसे वस्तु-स्वरूपकी प्रतीति नहीं होती है। और प्रमाणसे प्रतिकृत अभिप्राय ठीक नहीं माना जा सकता, अन्यथा सब जगह अन्यवस्था प्राप्त हो जावेगी । तथा जीवाडैत (जीव और मनुष्यादि पर्यायके सर्वथा अभेद), या जीव डैत (जीव और मनुष्यादि पर्यायके सर्वथा भेद) के माननेमें कोई प्रमाण नहीं है। यदि जीवा-द्वैतवादको प्रमाण मानते हैं तो नरक तिर्थंच आदि सभी पर्यायोंको एकताकी आपत्ति आजाती है। और यदि जीव-द्वेतवादको प्रमाण मानते हैं तो देशभेद आदिकी तरह वस्तुका सत्ताकी अपेक्षा पर पदार्थसे भी भेद ।सिद्ध हो जाता है।इसप्रकार द्वैतवाद या अद्वैतवादमें प्रमाण नहीं मिलनेसे प्रमेयका भी सत्त्व सिद्ध नहीं होता है, क्योंकि, प्रमाणके व्यापारकी अपेक्षा रखनेवाले प्रमेयका प्रमाणके अभावमें सद्भाव नहीं वन सकता है।

द्योका — प्रमाण वस्तुका कारण (उत्पादक) नहीं है, इसिल्धे प्रमाणके विनाशसे वस्तुका विनाश नहीं माना जा सकता है ?

समाधान - नहीं, क्योंकि, प्रमाणके अभाव होने पर वचनकी प्रवृत्ति नहीं हो सकती है, और उसके विना संपूर्ण छोकव्यवहारके विनाशका प्रसंग आता है।

शंका— यदि लोकव्यवहार विनाशको प्राप्त होता है, तो हो जाओ ?

समाधान - नहीं, क्योंकि, ऐसा मानने पर वस्तु विषयक विधि-प्रतिषेधका - भी अभाव प्राप्त ही जायगा।

शंका - यह भी ही जाओ ?

समाधान—ऐसा भी नहीं है, क्योंकि, वस्तुका विधि-प्रतिवेधरूप व्यवहार देखा जाता है। इसिछिये विधि-प्रतिवेधात्मक वस्तु स्वीकार कर छेना चाहिये। अन्यथा ऊपर कहें हुए संपूर्ण दोप प्राप्त हो जावेंगे। इसिलेये यह सिद्ध हुआ कि गुणोंकी मुख्यतासे जीवोंके परस्पर समानता है, और विशेष (पर्याय) की मुख्यतासे परस्पर भिन्नता है।

अथवा, गुणस्थानों और मार्गणाओंमें जीवसमासोंके अन्वेषण करनेके छिये यह सूत्र

१ स. प्रतौ ' त्त्रोदेशा ' इति पाठ | २ अ. क. प्रत्यो ' वासजननात् ' इति पाट |

इदानीं मनुष्याणां गुणद्वारेण साहत्रयासाहत्त्यप्रतिपादनार्थमाह—
मणुस्सा मिस्सा मिच्छाइद्विष्पद्वुि जाव संजदासंजदा ति ॥३१॥
आदितश्रतुर्ध गुणस्थानेषु ये मनुष्यासे मिध्यात्वादिभिश्रतुर्भिग्रीणैस्निगतिजीवैः
समानाः सयमासंयमेन दिर्थिगः।

तेण परं सुद्धा मणुस्सा ॥ ३२ ॥

श्चेपगुणानां मनुष्यगतिव्यतिरिक्तगतिष्वसम्भवाच्छेपगुणा मनुष्येष्वेव सम्भवन्ति उपरितनगुणैर्मनुष्याः न केश्चित्समाना इति यावत् । देवनरकगत्योः साद्द्यमसाद्दश्यं वा किमिति नोक्तमिति चेन्न, आस्यामेव प्ररूपणाभ्यां मन्दमेधसामि तद्वगमो-त्यन्तिरिति ।

. इन्द्रियमार्गणायां गुणस्थानान्वेपणार्थम्रत्तरस्त्रमाह—

इंदियाणुवादेण अत्थि एइंदिया बीइंदिया तीइंदिया चहुरिंदिया पंचिंदिया अणिदिया चेदि ॥ ३३ ॥

रचा गया है।

अव मतुष्योंकी गुणस्यानोके द्वारा समानता और असमानताके प्रतिपादन करनेके छिये आगेका सूत्र कहते हैं—

मिथ्यादृष्टियोंसे लेकर सयतासयततकके मनुष्य मिश्र है ॥ ३१ ॥

प्रथम गुणस्थानसे छेकर चार गुणस्थानं।मं जितने मनुष्य है वे मिथ्यात्वादि चार गुणस्थानोंकी अपेक्षा तीन गतिके जीवेकि साथ समान है और संयमासंयमगुणस्थानकी अपेक्षा तिर्यचेंके साथ समान है।

पांचव गुणस्थानसे आगे ग्रद्ध (केवल) मनुष्य है ॥ ३२ ॥

प्रारम्भने पांच गुणस्थानोंको छोड़कर शेप गुणस्थान मनुष्यगतिके विना अन्य तीन गतियोंमें नहीं पाये जाते हैं, इसिल्ये शेप गुणस्थान मनुष्योंमें ही सभव हैं। अतः छटने आदि ऊपरके गुणस्थानोंकी अपेक्षा मनुष्य अन्य तीन गतिके किन्ही जीवोंके साथ समानता नहीं रखते हैं। यह इस सूत्रका तात्पर्य समझना चाहिये।

शंका - देव और नरकगितके जीवोंकी अन्य गतिके जीवोंके साथ समानता और असमानताका कथन क्यों नहीं किया ?

समाधान—अलग कथन करनेकी कोई आवश्यकता नहीं है, क्योंकि, तिर्यच और मनुष्यसंवन्धी प्रह्मणाओंके द्वारा ही मन्द्वुद्धि जनोंको भी देच और नारिकयोंकी दूसरी गति-वाले जीवोंके साथ सदशता और असदशताका ज्ञान हो जाता है।

अव इन्टियमार्गणामं गुणस्थानंकि अन्वेपणके छिथे आगेका सूत्र कहते हैं— इन्टियमार्गणाकी अपेक्षा एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, पचेन्द्रिय और अनिन्द्रिय जीव होते हैं ॥ ३३ ॥ इन्दनादिनद्रः आत्मा, तस्येन्द्रस्य लिङ्गिमिन्द्रयम् । इन्द्रेण सृष्टमिति वा इन्द्रियम्'। तद् द्विविधं, द्रव्येन्द्रियं भावेन्द्रियं चेति । निर्वृत्त्युपकरणे द्रव्येन्द्रियम्', निर्वर्त्यत इति निर्वृत्तिः, कर्मणा या निर्वर्त्यते निष्पाद्यते सा निर्वृत्तिरित्युपदिक्यते । सा निर्वृत्तिद्विविधा वाह्याभ्यन्तरभेदात् । तत्र लोकप्रमितानां विद्युद्धानामात्मप्रदेशानां प्रतिनियतः चक्षुरादीन्द्रियसंस्थानेनावस्थितानामुत्सेधाङ्गलस्थासंख्येयभागप्रमितानां वा वृत्तिरभ्यन्तरा निर्वृत्तिः'।

आह, चक्षुरादीनामिन्द्रियाणां क्षयोपश्चमो हि नाम स्पर्शनेन्द्रियस्येव किम्र सर्वात्म-प्रदेशेपूपजायते, उत प्रतिनियतेष्विति ? किं चातः, नं सर्वात्मप्रदेशेषु स्वसर्वावयैवः रूपा-द्युपलिध्यप्रसङ्गात् । अस्तु चेन्न, तथानुपलम्भात् । नं प्रतिनियतात्मावयवेषु, वृत्तेः ' सिया

इन्द्रन अर्थात् ऐइवर्यशाली होनेसे यहां इन्द्र शब्दका अर्थ आत्मा है, और उस इन्द्रके लिंग (चिन्ह) को इन्द्रिय कहते हैं। अथवा जो इन्द्र अर्थात् नामकर्मसे रची जावे उसे इन्द्रिय कहते हैं। वह इन्द्रिय दो प्रकारकी है, द्रव्येन्द्रिय और भावेन्द्रिय। निर्वृत्ति और उपकरणको द्रव्येन्द्रिय कहते हैं। जो निर्वृत्त होती है अर्थात् कर्मके द्वारा रची जाती है उसे निर्वृत्ति कहते हैं। वाह्य-निर्वृत्ति और आभ्यन्तर-निर्वृत्तिके भेदसे वह निर्वृत्ति दो प्रकारकी है। उनमें, प्रतिनियत चश्च आदि इन्द्रियोंके आकारकपसे परिणत हुए लोकप्रमाण अथवा उत्सेषांगुलके असंख्यातंव भागप्रमाण विद्युद्ध आत्मप्रदेशोंकी रचनाको आभ्यन्तर निर्वृत्ति कहते हैं।

रंका — जिसप्रकार स्पर्शन-इन्डियका क्षयोपराम संपूर्ण आत्मप्रदेशोंमें उत्पन्न होता है, उसीप्रकार चक्षु आदि इन्डियोंका क्षयोपराम क्या संपूर्ण आत्मप्रदेशोंमें उत्पन्न होता है, या प्रतिनियत आत्मप्रदेशोंमें शिवा आत्माके संपूर्ण प्रदेशोंमें क्षयोपराम होता है, यह तो माना नहीं जा सकता है, क्योंकि, ऐसा मानने पर आत्माके संपूर्ण अवयवोंसे क्षपादिककी उपलिखका प्रसंग आ जायगा। यदि कहा जाय, कि संपूर्ण अवयवोंसे क्षपादिककी उपलिख होती ही है, सो यह भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, सर्वांगसे क्षपादिका झान होता हुआ पाया नहीं जाता। इसलिये सर्वांगमें तो क्षयोपराम माना नहीं जा सकता है। और यदि आत्माके प्रतिनियत अवयवोंमें

१ इन्दतीति इन्ड आत्मा, तस्य इस्वभावस्य तदावरणक्षयोपजमे सति स्वयमर्थान् गृहीतुमसमर्थस्य यदथो-पल्लिबिनिमित्त लिंग तदिन्द्रस्य लिंगमिन्डियमित्युच्यते । अथवा लीनमर्थं गमयतीति लिंगम् । आत्मन स्थमस्यास्ति-त्वाधिगमे लिंगमिन्डियम् । अथवा ' इन्द्र ' इति नामकमोच्यते, तेन सृष्टमिन्डियमिति । स सि ', १४.

२ साब चित्परिणाम , तदात्मकमिन्डिय भावेन्डियम् । गो. जी , जी प्र , दी. १६५

३ जातिनामकर्मोदयसहकारि ढेइनामकमोदयजनित निर्वृत्त्युपकरणरूप देहचिन्ह द्रव्येन्द्रियम् । गो जीः, जी प्रा, टीः १६५

४त सू. २, १७ ५ त रा वा. पृ ९०

६ उत्सेषाग्रलासख्येयभागप्रामिताना शुद्धानामात्मप्रदेशाना प्रतिनियतचश्चरादीन्द्रियसस्थानेनावस्थिताना वृत्ति-रम्यन्तरा निर्वृत्ति । सः सि २, १७ त राः वा २ १७

७ अ. क. प्रस्तो 'न'इति पाठ नास्ति, '°नोपलम्सात्। न 'इति च स्थाने ' नोपलम्सान 'इति पाठ।

द्विया, सिया अद्विया, सिया द्वियाद्विया" इति वेदनास्त्रतोऽवगतस्रमणेषु जीवप्रदेशेषु प्रचलत्सु सर्वजीवानामान्यप्रसङ्गादिति नेप दोपः, सर्वजीवावयवेषु क्षयोपश्चमस्योत्पत्त्यभ्युपगमात् । न सर्वावयवैः रूपाद्युपलिव्धरपि तत्सहकारिकारणवाह्यनिर्वृत्तेरशेपजीवावयवव्यापित्वाभावात् । कर्मस्कन्धैः सह सर्वजीवावयवेषु स्रमत्सु तत्समवेतशरीरस्यापि तद्वद्भमो भवेदिति

चक्षु आदि इन्द्रियोंका क्षयोपराम माना जाय, सो भी कहना नहीं बनता है, क्योंकि, ऐसा मान लेने पर 'आत्मप्रदेश चलभी हैं, अचलभी हैं और चलाचल भी हैं' इसप्रकार वेदनाप्राभृतके सूत्रसे आत्मप्रदेशोंका भ्रमण अवगत हो जाने पर, जीवप्रदेशोंकी भ्रमणक्रप अवस्थामें संपूर्ण जीवोको अन्ध्रपनेका प्रसग आ जायगा, अर्थीत् उस समय चक्षु आदि इन्द्रियां रूपादिको ग्रहण नहीं कर सकेंगी ?

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, जीवके संपूर्ण प्रदेशोंमें क्षयोपशम की उत्पत्ति स्विकार की है। परंतु ऐसा मान छेने पर भी, जीवके सपूर्ण प्रदेशोंके द्वारा रूपादिकी उपलिधका प्रसंग भी नहीं आता है, क्योंकि, रूपादिके ग्रहण करनेमें सहकारी कारणरूप वाह्य-निर्वृत्ति जीवके सपूर्ण प्रदेशोंमें नहीं पाई जाती है।

विशेषार्थ — ऊपर अभ्यन्तर निर्वृत्तिकी रचना दो प्रकारसे वतला आये हैं। प्रथम, लोकप्रमाण आत्मप्रदेशोंकी इन्द्रियाकार रचनाको अभ्यन्तर निर्वृत्ति कहा है। दूसरे, उत्सेघांगुलके असख्यातवें भागप्रमाण आत्मप्रदेशोंकी इन्द्रियाकार रचनाको अभ्यन्तर निर्वृत्ति कहा है। इसप्रकार अभ्यन्तर निर्वृत्ति कहा है। इसप्रकार अभ्यन्तर निर्वृत्तिकी रचना दो प्रकारसे वतलानेका यह अभिप्राय प्रतीत होता है कि स्पर्शन इन्द्रिय सर्वांग होती है, इसल्थि स्पर्शनेन्द्रियसंवन्धी अभ्यन्तर निर्वृत्ति भी सर्वांग होगी। इस अपेक्षासे लोकप्रमाण आत्मप्रदेशोंकी इन्द्रियाकार रचना अभ्यन्तर निर्वृत्ति कहलाती है, यह कथन बन जाती है। अथवा, 'सर्वजीवावयवेषु अयोपश्मस्योत्पत्त्यभ्युपगमात्' अर्थात् जीवके संपूर्ण अवयवोंमें क्षयोपशमकी उत्पत्ति स्वीकार की है, ऊपर कहे गये इस वचनके अनुसार प्रत्येक इन्द्रियावरण कर्मका अयोपशम सर्वांग होता है, इसल्यि पांचों इन्द्रियोंकी अभ्यन्तर निर्वृत्ति सर्वांग होना सभव है। किंतु इतनी विशेषता समझ लेना चाहिये कि स्पर्शनेन्द्रियकी अभ्यन्तर निर्वृत्तिको छोड़कर शेप इन्द्रियसंवन्धी अभ्यन्तर निर्वृत्ति उत्सेघांग्लिको असख्यातवें भागप्रमाण आत्मप्रदेशोंमें हो व्यक्त होती है।

गंका -- कर्मस्कन्धोंके साथ जीवके सपूर्ण प्रदेशोंके भ्रमण करने पर, जीवप्रदेशोंसे

१ वे वे सु. ५-७ स्थितास्थितवचनान् । xx तत्र सर्वकाल जीवाष्टमध्यमप्रदेशा निरपवादा सर्व-जीवाना स्थिता एव । केवलिनामपि अयोगिनां सिद्धाना च सर्वप्रदेशा स्थिता एव । व्यायामदु खपरितापोद्रेक-परिणतानां जीवाना यथोक्ताष्टमध्यप्रदेशवजिताना इतरं प्रदेशा अस्थिता एव । शेपाणां प्राणिनां स्थिताश्रास्थिताश्रोति वचनात् । त रा वा ५ ८. १४

२ प्रतिष्ठ ' मान्ध² ' इति पाट ।

चेन्न, तद्धमणावस्थायां तत्समवायाभावात् । शरीरेण समवायाभावे मरणमाठीकत इति चेन्न, आयुपः क्षयस्य मरणहेतुत्वात् । पुनः कथं संघटत इति चेन्नानाभेदोपसंहतजीवप्रदेशानां पुनः संघटनोपलम्भात्, इयोर्मूर्तयोः संघटने विरोधाभावाच, तत्संघटनहेतुकर्मोद्यस्य कार्यवैचित्र्याद्वगतवैचित्र्यस्य सत्त्वाच्च । द्रव्येन्द्रियप्रमितजीवप्रदेशानां न अमणमिति किन्नेष्यत इति चेन्न, तद्धमणमन्तरेणाशुअमजीवानां अमद्भम्यादिदर्शनानुपपत्तेः इति । तेष्वात्मप्रदेशेषु इन्द्रियव्यपदेशभाक्षु यः प्रतिनियतसंस्थानो नामकर्मोदयापादितावस्थाविशेषः पुद्गलप्रचयः स बाह्या निर्वृत्तिः । मस्ररिकाकारा अङ्गलस्थासंख्येयभागप्रमिता चक्षरिन्द्रियस्य वाह्या निर्वृत्तिः । यवनालिकाकारा अङ्गलस्यासंख्येयभागप्रमिता श्रोत्रस्य वाह्या निर्वृत्तिः ।

समवायसंवन्धको प्राप्त रारीरका भी जीवप्रदेशींके समान अमण होना चाहिये ?

समाधान — ऐसा नही है, क्योंकि, जीवप्रदेशोंकी भ्रमणरूप अवस्थाम शरीरका उनसे समवायसंवन्ध नही रहता है।

शंका — भ्रमणके समय शरीरके साथ जीवप्रदेशोंका समवायसंवन्ध नहीं मानने पर मरण प्राप्त हो जायगा?

समाधान-नहीं, क्योंकि, आयु-क्रमेके अयको मरणका कारण माना है।

शुंका — तो जीवप्रदेशोंका शरीरके साथ फिरसे समवायसंबन्ध कैसे वन जाता है ?

समाधान — इसमें भी कोई वाधा नहीं है, क्योंकि, जिन्होंने नाना अवस्थाओंका उपसंहार कर लिया है, ऐसे जीवोंके प्रदेशोंका शरीरके साथ फिरसे समवायसंबन्ध उपलब्ध होता हुआ देखा ही जाता है। तथा, दो मूर्त पदार्थोंके संबन्ध होनेमें कोई विरोध भी नहीं आता है। अथवा, जीवप्रदेश और शरीर संघटनके हेतुरूप कर्मोद्यके कार्यकी विचित्रतासे यह सब होता है। और जिसके अनेक प्रकारके कार्य अनुभवमें आते हैं ऐसे कर्मका सन्व पाया ही जाता है।

शंका—द्रव्येन्द्रिय-प्रमाण जीवप्रदेशोंका भ्रमण नहीं होता, ऐसा क्यों नहीं मान लेते हो ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, यदि द्रव्येन्द्रिय-प्रमाण जीवप्रदेशोंका भ्रमण नहीं माना जावे, तो अत्यन्त द्रुतगतिसे भ्रमण करते हुए जीवोंको भ्रमण करती हुई पृथिवी आदिका बान नहीं हो सकता है। इसिलिये आत्मप्रदेशोंको भ्रमण करते समय द्रव्येन्द्रिय प्रमाण आत्मप्रदेशोंका भी भ्रमण स्वीकार कर लेना चाहिये। इसनरह इन्द्रिय-व्यपदेशको प्राप्त होनेवाले उन आत्म-प्रदेशोंमें, जो प्रतिनियत आकारवाला और नामकर्मके उद्यसे अवस्था-विशेषको प्राप्त पुद्रल-प्रचय है उसे वाह्य-निर्वृत्ति कहते हैं। मस्रके समान आकारवाली और घनांगुलके असंख्यातवें-भाग-प्रमाण चक्षु इन्द्रियकी वाह्य-निर्वृत्ति होती है। यवकी नालीके सामान आकारवाली और

१ पाठोऽय त. रा. वा. २. १७. वा. ३-४ व्याख्यया समान ।

अतिम्रक्तकपुष्पसंस्थाना अङ्गुलस्यासंख्येयभागप्रमिता प्राणिनर्वृत्तिः । अर्धचन्द्राकारा क्षुरप्राकारा वाङ्गुलस्य संख्येयभागप्रमिता रसनिर्वृत्तिः । स्पर्शनेन्द्रियनिर्वृत्तिरनियत-संस्थानो।सा जघन्येन अङ्गुलस्यासंख्येयभागप्रमिता सक्ष्मश्ररीरेषु, उत्कर्षेण संख्येयघनाङ्गुल-प्रमिता महामत्स्यादित्रसजीवेषु । सर्वतः स्तोकाश्रक्षुषः प्रदेशाः, श्रेत्रेन्द्रियप्रदेशाः संख्येयगुणाः, प्राणेन्द्रियप्रदेशा विशेषाधिकाः, जिह्वायामसंख्येयगुणाः, स्पर्शने संख्येयगुणाः । उक्तं च—

घनागुलके असंख्यातवें भाग-प्रमाण श्रोत्र-इन्द्रियकी बाह्य-निर्वृत्ति होती है। कदम्बके फूलकें समान आकारवाली और घनागुलके असंख्यातवें भाग-प्रमाण घाण-इन्द्रियकी बाह्य-निर्वृत्ति होती है। अर्ध-चन्द्र अथवा खुरपाके समान आकारवाली और घनांगुलके असंख्यातवें भाग-प्रमाण रसना इन्द्रियकी बाह्य-निर्वृत्ति होती है। स्पर्शन-इन्द्रियकी बाह्य-निर्वृत्ति आनियत आकारवाली होती है। वह जघन्य-प्रमाणकी अपेक्षा घनांगुलके असख्यातवें भाग प्रमाण स्क्ष्मानिगोदिया लव्यवर्षितक जीवके (तीन मोहेले उत्पन्न होनेके तृतीय समयवर्ती) शारीरमें पाई जाती है, और उत्कृष्ट प्रमाणकी अपेक्षा सख्यात घनांगुल-प्रमाण महामत्स्य आदि त्रस-जीवेंके शारीरमें पाई जाती है। चक्षु-इन्द्रियके अवगाहना रूप प्रदेश सबसे कम हैं। उनसे संख्यात-गुणे श्रोत्र इन्द्रियके प्रदेश हैं। उनसे असंख्यातगुणे जिन्हा-इन्द्रियमें प्रदेश हैं। अरेर उनसे सख्यातगुणे स्पर्शन-इन्द्रियमें प्रदेश हैं।

विशेषार्थ — ऊपर इन्द्रियोंकी अवगाहना वतला कर जो चक्षु आदि इन्द्रियोंके प्रदेशोंका प्रमाण वतलाया गया है, वह इन्द्रियोंकी अवगाहनाके तारतम्यका ही वोधक जानना चाहिये। अर्थात् चक्षु इन्द्रिय अपनी अवगाहनासे जितने आकाश-प्रदेशोंको रोकती है, उससे संख्यातगुणे आकाश-प्रदेशोंको ज्याप्त कर श्रोत्रेन्द्रिय रहती है। उससे विशेष अधिक आकाशप्रदेशोंको घाण इन्द्रिय व्याप्त करती है। उससे असख्यातगुणे आकाशप्रदेशोंको ज्याप्त कर जिहा-इन्द्रिय रहती है। उससे असख्यातगुणे आकाशप्रदेशोंको ज्याप्त कर स्पर्शन इन्द्रिय रहती है। गोमहसार जीवकाण्डकी 'अंगुळअसंखमाग ' इत्यादि गाथासे इसी कथनकी पुष्टि होती है। अवगाहनाके समान इन्द्रियाकार आत्मप्रदेशोंकी रचनामें भी यह कम लागू हो सकता है। परंतु राजवार्तिकमें 'स्पर्शनरसन्ग्राणचक्षुःश्रोत्राणि ' इस स्त्रकी ज्याख्या करते हुए रसना-इन्द्रियसे स्पर्शन-इन्द्रियके प्रदेश अनन्तगुणे अधिक वतलाये हैं। यह कथन इन्द्रियोंकी अवगाहना और इन्द्रियाकार आत्मप्रदेशोंकी रचनामें किसी भी प्रकारसे घटित नही होता है, क्योंकि, एक जीवके अवगाहनरूप क्षेत्र और आत्मप्रदेश अनन्तप्रमाण या अनन्तगुणे संभव ही नहीं हो सकते। संभव है वहां पर बाह्यनिर्वृत्तिके प्रदेशोंकी अपेक्षासे उक्त कथन किया गया हो। कहा भी है—

१ सुदुमणिगोदअपञ्चत्तयस्स जादस्स तिदयसमयम्हि । अगुळअसंखभागं जहण्णमुक्तस्सय मन्छे ॥ गी. जी. १७३.

र 'स्पर्गनेऽनतगुणा 'इति पाठः तः राः वाः २ः १९. ५

जव-णालिया मसूरी चंदद्धइमुत्त-फुल्ल-तुल्लाई । इंदिय-संठाणाई पस्सं पुण णेय-संठाणं'॥ १३४॥

उपिक्रयतेऽनेनत्युपकरणम्, येन निर्वृत्तेरुपकारः क्रियते तदुपकरणम् । तद् द्विविधं वाह्याभ्यन्तरभेदात्। तत्राभ्यन्तरं कृष्णशुक्कमण्डलम् । वाह्यमक्षिपत्रपक्षमद्वयादि । एवं क्षेपेन्द्रि-येपु क्षेयम् । स्टब्धपयोगौ भावेन्द्रियम् । इन्द्रियनिर्वृत्तिहेतुः क्षयोपज्ञमविशेषो स्राप्तियान् यत्सित्रधानादात्मा द्रव्येन्द्रियनिर्वृत्तिं प्रति व्याप्रियते स ज्ञानावरणक्षयोपज्ञमविशेषो स्राप्तिकिर्विति विज्ञायते । तदुक्तिनिर्मित्तं प्रतीत्योत्पद्यमानः आत्मनः परिणामः उपयोग इत्यपदिक्यते । तदेतदुभयं भावेन्द्रियम् । र्रपयोगस्य तत्फलत्वादिन्द्रियव्यपदेशानुपपति-

श्रोत्र-इन्द्रियका आकार यवकी नालीके समान है, चश्न-इन्द्रियका मस्रके समान, रसना-इन्द्रियका आधे चन्द्रमाके समान, ब्राण-इन्द्रियका कदम्बके फ़लके समान आकार है और स्पर्शन-इन्द्रिय अनेक आकारवाली है ॥ १३४॥

जिसके द्वारा उपकार किया जाता है, अर्थात् जो निर्वृत्तिका उपकार करता है उसे उपकरण कहते हैं। वह बाह्य-उपकरण और अभ्यन्तर-उपकरणके भेदसे दो प्रकारका है। उनमेंसे कृष्ण और शुक्क मण्डल नेत्र-इन्द्रियका अभ्यन्तर-उपकरण है, और दोनों पलके तथा दोनों नेत्ररोम (वरोनी) आदि उसके वाह्य-उपकरण हैं। इसीप्रकार शेप इन्द्रियोंमें जानना जाहिये।

लिध और उपयोगको भावेन्टिय कहते हैं। इन्ट्रियकी निर्वृत्तिका कारणभृत जो क्षयोपदाम-विशेष है उसे लिध कहते हैं। अर्थात् जिसके सिश्चधानसे आत्मा द्रव्येन्टियकी रचनामें व्यापार करता है, ऐसे ज्ञानावरण कर्मके क्षयोपदाम-विशेषको लिध कहते हैं। और उस पूर्वोक्त निमित्तके आलम्बनसे उत्पन्न होनेवाले आत्माके परिणामको उपयोग कहते हैं।

१ चक्नमृ सोद घाण जिन्मायार मस्रजवणाली । अतिमृत्तम्बुरूपसम फाम तु अणेयसठाण॥ गो जी १७१०

२ पाठोऽय त रा. वा. २. १७ वा. ५-७ व्याख्यया समान ।

३त∙सू२ १८

४ अर्थप्रहणशक्तिरुं िष्य । उद्यो स्व वि. १ ५.। गो जी, जी प्र, टी १६५ लम्भन लिख । कः पुनरमो १ ज्ञानावरणक्षयोपश्रमविशेषः । सः सि. २ १८ इन्द्रियनिर्वृत्तिहेतु क्षयोपश्रमविशेषो छिष्य । त रा वा २ १८ १ स्वार्थसविद्योग्यतेव च लिख । त स्रो वा २ १८ आवरणक्षयोपश्रमप्राप्तिरूपा अर्थपहण- शक्तिरुं थिय । स्या रत्ना पृ ३४४

५ अर्थमहणव्यापार उपयोगः । गो जी, जी म, टी १६५. उपयोग पुन अर्थमहणव्यापार । छची स्त्र वि १.५ यत्सविधानादात्मा द्रव्येन्ट्रियनिवृधिं प्रति व्याप्रियते तिचिमित्त आत्मन परिणाम उपयोग । स सि २.१८.। त रा वा २.१८.२ उपयोग प्रणिधानम् । तः सा २ १९ उपयोगस्तु रूपादिमहण-व्यापार । स्या रता पू. ३४४

६ उपयोगस्य फलत्वादिन्द्रियव्यपदेवातुपपितिरिति चैच, कारणधर्मस्य कार्यात्रवृत्ते । तः रा वा. २. १८. ३.

रिति चेन्न, कारणधर्मस्य कार्यानुवृत्तः । कार्यं हि लोके कारणमनुवर्तमानं दृष्टं, यथा घटाकारपरिणतं विज्ञानं घट इति । तथेन्द्रियनिवृत्त उपयोगे।ऽपि इन्द्रियमिन्यपिद्ययते' । इन्द्रस्य लिङ्गमिन्द्रेण सृष्टमिति वा य इन्द्रियज्ञव्दार्थः स क्षयोपज्ञमे प्राधान्येन विद्यत इति तस्येन्द्रियच्यपदेशो न्याय्य इति । तेन इन्द्रियण अनुवादः इन्द्रियानुवादः, तेन मन्ति एकेन्द्रियाः । एकमिन्द्रियं येपां त एकेन्द्रियाः । किं तदेकमिन्द्रियम् १ स्पर्शनम् । वीर्यान्तरायस्पर्शनेनिद्रियावरणक्षयोपज्ञमाङ्गोपाङ्गनामलाभावष्टमभात्सपृञ्चत्यनेनित स्पर्शनं करणकारके । इन्द्रियस्य स्वातन्त्र्यविवक्षायां कर्तृत्वं च भवति । यथा पूर्वोक्तहेतुसिन्धाने सित स्पृज्ञतीति स्पर्शनम् । कोऽस्य विपयः १ स्पर्शः । कोऽस्यार्थः १ उच्यते, यदा वस्त

इमप्रकार लिच्छ और उपयोग ये दोनों भावेन्द्रियां हैं।

गंका—उपयोग इन्द्रियोंका फल है, क्योंकि, उसकी उत्पत्ति इन्द्रियोंसे होती है, इसलिये उपयोगको इन्द्रिय संक्षा देना उचित नहीं है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, कारणमें रहनेवाले धर्मकी कार्यमें अनुवृत्ति होती है। अर्थात् कार्य लोकमें कारणका अनुकरण करता हुआ देखा जाता है। जैसे, घटके आकारमें परिणत हुए इतनको घट कहा जाता है, उसीप्रकार इन्द्रियोंसे उत्पन्न हुण उपयोगको भी इन्द्रिय सङ्गा दी गई है।

इन्द्र (आत्मा) के छिंगको इन्द्रिय कहते हैं। या जो इन्द्र अर्थात् नामकर्मसे रची गई है उसे इन्द्रिय कहते हैं। इसप्रकार जो इन्द्रिय शब्दका अर्थ किया जाना है, यह अयोपश्चममें प्रधानतासे पाया जाता है, इसिछिये उपयोगको इन्द्रिय सङ्गा देना उचित है।

उत्त प्रकारकी इन्टियकी अपेक्षा जो अनुवाद, अर्थात् आगमानुकूल कथन किया जाता है उसे इन्टियानुवाद कहते हैं। उसकी अपेक्षा एकेन्टिय जीव है। जिनके एक ही इन्टिय पाई जाती है उन्हें एकेन्टिय जीव कहते है।

शंका- वह एक इन्द्रिय कौनसी है ?

समाधान - वह एक इन्द्रिय स्पर्शन समझना चाहिये।

वीर्यान्तराय और स्पर्शनेन्द्रियावरण कर्मके क्षयोपशमसे तथा आंगोपांग नामकर्मके उद्यक्ष्य आलम्बनसे जिसके द्वारा आतमा पदार्थोंको स्पर्श करना है, अर्थात् पदार्थगत स्पर्श-धर्मकी मुख्यतासे जानता है, उसे स्पर्शन इन्द्रिय कहते हैं। यह लक्षण करण-कारककी अपेक्षामें (परतन्त्र विवक्षामें) वनता है। और इन्द्रियकी स्वातन्त्र्यविवक्षामें कर्नृ साधन भी होता है। जैसे, पूर्वोक्त साधनोंके रहने पर जो स्पर्श करती है उसे स्पर्शन-इन्द्रिय कहते हैं।

शंका--स्पर्शन-इन्द्रियका विषय क्या है ?

१ सन्दर्भोय त रावा २ १८ वा १-३ व्याख्यया मनान । २ स सि. २,१९,त.रा. वा २,१९, प्राधान्येन विवक्षितं तदा इन्द्रियेण वस्त्वेव विषयीकृतं भवेद् वस्तुच्यतिरिक्तस्पर्शाद्यभावात्। एतस्यां विवक्षायां स्पृश्यत इति स्पर्शो वस्तु । यदा तु पर्यायः प्राधान्येन विविक्षितस्तदा तस्य ततो भेदोपपत्तेरौदासीन्यावस्थितभावकथनाद्भावसाधनत्वमप्यविरुद्धम्, यथा स्पर्शनं स्पर्श इति । यद्येवम्, स्क्ष्मेषु परमाण्वादिषु स्पर्शच्यवहारो न प्रामोति तत्र तदभावात् ? नैप दोपः, स्क्ष्मेष्विप परमाण्वादिष्वस्ति स्पर्शः स्थूलेषु तत्कार्येषु तद्दर्शनान्यथानुपपत्तेः। नद्यत्यन्तासतां प्रादुर्भावों ऽस्त्यतिप्रसङ्गात् । किन्तु इन्द्रियग्रहणयोग्या न भवन्ति । ग्रहणा-योग्यानां कथं स व्यपदेश इति चेन्न, तस्य सर्वदायोग्यत्वाभावात् । परमाणुगतः सर्वदा

समाधान - स्पर्शन-इन्द्रियका विषय स्पर्श है।

शंका-स्पर्शका क्या अर्थ है ? अर्थात् स्पर्शसे किसका प्रहण करना चाहिये ?

समाधान — जिस समय इच्यार्थिक नयकी अपेक्षा प्रधानतासे वस्तु ही विवक्षित होती है, उस समय इन्द्रियके द्वारा वस्तुका ही ग्रहण होता है, क्योंकि, वस्तुको छोड़कर स्पर्शादिक धर्म पाये नहीं जाते हैं। इसिलिये इस विवक्षामें जो स्पर्श किया जाता है उसे स्पर्श कहते हैं, और वह स्पर्श वस्तुरूप ही पड़ता है। तथा जिस समय पर्यायार्थिकनयकी प्रधानतासे पर्याय विवक्षित होती है, उससमय पर्यायका द्रव्यसे भेद होनेके कारण उदासीन रूपसे अवस्थित भायका कथन किया जाता है। इसिलिये स्पर्शमें भावसाधन भी वन जाता है। जैसे, स्पर्शन ही स्पर्श है।

शंका — यदि ऐसा है, तो स्क्ष्म परमाणु आदिमें स्पर्शका व्यवहार नहीं वन सकता है, क्योंकि, उसमें स्पर्शनरूप क्रियाका अभाव है ?

समाधान—यह कोई दोप नहीं है, क्योंकि, सृक्ष्म परमाणु आदिमें भी स्पर्श है, अन्यथा, परमाणुओं के कार्यरूप स्थूल पदार्थीमें स्पर्शकी उपलब्धि नहीं हो सकती थी। किंतु स्थूल पदार्थीमें स्पर्श पाया जाता है, इसलिये सृक्ष्म परमाणुओं में भी स्पर्शकी सिद्धि हो जाती है, क्योंकि, न्यायका यह सिद्धान्त है, कि जो अत्यंत (सर्वथा) असत् होते हैं उनकी उत्पत्ति नहीं होती है। यदि सर्वथा असत्की उत्पत्ति मानी जावे तो अतिप्रसंग हो जायगा। (अर्थात् धांझके पुत्र, आकाशके फूल आदि अविद्यमान वातोंका भी प्रादुर्भीय मानना पड़ेगा) इसलिये यह समझना चाहिये कि परमाणुओं में स्पर्शादिक पाये तो अवस्य जाते हैं, किंतु वे इन्द्रियोंके झारा ग्रहण करने योग्य नहीं होते हैं।

शंका—जब कि परमाणुओं में रहनेवाला स्पर्श इन्द्रियों के द्वारा ग्रहण नहीं किया जा सकता है, तो फिर उसे स्पर्श सज्जा कैसे दी जा सकती है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, परमाणुगत स्पर्शके इन्द्रियोंके द्वारा ग्रहण करनेकी धोग्यताका सदैव अभाव नहीं है।

१ 'नैवासतो जन्म सती म नाशो ' ब्रु स्वै स्तो २४ नासतो विचते शावो नामावो विचते सतः । मगः शी २ १६ •

६ प्रवन्धोऽय तं. रा. वा. २. २०. १. ध्याख्यया समानं ।

न ग्रहणयोग्यश्रेच, तस्येव स्थ्लकार्याकारेण परिणतौ योग्यत्वोपलम्भात्। के त एकेन्द्रियाः १ पृथिच्यप्तेजोवायुवनस्पतयः। एतेषां स्पर्शनमेकमेवेन्द्रियमस्ति, न श्रेपाणीति कथमव-गम्यत इति चेन्न, स्पर्शनेन्द्रियवन्त एत इति प्रतिपादकार्योपलम्भात्। क तत्स्रत्रमिति चेत्कथ्यते—

जाणिद पस्तिद भुजिद सेगिद पिस्सिदिएण एकेण । कुणिद य तस्सामित्त यावरु एड्डिओ तेण ॥ १३५॥

'तनस्पत्यन्तानामेकम्'' इति तत्त्वार्थस्त्राद्धा । अस्यार्थः, अयमन्तराब्दोऽनेकार्थ-वाचकः, क्रचिद्वयवे, यथा वस्नान्तो वसनान्त इति । क्रचित्सामीप्ये, यथा उदकान्तं गतः, उदकसमीपं गत इति । क्रचिद्वसाने वर्तते, यथा संसारान्तं गतः, संसारावसानं

शंका—परमाणुमें रहनेवाला स्पर्ध तो इन्द्रियों हारा कभी भी श्रहण करने योग्य नहीं है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, जब परमाणु स्थूल कार्यक्रपसे परिणत होते हैं, तब तहत धर्मोंकी इन्ट्रियोंहारा ग्रहण करनेकी थोग्यता पाई जाती है।

शंका-वे एकेन्डिय जीव कौन कौनसे हैं ?

समाधान — पृथिवी, जल, अग्नि, घायु, और वनस्पति, ये पांच पकेन्द्रिय जीव हैं। गंका—इन पांचोंके एक स्पर्शन इन्द्रिय ही होती है, शेप इन्द्रियां नहीं होती, यह कैसे जाना ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, पृथिवी आदि एकेन्द्रिय जीव एक स्पर्शन-इन्द्रियवाले होते हैं, इसप्रकार कथन करनेवाला आर्प-वचन पाया जाता है।

शंका - यह आर्प-वचन कहां पाया जाता है ?

समाधान - वह आर्प-वचन यहां कहा जाता है-

क्योंकि, स्थावर जीव एक स्पर्शन इन्द्रियके द्वारा ही जानता है, देखता है, खाता है, सेवन करता है और उसका स्वामीपना करता है, इसलिये उसे एकेन्द्रिय स्थावर जीव कहा है॥ १३५॥

अथवा, 'वनस्पत्यन्तानामेकम् ' तत्वार्थस्त्रके इस वचनसे जाना जाता है कि उनके एक स्पर्शन इन्द्रिय ही होती है। अब इस स्त्रका अर्थ करते हैं, अन्त शब्द अनेक अर्थोंका वाचक है। कहीं पर अवयवहप अर्थमें आता है, जैसे, 'वस्त्रान्तः' अर्थात् वस्त्रका अवयव। कहीं पर समीपताके अर्थमें आता है, जैसे 'उदकान्तं गतः' अर्थात् जलके समीप गया। कहीं पर अवसानहए अर्थमें आता है, जैसे, 'ससारान्तं गतः' अर्थात् संसारके अन्तको प्राप्त हुआ।

१तसू २ २२

२ पाठोऽय_त रा. वा २. २२, वा. १-५ व्याख्यया समान !

गत इति । तत्रेह विवक्षातां ऽवसानार्था वेदितव्यः । वनस्पत्यन्तानां वनस्पत्यवसानानाः मिति सामीप्यार्थः किन्न गृह्यते ? वनस्पत्यन्तानां वनस्पतिसमीपानामित्यर्थे गृह्यमाणे वायुकायानां त्रसकायानां च सम्प्रत्ययः प्रसच्येत 'पृथिव्यप्तेलोवायुवनस्पतित्रसाः' इत्यत्र तयोरेव सामीप्यदर्शनात् । अयमन्तश्रवः सम्वन्धिश्रव्दत्वात् कांश्रित्पूर्शनपेष्ट्य वर्तते । ततोऽर्थादादिसम्प्रत्ययो भवति तस्मादयमर्थोऽवगम्यते पृथिव्यादीनां वनस्पत्यन्तानामेकिमिन्द्रियमिति । एवमिष पृथिव्यादीनां वनस्पत्यन्तानामेकिमिन्द्रियमिति । एवमिष पृथिव्यादीनां वनस्पत्यन्तानां स्पर्शनादिप्वन्यतम् नेकिमिन्द्रियं प्रामोत्यविश्वेषपादिति चेन्येष दोषः, अयमेकश्रवदः प्राथम्यवचनम् 'स्पर्शनस्त्राम्याणचक्षुःश्रोत्राणि' इत्यत्रतनप्राथम्यमाश्रित इति । वीर्यान्तरायस्पर्शनेनिन्द्रयावरणः क्षयोषश्चमे सति श्रेपेन्द्रियसर्वघातिस्पर्धकोदये चैकेन्द्रियजातिनामकर्माद्यवश्चर्यतितायां च सत्यां स्पर्शनमेकिमिन्द्रयमाविर्भवति ।

उनमेंसे यहां पर विवक्षासे अन्त शब्दका अवसानरूप अर्थ जानना चाहिये।

शंका—' वनस्पत्यन्तानामेकम् ' इसमें आये हुए अन्त पदका 'वनस्पतिके समीपवर्ता जीवोंके एक स्पर्शन-इन्द्रिय होती है ' इसप्रकार सामीप्य-वाचक अर्थ क्यों नहीं छेते ?

समाधान — यदि 'वनस्पत्यन्तानामेकम् ' इस सूत्रमं आये हुए अन्त शब्दका समीप अर्थ लिया जाय तो उससे वायुकायिक और त्रसकायिकका ही जान होगा, क्योंकि, 'पृथिव्यप्तेजोवायुवनस्पतित्रसाः ' इस वचनमं वायुकायिक और त्रसकायिक ही वनस्पतिके समीप दिखाई देते हैं। यह अन्त शब्द संबन्धी शब्द होनेसे अपनेसे पूर्ववर्ती कितने ही शब्दोकी अपेक्षा करके प्रवृत्ति करता है, और इससे अर्थवश आदिका ज्ञान हो जाता है। उससे यह अर्थ माल्म पड़ता है कि पृथिवीकायिकसे लेकर वनस्पति पर्यन्त जीवोंके एक स्पर्शन इन्द्रिय ही होती है।

श्रंका — ऐसा मान छेने पर भी पृथिवीसे छेकर वनस्पति पर्यन्त जीवेंकि स्पर्शन आदि पांच इन्द्रियोंमेंसे कोई एक इन्द्रिय प्राप्त होती है, क्योंकि, 'वनस्पत्यान्तानामेकम्' इस सत्रमें आया हुआ एक पद स्पर्शन-इन्द्रियका वोधक तो है नहीं, वह तो सामान्यसे संख्यावाची है, इसिछये पांच इन्द्रियोंमेंसे किसी एक इन्द्रियका श्रहण किया जा सकता है ?

समाधान — यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, यह एक शब्द प्राथम्यवाची है, इसिंखें उससे 'स्पर्शनरसनद्राणचक्षुःश्रोत्राणि' इस सूत्रमें आई हुई सबसे प्रथम स्पर्शन-इन्द्रियका ही ग्रहण होता है।

वीर्यान्तराय और स्पर्शनेन्द्रियावरण कर्मके क्षयोपशम होने पर, रसना आदि शेष इन्द्रियावरणके सर्वधाती स्पर्धकांके उदय होने पर तथा एकेन्द्रियजाति नामकर्मके उदयकी वशवर्तिताके होने पर स्पर्शन एक इन्द्रिय उत्पन्न होती है। द्वे इन्द्रिये येषां ते द्वीन्द्रियाः । के ते ? शंखशुक्तिक्रम्यादयः । उक्तं च — कुक्किकिमि-सिप्पि-संखा गडोलारिड-अक्ख-खुल्ला य ।

तह य वराडय जीवा णेया वीइदिया एदे ।। १३६ ।।

के ते द्वे इन्द्रिय इति चेत्स्पर्शनरसने । स्पर्शनमुक्तलक्षणम् । भेदविवक्षायां वीर्यान्तरायरसनेन्द्रियावरणक्षयोपश्चमाङ्गोपाङ्गनामलाभावप्टम्भाद्रसयत्यनेनेति रसनं करण-

जिनके दो इन्द्रियां होती हैं उन्हें द्वीन्द्रिय जीव कहते हैं। शुंका— वे झीन्द्रिय जीव कौन कौन हैं!

समाधान — शंख, शुक्ति और कृमि आदिक द्वीन्द्रिय जीव हैं। कहा भी है—

कुक्षि-कृमि अर्थात् पेटके कीड़े, सीप, शंख, गण्डोला अर्थात् उदरमें उत्पन्न होनेवाली वड़ी कृमि, अरिए नामक एक जीवविशोप, अक्ष अर्थात् चन्दनक नामका जलचर जीविश्रोप, श्रुलक अर्थात् छोटा शंख और कौड़ी आदि द्वीन्द्रिय जीव हैं ॥ १३६ ॥

शंका - वे दो इन्द्रियां कीनसी हैं ?

समाधान—स्पर्शन और रसना। उनमेंसे स्पर्शनका स्वरूप कह आये हैं। अब रसना-इन्द्रियका स्वरूप कहते हैं—

भेद-विवक्षाकी प्रधानता अर्थात् करणकारककी विवक्षा होने पर, वीर्यान्तराय और रसनेन्द्रियावरणकर्मके क्ष्योपश्चमसे तथा आंगोपांग नामकर्मके उदयके अवलम्बनसे जिसके द्वारा स्वादका प्रहण होता है उसे रसना-इन्द्रिय कहते हैं। तथा इन्द्रियोंकी स्वातन्त्र्य-विवक्षा अर्थात् कर्नृ-कारककी विवक्षामें पूर्वीक्त साधनोंके मिलने पर जो आस्वाद प्रहण करती है उसे रसना-इन्द्रिय कहते हैं।

१ उदरान्तर्वतिनो हर्षा (अर्जो , मुलमपानकटकरा द्वीयोन्यन्तर्गता वा जीवा कुक्षिक्रमय । गण्डोलका उदरान्तर्वृहंत्क्रमय । जलवरजीवितिनेषा चन्दनका , ते तु समयमापयाऽक्षत्वेन प्रतीताः । वराटकः क्पर्दकः , क्रींबीति मापायाम् । (प्रन्यान्तरेषु निम्नाकितनामानो जीवा अपि द्वीन्द्रियत्वेन प्रसिद्धा) सख कवड्डय गडोल-जलीय-चदणग-अलस लहगाई । मेहर-किकि-प्यरगा वेहदिय माहवाहाई । जलोय जलोकम । अलसा मृनागा , येऽस्रेषास्थे मानो जलदवृष्टी सत्या समुत्पवन्ते । लहको जीविवशेषो विषयप्रसिद्ध (उपिताकोत्पक्षजीव , देशीखन्दोऽय) मेहरक काष्ठकिटिवशेष । प्यरगा पूतरा जलन्तर्वितिनो रक्तवर्णा कृष्णमुखा जीवा । माहवाही-मातृवाहिका ग्रजरदेशप्रसिद्धा चुडेलीति आदिप्रहणादीलिकादयोऽन्त्रका अपि द्वीन्द्रिया प्राह्मा । जी वि प्र पृ १० किमिणो सोमगला चेव अलसा माहवाह्या । वासीमुहा य सिप्पिया सख सखणगा तहा ॥ घल्लोयाखल्लया चेव तहेव य वराडगा । जञ्गा चेव चन्दणा य तहेव य ॥ उत्त २६, १२९-१३० से किं त बेहदिया रेहिदया अणेगविहा पक्ष्मा । त जहा, पुलाकिमिया, कृष्टिकिमेया, ग्रह्यलगा, गोलोमा, णउरा, सोमगलगा, वसीमुहा, सुइग्रहा गोजलोया, जलोया, जालाउया, सखा, सखागा, उत्ला, खुल्ला, गुल्या, खवा, वराडा, मोत्तिया, मुत्तिया, कलुयावासा, एगओवत्ता, दुहओवत्ता, नदियावत्ता, सबुका, माहवाहा, सिप्पसपुडा, चटणा, समुद्दलिक्खा, जे यावचे तहप्पगारा । प्रह्मा १ ४४,

कारके । इन्द्रियाणां स्वातन्त्र्यविवक्षायां पूर्वोक्तहेतुसिन्निधाने सित रसयतीति रसनं कर्तृकारके भवति । कोऽस्य विषयः १ रसः । कोऽस्यार्थः १ यदा वस्तु प्राधान्येन विवक्षितं तदा वस्तुव्यतिरिक्तपर्यायामावाद्वस्त्वेव रसः । एतस्यां विवक्षायां कर्मसाधनत्वं रसस्य, यथा रस्यत इति रसः । यदा तु पर्यायः प्राधान्येन विवक्षितस्तदा भेदोपपत्तेः औदासीन्यावस्थितभावकथनाद्भावसाधनत्वं रसस्य, रसनं रस इति । न सक्ष्मेषु पर्माण्वादिषु रसाभावः उक्तोत्तरत्वात् । कृत एतयोक्तरपत्तिरिति चेद्वीर्यान्तरायस्पर्धनरसनेन्द्रियावरणक्षयोपश्चमे सिते श्रेपेन्द्रियसर्वधातिस्पर्धकोदये चाङ्गोपाङ्गनामलाभावष्टम्मे द्वीन्द्रियजातिकर्मोदयवशवर्तितायां च सत्यां स्पर्शनरसनेन्द्रिये आविर्भवतः ।

त्रीणि इन्द्रियाणि येपां ते त्रीन्द्रियाः । के ते ? कुन्धुमत्कुणादयः । उक्तं च—

शंका—रसना इन्द्रियका विषय क्या है ? समाधान—इस इन्द्रियका विषय रस है। शंका—रस शब्दका क्या अर्थ है ?

समाधान — जिस समय प्रधानरूपसे वस्तु विविक्षत होती है, उस समय वस्तुको छोड़कर पर्याय नहीं पाई जाती है, इसिछिये वस्तु ही रस है। इस विवक्षामें रसके कर्मसाधनपना है। जैसे, जो चखा जाय, वह रस है। तथा जिस समय प्रधानरूपसे पर्याय विविक्षत होती है, उस समय द्रव्यसे पर्यायका भेद वन जाता है, इसिछिये जो उदासीनरूपसे अवस्थित भाव है उसीका कथन किया जाता है। इसिपकार रसके भावसाधनपना भी वन जाता है। जैसे, आस्वादनरूप कियाधर्मको रस कहते हैं। स्क्ष्म परमाणु आदिमें रसका अभाव हो जायगा, यह कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि, इसका उत्तर पहले दे आये हैं।

शंका - स्पर्शन और रसना इन दोनों इन्द्रियोंकी उत्पत्ति किस कारणसे होनी है?

समाधान — वीर्यान्तराय और स्पर्शन व रसनेन्द्रियावरण कर्मके क्षयोपशम होने पर, शेष इन्द्रियावरण कर्मके सर्वधाती स्पर्दकोंके उदय होने पर, आंगीपांग नामकर्मके उदयकी वशवर्तिता होने पर स्पर्शन और रसना ये दो इन्द्रियां उत्पन्न होती हैं।

जिनके तीन इन्द्रियां होती हैं उन्हें त्रीन्द्रिय जीव कहते हैं। शंका—वे तीन इन्द्रिय जीव कौन कौन हैं ? समाधान—कुन्थु और खटमल आदि त्रीन्द्रिय जीव हैं। कहा भी है—

१ प्रबन्धोऽय तः राः वा २ १९-२०, वाः १-१ व्याख्याम्यां समान ।

२ से किं त तेइदिय-ससार-समावश-जीवपत्रवणा १ तेइदिय ससारसमावश-जीवपत्रवणा अणेगविह। पत्रचा । त जहा, ओवइया, रोहिणिया, कुथ्, पिपीलिया, उद्दसगा, उद्देहिया, उक्किया, उप्पाया, उप्पाहा, तणाहारा, कहाहारा, मालुया, पचाहारा, तणविदिया, पचेत्रदेया, पुष्पविदेया, फलविदिया, वीयवेदिया, तेनुरणिनिया, तओसिमिजिया, कप्पासिहिमिजिया, हिल्लिया, झिगिरा, किगिरिडा, वाहुया, लहुया, सुमगा, सोविधया सुयवेदा, इदकाह्या, इदगीवया, तुरतुवगा, कुच्छक्ठवाहगा, जूया, हालाहला, पिसुया, सयवाहया, गोन्हो, हिथसोंडा,

कुंथु-पिपीलिक मक्कुण-विच्छिअ-ज्-इदगोव-गोम्ही य । उतिरगणडियादी (१) णेया तीइदिया जीवा ।। १३७॥

कानि तानि त्रीणीन्द्रियाणीति चेत्स्पर्शनरसनद्राणानि । स्पर्शनरसने उक्तलक्षणे । किं द्राणमिति ? करणसाधनं द्राणम् । कृतः ? पारतन्त्र्यादिन्द्रियाणाम् । ततो वीर्यान्तराय-द्राणेन्द्रियाचरणक्षयोपश्चमाङ्गोपाङ्गनामलाभावप्टम्भाजिद्यत्यनेनात्मेति द्राणम् । कर्तृसाधनं च भवति स्वातन्त्र्यविवक्षायामिन्द्रियाणाम् । दृश्यते चोन्द्रियाणां लोके स्वातन्त्र्यविवक्षा, यथेदं मेऽक्षि सुष्टु पश्यति, अयं मे कर्यः सुष्टु शृणोतीति । ततः पूर्वोक्तहेतुसिन्निधाने

कुन्यु, पिपीलिका, स्वटमल, विच्छू, जू, इन्ट्रगोप, कनस्रजूरा, तथा उतिरग नष्टियादिक कीटविशेष, थे सब त्रीन्द्रिय जीव हैं॥ १३७॥

शंका-वे तीन इन्द्रियां कौन कौन हैं ?

समाधान — स्पर्शन, रसना और घाण ये तीन इन्द्रियां हैं। इनमेंसे स्पर्शन और रसनाका लक्षण कह आये। अब घाण-इन्द्रियका लक्षण कहते हैं—

शंका - ब्राण किसे कहते हैं ?

समिधान— प्राण राष्ट्र करणसाधन है, क्योंकि, पारतन्त्र्यविवक्षामें इन्द्रियोंके करण-साधन होता है। इसिछिये वीर्यान्तराय और प्राणिन्द्रियावरण कर्मके स्योपराम तथा आंगोपांग नामकर्मके उदयके आलम्बनसे जिसके द्वारा स्ंघा जाता है उसे प्राण-इन्द्रिय कहते हैं। अथवा, इन्द्रियोंकी स्वातन्त्र्यविवक्षामें प्राण शब्द कर्नृसाधन भी होता है, क्योंकि, लोकमें इन्द्रियोंकी स्वातन्त्र्यविवक्षा भी देखी जाती है। जैसे, यह मेरी आंख अच्छी तरह देखती है, यह मेरा कान अच्छी तरह सुनता है। अतः पहले कहे हुए हेतुओंके मिलने पर जो स्ंघनी है उसे प्राण-इन्द्रिय कहते है।

जे यावने तहप्पगारा । प्रज्ञा १ ४५

१ अ प्रती 'उचिरग ' स प्रती च 'उचिरग ' इति पाठ ।

१ युपुपिपीलिके प्रताते । मत्तुणग्रिश्वकृष्ट्रीकृष्ट्रमेणाधापि प्रसिद्धा एवं । गोमीति ग्रस्मि कर्णश्याली (कनसन्त्रा इति हिन्दीमापायाम्) विशेषपित्तानाया पेऽपि चीन्त्रियजीवा बल्लिक्यन्ते । गोमीति ग्रस्मिक् ज्ञापिपीलि- उद्देशिया य मणोडा । इल्लियघयमिन्लीजो सावयं गोकीडजाईजो ॥ गदहयचीरकीडागोमयकीडा य धवकीडा य । युपु ग्रं (गो) वालिय इलिया तेहिय इदगीवाई ॥ उद्देशिया-उपदेहिका प्रान्मीक्य । इल्लिका धान्यादिष्ट्रपत्ता । 'ध्रावयेति ' लोकमापया सापा, ते मनुष्याणामश्चमोदर्कत प्राण् माविनि कष्टे धरिरकेष्ट्रपत्ति । गोकीटका प्रतीता एव । जातिमहणेन सर्वतिरक्षां कर्णाधवयवेष्ट्रपत्ताश्च जम्बुकिच्छादये । माह्या । गदहय गर्दमका (गोश्चालोत्यवजनतव) चीरकीटा , (विष्टोत्यवजनतव) गोमयकीटारक्ष्णात्मचा । धान्यकीटा प्रवत्तेन प्रसिद्धा । श्रेषाश्च स्वनामिष्द्धा । जी वि प्र पृ ११ सुपुपित्रीलिक्ष्यमा उक्तुदेहिया तहा । तणहारक्ष्यहारा य मालुरा पत्त्वहारगा ॥ कप्पासिद्धाि जायित दुगा तउसिमजगा । सदावरी य गुम्मी य प्रोधित्रा इन्द्रगाह्या ॥ इन्द्रगोवगमाईया णेगहा एयमायजी । उत्तर ३६, १३८-१४०।

सित जिझतीति घाणम् । कोऽस्य विषयः १ गन्धः । अयं गन्धश्रव्दः कर्मसाधनः । कुतः १ यदा द्रव्यं प्राधान्येन विविध्यतं तदा न ततो व्यतिरिक्ताः स्पर्शादयः केचन सन्तीति । एतस्यां विवक्षायां कर्मसाधनत्वं स्पर्शादीनामवसीयते, गन्ध्यत इति गन्धो वस्तु । यदा तु पर्यायः प्राधान्येन विविध्यतस्तदा भेदोपपत्तेः औदासीन्यावस्थितभाव-कथनाद्भावसाधनत्वं स्पर्शादीनां युज्यते, गन्धनं गन्ध इति । कुत एतेपामुत्पत्तिरिति चेद्धीर्यान्तरायस्पर्शनरसन्द्राणेन्द्रयावरणक्षयोपशमे सित शेपेन्द्रियसर्वधातिस्पर्धकोदये चाङ्गोपाङ्गनामलाभावप्टम्भे त्रीन्द्रियजातिकर्मोद्यवश्वितितायां च सत्यां स्पर्शनरसन्ध्राणेन्द्रयाण्याविभवन्ति ।

चत्वारि इन्द्रियाणि येपां ते चतुरिन्द्रियाः । के ते १ मशकमिक्षकादयः । उक्तं च—

शंका - बाण-इन्द्रियका विषय क्या है ?

समाधान - इस इन्द्रियका विषय गन्ध है।

यह गन्ध शब्द कर्मसाधन है, क्योंकि, जिस समय प्रधानक्रपसे द्रव्य विविश्वत होता है, उससमय द्रव्यसे भिन्न स्पर्शादिक कुछ भी नहीं रहते हैं, इसिलिये इस विविश्वामें स्पर्शादिक के कर्मसाधन समझना चाहिये। जैसे, 'जो स्ंधा जाय ' इसप्रकारकी निरुक्ति करने पर गन्ध द्रव्यक्तप ही पड़ता है। तथा जिससमय प्रधानक्रपसे पर्याय विविश्वत होती है, उस समय द्रव्यसे पर्यायका भेद वन जाता है, अतएव उदासीनक्रपसे अवश्वित जो भाव है, वहीं कहा जाता है। इसतरह स्पर्शादिकके भावसाधन भी वन जाता है। जैसे स्ंवनेक्रप क्रियाधिनको गन्ध कहते हैं।

शंका-इन तीनों इन्द्रियोंकी उत्पत्ति किस कारणसे होती है ?

समाधान—वीर्यान्तराय और स्पर्शन, रसना तथा ब्राण-इन्द्रियावरणके क्षयोपशमके होने पर, शेष इन्द्रियावरण कर्मके सर्वेघाती स्पर्धकींके उदय होने पर, आंगोपांग नामकर्मके उदयके आलम्बन होने पर और त्रीन्द्रियजाति नामकर्मके उदयकी वशवर्तिताके होने पर स्पर्शन, रसना और ब्राण ये तीन इन्द्रियां उत्पन्न होती है।

जिनके चार इन्द्रियां पाई जाती हैं वे चतुरिन्द्रिय जीव होते हैं।

शंका — वे चतुरिन्टिय जीव कौन कौन हैं ?

समाधान—मच्छर, मक्खी आदि चतुरिन्द्रिय जीव हैं। कहा भी है—

१ प्रवन्धोऽय त. रा. वा २. १९-२०, वा. १-१ त्र्याख्याम्यां समान ।

२ से किं त चर्डारेदिय-ससारसमावन्न-जीवपन्नवणा १ २ अणेगविहा पन्नता । त जहा, अधिय पत्तिय-मन्छिय-मसगा कींडे तहा पयगे य । दकुण-कुक्कड-कुक्कुह-नदावत्ते य सिंगिरडे ॥ किण्हपत्ता, नीलपत्ता, लोहियपत्ता, हालिद्दपत्ता, सुकिल्लपत्ता, वित्तपक्खा, विचित्तपक्खा, ओहजलिया, जलनारिया, गर्भारा, णीणिया, तत्ना,

मक्कडय-भमर-महुबर-मसय-प्रयगा य सल्ह-गोमच्छी । मच्छी सदंस कीडा णेया चर्डारेदिया जीवा ११८॥

कानि तानि चत्वारीन्द्रियाणीति चेत्स्पर्शनरसन्द्राणचश्च्रीप । स्पर्शनरसन्द्राणानि उक्तलक्षणानि । चक्षुपः स्वरूपमुच्यते । तद्यथा, करणसाधनं चक्षुः । कुतः १ चक्षुपः पारतन्त्र्यात् । इन्द्रियाणां हि लोके पारतन्त्र्यविवक्षा दृश्यते आत्मनः स्वातन्त्र्यविव-क्षायाम् । यथानेनाक्षणा सुष्ठु पश्यामि, अनेन कर्णेन सुष्ठु शृणोमीति । ततो वीर्यान्तराय-चक्षुरिन्द्रियावरणक्षयोपश्चमाङ्गोपाङ्गनामलाभावप्टम्माचक्षुः । अनेकार्थत्वादर्शनार्थविवक्षायां चप्टेडर्थान् पश्यत्यनेनेति चक्षुः । चक्षुपः कर्तृसाधनं च भवति स्वातन्त्र्यविवक्षायाम् । इन्द्रियाणां हि लोके स्वातन्त्र्यविवक्षा च दृश्यते, यथेदं मेऽिक सुष्ठु पश्यति, अय मे कर्णः सुष्ठु शृणोतीति । ततः पूर्वोक्तहेतुसिन्निधाने सति चष्ट इति चक्षुः । कोऽस्य

मकड़ी, भारा, मधु-मक्खी, मच्छर, पतग, शलभ, गोमक्खी, मक्खी, और दंशसे दशनेवाले कीड़ोंको चतुरिन्द्रिय जीव जानना चाहिये॥ १३८॥

शंका - वे चार इन्द्रियां कौन कौन हैं ?

समाधान—स्पर्धन, रसना, ब्राण, और चक्षु थे चार इन्डियां हैं। इसमेंसे स्पर्धन, रसना, और ब्राणके लक्षण कह आये। अब चक्षु-इन्डियका स्वरूप कहते हैं। वह इसप्रकार है। चक्षु इन्डिय करणसाधन है, क्योंकि, उसकी पारतन्त्र्यविवक्षा है। जिस समय आत्माकी स्वातन्त्र्यविवक्षा होती है, उस समय लोकमें इन्डियोंकी पारतन्त्र्यविवक्षा देखी जाती है। जैसे, इस चक्षुसे अच्छी तरह देखता हं, इस कानसे अच्छी तरह सुनता ह। इसलिये वीर्यान्तराय और चक्षु इन्डियावरणके क्षयोपश्चम और आगोपाग नामकर्मके उदयके लाभसे जिसके द्वारा पदार्थ देखे जाते हैं उसे चक्षु-इन्डिय कहते हैं। यद्यपि 'चक्षिड्' धातु अनेक अधौंमें आती है, किर भी यहा पर दर्शनकप अर्थकी विवक्षा होनेसे 'जिसके द्वारा पदार्थोंको देखता है वह चक्षु है' ऐसा अर्थ लेना चाहिये। तथा स्वातन्त्र्यविवक्षामें चक्षु इन्डियके कर्नुसाधन भी होता है, क्योंकि, इन्डियोंकी लोकमें स्वातन्त्र्याविवक्षा भी देखी जाती है। जैसे, मेरी यह आंख अच्छी तरह देखती है, यह मेरा कान अच्छी तरह सुनता है। इसलिये पहले कहे गये हेतुओंके मिलने पर जो देखती है उसे चक्षु-इन्डिय कहते हैं।

शंका - इस इन्डियका विषय क्या है ?

अध्किरोडा, अध्कितेहा, सारगा, नेउरा, दोला, भगरा, भारिली, जरुका, तोष्टा, विरुपा, पत्तविच्युया, छाणविच्युया, जलविच्युया, पियगाला, कणगा, गोमयकीडा, जे यावत्रे तहप्यगारा । प्रज्ञा १ ४६.

र अधिया पीतिया चैव मन्छिपा मसगा तहा। भगरे कीडपयंग य दक्कंण उन्हुडी तहा॥ सुनकुडे भिंगिरीटी य नदावचे य तिच्छुए। टोके भिंगारी य वियडी अध्छित्रेहए॥ अच्छिले माहए अच्छिरीडए विचित्ते चित्तपत्तए। उहिंजिकिया जरुकारो य नीया नत्तरपाहया॥ इय चडारिदिया एएऽणेगहा एवमायओ॥ उत्त. २६, १४७ १५०. विषयश्रेद्वर्णः । अयं वर्णशब्दः कर्मसाधनः । यथा यदा द्रव्यं प्राधान्येन विविध्वतं तदेन्द्रियेण द्रव्यमेव सिनकृष्यते, न ततो व्यतिरिक्ताः स्पर्शादयः सन्तीत्येतसां विवक्षायां कर्मसाधनत्वं स्पर्शादीनामवसीयते, वर्ण्यत इति वर्णः । यदा तु पर्यायः प्राधान्येन विविध्वतस्तदा भेदोपपचेरौदासीन्यावास्थितभावकथनाद्भावसाधनत्वं स्पर्शादीनां युज्यते वर्णनं वर्णः । कुत एतेपाम्रत्पत्तिश्रेद्वीर्यान्तरायस्पर्शनरसन्द्राणचक्षुरावरणक्षयोपश्रमे सित श्रेपेन्द्रियसर्वधातिस्पर्धकोदये चाङ्गोपाङ्गनामलाभावप्टम्भे चतुरिन्द्रियजातिकर्मोदयः वश्चवित्तायां च सत्यां चतुर्णामिन्द्रियाणामाविर्भावो भवेत् ।

पश्च इन्द्रियाणि येपां ते पश्चेन्द्रियाः। के ते १ जरायुजाण्डजाद्यः। उक्तं च— सरसेदिन-सम्मुन्छिन-उच्भेदिन-भोत्रवादिया चेत्र। रस-पोदंड जरायुज णेया पंचिदिया जीवा । १३९॥

समाधान—वर्ण इस इन्द्रियका विषय है। यह वर्ण शब्द कर्मसाधन है। जैसे, जिस समय प्रधानरूपसे द्रव्य विवक्षित होता है, उस समय इन्द्रियसे द्रव्य का ही ग्रहण होता है, क्योंकि, उससे भिन्न स्पर्शादिक पर्यायें नहीं पाई जाती हैं। इसिल्ये इस विवक्षामें स्पर्शादिक कर्मसाधन जाना जाता है। उस समय जो देखा जाय उसे वर्ण कहते हैं, ऐसी निरुक्ति करना चाहिये। तथा जिस समय पर्याय प्रधानरूपसे विवक्षित होती है, उस समय द्रव्यसे पर्यायका भेद बन जाता है, इसिल्ये उदासीनरूपसे अवस्थित जो भाव है, उसीका कथन किया जाता है। असप्य स्पर्शादिक भावसाधन भी वन जाता है। उस समय देखने इप धर्मको वर्ण कहते हैं ऐसी निरुक्ति होती है।

शैका - इन चारों इन्द्रियोंकी उत्पत्ति किस कारणसे होती है ?

समाधान—वीर्यान्तराय और स्पर्शन, रसना, ब्राण तथा चक्ष इन्द्रियावरण कमें के क्षयोपदाम, दोव इन्द्रियावरण सर्वधाती स्पर्क्षकोंका उदय, आंगोपांग नामकर्मके उदयका आल- स्वन और चतुरिन्द्रिय जाति नामकर्मके उदयकी वशवर्तिताके होने पर चार इन्द्रियोंकी उत्पत्ति होती है।

. जिनके पांच इन्द्रियां होती हैं उन्हें पंचेन्द्रिय जीव कहते हैं।

शंका-वे पंचेन्द्रिय जीव कौन कौन हैं ?

समाधान — जरायुज और अण्डज आदिक पंचेन्द्रिय जीव हैं। कहा भी है-

स्वेद्ज, संमूर्व्छिम, उद्भिज्ज, औपपादिक, रसज, पोत, अंडज और जरायुज, ये सब पंचेन्द्रिय जीव जानना चाहिये॥ १३९॥

१ सन्दर्सीव्यं ते. री. वो. २. १९-२० वा. १-१. व्याख्याच्या समानः।

२ से बेमि संतिमे तसा पाणा, त जहा, अंडया पीयया जराउआ रसया रासेयया संग्रिन्छमा जन्मियया अभवाह्या, एस ससारेचि पर्वुच्चह । आचाः सू. ४९. उपेत्युपपचतेऽस्मिनित्युपपादः । तः राः चाः पृः ९८. उप-

कानि तानि पञ्चेन्द्रियाणीति चेत्स्पर्शनरसन्द्राणचक्षुःश्रोत्राणि । इमानि स्पर्शनादीनि करणसाधनानि । कृतः १ पारतन्त्र्यात् । इन्द्रियाणां हि लोके दृश्यते च पार-तन्त्र्यविवक्षा आत्मनः खातन्त्र्यविवक्षायाम्, अनेनाक्ष्णा सुष्टु पश्यामि, अनेन कर्णेन सुष्टु शृणोमीति । ततो वीर्यान्तरायश्रोत्रेन्द्रियावरणक्षयोपश्चमाङ्गोपाङ्गनामलाभावप्टम्भाच्छृणोत्यनेनेति श्रोत्रम् । कर्तृसाधनं च भवति खातन्त्र्यविवक्षायाम् । दृश्यते चेन्द्रियाणां लोके खातन्त्र्यविवक्षा, इदं मेऽक्षि सुष्टु पश्यति, अयं मे कर्णः सुष्टु शृणोतीति । ततः पूर्वोक्तहेतुसिन्धाने सति शृणोतीति श्रोत्रम् । कोऽस्य विषयः १ शब्दः । यदा द्रव्यं प्राधान्येन विवक्षितं तदेन्द्रियेण द्रव्यमेव सन्तिकृष्यते, न ततो व्यतिरिक्ताः स्पर्शादयः केचन सन्तीति एतसां विवक्षायां कर्मसाधनत्वं शब्दस्य युज्यत इति, शब्दः । यदा तु पर्यायः प्राधान्येन विवक्षितस्तदा भेदोपपत्तेः औदासीन्याव-स्थितभावकथनाद्भावसाधनं शब्दः, शब्दनं शब्द इति । कृत एतेपामाविभीव इति चेद्रीर्यान्त-

शंका - वे पांच इन्द्रियां कौन कौन हैं ?

समाधान—स्पर्शन, रसना, बाण, चक्षु और श्रोत्र। ये स्पर्शनादिक इन्द्रियां करण-साधन हैं, क्योंिक, वे परतन्त्र देखी जाती हैं। लेकमें आत्माकी स्वातन्त्र्यविवक्षा होने पर इन्द्रियोंकी पारतन्त्र्यविवक्षा देखी जाती है। जैसे, मैं इस आंखसे अच्छी तरह देखता हूं, इस कानसे अच्छी तरह सुनता हू। इसल्ये वीर्यान्तराय और श्रोत्र इन्द्रियावरण कर्मके क्षयोपशम तथा आंगोपांग नामकर्मके आलम्बनसे जिसके द्वारा सुना जाता है, उसे श्रोत्र-इन्द्रिय कहते है। तथा स्वातन्त्र्याविवक्षामें कर्नृसाधन होता है, क्योंिक, लोकमें इन्द्रियोंकी स्वातन्त्र्यविवक्षा भी देखी जाती है। जैसे, यह मेरी आख अच्छी तरह देखती है, यह मेरा कान अच्छी तरह सुनता है। इसल्ये पहले कहे गये हेतुओंके मिलने पर जो सुनती है उसे श्रोत्र-इन्द्रिय कहते हैं।

शंका - इसका विषय क्या है ?

समाधान—शब्द इसका विषय है। जिस समय प्रधानरूपसे द्रव्य विवक्षित होता है, उस समय इन्द्रियोंके द्वारा द्रव्यका ही ग्रहण होता है। उससे भिन्न स्पर्शीद्क कोई चीज नहीं हैं। इस विवक्षामें शब्दके कर्मसाधनपना वन जाता है। जैसे, 'शब्धते ' अर्थात् जो ध्वनिरूप हो वह शब्द है। तथा जिस समय प्रधानरूपसे पर्याय विवक्षित होती है, उस समय द्रव्यसे पर्यायका भेद सिद्ध हो जाता है, अतपव उदासीनरूपसे अवस्थित भावका कथन किया जानेसे शब्द भावसाधन भी है। जैसे, 'शब्दनम् शब्दः ' अर्थात् ध्वनिरूप क्रियाधर्मको शब्द कहते हैं।

पाताञ्जाता उपपातजा । अथवा उपपाते सवा औपपातिका देवा नारकाश्च । आचा नि पृ ६३. सम्पूर्णावयव परिस्पदादिसामध्योपलक्षित पोत । अक्तरोणितपरिवरणप्रपात्तकाठिन्य नखत्वक्सदश परिमङ्कमङ, अङे जाता अङ्जा । जालवस्त्राणिपरिवरण विततमासशोणित जरायु , जरायौ जाता जरायुजा । तः रा वा पृ १००, १०२. १ शबन्थोऽय तः रा वा २ १९-२० वा १-१ व्याख्याभ्यां समान । रायस्पर्शनरसनघाणचक्षुःश्रोत्रेन्द्रयात्ररणक्षयोपग्रमे सित अङ्गोपाङ्गनामलाभावष्टम्भे पश्चेन्द्रियजातिकमोंद्यवग्रवर्तितायां च सत्यां पश्चानामिन्द्रियाणामाविभीवो भवेदिति। नेदं व्याख्यानमत्र प्रधानम्, 'एकद्वित्रिचतुःपश्चेन्द्रियजातिनामकमोंद्यादेकद्वित्रिचतुःपश्चेन्द्रया भवन्ति' इति भावस्त्रेण सह विरोधात्। ततः एकेन्द्रियजातिनामकमोंद्यादेकेन्द्रियः, द्वीन्द्रियजातिनामकमोंद्याद् द्वीन्द्रियः, त्रीन्द्रियजातिनामकमोंद्याचतुरिन्द्रियः, पश्चेन्द्रियजातिनामकमोंद्याचतुरिन्द्रियः, एपोऽथोंऽत्र प्रधानं निरवद्यत्वात्।

न सन्तीन्द्रियाणि येपां तेऽनिन्द्रियाः । के ते १ अञ्चरीराः सिद्धाः । उक्तं च — ण वि इंदिय-करण-जुदा अवग्गहादीहि गाहया अत्ये ।

णेत य इंदिय-सोक्खा अणिदियाणंत-णाण-सुहौ ॥ १४० ॥

तेषु सिद्धेषु भावेन्द्रियस्थोपयोगस्य सन्वात्सेन्द्रियास्त इति चेन्न, क्षयोपशमजनि-

शंका--इन पांचों इन्द्रियोंकी उत्पत्ति कैसे होती है ?

समाधान — वीर्यान्तराय और स्पर्शन, रसना, ब्राण, चक्षु तथा श्रोत्रेन्द्रियावरण कर्मके क्षयोपशम होने पर, आंगोपांग नामकर्मके आलम्बन होने पर, तथा पंचेन्द्रियजाति नामकर्मके उद्यकी वशवार्तताके होने पर पांचों इन्द्रियोंकी उत्पत्ति होती है। फिर भी वीर्यान्तराय और स्पर्शन इन्द्रियावरण आदिके क्षयोपशमसे एकेन्द्रिय आदि जीव होते हैं, यह व्याख्यान यहां पर प्रधान नहीं है, क्योंकि, 'एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और पंचेन्द्रिय जीत होते हैं 'भावानुगमके इस कथनसे पूर्वोक्त कथनका विरोध आता है। इसलिये एकेन्द्रिय जीत नामकर्मके उद्यसे एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय जाति नामकर्मके उद्यसे ह्वीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय जाति नामकर्मके उद्यसे ब्रोन्द्रिय और पंचेन्द्रिय जाति नामकर्मके उद्यसे ब्रोन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय जाति नामकर्मके उद्यसे ब्रोन्द्रिय और पंचेन्द्रिय जाति नामकर्मके उद्यसे ब्रोन्द्रिय और पंचेन्द्रिय जाति नामकर्मके उद्यसे चतुरिन्द्रिय और पंचेन्द्रिय जाति नामकर्मके उद्यसे पंचेन्द्रिय जीव उत्पन्न होते हैं, यही अर्थ यहां पर प्रधान है, क्योंकि, यह कथन निर्दोष है।

जिनके इन्द्रियां नहीं पाई जातीं हैं उन्हें अनिन्द्रिय जीव कहते हैं।

शंका - वे कौन हैं ?

समाधान — शरीररहित सिद्ध अनिन्द्रिय हैं। कहा भी है—

वे सिद्ध जीव इन्द्रियोंके व्यापारसे युक्त नहीं हैं और अवग्रहादिक क्षायोपशमिक ज्ञानके द्वारा पदार्थोंको ग्रहण नहीं करते हैं। उनके इन्द्रिय-सुख भी नहीं है, क्योंकि, उनका अनन्त ज्ञान और अनन्त सुख अनिन्द्रिय है॥ १४०॥

र्शका—उन सिद्धोंमें भावेन्द्रिय और तज्जन्य उपयोग पाया जाता है, इसिलिये वे

इन्द्रियसहित हैं ?

तस्योपयोगस्थेन्द्रियत्वात् । न च श्वीणाशेपकर्मसु सिद्धेषु क्षयोपश्चमोऽस्ति तस्य क्षायिक-भावेनापसारितत्वात् ।

एकेन्द्रियविकल्पप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह-

एइंदिया दुविहा, बादरा सुहुमा। बादरा दुविहा, पज्जता अपज्जत्ता। सुहुमा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता॥ ३४॥

एकेन्द्रियाः द्विविधाः, बादराः सक्ष्मा इति । बादरशब्दः स्थूलपर्यायः स्थूलत्वं चानियतम्, ततो न ज्ञायते के स्थूला इति । चक्षुर्प्राह्याश्चेत्र, अचक्षुर्प्राह्याणां स्थूलानां सक्ष्मतोपपत्तेः । अचक्षुर्प्राह्याणामपि बादरत्वे सक्ष्मवादराणामिवशेपः स्थादिति चेत्र, आपिस्वरूपानवगमात् । न बादरशब्दोऽयं स्थूलपर्यायः, अपि तु बादरनाम्नः कर्मणो वाचकः । तदुदयसहचरितत्वाज्जीवोऽपि बादरः । शरीरस्य स्थाल्यनिर्वर्तकं कर्म बादर-

समाधान — नहीं, क्योंकि, क्षयोपशमसे उत्पन्न हुए उपयोगको इन्द्रिय कहते हैं। परंतु जिनके सपूर्ण कर्म क्षीण हो गये हैं, ऐसे सिद्धोंमें क्षयोपशम नही पाया जाता है, क्योंकि, वह आयिक भावके द्वारा दूर कर दिया जाता है।

अय एकोन्द्रिय जीवोंके भेदोंके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं— एकेन्द्रिय जीव दो प्रकारके हैं, बादर और सूक्ष्म। बादर एकेन्द्रिय दो प्रकारके हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त । सूक्ष्म एकेन्द्रिय दो प्रकारके हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त ॥ ३४॥

एकेन्द्रिय जीव वादर और सुक्ष्मके भेदसे दो प्रकारके हैं।

र्शका— बादर शब्द स्थूलका पर्यायवाची है, और स्थूलताका स्वरूप कुछ नियत नहीं है, इसिलये यह मालूम नहीं पड़ता है, िक कौन कौन जीव स्थूल हैं। जो चक्षु इन्द्रियके हारा श्रहण करने योग्य हैं वे स्थूल है, यिद ऐसा कहा जावे सो भी नहीं वनता है, क्योंकि, ऐसा मानने पर, जो स्थूल जीव चक्षु इन्द्रियके हारा श्रहण करने योग्य नहीं हैं उन्हें सूक्ष्म- पनेकी प्राप्ति हो जायगी। और जिनका चक्षु इन्द्रियसे श्रहण नहीं हो सकता है ऐसे जीवोंको वादर मान लेने पर सूक्ष्म और वादरोंमें कोई भेद नहीं रह जाता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, यह आशका आपेके स्वरूपकी अनभिक्षताकी द्योतक है। यह वादर शब्द स्थूलका पर्यायवाची नहीं है, किंतु वादर नामक नामकर्मका वाचक है, इसलिये उस वादर नामकर्मके उदयके सवन्धसे जीव भी वादर कहा जाता है।

शंका—शरीरकी स्थूलताको उत्पन्न करनेवाले कर्मको बाद्र और सूक्ष्मताको उत्पन्न करनेवाले कर्मको,सूक्ष्म कहते हैं। तथापि कि जो चक्ष इन्द्रियके छारा ग्रहण करने योग्य नहीं है मुच्यते । सौक्ष्म्यनिर्वर्तकं कर्म सक्ष्मम् । तथापि चक्षुपोऽग्राह्यं सक्ष्मग्रिरम्, तद्व्राह्यं वादरमिति तद्वतां तद्वयपदेशो हठादास्कन्देत् । तत्रश्रक्षप्रीह्या वादराः, अचक्षप्रीह्याः सक्ष्मां इति तेषामेताभ्यामेव भेदः समापतद्वयथा तेषामविशेषतापत्तेरिति चेन्न, स्थुलाश्र भवन्ति चक्षुप्रीह्याश्च न भवन्ति, को विरोधः स्यात् १ सक्ष्मजीवश्ररीरादसंख्येयगुणं श्ररीरं वादरम्, तद्वन्तो जीवाश्च बादराः । ततोऽसंख्येयगुणहीनं श्ररीरं सक्ष्मम्, तद्वन्तो जीवाश्च सक्ष्मा उपचारादित्यपि कल्पना न साध्वी, सर्वजघन्यवादराङ्गात्सक्ष्मकर्मनिर्वर्तितस्य सक्षम् श्रिरस्यासंख्येगुणत्वतोऽनेकान्तात् । ततो वादरकर्मीद्यवन्तो वादराः, सक्ष्मकर्मोदयवन्तः सक्ष्मा इति तिद्धम् । कोऽनयोः कर्मणोरुद्ययोभेदश्चेन्मृर्तेरन्यैः प्रतिहन्यमानशरीरिनर्वर्तको वादरकर्मोद्यः । सक्ष्मत्वान्वरंत्रको वादरकर्मोद्यः, अप्रतिहन्यमानशरीरिनर्वर्तकः सक्ष्मकर्मोदयः इति तयोभेदैः । सक्ष्मत्वान्वरंत्रको वादरक्षमोद्यः, अप्रतिहन्यमानशरीरिनर्वर्तकः सक्ष्मकर्मोदयः इति तयोभेदैः । सक्ष्मत्वान्

वह सूक्ष्म शरीर है, और जो उसके झारा ग्रहण करने योग्य है वह वाद्र शरीर है, अतः सूक्ष्म और वाद्र कर्मके उद्यवाले सूक्ष्म और वाद्र शरीरसे युक्त जीवोंको सूक्ष्म और वाद्र संक्षा हठात् प्राप्त हो जाती है। इससे यह सिद्ध हुआ कि जो चक्षुसे ग्राह्य हैं वे वाद्र हैं, और जो चक्षुसे अग्राह्य हैं वे सूक्ष्म हैं। सूक्ष्म और वाद्र जीवोंके इन उपर्युक्त लक्षणोंसे ही भेद प्राप्त हो गया। यदि उपर्युक्त लक्षण न माने जायं, तो सूक्ष्म और वाद्रोंमें कोई भेद नहीं रह जाता है?

समाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि, स्थूल तो हों और चक्षुसे ग्रहण करने योग्य न हों, इस कथनमें क्या विरोध है।

शंका स्मि शरीरसे असंख्यातगुणी अधिक अवगाहनावाले शरीरको बादर कहते हैं, और उस शरीरसे युक्त जीवोंको उपचारसे वादर जीव कहते हैं। अथवा, बादर शरीरसे असंख्यातगुणी हीन अवगाहनावाले शरीरको सूक्ष्म कहते हैं, और उस शरीरसे युक्त जीवोंको उपचारसे सूक्ष्म जीव कहते हैं!

समाधान — यह कल्पना भी ठांक नहीं है, क्योंकि, सबसे जबन्य बादर शरीरसे सूक्ष्म नामकर्मके द्वारा निर्मित सूक्ष्म शरीरकी अवगाहना असंख्यातगुणी होनेसे ऊपरके कथनमें अने-कान्त दोप आता है। इसिलिये जिन जीवोंके बादर नामक्रमका उदय पाया जाता है वे बादर हैं, और जिनके सूक्ष्म नामकर्मका उदय पाया जाता है वे सूक्ष्म हैं, यह बात सिद्ध हो जाती है।

शंका — सूक्ष्म नामकर्मके उदय और वादर नामकर्मके उदयमें क्या भेद है ? समाधान — वादर नामकर्मका उदय दूसरे मूर्त पदार्थीसे आघात करने योग्य शरीरको

[.] १ यदुदयादन्यवाधाकत्शरीर भवति तट् वादरनाम । स्क्मशरीरिनर्वर्तक स्क्ष्मनाम । गो क , जी प्र , टी ३३० स. सि. ८-११०

२ यदुयाद जीवाना चधुर्पाद्यशरीत्वरुक्षण वादरत्व मवति तद् वादरनाम, पृथिन्यादेरेकैकशरीरस्य चसुर्पाद्य-त्वासावेऽपि वादरत्वपरिणामित्रशेपाद् बहुना समुदाये चसुषा अहण सत्रति । तद्विपरीत स्क्ष्मनाम, यदुदयाद् बहुनां समुदितानामपि जन्तुशरीराणां चसुर्योद्यता न सवति । क प्र पृ. ७.

३ वादरसहुमुदयेण य वादरसहुमा इवति तदेहा । घादसरीर थूल अघाददेह हवे सहुम ॥ गो. जी. १८३.

त्सूक्ष्मजीवानां शरीरमन्येर्न मूर्तद्रव्येरभिहन्यते ततो न तत्प्रतिघातः सूक्ष्मकर्मणो विपाका-दिति चेन्न, अन्यरप्रतिहन्यमानत्वेन प्रतिलब्धसृष्ट्मव्यपदेशमाजः सृष्ट्मशरीरादसंख्येय-गुणहीनस्य वादरकर्मोद्यतः प्राप्तवादरव्यपदेशस्य सृष्ट्मत्वं प्रत्यविशेषतोष्ट्रप्रतिघाततापत्तेः। अस्तु चेन्न, सूक्ष्मवादरकर्मोद्ययोरविशेषतापत्तेः। सृष्ट्मशरीरोपादायकः सृष्ट्मकर्मोदयश्चेन्न, तस्माद्य्यसंख्येयगुणहीनस्य बादरकर्मनिर्वार्तेतस्य शरीरस्योपलम्भात्। तत्कुतोष्ट्यसीयत इति चेद्वेदनाक्षेत्रविधानसूत्रात्। तद्यथा —

' सन्वत्थोवा सुहुमणिगोदजीवअपज्ञत्तयस्स जहण्णिया ओगाहणा । सुहुमवाउ-सुहुमतेउ-सुहुमआउ-सुहुमपुढवि-अपज्जत्तयस्स जहण्णिया ओगाहणा असंखेजगुणा ।

उत्पन्न करता है। और स्क्ष्म नामकर्मका उदय दूसरे मूर्त पदार्थींके द्वारा आधात नहीं करने योग्य शरीरको उत्पन्न करता है। यही उन दोनोंमें भेद है।

र्शका — सक्ष्म जीवोंका शरीर स्क्ष्म होनेसे ही अन्य मूर्त द्रव्योंके द्वारा आधातको प्राप्त नहीं होता है, इसिलये मूर्त द्रव्योंके साथ प्रतिघातका नहीं होना स्क्ष्म नामकर्मके उद्यसे नहीं मानना चाहिये ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, ऐसा मानने पर दूसरे मूर्त पदार्थीके हारा आघातको नहीं प्राप्त होनेसे सूक्ष्म संज्ञाको प्राप्त होनेवाले सूक्ष्म शरीरसे असंख्यातगुणी हीन अवगाहनावाले, और वादर नामकर्मके उदयसे वादर संज्ञाको प्राप्त होनेवाले वादर शरीरकी सूक्ष्मताके प्रति कोई विशेषता नहीं रह जाती है, अतएव उसका भी मूर्त पदार्थीसे प्रतिघात नहीं होगा ऐसी आपित आजायगी।

श्वका-अजाने दो ?

समाथान— नहीं, क्योंकि, ऐसा मानने पर सक्ष्म और वादर नामकर्मके उद्यमें । फिर कोई विशेषता नहीं रह जायगी।

शंका—सङ्म नामकर्मका उदय सङ्म शरीरको उत्पन्न करनेवाला है, इसलिये उन

समाधान—नहीं, क्योंकि, सूक्ष्म शरीरसे भी असंख्यातगुणी हीन अवगाहनावाले और षाहर नामकर्मके उदयसे उत्पन्न हुए बादर शरीरकी उपलब्धि होती है।

शंका-यह कैसे जाना ?

समाधान—चेदना नामक चौथे खण्डागमके क्षेत्राजुयोगद्वारसंवन्धी निम्न सूत्रोंसे जाना जाता है। वे इसप्रकार हैं—

स्ट्रम निगोदिया लब्ध्यपर्याप्तक जीवकी जघन्य अवगाहना सबसे स्तोक (थोड़ी) है। स्ट्रम वायुकायिक, स्ट्रम अग्निकायिक, स्ट्रम जलकायिक और स्ट्रम पृथिवीकायिक लब्ध्य-पर्याप्तक जीवोंकी जघन्य अवगाहना स्ट्रम निगोदिया लब्ध्यपर्याप्तककी जघन्य अवगाहनासे वादरवाउ--चादरतेउ-वादरआउ--वादरपुढिव- वादरणिगोद्जीव-'वादरवणप्फिदिकाइ्यवत्तेय-सरीर-अपञ्जत्त्यस्स जहिण्या ओगाहणा असंखेञ्जगुणा । वेइंदिय-तेइंदिय-चर्डारंदिय-पंचिदिय-अपज्जत्त्यस्स जहिण्या ओगाहणा असंखेञ्जगुणा । सुहुम-णिगोद्द-पंचिदिय-अपज्जत्त्यस्स जहिण्या ओगाहणा असंखेञ्जगुणा । तस्सेव अपञ्जत्त्यस्स उक्किस्सिया ओगाहणा विसेसाहिया। तस्सेव पञ्जत्त्यस्म उक्किस्सिया ओगाहणा विसेसाहिया। सहसेव पञ्जत्त्यस्म जहिण्या-अगेगाहणा विसेसाहिया। तस्सेव अपज्जत्त्यस्स उक्किस्सिया ओगाहणा विसेसाहिया। तस्सेव पञ्जत्त्यस्स उक्किस्सिया ओगाहणा विसेसाहिया। तस्सेव पञ्जत्त्यस्स उक्किस्सिया ओगाहणा विसेसाहिया। तस्सेव पञ्जत्त्यस्स उक्किस्सिया ओगाहणा विसेसाहिया। वादरवाउकाइय-वादरतेउकाइय-वादर-आउकाइय-वादरपुढिविकाइय-वादरिणगोद्जीव-पञ्जत्वयस्स जहिण्या ओगाहणा असंखेञ्जगुणा। तस्सेव अपञ्जत्त्यस्स उक्किस्सिया ओगाहणा विसेसाहिया। तस्सेव पञ्जत्त्वयस्स उक्किस्सिया ओगाहणा विसेसाहिया। तस्सेव पञ्जत्त्वयस्स उक्किस्सिया ओगाहणा विसेसाहिया। विसेसाहिया। विसेसाहिया। तस्सेव पञ्जत्त्वयस्स उक्किस्सिया ओगाहणा विसेसाहिया।

उत्तरोत्तर असंख्यातगुणी है। स्क्ष्म पृथिवीकायिक छन्ध्यपर्योग्तक जीवकी जद्यन्य अवगाहनासे बादर वायुकायिक, वादर अग्निकायिक, वादर जलकायिक, वादर पृथिवीकायिक, बाद्रिनगोद और सप्रतिष्ठित प्रत्येक वनस्पतिकायिक लब्ध्यपर्याप्तक जीवोंकी जर्यन्य अवगाहना उत्तरोत्तर असंख्यातगुणी है। सप्रतिष्ठित प्रत्येक वनस्पतिकाथिक लब्ध्यपर्याप्तक जीवकी जघन्य अवगाहनासे अप्रतिष्ठित प्रत्येक वनस्पतिकायिक, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और पंचेन्द्रिय लब्ध्यपर्याप्तक जीवींकी जघन्य अवगाहना उत्तरोत्तर असंख्यातगुणी है। लब्ध्यपर्याप्तक पंचेन्द्रिय जीवकी जघन्य अवगाहनासे सुक्ष्म निगोदिया पर्याप्तककी जघन्य अवगाहना असंख्यातगुणी है। इससे सूक्ष्म निगोदिया लब्ध्यपर्याप्तककी उत्क्रप्र अवगाहना कुछ अधिक है। इससे सृक्ष्म निगोदिया पर्याप्तकको उत्कृष्ट अवगाहना कुछ अधिक है । इससे स्क्ष्म वायुकायिक पयोप्तककी जघन्य अवगाहना असंख्यातगुणी है। इससे सृक्ष्म वायुकायिक अपयोप्तकी उत्कृष्ट अवगाहना विशेष अधिक है। इससे स्का वागुकायिक पर्याप्तकी उत्कृष्ट अवगाहना विदेश अधिक है। इसीतरह सृक्ष्म वायुकायिकसे स्क्म अग्निकायिक, उससे स्क्म जलकायिक, उससे सूक्ष्म पृथिवीकायिकसंवंन्धी प्रत्येककी क्रमसे पर्याप्त, अपर्याप्त और पर्याप्तसंवन्धी जघन्य, उत्क्रप्र और उत्क्रप्र अवगाहना उत्तरोत्तर असंख्यातगुणी, विशेषाधिक और विशेषाधिक समझ छेना चाहिये। इसीतरह सृक्ष्मपृथिवीकायिक पर्याप्तकी उत्कृष्ट अवगाहनासे बादर वायुः कायिक, उससे बादर अग्निकायिक, उससे बादर जलकायिक, उससे बादर पृथिवीकायिक, उससे वादर निगोद जीव और उससे निगोद्मितिष्ठित वनस्पतिकायिकसंवधी प्रत्येककी क्रमसे पर्याप्त, अपर्याप्त और पर्याप्तसम्बन्धी जघन्य, उत्कृष्ट और उत्कृष्ट अवगाहना उत्तरोत्तर असंख्यातगुणी, विशेषाधिक और विशेषाधिक समझना चाहिये। सप्रतिष्ठित प्रत्येककी उत्क्रप्र

१ बादरणिगोदपिटिट्टिदपञ्जता किमिदि मुचिन्ह् ण वृत्ता १ ण, तेसि पचेयसरीरेत अतन्मावादी । धवला अ. पृ. २५००

सरीरपज्जत्तयस्स जहण्णिया ओगाहणा अक्षेत्रेज्जगुणा । वेइंदिय-पज्जत्तयस्स जहण्णिया ओगाहणा असंखेज्जगुणा । तेइंदिय-चर्जरिदिय-पचिदिय-पज्जत्तयस्स जहण्णिया ओगाहणा संखेज्जगुणा । तेइंदिय-चर्जरिदिय-वेइंदिय-वादरवणप्फदिकाइयपत्तेयसरीर-पंचिंदिय-अपज्ज-त्तयस्य उक्कस्सिया ओगाहणा संखेज्जगुणा । तस्सेव पज्जत्तयस्स वि सखेज्जगुणा' ति ।

परैर्मूर्तद्रच्येरप्रतिहन्यमानशरीरानिर्वर्तकं सक्ष्मकर्म । दिह्नपरीतशरीरानिर्वर्तकं वादर-कर्मेति स्थितम् । तत्र वादराः सृक्ष्माश्च द्विविधाः, पर्याप्ताः अपर्योप्ता इति । पर्याप्त-

अवगाहनासे वादर वनस्पतिकायिक प्रत्येकदारीर पर्याप्तककी जघन्य अवगाहना असंख्यातगुणी है। इससे द्वीन्द्रिय पर्याप्तकी जघन्य अवगाहना असंप्यात गुणी है। इससे जीन्द्रिय,
चतुरिन्द्रिय और पंचेन्द्रिय पर्याप्तकी जघन्य अवगाहना उत्तरोत्तर संख्यातगुणी है। प्वोन्द्रिय
पर्याप्तकी जघन्य अवगाहनासे जीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, वादर वनस्पानिकायिक प्रत्येकहारीर और पंचेन्द्रिय अपर्याप्तकी उत्कृष्ट अवगाहना उत्तरोत्तर संख्यातगुणी है। प्वेन्द्रिय
अपर्याप्तकी उत्कृष्ट अवगाहनासे जीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, वादर वनस्पितकायिक प्रत्येकहारीर और पंचेन्द्रिय पर्याप्तकी उत्कृष्ट अवगाहना उत्तरीत्तर सख्यातगुणी है।

इस उपर्युक्त कथनसे यह बात सिङ हुई कि जिसका मूर्त पदार्थींसे प्रतिघात नहीं होता है ऐसे शरीरको निर्माण करनेवाला सुस्म नामकर्म है, और उससे विपरीत अर्थात् मूर्त पदार्थींसे प्रतिघातको प्राप्त होनेवाले शरीरको निर्माण करनेवाला वादर नामकर्म है।

विशेषार्थ — उपर जो स्हम निगोदिया छव्ध्यपर्याप्तककी जमन्य अवगाहनासे छेकर पर्वेन्ट्रिय पर्योप्ततक जीवोंकी उरक्रप्र अवगाहनाका क्रम वतला आये हैं, उसे देखते हुए यह सिंछ होता है कि स्हम जीवोंकी मध्यम अवगाहना बादरोंसे भी अधिक होती है। इसलिये छोटी वही अवगाहनासे स्थूलता और स्ट्रमता न मानकर स्यूल और स्हम कर्मके उद्यसे सप्रतिधात और अप्रतिधातवाले शरीरको वादर और स्हम कहते हैं। तथा उपर जो वेदनाखण्डके स्त्र उद्धृत किये हैं उनमें सप्रतिष्ठित वादर वनस्पतिसे अप्रतिष्ठित वादर वनस्पतिका स्थान स्वतंत्र माना है। फिर भी यहा 'सन्वत्थोवा' इत्यादि उद्धृत स्त्रमें सप्रतिष्ठितके स्थानको अप्रतिष्ठितके स्थानमें अन्तर्भत करके सप्रतिष्ठित वनस्पतिका स्वनन्त्र स्थान नहीं बतलाया है।

इनमें, बादर और सूक्ष्म दोनों ही प्रत्येक दो दो प्रकारके हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त ।

१ वे खं स् २९-९३ एडुनिणिशतिअ।भूत्रतिआगुणिपिदिद्धिः इष्टर । वितिचपमादिन्लाणं एयाराण तिमेढी य ॥ अपिदिद्धिदपचेय त्रितिचपितिचित्र अपिदिद्धिदः सयल । तिचित्रअपिदिद्धिदः च य सयल बादालगुणिदकमा ॥ अवरमपुण्ण पदम सील पुण त्रिदियतिदयोली । पुण्णिदरपुण्णयाण जहण्णमुणस्मगुणस्स ॥ पुण्णजहण्णं तत्तो धरे अपुण्णस्स पुण्णवणस्स । बीपुण्णजहण्णो चि अमख सखं ग्रण तत्तो ॥ सुदुगेदरगुणगारो आवलिपन्ला असखसागी दु । सद्दाणे मेदिगया अहिया तत्थेगवित्सागी ॥ गो जी ९७-१०१. कमींद्यवन्तः पर्याप्ताः। तदुदयवतामनिष्यन्नश्ररीराणां कथं पर्याप्तच्यपदेशो घटत इति चेन्न, नियमेन श्ररीरनिष्पादकानां भाविनि भूतवदुपचारतस्तद्विरोधात् पर्याप्त-नामकमींद्यसहचाराद्वा। यदि पर्याप्तश्रव्देश निष्पात्तेवाचकः, कैस्ते निष्पन्नाः इति चेत्पर्याप्तिभिः। कियत्यस्ताः इति चेत्सामान्येन पड् भवन्ति, आहारपर्याप्तिः शरीर-पर्याप्तिः इन्द्रियपर्याप्तिः आनापानपर्याप्तिः भाषापर्याप्ति मन पर्याप्तिरिति।

तत्राहारपर्याप्तेरर्थ उच्यते । श्ररीरनामकर्मोदयात् पुद्गलिवपाकिन आहारवर्गणागतपुद्गलस्कन्धाः समवेतानन्तपरमाणुनिष्पादिता आत्मावपृष्धित्रस्थाः कर्मस्कन्धसम्बन्धतो
मूर्तीभूतमात्मानं समवेतत्वेन समाश्रयन्ति । तेपाग्रपगतानां पुद्गलस्कन्धानां खलरसपर्यायैः
परिणमनशक्तेर्निमित्तानामाष्तिराहारपर्याप्तः । सा च नान्तर्ग्रहूर्तमन्तरेण समयेनैकेनैवोपजायते आत्मनोष्ठक्रमेण तथाविधपरिणामाभावाच्छरीरोपादानप्रथमसमयादारभ्यान्तर्ग्रहूर्ते-

उनमेंसे जो पर्याप्त नामकर्मके उदयसे गुक्त हैं उन्हें पर्याप्त कहते हैं।

शंका — पर्याप्त नामकर्मके उदयसे युक्त होते हुए भी जब तक शरीर निष्पन्न नहीं हुआ है तब तक उन्हें पर्याप्त कैसे कह सकते हैं ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, नियमसे दारीरको उत्पन्न करनेवाले जीवोंके, होनेवाले कार्यमें यह कार्य हो गया, इसप्रकार उपचार कर लेनेसे पर्याप्त संज्ञा करनेमें कोई विरोध नहीं आता है। अथवा, पर्याप्त नामकर्मके उदयसे युक्त होनेके कारण पर्याप्त संज्ञा ही गई है।

शंका — यदि पर्याप्त शब्द ।निष्पात्ति वाचक है तो यह वतलाइये कि ये पर्याप्तजीव किनसे निष्पन्न होते हैं।

समाधान-पर्याप्तियोंसे निष्पन्न होते हैं।

शंका - वे पर्याप्तियां कितनी हैं ?

समाधान—सामान्यकी अपेक्षा छह हैं, आहारपर्याप्ति, शरीरपर्याप्ति, इन्द्रियपर्याप्ति, आनापानपर्याप्ति, भापापर्याप्ति और मनःपर्याप्ति। इनमेंसे, पहले आहारपर्याप्तिका
अर्थ कहते हैं। शरीर नामकर्मके उदयसे जो परस्पर अनन्त परमाणुओं के संबन्धसे उत्पन्न
हुए हैं, और जो आत्मासे न्याप्त आकाश क्षेत्रमें स्थित हैं ऐसे पुहलिवपाकी आहारचर्यणासंबन्धी पुदलस्कन्ध, कर्मस्कन्धके संबन्धसे कथांचित् मृत्पनेको प्राप्त हुए आत्माके साथ
समवायक्तपसे संबन्धको प्राप्त होते हैं, उन खल-भाग और रस भागके भेदसे परिणमन
करनेक्तप शक्तिसे बने हुए आगत पुदलस्कंधोंकी प्राप्तिको आहारपर्याप्ति कहते हैं। वह
आहारपर्याप्ति अन्तर्मुहर्तके बिना केवल एक समयमें उत्पन्न नहीं हो जाती है, क्योंकि,
आत्माका एकसाथ आहारपर्याप्तिकपसे परिणमन नहीं हो सकता है। इसलिये शरीरको प्रहण
करनेके प्रथम समयसे लेकर एक अन्तर्मुहर्तमें आहारपर्याप्ति निष्पन्न होती है। तिलकी खलीके

नाहारपर्याप्तिर्निप्यत इति यावत् । तं खलभागं तिलखलोपममस्थ्यादिस्थिरावयवैस्तिलतैलसमानं रसभागं रसरुधिरवसाञ्चक्रादिद्रवावयवैरौदारिकादिश्चरीरत्रयपरिणामशक्त्युपेतानां
स्कन्थानामवाप्तिः श्चरीरपर्याप्तिः । साहारपर्याप्तेः पश्चादन्तर्ग्रहूर्तेन निष्पद्यते । योग्यदेशस्थितरूपादिविशिष्टार्थग्रहणशक्त्युत्पत्तेनिमत्तपुद्गलप्रचयावाप्तिरिन्द्रियपर्याप्तः । सापि
ततः पश्चादन्तर्ग्गहूर्तादुपजायते । न चेन्द्रियनिष्पत्तौ सत्यामपि तस्मिन् क्षणे वाह्यार्थविपयाविज्ञानम्रत्पद्यते तदा तदुपकरणाभावात् । उच्छ्वासिनस्सरणशक्तिर्विष्पत्तिनिमत्तपुद्गलप्रचयावाप्तिरानापानपर्याप्तः । एपापि तस्मादन्तर्ग्गहूर्तकाले समतीतं भवेत् । भापावर्गणायाः स्कन्थाचतुर्विथभापाकारेण परिणमनशक्तिनिमत्तनोकर्मपुद्गलप्रचयावाप्तिर्भापापर्याप्तः । एपापि पश्चादन्तर्ग्गहूर्तादुपजायते । मनोवर्गणास्कन्धनिष्पत्तपुद्गलप्रचयः अनुभूतार्थस्मरणशक्तिनिमत्तः मनःपर्याप्तः द्रव्यमनोऽवष्टम्भेनानुभृतार्थस्मरणशक्तेरुत्पत्तिर्मनःपर्याप्तिर्वां । एतासां प्रारम्भोऽक्रमेण जन्मसमयादारम्य तासां सन्वाभ्युपगमात् ।

समान उस खलभागको हुड्डी आदि कठिन अवयवरूपसे और तिलके तैलके समान रसभागको रस, रुधिर, वसा, वार्थ आदि द्रव अवयवरूपसे परिणमन करनेवाले औदारिक आदि तीन शरीरोंकी शक्तिसे युक्त पुरलस्कन्थोंकी प्राप्तिको शरीर पर्याप्ति कहते हैं। वह शरीर पर्याप्ति आहार पर्याप्तिके पश्चात् एक अन्तर्मुइर्तमें पूर्ण होती है । योग्य देशमें स्थित रूपादिसे युक्त पदार्थींके करनेरूप शक्तिकी ग्रहण उत्पात्तके पुद्रलप्रचयकी प्राप्तिको इन्द्रियपर्याप्ति कहते हैं। यह इन्द्रिय पर्याप्ति भी शरीर पर्याप्तिके पत्त्वात् एक अन्तर्मुहूर्तमें पूर्ण होती है। परंतु इन्द्रिय पर्याप्तिके पूर्ण हो जाने पर भी उसी समय बाह्य पदार्थसंबन्धी ज्ञान उत्पन्न नहीं होता है, क्योंकि, उस समय उसके उपकरणक्रप द्रव्योन्द्रिय नहीं पाई जाती है। उच्छास और नि ज्वासरूप शक्तिकी पूर्णताके निमित्तभूत पुद्रलभचयकी प्राप्तिको आनापान पर्योप्ति कहते हैं। यह पर्याप्ति भी इन्ट्रिय पर्योप्तिके अन-न्तर एक अन्तर्मुहूर्त काल व्यतीत होने पर पूर्ण होगी। भाषावर्गणाके स्कन्धोंके निमित्तसे चार प्रकारकी भाषारूपसे परिणमन करनेकी शाक्तिके निमित्तभूत नोकर्म पुद्रलप्रचयकी प्राप्तिको भाषा पर्याप्ति कहते हैं। यह पर्याप्ति भी आनापान पर्याप्तिके पश्चात् एक अन्तर्मुहू-र्तमें पूर्ण होती है। अनुभूत अर्थके समरणरूप शक्तिके निमित्तभूत मनोवर्गणाके स्कन्धोंसे निष्पन्न पुद्गलप्रचयको मनःपर्याप्ति कहते हैं। अथवा, द्रव्यमनके आलम्बनसे अनुभृत अर्थके स्मरणरूप शक्तिकी उत्पत्तिको मन पर्याप्ति कहते हैं। इन छहें। पर्याप्तियाँका प्रारम्म युगपत्

[े] १ आहारपर्याप्तिश्च प्रथमसमय एव निप्पचते XXX आहारपर्याप्त्या अपर्याप्तो विम्रहगतावेवोत्पचते नोपपातक्षेत्रमागतोऽपि, उपपातक्षेत्रमागतस्य प्रथमसमय एवाहारकत्वात् । तत एकसामिथकी आहारपर्याप्तिनिर्वृत्ति । न. स् १७ टी

र गो जो. गा ११९ न सू १७. अनयोष्टीका विश्वेषातुमन्धानाय दएन्या ।

निष्पत्तिस्तु पुनः क्रमेण'। एतासामनिष्पत्तिरपर्याप्तः।

पर्याप्तिप्राणयोः को भेद इति चेन्न, अनयोहिंमविद्वन्ध्ययोखि भेदोपलम्भात्। यत आहारश्ररीरेन्द्रियानापानभापामनःशक्तीनां निष्पत्तेः कारणं पर्याप्तिः। प्राणिति एभिरात्मेति प्राणाः पञ्चेन्द्रियमनोवाकायानापानायूंपि इति । भवन्त्विन्द्रियायुष्कायाः प्राणव्यपदेश्वन्भाजः तेपामाजन्मन आमरणाद्भवधारणत्वेनोपलम्भात्। तत्रैकस्याप्यभावतोष्ठसुमतां मरण-संदर्शनाच । अपि तृच्ङ्कासमनोवचसां न प्राणव्यपदेशो युज्यते तान्यन्तरेणापि अपर्याप्तानस्थायां जीवनोपलम्भादिति चेन्न, तैर्विना पश्चाजीवतामनुपलम्भतस्तेपामपि प्राणत्वानिरोधात्। उक्तं च—

वाहिर-पाणेहि जहा तहेव अव्भंतरेहि पाणेहि । जीवंति जेहि जीवा पाणा ते होंति वोद्धव्यौ ॥ १४१ ॥

होता है, क्योंकि, जन्म समयसे लेकर ही इनका अस्तित्व पाया जाता है। परंतु पूर्णता क्रमसे होती है। तथा इन पर्याप्तियोंकी अपूर्णताको अपर्याप्ति कहते हैं।

शंका - पर्याप्ति और प्राणमें क्या भेद है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, इनमें हिमवान् और विन्ध्यावल पर्वतके समान भेद पाया जाता है। आहार, दारीर, इन्द्रिय, आनापान, भाषा और मनरूप दाक्तियोंकी पूर्णताके कारणकी पर्याप्ति कहते हैं। और जिनके द्वारा आत्मा जीवन संज्ञाको प्राप्त होता है उन्हें प्राण कहते हैं। यही इन दोनोंमें भेद है। वे प्राण पांच इन्द्रियां मनोवल, वचनवल कायवल, आनापान और आयुके भेदसे द्वा प्रकारके हैं

शंका—पांचों इान्द्रियां, आयु और कायवल ये प्राण संज्ञाको प्राप्त हो सकते हैं, क्योंकि, वे जन्मसे लेकर मरणतक भव (पर्याय) को धारण करने रूपसे पाये जाते हैं। और उनमेंसे किसी एकके अभाव होने पर मरण भी देखा जाता है। परंतु उच्युस, मनोवल और वचनवल इनको प्राण संज्ञा नहीं दी जा सकती है, क्योंकि, इनके विना भी अपर्याप्त अवस्थामें जीवन पाया जाता है?

समाधान—नहीं, क्योंकि, उच्छास, मनोवल और वचनवलके विना अपर्याप्त अवस्थाके पश्चात् पर्याप्त अवस्थामें जीवन नहीं पाया जाता है, इसलिये उन्हें प्राण माननेमें कोई विरोध नहीं आता है। कहा भी है—

जिसप्रकार नेत्रोंका खोलना, वन्द करना, वचनप्रवृत्ति, आदि वाह्य प्राणोंसे जीव जीते

१ पञ्चचीपट्टवण जुगव तु कमेण होदि णिट्टवण । अतोग्रहुचकालेणहियकमा तांचेयालावा ॥ गो जी १२००

२ गो. जी. १२९ टीकानुसन्धेया ।

३ गो. जी १२९ तत्र 'जीवति 'इति स्थाने 'प्राणित 'इति पाठ । पोद्रिलकद्रन्येन्द्रियादिन्यापाररूपा. द्रन्यप्राणा । तित्रीमत्तभूतज्ञानावरणवीर्यान्तरायक्षयोपश्चमादिनिजृमितज्ञेतनन्यापाररूपा मावप्राणा । जी प्र टी

पर्याप्तिप्राणानां नाम्नि विप्रतिपत्तिर्न वस्तुनि इति चेन्न, कार्यकारणयोभेदात्, पर्याप्तिष्वायुपोऽसन्वान्मनोवागुङ्कासप्राणानामपर्याप्तकालेऽसन्वाच तयोभेंदात् । तत्पर्या-प्तयोऽप्यपर्याप्तकाले न सन्तीति तत्र तदसन्त्रमिति चेन्न, अपर्याप्तरूपेण तत्र तासां सत्त्रात् । किमपर्याप्तरूपमिति चेन्न, पर्याप्तीनामर्घनिष्पन्नावस्था अपर्याप्तिः, ततोऽस्ति तेषां भेद इति । अथवा जीवनहेतुन्त्रं तत्स्थमनपेक्ष्य शक्तिनिष्पत्तिमात्रं पर्याप्तिरुच्यते, जीवनहेतवः पुनः प्राणा इति तयोर्भेदः'।

एकेन्द्रियाणां भेदमभिधाय साम्प्रतं द्वीन्द्रियादीनां भेदमभिधातुकाम उत्तर-स्त्रमाह ---

हैं, उसीप्रकार जिन अभ्यन्तर इन्द्रियावरण कर्मके क्षयोपरामादिके द्वारा जीवमें जीवितपनेका व्यवहार हो उनको प्राण कहते हैं ॥ १४१ ॥

शंका — पर्याप्ति और प्राणके नाममें अर्थात् कहनेमात्रमे विवाद है, वस्तुमें कोई विवाद नहीं है, इसिलये दोनोंका तात्पर्य एक ही मानना चाहिये?

समाधान- न हो, वर्योंकि, कार्य और कारणके भेदसे उन दोनोंमें भेद पाया जाता है तथा पर्याप्तियोंमें आयुका सद्भाव नहीं होनेसे और मनोवल, वचनवल, तथा उच्छ्वास इन प्राणोंके अपर्याप्त अवस्थामें नहीं पाये जानेसे पर्याप्ति और प्राणमें भेद समझना चाहिये।

शंका— वे पर्याप्तियां भी अपर्याप्त कालमें नहीं पाई जाती हैं, इसलिये अपर्याप्त कालमें उनका सद्भाव नही रहेगा?

समाधान-नहीं, क्योंकि, अपयीत कालमें अपयीतक्रपसे उनका सद्भाव पाया जाता है।

शंका-अपर्याप्तरूप इसका क्या तात्पर्य है ?

समाधान — पर्याप्तियोंकी अपूर्णताको अपर्याप्ति कहते हैं, इसलिये पर्याप्ति, अपर्याप्ति और प्राण इनमें भेद सिद्ध हो जाता है। अथवा, इन्द्रियादिम विद्यमान जीवनके कारणपनेकी अपेक्षा न करके शन्द्रियादिरूप शक्तिकी पूर्णतामात्रको पर्याप्ति कहते हैं और जो जीवनके कारण हैं उन्हें प्राण कहते हैं। इसप्रकार इन दोनोंमें भेद समझना चाहिये।

इसप्रकार एकेन्द्रियोंके भेद प्रभेदोंका कथन करके अब द्वीन्द्रियादिक जीवोंके भेदोंका

१ आहारमाषामनोवर्गणायातपुद्रलस्कन्धानां खलरसमागशरीरावयवरूपद्रव्येन्द्रियरूपोच्छ्वासनिश्वासरूपमाषा-रूपद्रव्यमनोरूपपरिणमनकारणात्मकशक्तिनिष्पत्तय पर्याप्तयः, स्वार्थप्रहणव्यापारकायवान्व्यापारिच्छ्वासानिस्वासप्रशृति-भवधारणरूपजीवद्वयवहारकारणात्मशक्तिविशेषा प्राणा इति मिचलक्षणलक्षितत्वात्पर्याप्तिप्राणयोमेदप्रासिद्धे ॥ गो. जी , म प्र, टी १३%

बीइंदिया दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता । तीइंदिया दुविहा, पज्जता अपज्जत्ता । चउरिंदिया दुविहा, पज्जत्ता अपज्जता । पंचिं दिया दुविहा, सण्णी असण्णी । सण्णी दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता । असण्णी दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता चेदि ॥ ३५ ॥

द्वीन्द्रियाद्य उक्तार्था इति पुनरुक्तभयात्पुनस्तेषां नेहार्थ उच्यते । अथ सादेतस् एतावन्त्येवेन्द्रियाणीति कथमवगम्यते इति चेन्न, आपीत्तद्वगतेः । किं तदापीमिति चेदुच्यते-

> एइंदियस्स फुसणं एकं चि य होइ सेस-जीवाणं । होंति कम-त्रिहुयाई जिब्मा-घाणिक्ख-सोत्ताई^र ॥ १४२ ॥

अस्य सूत्रस्यार्थ उच्यते । स्पर्शनमेकमेव एकोन्द्रियस्य भवति, स्पर्शनरसने द्वीन्द्रियस्य, स्पर्शनरसनघाणेन्द्रियाणि त्रीन्द्रियाणाम्, तानि सचक्षूंपि चतुरिन्द्रियाणाम्, स्पर्शनरसनघाणचक्षुःश्रोत्रेन्द्रियाणि पश्चेन्द्रियाणामिति । अथवा 'कृमिपिपीलिका-

कथन करनेके इच्छुक आचार्य आगेका सूत्र कहते हैं

द्वीन्द्रिय जीव दो प्रकारके हैं, पर्याप्तक और अपर्याप्तक । त्रीन्द्रिय जीव दो प्रकारके हैं, पर्याप्तक और अपर्याप्तक । चतुरिन्द्रिय जीव दो प्रकारके हैं, पर्याप्तक और अपर्याप्तक । पंचित्द्रिय जीव दो प्रकारके हैं, संक्षी और असंक्षी । संक्षी जीव दो प्रकारके हैं, पर्याप्तक और अपर्याप्तक । असंक्षी जीव दो प्रकारके हैं, पर्याप्तक और अपर्याप्तक ॥ ३५ ॥

द्वीन्द्रिय आदि जीवोंका स्वरूप पहले कह आये हैं, इसलिये पुनरुक्त दूषणके भयसे फिरसे यहां नहीं कहते हैं।

शुंका - इस जीवके इतनी ही इन्द्रियां होती हैं, यह कैसे जाना ?

समाधान-नहीं, क्योंकि, आर्षसे इस बातको जाना।

शंका - वह आगम कौनसा है ?

समाधान — एकोन्द्रिय जीवके एक स्पर्शन इन्द्रिय ही होती है, और शेप जीवोंके क्रमसे बढ़ती हुई जिह्ना, ब्राण, अक्षि और श्रोत्र इन्द्रियां होती हैं ॥ १४२॥

अव इस सूत्रका अर्थ कहते हैं। एकेन्द्रिय जीवके एक स्पर्शन इन्द्रिय, द्वीन्द्रिय जीवके स्पर्शन और रसना ये दो इन्द्रियां, त्रीन्द्रिय जीवके स्पर्शन, रसना और छाण ये तीन इन्द्रियां, चतुरिन्द्रिय जीवके स्पर्शन, रसना, छाण और चक्षु ये चार इन्द्रियां और पंचेन्द्रिय जीवके स्पर्शन, रसना, छाण, चक्षु और श्रोत्र ये पांच इन्द्रियां होती हैं। अथवा 'फ्रामिपिपीलिका-

१ गो जी १६७.

२ वनस्पत्यन्तानामेकम् । तः सू २. २२

अमरमजुष्यादीनामेकैकवृद्धानि' 'इति अस्मात्तत्त्वार्थस्त्राद्वावसीयते । असार्थ उच्यते । एकैकं वृद्धं येपां तानीमानि एकैकवृद्धानि । 'वनस्पत्यन्तानामेकम्' इत्येतस्मात्सृत्रात्स्पर्शन- मित्यजुवर्तते । तत एवमभिसम्बध्यते, स्पर्शनं रसनवृद्धं कृम्यादीनाम्, स्पर्शनरसने घाणवृद्धे पिपीलिकादीनाम्, स्पर्शनरसनघाणानि च्छुर्वद्धानि अमरादीनाम्, तानि श्रोत्रवृद्धानि मजुष्यादीनामिति' ।

समनस्काः संज्ञिन इति । मनो द्विविधम्, द्रव्यमनो भावमन इति । तत्र पुद्रल-विपाकिकमीदयापेक्षं द्रव्यमनः । वीर्यान्तरायनोइन्द्रियावरणक्षयोपश्चमापेक्षात्मनो विश्वद्धिभीवमनः । तत्र मावेन्द्रियाणामिव भावमनस उत्पत्तिकाल एव सन्वादपर्याप्त-कालेऽपि भावमनसः सन्वामिन्द्रियाणामिव किमिति नोक्तमिति चेन्न, वाह्येन्द्रियरग्राह्य-

भ्रमरमतुष्यादीनामेकेकबृद्धानि 'इस सूत्रसे यह जाना जाता है कि किस जीवके कितनी इन्द्रियां होती हैं। अब इस सूत्रका अर्थ कहते हैं—

एक एक इन्ट्रियका वढता हुआ कम जिन इन्द्रियोंका पाया जाने, ऐसी एक एक इन्द्रियके वढते हुए क्रमरूप पाच इन्द्रिया होती हैं। 'वनस्पत्यन्तानामेकम्' इस सूत्रमेंसे स्पर्शन पदकी अनुवृत्ति होती है, इसिल्ये ऐसा सबन्ध कर लेना चाहिये कि कामि आदि हीन्द्रिय जीवोंके स्पर्शनके साथ रसना इन्द्रिय और अधिक होती है। पिपीलिका आदि जीन्द्रिय जीवोंके स्पर्शन और रसनाके साथ बाण इन्द्रिय और अधिक होती है। स्मर आदि चतुरिन्द्रिय जीवोंके स्पर्शन, रसना और घाणके साथ चक्षु इन्द्रिय और अधिक होती है। मनुष्य आदि पचेन्द्रिय जीवोंके स्पर्शन, रसना, घाण और चक्षुके साथ श्रोज इन्द्रिय और अधिक होती है।

मनसिंदत जीवोंको सभी कहते हैं। मन दो प्रकारका है, द्रव्यमन और भावमन। उनमें पुरुलविपाकी आंगोपांग नामकर्मके उदयकी अपेक्षा रखनेवाला द्रव्यमन है। तथा विधिन्तराय और नो-इन्द्रियावरण कर्मके क्षयोपशमक्रप आत्मामें जो विद्युद्धि पैदा होती है वह भावमन है।

शंका - जीवके नवीन भवको धारण करनेके समय ही भावेन्द्रियोंकी तरह

शतस्य २३

१ पाठीज्य त रा वा २ २३ वा २-४ ज्याख्यया समान ।

३ सं सि २ ११। त रा ना २ ११ डच्यमनश्च ज्ञानागरणनीयीन्तरायक्षयोपनाक्षीपाङ्गठामग्रत्ययाः ग्रणदोषिनचारस्मरणादिप्रणिधानस्यामिष्ठसस्यात्मनोऽनुमाहका पुदृछा मनस्त्रेन परिणता इति पोद्गिळकम् । स मि ५ ११ । त रा ना ५ ११

४ स सि २ ११। तं रा वा २ ११. भागमनस्तावङ्घ ध्युपयोगळक्षण पुद्रकावळम्बनत्वात्पोद्ग किकम् । स सि. ५. १९ । तः रा. वा ५. १९ द्रव्यस्य मनसोऽपर्याप्त्यवस्थायामस्तित्वेऽङ्गीक्रियमाणे द्रव्यमनसो विद्यमाननिरूपणसा-सत्त्वप्रसङ्गात् । पर्याप्तिनिरूपणात्तद्दित्वं सिद्धचेदिति चेन्न, वाह्यार्थस्मरणक्रक्तिनिष्पत्तं पर्याप्तिव्यपदेशतो द्रव्यमनसोऽभावेऽपि पर्याप्तिनिरूपणोपपत्तेः । न वाह्यार्थस्मरण्यक्तेः प्रागस्तित्वं योग्यस्य द्रव्यसोत्पत्तेः प्राक् सन्त्वविरोधात् । ततो द्रव्यमनसोऽस्तित्वस्य द्रापकं भवति तस्यापर्याप्त्यवस्थायामस्तित्वानिरूपणमिति सिद्धम् । मनस इन्द्रियव्यपदेशः किन्न कृत इति चेन, इन्द्रस्य लिङ्गिमिन्द्रियम् । उपभोक्तुरात्मनोऽनिष्ट्यकर्मसम्बन्धस्य परमेश्वरशक्तियोगादिन्द्रव्यपदेशमहेतः स्वयमर्थान् गृहीत्वमसमर्थस्योपयोगोपकरणं लिङ्गिमिति कथ्यते । न च मनस उपयोगोपकरणमस्ति। द्रव्यमन उपयोगोपकरणमस्ति।

भावमनका भी सत्त्व पाया जाता है, इसलिये जिसप्रकार अपर्याप्त कालमें भावेन्टियोंका सद्भाव कहा जाता है उसीप्रकार वहां पर भावमनका सद्भाव क्यों नहीं कहा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, वाहा इन्द्रियोंके डारा नहीं ग्रहण करने योग्य वस्तुभृत मनका अपर्याप्तिरूप अवस्थामें अस्तित्व स्वीकार करलेने पर, जिसका निरूपण विद्यमान है ऐसे द्रव्यमनके असत्त्वका प्रसंग आ जायगा।

शंका-पर्याप्तिके निरूपणसे ही द्रव्यमनका अस्तित्व सिद्ध हो जायगा ?

समाधान नहीं, क्योंकि, बाह्यार्थको स्मरणशक्तिको पूर्णतामें ही पर्याप्ति इस प्रकारका व्यवहार मान छेनेसे द्रव्यमनके अभावमें भी मनःपर्याप्तिका निरूपण वन जाता है। बाह्य पदार्थोंकी स्मरणहरूप शक्तिके पहछे द्रव्यमनका सद्भाव वन जायगा ऐसा कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि, द्रव्यमनके योग्य द्रव्यक्ती उत्पक्तिके पहछे उसका सत्त्व मान छेनेमें विरोध आता है। अतः अपर्याप्तिहरूप अवस्थामें भावमनके अस्तित्वका निरूपण नहीं करना द्रव्यमनके अस्तित्वका क्षापक है, ऐसा समझना चाहिये।

शंका-मनको इन्द्रिय संज्ञा क्यों नहीं दी गई ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, इन्द्र अर्थात् आत्माके लिंगको इन्द्रिय कहते हैं। जिसके कर्मीका संवन्ध दूर नहीं हुआ है, जो परमेश्वररूप शक्तिके संवन्धसे इन्द्र संझाको धारण करता है, परंतु जो स्वतः पदार्थोको ग्रहण करनेमें असमर्थ है ऐसे उपभोक्ता आत्माके उपयोगके उपकरणको लिंग कहते हैं। परंतु मनके उपयोगका उपकरण पाया नहीं जाना है, इसलिये मनको इन्द्रिय संझा नहीं दी गई।

शंका- उपयोगका उपकरण द्रव्यमन तो है ?

१ स सि. १, १४.

२ इन्द्र आत्मा, तस्य कर्ममलीमसस्य स्वयमधीन् गृहीनुमसमर्थस्याधीपलम्मने यहिङ्ग निदिन्द्रियमिन्यु व्यते । स. रा. वा. १. १४. १.

चेन्न, शेषेन्द्रियाणामिव वाह्येन्द्रियग्राह्यत्वाभावतस्तर्येन्द्रिलङ्गत्वानुपपत्तेः। अथ स्यादर्थी-लोकमनस्कारचक्षुम्येः सम्प्रवर्तमानं रूपज्ञानं समनस्केष्ट्रपलम्यते तस्य कथममनस्केष्ट्रा-विभीव इति नेप दोपः, भिन्नजातित्वात्।

इन्द्रियेषु गुणस्थानानामियचाप्रतिपादनार्थमुचरसूत्रमाह —

एइंदिया बीइंदिया तीइंदिया चउरिंदिया असण्णिपंचिंदिया एक्सिम चेव मिच्छाइट्टि-ट्टाणें।। ३६॥

एकसिन्नेवेति विशेषणं हत्यादिसंख्यानिराकरणार्थम् । शेषगुणस्थानिरसनार्थं मिध्यादृष्ट्यपादानम् । एददिएसु सासणगुणहाणं पि सुणिज्जिदि तं कथं घडदे १ ण, एदिन्ह सुत्ते तस्त्र णितिद्वत्तादों । विरुद्धत्थाणं कथं दोण्हं पि सुत्तत्तणिमिदि ण,

समाधान—नहीं, क्योंकि, जिसप्रकार शेप रिन्टियोंका वाह्य रिन्टियोंसे प्रहण होता है उसप्रकार मनका नहीं होता है, रसिलेये उसे रन्टका लिंग नहीं कह सकते हैं।

र्शका — पदार्थ, प्रकाश, मन और चक्ष इनसे उत्पन्न होनेवाला रूप-झान समनस्क जीवोंमें पाया जाता है, यह तो ठीक है। परतु अमनस्क जीवोंमें उस रूप-झानकी उत्पत्ति कैसे हो सकती है ^१

समाधान — यह कोई दोप नहीं है, क्योंकि, समनस्क जीवींके रूप क्षानसे अमनस्क जीवोंका रूप क्षान भिन्न जातीय है।

अव इन्द्रियों में गुणस्थानोंकी निश्चित सख्याके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका स्त्र कहते हैं—

पकेन्द्रिय, हीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और असक्षी पचेन्द्रिय जीव मिथ्यादिष्ट नामक मथम गुणस्थानमें ही होते हैं ॥ ३६ ॥

दो, तीन आदि सख्याके निराकरण करनेके लिथे सूत्रमें एक पदका ग्रहण किया है। तथा अन्य गुणस्थानोंके निराकरण करनेके लिथे मिथ्याहिए पदका ग्रहण किया है।

इंका — एकेन्टिय जीवोंमें सासादन गुणस्थान भी सुननेमें आता है, इसिलिये उनके केवल एक मिथ्यादि गुणस्थानके कथन करनेसे वह कैसे वन सकेगा ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, इस खडागम-स्त्रमें एकेन्द्रियादिकोंके सासादन गुणस्थानका निषेघ किया है।

शंका--जब कि दोनों चचन परस्पर विरोधी हैं तो उन्हें सूत्रपना कैसे प्राप्त हो

१ स सि १ १४। त रा श्रा १. १४ २. अनयोर्व्याख्या विशेषपरिहानायातुसन्वेषा ।

२ इदियात्वादेन एकेन्द्रियादिषु चतुरिन्द्रियपर्यन्तेषु एक्सेव भिष्यादृष्टिस्थानम् । असित्रु एक्सेव मिष्या-दृष्टिस्थानम् । म सि १, ८

३ येपां मते सासादन एकेन्ट्रियेपु नोत्पद्यते×× सः सि १०८० ने पुण हेनसासणा पुर्विष्सुप्पञ्जति वि

दोण्हं एकदरस्स सुत्तत्तादो । दोण्हं मज्झे इदं सुत्तामिदं च ण भवदीदि कयं णव्यदि ? उवदेसमंतरेण तदवगमाभावा दोण्हं पि संगहो कायव्यो । दोण्हं संगहं करेंतो संमय-मिच्छाइट्टी होदि त्ति तण्ण, सुत्तुदिद्वमेव अत्थि त्ति सद्हंतस्स संदेहाभावादो । उत्तं च— स्तादो तं सम्मं दिसिकंतं जदा ण सद्दृदि ।

सो चेय हबिट मिन्छाइट्टी हू तदो पट्टीड जीवों ॥ १४३ ॥ इटि ।

पञ्चेन्द्रियप्रतिपादनार्थमुत्तरस्त्रमाह —

पंचिंदिया असण्णिपंचिंदिय-प्यहुडि जाव अजोगिकेविल तिं॥ ३७॥

पञ्चेन्द्रियेषु गुणस्थानसंख्यामप्रतिपाद्य किमिति अमैजिप्रभृतयः पञ्चेन्द्रिया इति

सकता है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, दोनों वचन मृत्र नहीं हो सकते हैं, कितु उन दोनों वचनोंमेंसे किसी एक वचनको ही सृत्रपना प्राप्त हो सकता है।

र्युका - दोनों वचनोंमें यह वचन स्त्ररूप है, और यह नहीं, यह कैसे जाना जाय?

समाधान — उपदेशके विना दोनोंमंसे कौन वचन स्त्रक्षप है यह नहीं जाना जा सकता है, इसिळिये दोनों वचनोंका संग्रह करना चाहिये।

शंका—दोनों वचनोंका संग्रह करनेवाला संशय-मिथ्यादाप्ट हो जायगा?

समाधान — नहीं, क्योंकि, संग्रह करनेवालेके 'यह स्त्रकथित ही है ' इसप्रकारका श्रद्धान पाया जाता है, अतएव उसके संदेह नहीं हो सकता है। कहा भी है—

स्त्रसे आचार्यादिके द्वारा भलेशकार समझाये जाने पर भी यदि वह जीव विपर्रात अर्थको छोड़कर समीचीन अर्थका श्रद्धान नहीं करता है, तो उसी समयसे वह सम्यग्हिए जीव मिथ्याहिए हो जाता है ॥ १४३॥

पंचेन्द्रियोंमें गुणस्थानोंकी संख्याके श्रीतपादन करनेके छिये आगेका सूत्र कहते हैं— आसंज्ञी-पंचेन्द्रिय-मिथ्याद्दाष्ट्रि गुणस्थानसे छेकर अयोगिकेवली गुणस्थानतक पंचेन्द्रिय जीव होते हैं ॥ ३७ ॥

शंका—पंचेन्द्रिय जीवोंमें गुणस्थानोंकी संख्याका प्रतिपादन नहीं करके असंजी आदिक पंचेन्द्रिय होते हैं, ऐसा क्यों कहा !

भणित तेमिमहिप्पाएण वारहचीहममागा देस्णा उववाद'होसण होटि, एट पि वक्खाण सतटन्वसुचिविमद्ध ति प धेत्तन्व । धर्मका अ. पृ २६०.

१ गो. जी २९०

२ पत्रेन्द्रियेषु चतुर्दशापि सन्ति । म. मि. १. ८.

प्रतिपादितमिति चेन्नेप देणः, असंज्यादयोऽयोगिकेन्निलपर्यन्ताः पञ्चिन्द्रिया इत्यभिहिते पञ्चिन्द्रियेषु गुणस्थानानामियत्तानगतेः। अथ स्थाद्संज्यादयोऽयोगिकेन्निलपर्यन्ताः किम्र पञ्चद्रव्यिन्द्रियन्त उत भावेन्द्रियवन्त इति ? न तानदादिनिकरूपः अपर्याप्तजीनैव्यभिन्वारात्। न द्वितीयविकरूपः केन्निलिभिव्यभिचारादिति नेप देषः, भानेन्द्रियतः पञ्चिन्द्रियत्नाम्युपगमात्।न पूर्वोक्तदोपोऽपि केन्निलेनां निर्मूलतो निनष्टान्तरङ्गेन्द्रियाणां प्रहत्नाह्येन्द्रियत्वापाराणां भानेन्द्रियज्ञितद्वयेन्द्रियसत्त्वापेक्षया पञ्चिन्द्रियत्वप्रतिपादनात्, भूतपूर्वगितिन्यायसमाश्रयणाद्वा। सर्वत्र निश्चयनयमाश्रित्य प्रतिपाद्य अत्र व्यवहारनयः किमित्यनलम्वयते इति चेन्नेप देषः, मन्द्मेधसामनुग्रहार्थत्वात्। अथना नेदं व्याख्यानं समीचीनं दुरिधगमत्वात्, इन्द्रियप्राणेरस्य पौनस्वत्यप्रसङ्गात्। किमपरं व्याख्यानमिति

समाधान—यह कोई दोप नहीं है, क्योंकि, असकीको आदि लेकर अयोगिकेवली पर्यन्त पचेन्द्रिय जीव होते हैं, ऐसा कथन कर देने पर पंचेन्द्रियोंमें गुणस्थानींकी संख्याका झान हो जाता है।

शंका — असंश्रीसे छेकर अयोगिकेवलीतक पचेन्द्रिय जीव होते हैं यह ठीक है, परंतु वे क्या पांच द्रव्येन्द्रियोंसे युक्त होते हैं या पाच भावेन्द्रियोंसे युक्त होते हैं १ इनमें से प्रथम विकल्प तो बन नहीं सकता, क्योंकि, उसके मान छेने पर अपर्याप्त जीवोंके साथ व्यभिचार दोप आता है। अर्थात् अपर्याप्त जीव पचेन्द्रिय होते हुए भी उनके द्रव्येन्द्रियां नहीं पाई जाती, इसिलिये व्यभिचार दोष आता है। इसीप्रकार दूसरा विकल्प भी नहीं बनता, क्योंकि, उसके मान छेने पर केविलियोंसे व्यभिचार दोष आता है। अर्थात् केवली पचेन्द्रिय होते हुए भी भावेन्द्रियां नहीं पाई जाती हैं, इसिलिये व्यभिचार आता है !

समाधान — यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, यहां पर भावेन्द्रियोंकी अपेक्षा पंचेन्द्रियपना स्वीकार किया है। और ऐसा मान लेने पर पूर्वोक्त दोष भी नहीं आता है। केवलियोंके यद्याप भावेन्द्रियां समूल नष्ट हो गई हैं, और वाह्य इन्ट्रियोंका व्यापार भी बन्द हो गया है, तो भी (छन्नस्थ अवस्थामें) भावेन्द्रियोंके निमित्तसे उत्पन्न हुई द्रव्येन्द्रियोंके सद्भावकी अपेक्षा उन्हें पचेन्द्रिय कहा गया है। अथवा भूतपूर्वका ज्ञान करानेवाले न्यायके आश्रयसे उन्हें पंचेन्द्रिय कहा है।

शंका — सब जगह निश्चय नयका आश्रय छेकर वस्तु-स्वरूपका प्रतिपादन करनेके पश्चात् फिर यहां पर व्यवहार नयका आलम्बन क्यों लिया जा रहा है ?

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, मन्दबुद्धि शिष्योंके अनुग्रहके लिये उक्तप्रकारसे वस्तुस्वरूपका विचार किया है। अथवा, उक्त व्याख्यानको ठीक नहीं समझनाः क्योंकि, मन्दबुद्धि शिष्योंके लिये यह व्याख्यान दुरववोध है। दूसरे शन्द्रिय और प्राणोंके साथ इस कथनका पुनरुक्त दोष भी आता है। चेदुच्यते । एकेन्द्रियजातिनामकर्मोद्यादेकेन्द्रियः, द्वीन्द्रियजातिनामकर्मोद्याद् द्वीन्द्रियः, श्रीन्द्रियजातिनामकर्मोद्याच्चीन्द्रियः, चतुरिन्द्रियजातिनामकर्मोद्याचतुरिन्द्रियः, पञ्चेन्द्रियः जातिनामकर्मोद्यात्पञ्चेन्द्रियः । समस्ति च केविलनामपर्याप्तजीवानां च पञ्चेन्द्रियजातिनामकर्मोद्यः । निरवद्यत्वाद् व्याख्यानामिदं समाश्रयणीयम् । पञ्चेन्द्रियः जातिरिति किं १ यस्याः पारापताद्यो जातिविशेषाः समानप्रत्ययग्राह्या सा पञ्चेन्द्रियः जातिः पञ्चेन्द्रियक्षयोपश्चमस्य सहकारित्वमाद्याना ।

अतीन्द्रियजीवास्तित्वप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह —

तेण परमणिंदिया इदि ॥ ३८ ॥

तेनेति एकवचनं जाति।निबन्धनम् । परमृर्ध्वमिनिन्द्रयाः एकेन्द्रियादिजात्यतीताः सकलकर्मकलङ्कातीतत्वात् ।

कायमार्गणाप्रतिपादनार्थमुत्तरस्त्रमाह—

कायाणुवादेण अत्थि पुढविकाइया आउकाइया तेउकाइया वाउकाइया वणफइकाइया तसकाइया अकाइया चेदि ॥ ३९॥

शंका — तो फिर वह दूसरा कौनसा व्याख्यान है जिसे ठीक माना जाय ?

समाधान — एकेन्द्रिय जाति नामकर्मके उद्यसे एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय जाति नामकर्मके उद्यसे द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रियजाति नामकर्मके उद्यसे जीन्द्रिय, जीन्द्रियजाति नामकर्मके उद्यसे चतुरिन्द्रिय और पंचेन्द्रियजाति नामकर्मके उद्यसे चतुरिन्द्रिय जीव होते हैं। इस न्याख्यानके अनुसार केवली और अपर्याप्त जीवोंके भी पचेन्द्रिय जाति नामकर्मका उद्य होता ही है। अतः यह व्याख्यान निर्दोष है। अतएव इसका आश्रय करना चाहिये।

शंका - पंचेन्द्रियजाति किसे कहते हैं ?

समाधान—जिसके कन्तर आदि जाति-विशेष 'ये पंचेन्द्रिय हैं 'इसप्रकार समान प्रत्ययसे ग्रहण करने योग्य होते हैं और जिसमें पंचेन्द्रियावरण कर्मके क्षयोपशमके सहकारी-पनेकी अपेक्षा रहती है उसे पंचेन्द्रिय जाति कहते हैं।

अब अतीन्द्रिय जीवोंके अस्तित्वके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं— उन एकेन्द्रियादि जीवोंसे परे अनिन्द्रिय जीव होते हैं ॥ ३८ ॥

स्त्रमें 'तेन 'यह एक बचन जातिका स्चक है। 'पर 'शब्दका अर्थ ऊपर है। जिससे यह अर्थ हुआ कि एकेन्द्रियादि जातिभेदोंसे रहित अनिन्द्रिय जीव होते हैं, क्योंकि उनके संपूर्ण द्रव्यकर्म और भावकर्म नहीं पाये जाते हैं।

अब कार्यमार्गणाके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

कायानुवादकी अपेक्षा पृथिवीकायिक, जलकायिक, अग्निकायिक, वायुकायिक, वनस्पतिकायिक, त्रसकायिक और कायरहित जीव होते हैं ॥ ३९ ॥ अनुवद्नमनुवादः । कायानामनुवादः कायानुवादः तेन कायानुवादेन । पृथिच्येव कायः पृथिवीकायः स एपामस्तीति पृथिवीकायिकाः । न कार्मणक्षरित्मात्रस्थितजीवानां पृथिवीकायत्वाभावः भाविनि भृतवदुपचारतस्तेपामि तद्व्यपदेशोपपत्तेः । अथवा पृथिवीकायिकनामकर्मोद्यवशिकृताः पृथिवीकायिकाः । एवमप्कायिकादीनामिप वाच्यम् । पृथिव्यादीनि कर्माण्यसिद्धानीति चेन्न, पृथिवीकायिकादिकार्यान्यथानुपपत्तितस्तदस्ति-त्वसिद्धेः । एते पञ्चापि स्थावराः स्थावरनामकर्मोद्यजनितविशेपत्वात् । स्थानशीलाः स्थावरा इति चेन्न, वायुतेजोऽम्भसां देशान्तरप्राप्तिदर्शनादस्थावरत्वप्रसङ्गात् । स्थानशीलाः स्थावरा इति चयुत्पत्तिमात्रमेव, नार्थःप्राधान्येनाश्रीयते गोश्वदस्थेव । त्रसनामकर्मोद्यापा-

स्त्रके अनुक्ल कथन करनेको अनुवाद कहते हैं। कायके अनुवादको कायानुवाद कहते हैं, उसकी अपेक्षा पृथिवीकायिक आदि जीव होते हैं। पृथिवीक्षप शरीरको पृथिवीकाय कहते हैं। पृथिवीक्षप शरीरको पृथिवीकाय कहते हैं। पृथिवीकाय कहते हैं। पृथिवीकाय कहते हैं। पृथिवीकाय कहते हैं। पृथिवीकाय कायिकका इसमकार लक्षण करने पर कार्मण काययोगमें स्थित जीवोंके पृथिवीकाय पना नहीं हो सकता है, यह बात नहीं है, क्योंकि, जिसमकार जो कार्य अभी नहीं हुआ है, उसमें यह हो चुका इसमकार उपचार किया जाता है, उसीमकार कार्मण काययोगमें स्थित पृथिवीकायिक जीवोंके भी पृथिवीकायिक यह सक्षा वन जाती है। अथवा, जो जीव पृथिवीकायिक नामकर्मके उद्यक्ते वशवनीं हैं उन्हें पृथिवीकायिक कहते हैं। इसीमकार जलकायिक आदि शब्दोंकी भी निक्ति कर लेना चाहिये।

ग्रंका-पृथिवी आदि कर्म तो असिद्ध हैं, अर्थात् उनका सद्भाव किसी प्रमाणसे सिद्ध नहीं होता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, पृथिवीकायिक आदि कार्योंका होना अन्यथा बन नहीं सकता, इसलिये पृथिवी आदि नामकर्मीके अस्तित्वकी सिद्धि हो जाती है।

स्थायर नामकर्मके उदयसे उत्पन्न हुई विशेषताके कारण ये पांची ही स्थायर कहलाते हैं।

शंका—स्थानशील अर्थात् ठहरना ही जिनका स्वभाव हो उन्हें स्थावर कहते हैं, ऐसी व्याख्याके अनुसार स्थावरोंका स्वरूप क्यों नहीं कहा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, वैसा लक्षण मानने पर, वायुकायिक, अग्निकायिक और जलकायिक जीवोंकी एक देशसे दूसरे देशमें गाति देखी जानेसे उन्हें अस्थावरत्वका प्रसग प्राप्त हो जायगा।

स्थानशील स्थावर होते हैं, यह निशक्ति न्युत्पत्तिमात्र ही है, इसमें गो शब्दकी

दितवृत्तयस्रसाः । त्रसेरुद्वेजनिक्तयस्य त्रस्यन्तीति त्रसा इति चेन्न, गर्भाण्डजमूच्छितसुपुप्तेपु तद्मावादत्रक्षत्त्वप्रसङ्गात् । ततो न चलनाचलनापेश्चं त्रसस्थावरत्वम् । आत्मप्रवृत्तपुपचितपुद्गलपिण्डः कायः इत्यनेनेदं व्याख्यानं विरुद्धचत इति चेन्न, जीवविपाकित्रसपृथिवीकाथिकादिकमीद्यसहकार्यौदारिकशरीरोद्यजनितशरीरस्यापि उपचारतस्तद्व्यपदेशाहित्वाविरोधात् । त्रसस्थावरकायिकनामकर्मवन्धातीताः अकायिकाः सिद्धाः ।
उक्तं च—

जह कंचणमिग-गर्य मुंचइ किट्टेण कालियाए य । तह काय-वंध-मुक्का अकाइया ज्झाण-जोएण ।। १४४॥

पुढवि-काइयादीणं भेद-पदुष्पायणद्वयुत्तर-प्रुतं भणइ —

व्युत्पत्तिकी तरह प्रधानतासे अर्थका ग्रहण नहीं है।

त्रंस नामकर्मके उदयसे जिन्होंने त्रसपर्यायको प्राप्त कर लिया है उन्हें त्रस कहते हैं। शंका—'त्रसी उद्वेगे' इस धातुसे त्रस शब्दकी सिद्धि हुई है, जिसका यह अर्थ होता है कि जो उद्विस अर्थात् भयभीत होकर भागते हैं वे त्रस हैं?

समाधान—नहीं, क्योंकि, गर्भमें स्थित, अण्डेमें वन्द, मूर्छित और सोते हुए जीवोंमें उक्त लक्षण घटित नहीं होनेसे उन्हें अत्रसत्वका प्रसंग आजायगा। इसलिथे चलने और उहरनेकी अपेक्षा त्रस और स्थावरपना नहीं समझना चाहिये।

ं शंका—आत्म-प्रवृत्ति अर्थात् योगसे संचित हुए पुद्रलिपण्डको काय कहते हैं, इस व्याख्यानसे पूर्वोक्त व्याख्यान विरोधको प्राप्त होता है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, जिसमें जीवविषाकी त्रस नामकर्म और पृथिवीकायिक आदि नामकर्मके उदयकी सहकारिता है ऐसे औदारिक दारीर नामकर्मके उदयसे उत्पन्न हुए दारीरको उपचारसे कायपना वन जाता है, इसमें कोई विरोध नहीं आता है।

त्रस और स्थावर-कायिक नामकर्मके वन्धसे अतीत सिद्धोंको अकायिक कहते हैं। कहा भी है—

जिसप्रकार अग्निको प्राप्त हुआ सोना कीट और कालिमारूप वाह्य और अभ्यन्तर दोनों प्रकारके मलसे रहित हो जाता है, उसीप्रकार ध्यानके द्वारा यह जीव काय और कर्म-रूप वन्धसे मुक्त होकर कायरहित हो जाता है॥ १४४॥

अव पृथिवीकायिकादि जीवेंकि मेदेंकि प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं →

१ त रा वा २ १२ २ २ प्रतिषु 'किट्टूण ' इति पाठ । ३ गो. जी. २०३ किट्टेन वहिर्म्छेन कालिकया च वैवर्ण्यरूपातरगमलेन । जी. प्र टी. पुढिविकाइया दुविहा, बादरा सुहुमा। वादरा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता। सुहुमा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता। आउकाइया दुविहा, बादरा सुहुमा। बादरा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता। सुहुमा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता। तेउकाइया दुविहा, बादरा सुहुमा। बादरा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता। सुहुमा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता। सुहुमा दुविहा, बादरा सुहुमा। बादरा दुविहा, पज्जत्ता। सुहुमा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता। सुहुमा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता। सुहुमा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता। सुहुमा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता। सुहुमा दुविहा, पज्जता अपज्जत्ता। सुहुमा दुविहा, पज्जता अपज्जता।

वादरनामकर्मोदयोपजनितविशेषाः वादराः, स्रश्मनामकर्मोदयोपजनितविशेषाः स्रश्माः । को विशेपश्रेत् १ सप्रतिघाताप्रतिघातस्याः । पर्याप्तनामकर्मोदयजनितशक्त्याः विभीवितवृत्तयः पर्याप्ताः । अपर्याप्तनामकर्मोदयजनितशक्त्याः ।

पृथिवीकायिक जीव दो प्रकारके हैं, यादर और स्क्ष्म । वादर पृथिवीकायिक जीव दो प्रकारके हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त । स्क्ष्म पृथिवीकायिक जीव दो प्रकारके हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त । जलकायिक जीव दो प्रकारके हैं, वादर और स्क्ष्म । वादर जलकायिक जीव दो प्रकारके हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त । अग्निकायिक जीव दो प्रकारके हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त । अग्निकायिक जीव दो प्रकारके हैं, वादर और स्क्ष्म । वादर अग्निकायिक जीव दो प्रकारके हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त । स्क्ष्म अग्निकायिक जीव दो प्रकारके हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त । वायुकायिक जीव दो प्रकारके हैं वादर और स्क्ष्म । वादर वायुकायिक जीव दो प्रकारके हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त । स्क्ष्म वायुकायिक जीव दो प्रकारके हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त । स्क्ष्म वायुकायिक जीव दो प्रकारके हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त । स्क्ष्म वायुकायिक जीव दो प्रकारके हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त । स्क्ष्म वायुकायिक जीव दो प्रकारके हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त । स्क्ष्म वायुकायिक जीव दो प्रकारके हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त । स्क्ष्म वायुकायिक जीव दो प्रकारके हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त । स्क्ष्म वायुकायिक जीव दो प्रकारके हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त । स्क्ष्म वायुकायिक जीव दो प्रकारके हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त । स्क्ष्म वायुकायिक जीव दो प्रकारके हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त । स्क्ष्म वायुकायिक जीव दो प्रकारके हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त । स्क्ष्म वायुकायिक जीव दो प्रकारके हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त । स्क्ष्म वायुकायिक जीव दो प्रकारके हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त । स्क्ष्म वायुकायिक जीव दो प्रकारके हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त । स्क्ष्म वायुकायिक जीव दो प्रकारके हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त । स्कष्म वायुकायिक जीव दो प्रकारके हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त । स्कष्म वायुकायिक जीव दो प्रकारके हैं, वायुक्त विकारके हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त । स्वयुक्त विकायिक जीव दो प्रकारके हैं ।

जिनमें वादर नामकर्मके उदयसे विशेषता उत्पन्न हो गई है उन्हें वादर कहने हैं। तथा जिनमें स्हम नामकर्मके उदयसे विशेषता उत्पन्न हो गई है उन्हें स्हम कहते हैं।

शंका-वादर और सूक्ष्ममें क्या विशेषता है !

समाधान—बादर प्रतिघात साहित होते हैं और स्हम प्रतिघात रहित होते हैं, यही इन दोनोंमें विशेषता है। अर्थाल् निमित्तके मिलनेपर बादर शरीरका प्रातिघान हो सकता है, परंतु स्हमशरीरका कभी भी प्रतिघात नहीं होता है।

पर्याप्त नामकर्मके उदयसे उत्पन्न हुई शक्तिसे जिन जीर्वेकी अपने अपने योग्य पर्याप्तियोंके पूर्ण करनेरूप अवस्था-विशेष प्रगट हो गई है उन्हें पर्याप्त कहते हैं। तथा अपर्याप्त नामकर्मके उदयसे उत्पन्न हुई शक्तिसे जिन जीर्वोकी शरीर-पर्याप्ति पूर्ण न करके मरनेरूप अवस्था-विशेष उत्पन्न हो जाती है उन्हें अपर्याप्त कहते हैं। वनस्पतिकायिकभेदप्रतिपादनार्थमाह—

वणप्पद्दकाइया दुविहा, पत्तेयसरीरा साधारणसरीरा। पत्तेय-सरीरा दुविहा, पज्जता अपजता। साधारणसरीरा दुविहा, वादरा सुहुमा। बादरा दुविहा, पज्जता अपज्जता। सुहुमा दुविहा, पज्जता अपज्जता चेदि॥ ४१॥

प्रत्येकं पृथक् श्रीरं येपां ते प्रत्येकश्चरीराः खिद्रादयो वनस्पतयः । पृथिवी-कायादिपञ्चानामपि प्रत्येकश्चरीरच्यपदेशस्तथा सति स्थादिति चेन्न, इष्टत्वात् । तिहं तेपामपि प्रत्येकश्चरीरविशेषणं विश्वातच्यमिति चेन्न, तत्र वनस्पतिप्विव च्यवच्छेद्याभावात् । वाद्रसक्ष्मोभयविशेषणाभावादनुभयत्वमनुगयस्य चाभावात्प्रत्येकश्चरीरवनस्पतीनामभावः

अब वनस्पाति-कायिक जीवांके भेद-प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

वनस्पतिकायिक जीव दो प्रकारके हैं, प्रत्येकशारीर और साधारणशरीर। प्रत्येकशारीर वनस्पतिकायिक जीव दो प्रकारके हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त। सावारणशरीर वनस्पतिकायिक जीव दो प्रकारके हैं, वादर और सक्ष्म। वादर दो प्रकारके हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त। स्क्ष्म दो प्रकारके हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त॥ ४१॥

जिनका प्रत्येक अर्थात् प्रथक् प्रथक् शरीर होता है उन्हें प्रत्येकशरीर जीव कहते हैं। जैसे, खैर आदि वनस्पति ।

शंका—प्रत्येकदारीरका इसप्रकार लक्षण करने पर पृथिवीकाय आदि पांची दारीरीको भी प्रत्येकदारीर संज्ञा प्राप्त हो जायगी ?

ससाधान —यह अशंका कोई आपत्ति-जनक नही है, क्योंकि, पृथिवीकाय आदिको प्रत्येकशारीर मानना इए ही है।

शुंका — तो फिर पृथिवीकाय आदिके साथ भी प्रत्येकदारीर विदेशियण लगा लेना चाहिये?

समाधान—नहीं, क्योंकि, जिसप्रकार वनस्पतियोंमें प्रत्येक वनस्पतिसे निराकरण करने योग्य साधारण वनस्पति पाई जाती है, उसप्रकार पृथिवी आदिमें प्रत्येक शरीरसे भिन्न निराकरण करने योग्य कोई भेद नहीं पाया जाता है, इसिलेथे पृथिवी आदिमें अलगं विशेषण देनेकी कोई आवश्यकता नहीं है।

शंका—प्रत्येक वनरपतिमें वादर और सूक्ष्म दो विशेषण नही पाये जाते हैं, इसिलये प्रत्येक वनस्पतिको अनुभयपना प्राप्त हो जाता है। परंतु वादर और सूक्ष्म इन दो भेदोंको छोड़कर अनुभयरूप कोई तीसरा विकल्प पाया नहीं जाता है, इसिलये अनुभयरूप विकल्पके अभावों प्रत्येकशरीर वनरपानियोंका भी अभाव प्राप्त हो जायगा ?

समापतेदिति चेन्न, वाद्रत्वेन सतामभावानुपपत्तेः । अनुक्तं कथमवगम्यत इति चेन्न, सत्त्वान्यथानुपपित्ततस्तिद्धे । सौक्ष्म्यविशिष्टस्यापि जीवसत्त्वस्यासंभवः समस्तीति नैकान्तिको हेतुरिति चेन्न, वाद्ररा इति लक्षणमुत्सर्गरूपत्वादशेपप्राणिव्यापि । ततः प्रत्येकशरिरवनस्पतयो वाद्ररा एव न सक्ष्माः साधारणशरीरेष्त्रिव उत्सर्गविधिवाधकाप-वाद्विधरभावात् । तदुत्सर्गत्वं कथमवगम्यत इति चेन्न, प्रत्येकश्नस्पतित्रसेष्प्रभय-विशेषणानुपादानान्न सक्ष्मत्वमुत्सर्गः आपमन्तरेण प्रत्यक्षादिनानवगतेरप्रसिद्धस्य वाद्रर-त्वस्येवोत्सर्गत्वविरोधात्।

साधारणं सामान्यं श्ररीरं येपा ते साधारणश्ररीराः । श्रतिनियतजीवश्रतिबद्धैः

समाधान — ऐसा नहीं है, क्योंकि, प्रत्येक वनस्पतिका वादर रूपसे अस्तित्व पाया जाना है, इसिल्ये उसका अभाव नहीं हो सकता है।

शंका—प्रत्येक वनस्पतिको वादर नहीं कहा गया है, फिर कैसे जाना जाय कि प्रत्येक वनस्पति वादर ही होती हैं ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, प्रत्येक चनस्पतिका दूसरे रूपसे अस्तित्व सिद्ध नहीं हो सकता है, इसल्पि वादररूपसे उसके अस्तित्वकी सिद्धि हो जाती है।

गंका — प्रत्येक वनस्पतिमें यद्यापे सूक्ष्मता-चिशिष्ट जीवकी सत्ता असंभव है, परंतु सत्त्वान्यथानुपपात्ति रूपसे उसकी भी सिद्धि हो सकती है, इसिलये यह सत्त्वान्यथानुपपित्तरूप हेतु अनैकान्तिक है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, वादर यह छक्षण उत्सर्गक्षप (व्यापक) होनेसे संपूर्ण प्राणियोंमें पाया जाता है। इसिछिये प्रत्येक दारीर वनस्पति जीव वादर ही होते है, सूक्ष्म नहीं, क्योंकि, जिसप्रकार साधारण द्वारीरोंमें उत्सर्गविधिकी वाधक अपवादिविधि पाई जाती है, अर्थान् साधारण द्वारीरों में वादर भेद के अतिरिक्त सूक्ष्म भेद भी पाया जाता है, उसप्रकार प्रत्येक वनस्पतिमें अपवादिविधि नहीं पाई जाती है, अर्थान् उनमें सूक्ष्म भेदका सर्वथा अभाव है।

शंका — प्रत्येक वनस्पतिमें वादर यह छक्षण उत्सर्गरूप है, यह कैसे जाना जाय ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, प्रत्येक वनस्पति और त्रसोंमें यादर और खुक्ष्म ये दोनों विशेषण नहीं पाये जाते हैं, इसिल्ये खुक्ष्मत्व उत्सर्गक्षप नहीं हो सकता है, क्योंकि, आगमके विना प्रत्यक्षादि प्रमाणोंसे खुक्ष्मत्वका ज्ञान नहीं होता है, अतएव प्रत्यक्षादिसे अप्रसिद्ध सक्ष्मको वादरकी तरह उत्सर्गक्षप माननेमें विरोध आता है।

विशेपार्थ — वादरत्व पांचों स्थावर और त्रसोंमें पाया जाता है, परतु सूक्ष्मत्व प्रत्येकः वनस्पति और त्रसोंमें नहीं पाया जाता है। इसिछिये वादर उत्सर्ग विधि है, सूक्ष्मत्व नहीं।

जिन जीवोंका साधारण अर्थात् भिन्न भिन्न शरीर न होकर समानद्भपसे एक शरीर पाया जाना है उन्हें साधारणशरीर जीव कहते हैं। पुद्गलिवपाकित्वादाहारवर्गणास्कन्धानां कायाकारपरिणमनहेतुभिरौदारिककर्मस्कन्धैः कथं मिन्नजीवफलदातृभिरेकं शरीरं निष्पाद्यते विरोधादिति चेन्न, पुद्गलानामेकदेशाव-स्थितानामेकदेशावस्थितिभिथःसमवेतजीवसमवेतानां तत्स्थाशेपप्राणिसम्बन्ध्येकशरीरिनिष्पा-दनं न विरुद्धं साधारणकारणतः सम्रुत्पन्नकार्यस्य साधारणत्वाविरोधात्। कारणानुरूषं कार्यमिति न निषेद्धं पार्यते सकलनैयायिकलोकप्रसिद्धत्वात्। उक्तं च —

साहारणमाहारो साहारणमाणपाण-गहण च | साहारण-जीवाणं साहारण छक्खण भाणियं ॥ १८५॥ जत्येक्कु_मरइ जीवो तत्य दु मरणं हवे अणंताणं । वक्कमदि जत्थ एको वक्कमणं तत्य णंताणं ॥ १४६॥ एय-णिगोद सरीरे जीवा दन्त्र-प्पमाणदो दिद्दा । सिद्धेहि अणंत-गुणा सन्वेण वितीद-कालेण ॥ १४७॥

शंका — जीवोंसे अलग अलग बंघे हुए, पुद्रलविपाकी होनेसे आहार वर्गणाके स्कन्धोंको शरीरके आकार इपसे परिणमन करानेमें कारण इप और भिन्न-भिन्न जीवोंको भिन्न-भिन्न फल देनेवाले औदारिक कर्मस्कन्धोंके द्वारा अनेक जीवोंके एक शरीर कैसे उत्पन्न किया जा सकता है, क्योंकि, ऐसा माननेमें विरोध आता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, जो एकदेशमें अवस्थित हैं और जो एकदेशमें अवस्थित नथा परस्पर संबद्ध जीवोंके साथ समवेत हैं, ऐसे पुद्रल वहां पर स्थित संपूर्ण जीव-संबन्धी एक शरीरको उत्पन्न करते हैं इसमें कोई विरोध नहीं आता है, क्योंकि, साधारण कारणसे उत्पन्न हुआ कार्य भी साधारण ही होता है। कारणके अवुक्तप ही कार्य होता है, इसका निषेध भी तो नहीं किया जा सकता है, क्योंकि, यह बात संपूर्ण नैयायिक लेगोंमें प्रसिद्ध है। कहा भी है—

साधारण जीवोंका साधारण ही आहार होता है और साधारण ही स्वासोच्छासका ग्रहण होता है। इसप्रकार परमागममें साधारण जीवोंका साधारण लक्षण कहा है॥ १४५॥

साधारण जीवोंमें जहां पर एक जीव मरण करता है वहां पर अनन्त जीवोंका मरण होता है। और जहां पर एक जीव उत्पन्न होता है वहां पर अनन्त जीवोंका उत्पाद होता है॥ १४६॥

द्रन्य-प्रमाणकी अपेक्षा सिद्धराशि और संपूर्ण अतीत कालसे अनन्तगुणे जीव एक विगोद-हारीरमें देखे गये हैं ॥ १४७॥

१ गी. जी १९२ च शब्देन अरीरेन्डियपर्याप्तिह्य समुचयीकृतम् । जी प्र टी । आचा नि १३६०

२ गी. जी १९३ एकनिगोदशरीरे प्रतिसमयमनन्तानन्तजीवास्तावन् सहैव वियते सहैवोत्पयन्ते यावदः संख्यातसागरोपमकोटिकोटिमात्री असंख्यातळोकमानसमयप्रामता उत्कृप्टनिगादकायस्थितिः परिसमाप्यते । अत्र विशेषध्य दीकातोऽवसेय । जी प्र. दी ।

३ गी. जी १९६. नतु अप्रसमयाधिकवण्मासाम्यन्तरे अप्रोत्तरषट्शतजीवेषु कर्मक्षय कृत्वा सिद्धेषु सत्स

अत्थि अणता जीवा जेहि ण पत्तो तसाण परिणामा । भाव-ऋळकइपउरा णिगोद-वास ण मुचति ।। १४८॥

ते तादृक्षाः सन्तीति कथमवगम्यत इति चेन्न, आगमस्यातर्कगोचरत्वात् । न हि प्रमाणप्रकाशितार्थावगतिः प्रमाणान्तरप्रकाशमपेक्षते स्वरूपिवले।पप्रसङ्गात् । न चैतत्प्रामाण्यमसिद्धं सुनिश्चितासम्भवद्वाधकप्रमाणस्यातिद्धत्विवरोधात् । बाद्रिनगोद्-प्रतिष्ठिताश्चापीन्तरेषु श्र्यन्ते, क तेपामन्तर्भावश्चेत् प्रत्येकशरीरवनस्पतिष्विति सृमः । के ते ? स्तुगार्दकमूलकादयः ।

त्रसकायानां भेदप्रतिपादनार्थम्रत्तरसत्रमाह —

नित्य निगोदमें ऐसे अनन्तानन्त जीव हैं जिन्होंने त्रस जीवें की पर्याय अभीतक कभी नहीं पाई है, और जो भाव अर्थात् निगोद् पर्यायके योग्य कपायके उदयसे उत्पन्न हुए दुर्लेश्यारूप परिणामें से अत्यन्त अभिभूत रहते हैं, इसिलये निगोद्-स्थानको कभी नहीं छोड़ते ॥ १४८ ॥

गंका--साधारण जीव उक्त लक्षणवाले होते हैं यह कैसे जाना जाता है ?

समाधान — ऐसी शंका नहीं करनी चाहिये, क्योंकि, आगम तर्कका विषय नहीं है। एक प्रमाणसे प्रकाशित अर्थजान दूसरे प्रमाणके प्रकाशकी अपेक्षा नहीं करता है, अन्यथा प्रमाणके स्वरूपका अभाव प्राप्त हो जायगा। तथा आगमकी प्रमाणता असिद्ध भी नहीं है, क्योंकि, जिसके वाधक प्रमाणोंकी असीभावना अच्छीतरह निश्चित है उसकी असिद्ध माननेमें विरोध आता है। अर्थोत् वाधक प्रमाणोंके अमावमें आगमकी प्रमाणनाका निश्चय होता ही है।

गंका—वादर निगोदोंसे प्रतिष्ठित प्रत्येक वनस्पति दूसरे आगमोंमें मुनी जाती है, उसका अन्तर्भाव वनस्पतिके किस भेदमें होगा ?

समाधान - प्रत्येकदारीर वनस्पतिमें उसका अन्तर्भाष होगा, ऐसा हम कहते हैं। गंका-जो वादरनिगोदसे प्रतिष्ठित है वे कीन हैं?

समाधान —धृहर, अद्रश्व और मूली आदिक वनस्पति वादर निगोदसे प्रतिष्ठित हैं। अव असकायिक जीवोंके भेदोंके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

निद्धराशेर्ग्रेद्धिदर्शनान् मसारिजीत्रराशिश्र हानिदर्शनात् कथ मर्गदा सिद्धे म्योऽनन्तगुणन्त्र एकशरीरिनिगोदजीवानाष् मर्गजीतराज्यन तगुणरालमस्यममृहस्य तद्योग्यानन्तमागे गते मति समारिजीत्रराशिक्षयस्य मिद्धराशित्रहुत्वस्य च गुत्रदत्वान् १ इति चेत्तस्, केतलसानदृष्टया केरिलिमि , श्रुतवानन्तृत्वा श्रुतकेत्रलिभिध्र मदा न्यस्य सन्यममारि-जावरास्यक्षयम्यातिस्थमत्वात्तर्विषयत्रामात्वान् । प्रत्यक्षागमवाधितस्य च तर्कस्याप्रमाणत्वान् । जी प्रदी

१ गो जी १९७ निस्निगोदलक्षणमनेन ज्ञात प । xxx एक्टेशमात्रिगिशिष्टमकलार्थवाचिना प्रगुर शब्देन कदाचिद्दप्रसमयाधिकपण्मायान्यन्तरे चतुर्गतिजीवराशितो निर्गतेषु अष्टोत्तरपट्शतजीवेषु पृन्ति गतेषु तात्रतो जीवा नित्मिनिगोदमात्र त्यक्तवा चतुर्गतिमत्र प्रान्तवतीत्ययमर्थ प्रतिपादितो त्रोद्धः यप् । जी. प्र. टा

तसकाइया दुविहा, पज्जता अपज्जता ॥ ४२ ॥

गतार्थत्वान्नास्यार्थे उच्यते । किं त्रसाः स्रक्ष्मा उत वादरा इति १ वादरा एव न स्रक्ष्माः । क्रतः १ तत्सीक्ष्म्यविधायकार्पामावात् । वादरत्वविधायकार्पामावे कथ तदव-गम्यत इति चेन्न, उत्तरस्त्रतस्तेषां वादरत्वसिद्धेः । के ते १ पृथिवीकायादय इति चेदुच्यते —

> पुढवी य सकरा वालुवा य उवले सिलादि छत्तीसा^र । पुढवीमया हु जीवा णिदिहा जिणवीरदेहि ॥ **१**४९ ॥

जसकायिक जीव दो प्रकारके होते हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त ॥ ४२ ॥ गतार्थ होनेसे इस स्वका अर्थ नहीं कहते हैं । ग्रंका—जस जीव क्या सूक्ष्म होते हैं अथवा वादर ? समाधान—जस जीव वादर ही होते हैं, सूक्ष्म नहीं होते । ग्रंका—यह कैसे जाना जाय ?

समाधान — क्योंकि जस जीव स्ह्म होते हैं, इसप्रकार कथन करनेवाला आगम प्रमाण नहीं पाया जाता है।

शंका — त्रस जीवेंकि वादरपनेका प्रतिपादन करनेवाला आगम प्रमाण भी तो अभी तक नहीं आया है, फिर यह कैसे जाना जाय कि वे वादर ही होते हैं?

ममाधान—नर्हा, क्योंकि, आगे आनेवाले सूत्रसे त्रस जीवोंका वाद्रपना सिद्ध हो जाता है।

र्गुका — वे पृथिवीकाय आदि जीव कौनसे हैं ?

समाधान — जिनेन्द्र भगवान्ने पृथिवी, शर्करा, बालुका उपल और शिला आदिके भेदसे पृथिबीरूप छत्तीस प्रकारके जीव कहे हैं ॥ १४९ ॥

निशेपार्थ — ऊपर जो पृथिवांके अवान्तर भेदोंकी अपेक्षा पृथिवीकायिक जीव छत्तीस प्रकारके कहे हैं, वे इसप्रकार हैं मट्टीक्षप पृथिवी, गंगा आदि निदयोंमें उत्पन्न होनेवाली रूक्ष वालुका, तीक्ष्ण और चौकोर आदि आकारवाली शर्करा, गोल पत्थर, बड़ा पत्थर, समुद्रादिमें उत्पन्न होनेवाला नमक, लोहा, तांवा, जस्ता, सीसा, चांदी, सोना, वज्र (हीरा), हरिताल, इंगुल, मैनसिल, हरे रंगवाला सस्यक, अंजन, मूंगा, भोड़ल, चिकनी और चमकती हुई रेती,

१ पुढर्वा य वालुगा सक्षरा य उनले सिला य लोणे य । अय तन तउ य सीसय रूप्प सुनण्णे य नहरे य ॥ हिरिदाले हिंगुल्ल मणोसिला सस्सगजण पनाले य । अन्मपडलन्मनालु य नादरकाया मणिनिधीया ॥ गोमन्त्रगे य क्रकारे अके फलहे य लोहिदके य । चदप्पम नेकलिए जलकते सूरकते य ॥ गेरुय चदण नन्त्रग नगमोए तह मसारगल्लो य । ते जाण पुढनिजीना जाणित्ता परिहरेदन्ना ॥ मूलाचा २०६–२०९ । आचा नि. ७३–७६ । उत्त ३६–७४–७७ । यज्ञा १, १७.

ओसा य हिमो धूमरि हरदणु सुद्धोदनो घणोदो य'।
एदे हु आउकाया नीना निण सासणुदिहा ॥ १५० ॥
इगाल-जाल-अची मुम्मुर सुद्धागणी तहा अगणी'।
अण्णे नि एनमाई तेउकाया समुद्दिहा ॥ १५१ ॥
वाउन्मामा उक्कि-मंडलि-गुना महा घणा य तणा।
एदे उ नाउकाया नीना निण-इंद-णिदिहा'। १५२ ॥
मूलगा-पोर-नीया कंदा तह खघ नीय-नीयकहा।
सम्मुन्छिमा य मणिया पत्तेयाणतकाया य'॥ १५३॥

कर्कतनमणि, राजवर्तकरूप मणि, पुलकवर्णमणि, स्फटिकमणि, पद्मरागमणि, वद्रकाग्तमणि, वैहर्यमणि, जलकान्तमणि, सूर्यकान्तमणि, गेरुवर्ण रुधिराक्षमणि, वन्द्रनगन्धमणि, अनेक प्रकारका मरकतमणि, पुत्कराज, नीलमणि, और विद्वमवर्णवाली मणि ये सव पृथिवीके भेद हैं, इसलिये इनके भेदसे पृथिवीकायिक जीव भी छत्तीस प्रकारके हैं। जाते हैं ॥ १४९ ॥

श्रीस, वर्फ, कुहरा, स्थूल विन्दुरूप जल, सक्ष्म विन्दुरूप जल, चद्रकान्तमणिसे उत्पन्न हुआ गुद्ध जल, झरना आदिसे उत्पन्न हुआ जल, समुद्र, तालाव और घनवात आदिसे उत्पन्न हुआ घनोदक, अथवा, हरदणु अर्थात् तालाव और समुद्र आदिसे उत्पन्न हुआ जल तथा घनोदक अर्थात् मेघ आदिसे उत्पन्न हुआ जल ये सव जिन शासनमें जलकायिक जीव कहें। १५०॥

अगार, ज्याला, अर्चि अर्थात् आश्चिकरण, मुर्मुर अर्थात् भूसा अथवा कण्डाकी आश्च, गुद्धाग्नि अर्थात् विजली और सूर्यकान्त आदिसे उत्पन्न हुई आग्नि और घूमादिसहित सामान्य अग्नि, ये सब अग्निकायिक जीव कहे गये हैं॥ १५१॥

सामान्य वायु, उद्श्राम अर्थात् घूमता हुआ ऊपर जानेवाला वायु (वक्रवात), उत्किल अर्थात् नीचेकी ओर वहनेवाला या जलकी तरंगोंके साथ तरागित होनेवाला वायु, मण्डलि अर्थात् पृथिवीसे स्पर्श करके घूमता हुआ वायु, गुजा अर्थात् गुंजायमान वायु, महावात अर्थात् वृक्षादिकके भंगसे उत्पन्न होनेवाला वायु, घनवात और तमुवात ये सव वायुकायिक जीव जिनेन्द्र भगवान्ने कहे हैं ॥ १५२॥

मूलवीज, अप्रयीज, पर्ववीज, कन्दवीज, स्कन्धवीज, वीजरुह और संमूर्छिम, ये सव

- १ ओसा य हिमग महिगा हरदण छद्धोदगे घणुदगे य । ते जाण आउजीवा जाणिचा परिहरेदच्या ॥ मृलाचा २१० । आचा नि १०८ । उत्त ३६ ८६ । प्रज्ञा १ २०
 - २ मूळाचा २११ | आचा नि ११८ | उत्त ३६, ११०-१११ | प्रज्ञा १ २३
- ३ म्लाचा २१२ उष्क्रिया मडल्या ग्रजा घणनाय सुद्धवाया य । वादर वाउविहाणा पचिवहा बीण्णय एए || आचा नि १६६ | उत्त ३६ ११९-१२० | प्रज्ञा १ २६
 - ४ गो जी १८६ । मूळाचा २८३ मूळ मूळवीना जीवा येषा मूळ प्रादुर्मविति ते च हरिद्रादय । अगग-

विहि तीहि चउिह पचिह सिहया ने इदिएहि छोयंग्मि। ते तसकाया जीवा णेया वीरोवएसेण'॥ १५४॥.

पृथिवीकायिकादीनां स्वरूपमभिधाय साम्प्रतं तेषु गुणस्थाननिरूपणार्थग्रुत्तरः सूत्रमाह—

पुढिविकाइया आउकाइया तेउकाइया वाउकाइया वणप्पाइ-काइया एक्तिम चेय मिञ्छाइट्टि-ट्टाणें।। ४३।।

आह, आप्तागमविषयश्रद्धारिहता मिथ्यादृष्टयो भण्यन्ते । श्रद्धाभावश्राश्रद्धेयवस्तु-प्रिज्ञानपूर्वकः । तथा च पृथिवीकायादीनामाप्तागमविषयपरिज्ञानोज्ञितानां कथं मिथ्या-

वनस्पतियां सप्रतिष्ठित प्रत्येक और अप्रतिष्ठित प्रत्येकके भेदसे दोनों प्रकारकी कही गई है ॥१५३॥

लोकमें जो जीव दो इन्द्रिय, तीन इन्द्रिय, चार इन्द्रिय और पांच इन्द्रियोंसे युक्त हैं उन्हें वीर भगवान्के उपदेशसे त्रसकायिक जीव जानना चाहिये ॥ १५४ ॥

पृथिवीकायिक आदि जीवोंके स्वरूपका कथन करके अब उनमें गुणस्थानोंका निरूपण करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

पृथिवीकायिक, जलकायिक, अग्निकायिक, वायुकायिक और वनस्पतिकायिक जीव मिथ्याङिए नामक प्रथम गुणस्थानमें ही होते हैं॥ ४३॥

गुंका — शंकाकार कहता है कि आप्त, आगम और पदार्थीकी अद्धासे रहित जीव ।मिथ्यादाप्टि कहे जाते हैं, और अद्धान करने योग्य वस्तुमें विपरीत ज्ञानपूर्वक ही अश्रद्धा अर्थात् मिथ्याभिनिवेश हो सकता है। ऐसी अवस्थामें आप्त, आगम और पदार्थके परिज्ञानसे रहित पृथिवीकायिक आदि जीवोंके मिथ्यादिप्रना कैसे संभव-हैं!

अप्रवीजा जीवा कोरटकमिल्लिका कुञ्जकादयो येषामप्र प्रारोहित । पोरवीया पौरवीजजीवा इक्षुवेत्रादयो येषां पोरप्रदेश 'प्रारोहित । कदा कन्दजीवा कद्छीपिण्डालुकादयो येषा कन्ददेश प्रादुर्भवित । तह तथा । खधवीया स्कन्धवीजजीवा शल्लकीपालिमद्रकादयो येपा स्कन्बदेशो रोहित । वीयवीया वीजगीजा जीवा यवगोधूमादयो येपा क्षेक्जीवा प्राप्त कादिसामग्न्या प्ररोहः । सम्ध्रिच्छमा य सम्प्रिच्छिमाय मुलाचमावेऽपि येषा जन्म । × पत्तेया प्रलेकजीवा प्राप्त कारिकोरादय । अणतकाया य अनन्तकायाश्च स्नुहीगुड्च्यादय , ये छिचा मिनाश्च प्ररोहितः । × × स. टी. अम्पावीया मूलवीया खधवीया चेव पोरवीया य । वीयकहा सम्मुच्छिम समासओवणसई जीवा ॥ आचाः वि. १३०। उत्त. ३६, ९३-१०० । प्रज्ञा १ २९-४४

१ गो. जी १९८.

२, कायातुवादेत पृथिवीकायादिषु वनस्पतिकायान्तेषु एकमेव मिय्यादृष्टिस्थानम् । स. सि. १. ८

हाप्टित्वमिति नैप दोपः, परिज्ञानितरपेक्षमूढिमिध्यात्वसत्त्रस्य तंत्राविरोधात् । अथवा ऐकान्तिकसांशियकमूढव्युद्याहितवैनायकस्वामाविकविपरीतिमिध्यात्वानां सप्तानामपि तत्र सम्भवः समस्ति । अत्रतनजीवानां सप्तविधमिध्यात्वकलङ्काङ्कितहृदयानामविनष्ट-मिध्यात्वपर्यायेण सह स्थावरत्वग्रुपगतानां नत्सत्त्वाविरोधात् । इन्द्रियानुवादेन एकेन्द्रिया विकलेन्द्रियाश्च सर्वे मिध्यादृष्ट्य इत्यमाणि, ततस्तेनैव गतार्थत्वाना-रम्भणीयमिदं सूत्रमिति नैप दोपः, पृथिवीकायादीनामियन्तीन्द्रियाणि भवन्ति न भवन्तीति अनवगतस्य विस्मृतस्य वा शिष्यस्य प्रश्नवज्ञादस्य स्त्रस्यावतारात्।

त्रसजीवप्रतिपादनार्थम्रत्तरस्त्रमाह —

तसकाइया बीइंदिय-पहुडि जाव अजोगिकेविल तिं।। ४४॥ एते त्रसनामकर्मोदयवश्ववितनः । के पुनः स्थावराः इति चेदेकेन्द्रियाः।

समाधान — यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, पृथिवीकायिक आदि जीवोंमें परिकानकी अपेक्षारुद्दित मृद् मिध्यात्वका सद्भाव मान छेनेमें कोई विरोध नहीं आता है। अथवा, पेकान्तिक, सांशियक, मृद, व्यूद्याहित, वैनियक, स्वाभाविक और विपरीत इन सातों प्रकारके मिध्यात्वोंका भी उन पृथिवीकायिक आदि जीवोंमें सद्भाव संभव है, क्योंकि, जिनका हृद्य सात प्रकारके मिध्यात्वरूपी कलकसे अंकित है ऐसे मनुष्यादि गतिसंबन्धी जीव पहले प्रहण की हुई मिध्यात्व पर्यायको न छोड़कर जब स्थावर पर्यायको प्राप्त हो जाते हैं, तो उनके सातों ही प्रकारका मिध्यात्व पाया जाता है, इस कथन में कोई विरोध नहीं आता है।

ग्रंका— इन्डियानुवादसे एकेन्डिय और विकलेन्द्रिय ये सब जीव मिथ्याहाष्टि होते हैं, पेसा कह आये हैं, इसलिये उसीसे यह झान हो जाता है कि पृथिवीकायिक आदि जीव मिथ्याहिष्ट होते हैं। अतः इस सूत्रको प्रथक् रूपसे बनानेकी कोई आवश्यकता नहीं थीं?

समाधान — यह कोई दोप नहीं है, क्योंकि, पृथिवीकाय आदि जीवोंके इतनी इन्डियां होती हैं, अथवा इतनी इन्डियां नहीं होती हैं, इसपकार जिस शिष्यको झान नहीं है, अथवा जो मूल गया है, उस शिष्यके प्रश्नके अनुरोधसे इस स्वका अवतार हुआ है।

अव त्रस जीवोंके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं— डीन्द्रियसे आदि लेकर अयोगिकेवलीतक त्रस जीव होते हैं॥ ४४॥ इन सब जीवोंके त्रस नामकर्मका उदय पाया जाता है, इसलिये इन्हें त्रमकायिक फडते हैं।

र्शका —स्थावर जीव कौन कहलाते हैं ? समाधान—पकेन्द्रिय जीव स्थावर कहलाने हैं।

 [ा]मकायेषु चतुर्धशापि सन्ति । स भि १ ८०

कथमनुक्तमवगम्यते चेत्परिशेषात् । स्थावरकर्मणः किं कार्यमिति चेदेकस्थानावस्था-पकत्वम् । तेजोवाय्वप्कायानां चलनात्मकानां तथा सत्यस्थावरत्वं स्यादिति चेन्न, स्थास्नूनां प्रयोगतश्रलच्छिन्नपर्णानामिव गतिपर्यायपरिणतसमीरणाव्यतिरिक्तशरीरत्वत-स्तेषां गमनाविरोधात् ।

वादरजीवप्रतिपादनार्थम्रुत्तरस्त्रमाह —

बादरकाइया बादरेइंदिय-पहुडि जाव अजोगिकेवलि ति ॥४५॥

वादरः स्थूलः सप्रतिघातः कायो येपां ते वादरकायाः। पृथिवीकायिकादिषु वनस्पतिपर्यन्तेषु पूर्वमेव वादराणां स्रक्ष्माणां च सत्त्वम्रक्तं ततोऽत्र वादरैकेन्द्रियग्रहण-मनर्थकमिति चेन्नानर्थकम्, प्रत्येकश्चरीरवनस्पत्युपादानार्थम् तदुपादानात्प्रत्येकश्चरीर-

शंका—सूत्रमें एकोन्द्रिय जीवोंको स्थावर तो कहा नहीं है, फिर कैसे जाना जाय कि एकेन्द्रिय जीवोंको स्थावर कहते हैं?

समाधान—सूत्रमें जब द्वीन्द्रियादिक जीवोंको त्रसकायिक कहा है, तो परिशेष-ध्यायसे यह जाना जाता है कि एकेन्द्रिय जीव स्थावर कहलाते हैं।

शंका - स्थावरकर्मका क्या कार्य है?

समाधान-एक स्थान पर अवस्थित रखना स्थावरकर्मका कार्य है।

श्रंका—ऐसा मानने पर, गमन रवभाववाले अग्निकायिक, वायुकायिक और जल-कायिक जीवोंको अस्थावरपना प्राप्त हो जायगा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, जिसपकार वृक्षमें छगे हुए पत्ते वायुसे हिला करते हैं और टूटने पर इधर उधर उड़ जाते हैं, उसीप्रकार अग्निकायिक जौर जलकायिक के प्रयोगसे गमन माननेमें कोई विरोध नहीं आता है। तथा वायुके गतिएयोयसे परिणत शरीरको छोड़कर कोई दूसरा शरीर नहीं पाया जाता है इसिल्ये उसके गमन करनेमें भी कोई विरोध नहीं आता है।

अब बादर जीवोंके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं-

वादर एकेन्द्रिय जीवेंसि छेकर अयोगिकेवलीपर्यन्त जीव वादरकायिक होते हैं ॥ ४५॥

जिन जीवोंका शरीर बादर, स्थुल अर्थात् प्रतिघातसहित होता है उन्हें धादरकाय कहते हैं।

शंका—पृथिवीकायिकसे छेकर वनस्पति पर्यन्त जीवोंमें वादर और सूक्ष्म दोनों प्रकारके जीवोंका सद्भाव पहले ही कह आये हैं, इसाछिये इस सूत्रमें वादर एकेन्द्रिय पदका ग्रहण करना निष्फल है ?

-समाधान —अनर्थक नहीं है, क्योंकि, प्रत्येकदारीर वनस्पतिके ग्रहण करनेके लिये वनस्पतिप्रमृतयो वादरा इति यावत् । न विधातन्यमेतेपां वादरत्रं प्रत्यक्षसिद्धत्वादिति चेन्न, सौक्ष्म्यामावप्रतिपादनफलत्वात् ।

द्विविधकायातीतजीवास्तित्वप्रतिपादनार्थमुत्तरस्वमाह —

तेण परमकाइया चेदि ॥ ४६ ॥

तेन द्विविधकायात्मकजीवराशेः परं वादरस्रक्ष्मश्ररीरिनवधनकर्मातीतत्वतोऽश्ररीराः सिद्धाः अकायिकाः। जीवप्रदेशप्रचयात्मकत्वात्मिद्धा अपि सकाया इति चेन्न, तेपामनादि- वन्धनवद्धजीवप्रदेशात्मकत्वात् । अनादिप्रचयोऽपि कायः किन्न स्थादिति चेन्न, मूर्तानां पुद्रस्तानां कर्मनोकर्मपर्यायपरिणतानां सादिसान्तप्रचयस्य कायत्वाभ्युपगमात् । 'इति '

वादर एकेन्द्रिय पद स्त्रमें ब्रहण किया गया है। इस पदके ब्रहण करनेसे प्रत्येकदारीर वनस्पति आदि सभी जीव वादर ही होते हैं, यह वात स्पष्ट हो जाती है।

ग्रंका—इस सूत्रमें इन जीवोंके वादरपनेका कथन नहीं करना चाहिये, क्योंकि, थे जीव बादर ही होते हैं यह बात प्रत्यक्षसिंड है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, इन जीवोंके केवल वाद्रत्वके प्रतिपादन करनेके लिथे यह मूत्र नहीं रचा गया है, किंतु इन जीवोंके स्हमताके अभावका प्रतिपादन करना ही इस सूत्रके बनानेका फल है।

अब त्रस और स्थावर इन दोनों कार्योंसे राहित जीवोंके अस्तित्वके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

स्थावर और वादरकायसे परे कायरहिन अकायिक जीव होते हैं॥ ४६॥

जो उस त्रस और स्थावरक्षप दो प्रकारकी कायराशिक्षे परे हैं वे सिड जीव वादर और सूक्ष्म शरीरके कारणभूत कर्मने राहित होनेके कारण अशरीर होते हैं, अतपव अकृत्यिक कहलाते हैं।

शंका - जीवपदेशोंके मचयरूप होनेके कारण सिद्ध जीव भी सकाय हैं, फिर उन्हें अकाय क्यों कहा ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, सिद्ध जीव अनादिकालीन स्वाभाविक चन्चनसे बद्ध जीव प्रदेशस्वरूप हैं, इसलिये उसकी अपेक्षा यहां कायपना नहीं लिया गया है।

शंका — अनादिकाळीन आत्म प्रदेशोंके प्रचयको काय नयों नहीं कहा ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, यहां पर कर्म और नोकर्मरूप पर्यायसे परिणत मूर्त पुरुठोंके सादि और सान्त प्रदेश प्रचयको ही कायरूपसे स्वीकार किया है।

विशेपार्थ — यद्यपि पांच अस्तिकायोंमे सिद्ध जीवोंका भी ग्रहण हो जाता है। फिर भी यहां पर अनादिकाळीन स्यामाविक बन्धनसे बद्ध जीव-प्रदेशोंके प्रचयरूप कायकी शब्द एक एवास्तु सूत्रपरिसमाप्त्यर्थत्वात्, न 'च 'शब्दस्तस्य फलाभावादिति चेन्न, तस्य कायमार्गणपरिसमाप्तिप्रतिपादनफलत्वात्।

योगद्वारेण जीवद्रव्यप्रतिपादनार्थमुत्तरस्त्रमाह-

जोगाणुवादेण अत्थि मणजोगी विचजोगी कायजोगी

अत्र ' इंति ' शब्दः स्त्रसमाप्तिप्रतिपादनफलः । ' च ' शब्दश्च त्रय एव योगाः सन्ति नान्ये इति योगसंख्यानियमप्रतिपादनफलः समुचयार्थो वा । योगस्य तल्लक्षणं प्रागुक्तमिति नेदानीमुच्यते । मनसा योगो मनोयोगः । अथ साम्न द्रव्यमनसा सम्बन्धो मनोयोगः मनोयोगस्य देशोनत्रयात्रिंशत्सागरकालस्थितिप्रसङ्गात् । न सिक्रयावस्था योगः योगस्याहोरात्रमात्रकालप्रसङ्गात् । न भावमनसा सम्बन्धो मनोयोगः तस्य

अपेक्षा न होकर कर्म और नोकर्मके निमित्तसे होनेवाले सादि और सान्त प्रदेशप्रचयरूप कायकी अपेक्षा है। इसलिये इस विवक्षासे सिद्ध जीव अकायिक होते हैं, क्योंकि, उनके कर्म और नोकर्मके निमित्तसे होनेवाले प्रदेशप्रचयरूप कायका अभाव हो गया है।

शंका — स्त्रमें 'इति 'यह एक ही शब्द रहा आवे, क्योंकि, उसका फल स्वकी परिसमाप्ति है। परंतु 'च 'शब्दकी कोई आवश्यकता नहीं है, क्योंकि, प्रकृतमें उसका कोई प्रयोजन नहीं है?

समाधान — नहीं, क्योंकि, कायमार्गणाकी परिसमाप्तिका प्रतिपादन करना ही यहां पर 'च ' शब्दका फळ है।

अब योगमार्गणाके द्वारा जीव द्रव्यके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका स्त्र

योगमार्गणाके अनुवादकी अपेक्षा मनोयोगी, वचनयोगी और काययोगी जीव होते हैं ॥ ४७ ॥

इस स्त्रमें जो 'इति ' शब्द आया है। उसका फल स्त्रकी समाप्तिका प्रतिपादन करना है। तथा जो 'च ' शब्द दिया है उसका फल, योग तीन ही होते हैं, अधिक नहीं, इस प्रकार योगकी संख्याके नियमका प्रतिपादन करना है। अथवा 'च ' शब्द समुद्ध्यक्षप अर्थका प्रतिपादन करनेवाला समझना चाहिये।

योगका छक्षण पहले कह आये हैं, इसिलिये यहां पर नहीं कहते हैं। मनके साथ संबन्ध होनेको भनोयोग कहते हैं।

र्शका—यदि ऐसा है, तो द्रव्यमनसे संबन्ध होनेको तो मनोयोग कह नहीं सकते हैं, क्योंकि, ऐसा मानने पर मनोयोगकी कुछ कम तेतीस सागर प्रमाण स्थितिका प्रसंग प्राप्त हो जायगा। क्रियासहित अवस्थाको भी योग नहीं कह सकते हैं, क्योंकि ऐसा मानने पर योगको दिन-राजमात्र कालका प्रसंग प्राप्त हो जायगा। अर्थात, कोई

ज्ञानरूपत्वतः उपयोगान्तर्भावान् इति न त्रितयविकल्पोक्तदोपः, तेपामनभ्युपगमात्। कः पुनः मनोयोग इति चेद्भावमनसः सम्रत्पत्त्यर्थः प्रयत्नो मनोयोगः। तथा वन्तसः सम्रत्पत्त्यर्थः प्रयत्नो वाग्योगः। तथा वन्तसः सम्रत्पत्त्यर्थः प्रयत्नः काययोगः। त्रयाणां योगानां प्रष्टित्तरक्रमेण उत नेति ? नाक्रमेण, त्रिष्वक्रमेणकस्थात्मने। योगनिरोधात्। मनोवाकायप्रवृत्तयोऽक्रमेण क्रिव्ह् दृश्यन्त इति चेद्भवतु, तासां तथा प्रवृत्तिर्दृष्टत्वात्, न तत्प्रयत्नानामक्रमेण वृत्तिस्तथोपदेशाभावादिति। अथ स्यात्प्रयत्नो हि नाम वृद्धिपूर्वकः, वृद्धिश्च मनोयोगपूर्विका, तथा च सिद्धो मनोयोगः श्रेपयोगाविनाभावीति न, कार्य-

कोई किया दिन-रात रहती है, इसिलये एक योगकी स्थिति भी अहोरात्र प्रमाण माननी पड़ेगी। किंतु आगममें तो एक योगकी स्थिति एक अन्तर्भुद्धतेसे अधिक नहीं मानी है। अतः कियासिहत अवस्था भी योग नहीं हो सकता है। इसीप्रकार भावमनके साथ सबन्ध होनेको भी मनीयोग नहीं कह सकते हैं, क्योंकि, भावमन ज्ञानरूप होनेके कारण उसका उपयोगमें अन्तर्भाव हो जाता है?

समाधान—इसप्रकार तीनों विकल्पोंके द्वारा दिये गये दोष प्राप्त नहीं होते हैं, क्योंकि, उक्त तीनों ही विकल्पोंको स्वीकार नहीं किया है।

शंका -- तो फिर मने।योगका क्या स्वरूप है ?

समाधान—भावमनकी उत्पत्तिके लिये जो प्रयत्न होता है उसे मनायोग कहते हैं। उसीप्रकार वचनकी उत्पत्तिके लिये जो प्रयत्न होता है उसे वचनयोग कहते हैं और कायकी कियाकी उत्पत्तिके लिये जो प्रयत्न होता है उसे काययोग कहते हैं।

शंका — तीनों योगोंकी प्रवृत्ति युगपत् होती है या नहीं ?

समाधान—युगपत् नहीं होती है, क्योंकि, एक आत्माके तीनों योगोंकी प्रवृत्ति युगपत् मानने पर योगनिरोधका प्रसग आजायगा। अर्थात् किसी भी आत्माके योग नहीं बन सकेगा।

शंका — कहीं पर मन, बचन और कायकी प्रमृत्तियां युगपत् देखी जाती हैं ?

समाधान — यदि देखी जाती हैं, तो उनकी युगपत् वृत्ति होओ। परंतु इससे, मन चवन और कायकी प्रवृत्तिके लिये जो प्रयत्न होते हैं उनकी युगपत् वृत्ति सिद्ध नहीं हो सकती है, क्योंकि, आगममें इसप्रकार उपदेश नहीं मिलता है।

विशेषार्थ-तीनों योगोंकी प्रवृत्ति एकसाथ हो सकती है, प्रयत्न नहीं।

र्शका — प्रयक्त वुद्धिपूर्वक होता है, और बुद्धि मनोयोगपूर्वक होती है। ऐसी परि-स्थितिमें मनोयोग रोप योगोंका अविनाभावी है, यह बात सिद्ध हो जाना चाहिये. अर्थात् अनेक प्रयक्त एक साथ होते हैं यह बात सिद्ध हो जायगी ?

समाधान---नर्हों, क्योंकि, कार्य और कारण इन,दोनोंकी एक कालमें उत्पत्ति नहीं हो सकती है। कारणयोरेककाले सम्रत्पत्तिविरोधात् । तदस्यास्त्यस्मिनिति इनि सिति सिद्धं मनोयोगी वाग्योगी काययोगीति ।

योगातीतजीवप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह-

अजोगी चेदि ॥ ४८ ॥

न योगी अयोगी। उक्तं च-

जेसि ण सन्ति जोगा धहाधहा पुण्ण-पाव सजणया ।

ते होंति अजोइजिणा अणोवमाणंत बल-कलिया ।। १५३॥

मनोयोगस्य सामान्यतः एकविधस्य भेदप्रतिपादनार्थम्रत्तरसूत्रमाह —

मणजोगो चडिवहो, सचमणजोगो मोसमणजोगो सचमोस-मणजोगो असचमोसमणजोगो चेदि ॥ ४९ ॥

सत्यमवितथममोघामित्यनथान्तरम् । सत्ये मनः सत्यमनः तेन योगः सत्यमनो-योगः । तद्विपरीतो मोपमनोयोगः । तद्वभययोगात्सत्यमोपमनोयोगः । उक्तं च —

वह मनोयोग जिसके या जिस जीवमें होता है उसे मनोयोगी कहते हैं। यहां पर मनोयोग शब्दसे 'इन्' प्रत्यय कर देने पर मनोयोगी शब्द वन जाता है। इसीप्रकार वाग्योगी और काययोगी शब्द भी वन जाते हैं।

अब योग रहित जीवोंके प्रतिपादन करनेके लिथे आगेका स्त्र कहते हैं— अयोगी जीव होते हैं॥ ४८॥

जिनके योग नहीं पाया जाता है वे अयोगी हैं। कहा भी है-

जिन जीवोंके पुण्य और पापके उत्पादक शुभ और अशुभ योग नहीं पाये जाते हैं वे अनुपम और अनन्त-वछ सहित अयोगीजिन कहलाते हैं ॥ १५३ ॥

सामान्यकी अपेक्षा एक प्रकारके मनोयोगके भेदोंके प्रतिपादन करनेके छिये आगेका सूत्र कहते हैं—

मनोयोग चार प्रकारका है, सत्यमनोयोग, मृपामनोयोग सत्यमृषामनोयोग, और असत्यमृपामनोयोग ॥ ४९ ॥

सत्य, अवितथ और अमोघ, ये एकार्थवाची शब्द हैं। सत्यके विपयमें होनेवाले मनको सत्यमन कहते हैं, और उसके द्वारा जो योग होता है उसे सत्यमनोयोग कहते हैं। इससे विपरीत योगको सृषामनोयोग कहते हैं। जो योग सत्य और मृषा इन दोनोंके संयोगसे उत्पन्न होता है उसे सत्यमृषामनोयोग कहते हैं। कहा भी है—

१ गो जी २४३ अत्र योगामावे सति अयोगिकेवत्यादीना वलामाव प्रसञ्यते अस्मदादिषु वलस्य योगाश्रितत्त्रदर्शनात्, इत्यागक्य इदमुच्यते अनुपमानन्तवलकिता. । जी प्रन्टी सन्भावो सन्चमणो जो जोगो तेण सन्चमणजोगे। । तिन्ववरीदो मोसो जाणुभय सन्चमोस ति^र ॥ १५४॥

ताभ्यां सत्यमोषाभ्यां व्यतिरिक्तोऽसत्यमोषमनोयोगः । तहर्शुभयसंयोगजोऽस्तु १ न, तस्य तृतीयभङ्गेऽन्तर्भावात् । कोऽषरश्रतुर्थो मनोयोग इति चेदुच्यते । समनस्केषु मनःपूर्विका वचसः प्रवृत्तिः अन्यथानुषरुम्भात् । तत्र सत्यवचननिवन्धनमनसा योगः सत्यमनोयोगः । तथा मोषवचननिवन्धनमनसा योगो मोषमनोयोगः । उभयात्मक-वचननिवन्धनमनसा योगः सत्यमोषमनोयोगः । त्रिविधवचनव्यतिरिक्तामन्त्रणादि-वचननिवन्धनमनसा योगोऽसत्यमोषमनोयोगः । नायमर्थो ग्रुख्यः सकरुमनसामव्यापक-त्वात् । कः पुनिविश्वद्योऽर्थश्रेद्यथावस्तु प्रवृत्तं मनः सत्यमनः । विषरीतमसत्यमनः ।

सद्भाव अर्थात् सत्यार्थको विषय करनेवाले मनको सत्यमन कहते हैं और उससे जो योग होता है उसे सत्यमनोयोग कहते हैं। इससे विषरीत योगको सृपामनोयोग कहते हैं। उभयक्षप योगको सत्यमृपामनोयोग जानो ॥ १५४॥

सत्यमनोयोग और सृपामनोयोगसे व्यतिरिक्त योगको असत्यसृपामनोयोग कहते हैं।

शंका—तो असत्यमृपामनोयोग (अनुभय) उभयसयोगज रहा आवे ? समाधान—नहीं, क्योंकि, उभयसयोगजका तीसरे भेदमें अन्तर्भाव हो जाता है। शंका— तो फिर इनसे भिन्न चौथा अनुभय मनोयोग कौनसा है ?

समाधान—समनस्क जीवोंमें वचनप्रवृत्ति मनपूर्वक देखी जाती है, क्योंिक, मनके बिना उनमें वचनप्रवृत्ति नहीं पाई जाती है। इसिलये उन चारोंमेंसे सत्यवचन-निमित्तक मनके निमित्तसे होनेवाले योगको सत्यमनोयोग कहते हैं। असत्य वचन-निमित्तक मनसे होनेवाले योगको असत्यमनोयोग कहते हैं। सत्य और मृषा इन दोनों रूप वचन-निमित्तक मनसे होनेवाले योगको उभय मनोयोग कहते हैं। उक्त तीनों प्रकारके वचनोंसे भिन्न आमन्त्रण आदि अनुभयकप वचन-निमित्तक मनसे होनेवाले योगको अनुभयमनोयोग कहते हैं। फिर भी उक्त प्रकारका कथन मुख्यार्थ नहीं है, क्योंिक, इसकी सपूर्ण मनके साथ व्याप्ति नहीं पाई जाती है। अर्थात् उक्त कथन उपचरित है, क्योंिक, वचनकी सत्यादि-कतासे मनमें सत्य आदिका उपचार किया गया है।

शंका — तो फिर यहां पर निर्दोप अर्थ कौनसा छेना चाहिये ?

१ गो जी. २१८ सद्भाव सत्यार्थ तिह्रपय मन सत्यमन, सत्यार्थहानजननशाक्तिरूप मावमन इत्यर्थ ।×× तिह्रपरीत असत्यार्थविपयझानजनितशक्तिरूपमावमनसा जनितप्रयत्नविशेष मृपा असत्यमनोयोग । उमयः सत्यमृपार्यझानजननशक्तिरूपमावमनोजनितप्रयत्नविशेष उमयमनोयोग । जी. प्र. टी द्वचात्मकग्रुभयमनः । संज्ञयानध्यवसायज्ञाननिबन्धनमसन्यमोपमन इति । अथवा तद्वचनजननयोग्यतामपेक्ष्य चिरन्तनोऽप्यर्थः समीचीन एव । उक्तं च —

> ण य सन्च-मोस-जुत्तो जो दु मणो सो असन्चमोसमणो । जो जोगो तेण हवे असन्चमोसो दु मणजोगो^र ॥ १५५ ॥

मनसो भेदमभिधाय साम्प्रतं गुणस्थानेषु तत्स्वरूपनिरूपणार्थम्रत्तरसूत्रमाह—

मणजोगो सच्चमणजोगो असच्चमोसमणजोगो सण्णिमिच्छा-इट्टि-प्पहुडि जाव सजोगिकेविछ ति ॥ ५० ॥

मनोयोग इति पश्चमो मनोयोगः क लब्धश्रेन्नैप दोपः, चतसृणां मनोव्यक्तीनां सामान्यस्य पश्चमत्वोपपत्तेः । किं तत्सामान्यमिति चेन्मनसः सादृश्यम् । मनसः

समाधान – जहां जिसप्रकारकी वस्तु विद्यमान हो, वहां उसीप्रकारसे प्रवृत्ति करने वाले मनको सत्यमन कहते हैं। इससे विपरीत मनको असत्यमन कहते हैं। सत्य और असत्य इन दोनोंरूप मनको उभयमन कहते हैं। तथा जो संशय और अनध्यवसायरूप झानका कारण है उसे अनुभय मन कहते हैं। अथवा मनमें सत्य, असत्य आदि वचनोंको उत्पन्न करनेरूप योग्यता है, उसकी अपेक्षासे सत्यवचनादिके निमित्तसे होनेके कारण जिसे पहले उपचार कह आये हैं वह कथन मुख्य भी है। कहा भी है—

जो मन सत्य और मृवासे युक्त नहीं होता है उसको असत्यमृषामन कहते हैं, और उससे जो योग अर्थात् प्रयत्नविशेष होता है उसे असत्यमृषामनोयोग कहते हैं॥ १५५॥

मनोयोगके भेदोंका कथन करके अब गुणस्थानोंमें उसके स्वरूपका निरूपण करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

सामान्यसे मनोयोग और विशेषरूपसे सत्यमनोयोग तथा असत्यमृपामनोयोग संज्ञी मिथ्यादिष्टिसे लेकर सयोगिकेवली पर्यन्त होते हैं॥ ५०॥

शंका—चार मनोयोगोंके आतिरिक्त मनोयोग इस नामका पांचवा मनोयोग कहांसे आया ?

समाधान--यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, भेदरूप चार प्रकारके मनोयोगोंमें रहनेवाले सामान्य योगके पांचवी संख्या बन जाती है।

शंका--वह सामान्य क्या है जो चार प्रकारके मनोयोगोंमें पाया जाता है ? समाधान--यहां पर सामान्यसे मनकी सदशताका ग्रहण करना चाहिये। सम्रत्पत्तये प्रयत्नो मनोयोगः । पूर्वप्रयोगात् प्रयत्नमन्तरेणापि मनसः प्रवृत्तिर्द्दश्यते इति चेद्भवतु, न तेन मनसा योगोऽत्र मनोयोग इति विवक्षितः, तिनिमित्तप्रयत्नसम्बन्धस्य परिस्पन्दरूपस्य विवक्षितत्वात् ।

भवतु केविलनः सत्यमनोयोगस्य सत्त्वं तत्र वस्तुयाथात्म्यावगतेः सत्त्वात् । नासत्यमोपमनोयोगस्य सत्त्रं तत्र संश्चयानध्यवसाययोरभावादिति न, संश्चयानध्यवसाय- निवन्धनवचनहेतुमनसोऽप्यसत्यमोपमनस्त्वमस्तीति तत्र तस्य सत्त्वाविरोधात् । किमिति केविलनो वचनं संश्चयानध्यवसायजनकिमिति चेत्स्वार्थानन्त्यात्रछोतुरावरणक्षयोपशमाति- श्चयाभावात् । तीर्थकरवचनमनक्षरत्वाद् ध्वनिरूपं तत एव तदेकम् । एकत्वान्न तस्य हैविध्यं घटत इति चेन्न, तत्र स्वादित्यादि असत्यमोपवचनसत्त्वतस्य ध्वनेरनक्षरत्वा-

मनकी उत्पत्तिके लिथे जो प्रयत्न होता है उसे मनोयोग कहते हैं। शंका--पूर्व-प्रयोगसे प्रयत्नके विना भी मनकी प्रवृत्ति देखी जाती है ?

समाधान — यदि प्रयत्नके विना भी मनकी प्रवृत्ति होती है तो होने दो, क्योंकि, ऐसे मनसे होनेवाले योगको मनोयोग कहते हैं, यह अर्थ यहां पर विवक्षित नहीं है। किंतु मनके निमित्तसे जो परिस्पन्दरूप प्रयत्नविशेष होता है, वह यहा पर योगरूपसे विवक्षित है।

शंका-- केवली जिनके सत्यमनोयोगका सद्भाव रहा आवे, क्योंकि, वहां पर वस्तुके यथार्थ क्षानका सद्भाव पाया जाता है। परतु उनके असत्यमृषामनोयोगका सद्भाव सभव नहीं है, क्योंकि, वहा पर सशय और अनध्यवसायक्षप क्षानका अभाव है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, संशय और अनध्यवसायके कारणरूप वचनका कारण मन होनेसे उसमें भी अनुभयरूप धर्म रह सकता है। अतः सयोगी जिनमें अनुभय मनीयोगका सद्गाव स्वीकार कर छेनेमें कोई विरोध नहीं आता है।

शंका— केवलीके वचन संशय और अनध्यवसायको पैदा करते हैं इसका क्या तात्पर्य है?

समाधान — केवलीके ज्ञानके विषयभूत पदार्थ अनम्त होनेसे और श्रोताके आवरण-कर्मका क्षयोपशम अतिशयरिहत होनेसे केवलीके वचनोंके निमित्तसे संशय और अनध्य-वसायकी उत्पत्ति हो सकती है।

ग्रंका— तीर्थकरके वचन अनक्षररूप होनेके कारण ध्वनिरूप हैं, और इसिलिये वे पकरूप हैं, और एकरूप होनेके कारण वे सत्य और अनुभय इसमकार दो प्रकारके नहीं हो सकते हैं ?

समाधान--नहीं, क्योंिक, केवलीके वचनमें 'स्यात्' इत्यादिरूपसे अनुभयरूप नचनका मद्भाव पाया जाना है, इसलिये केवलीकी ध्वानि अनक्षरात्मक है यह वात शासिद्ध है। सिद्धेः । साक्षरत्वे च प्रतिनियतैकमापात्मकमेव तद्वचनं नाशेपमापारूपं भवेदिति चेन्न, क्रमविशिष्टवर्णात्मकभृयःपङ्किकद्म्वकस्य प्रतिप्राणिप्रवृत्तस्य ध्वनेरशेपभापारूपत्वाविरोध्यात् । तथा च कथं तस्य ध्वनित्विमिति चेन्न, एतद्भापारूपमेवेति निर्देष्टुमशक्यत्वतः तस्य ध्वनित्वसिद्धेः । अतीन्द्रियज्ञानत्वान्न केविलेनो मन इति चेन्न, द्रव्यमनसः सन्त्वात् । भवतु द्रव्यमनसः सन्त्वं न तत्कार्यमिति चेद्भवतु तत्कार्यस्य क्षायोपशमिकज्ञानस्याभावः, अपि तु तदुत्पादने प्रयत्नोऽस्त्येव तस्य प्रतिवन्धकत्वाभावात् । तेनात्मनो

शंका — केचलीकी ध्वानिको साक्षर मान लेने पर उनके वचन प्रतिनियन एक भाषाक्षप ही होंगे, अशेष भाषारूप नहीं हो सकेंगे ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, क्रमविशिए, वर्णात्मक, अनेक पंक्तियोंके समुचयहत और सर्वे श्रोताओंमें प्रकृत होनेवाली ऐसी केवलीकी ध्विन संपूर्ण भाषाहर होती है ऐसा मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है।

शंका—जब कि यह अनेक भाषारूप है तो उसे ध्वतिरूप कैसे माना जा सकता है? समाधान—नहीं, क्योंकि, केवलीके बचन इसी भाषारूप ही हैं, ऐसा निर्देश नहीं किया जा सकता है, इसलिये उनके बचन ध्वतिरूप हैं यह बात सिड हो जाती है।

शंका—केवलीके अतीन्द्रिय ज्ञान होता है, इसलिये उनके मन नहीं पाया जाना है ? समाधान—नहीं, क्योंकि, उनके द्रव्यमनका सद्भाव पाया जाना है।

शंका— केवलीके द्रव्यमनका सद्भाव रहा आवे, परंतु वहां पर उसका कार्य नहीं पाया जाता है ?

समाधान — द्रव्यमनके कार्यम्प उपयोगातमक आयोपशमिक ज्ञानका अभाव भले ही रहा आवे, परंतु द्रव्यमनके उत्पन्न करनेमें प्रयत्न तो पाया ही जाता है, क्योंकि, द्रव्यमनकी वर्गणाओंके लानेके लिये होनेवाले प्रयत्नमें कोई प्रतिवन्यक कारण नहीं पाया जाना है। इसलिये यह सिद्ध हुआ कि उस मनके निमित्तसे जो आत्माका परिस्पन्दरूप प्रयत्न होता है उसे मनोयोग कहते हैं।

ं वयणेण विणा अत्थपदुष्पायण ण मभवह, स्हुमत्थाण सण्णाषु पक्षणाणुववनीक्षी। ण चाणएए (चाणक्खराष् १) यणीए अत्थपदुष्पायण जुङ्बहे, अणक्खरमामतिरिक्खे मोत्ण अण्णेसि तत्तो अत्थावगमामावाणे। ण च दिव्बङ्यणी अणक्खरिष्या चेव, अद्वारससत्तस्यमासकुमासिष्यत्यादो। घवला अ पृ ६९३ प्त्रपोरुपीयु सगवतस्तीर्थकरस्य ताल्वोष्टपुटिक्चलनमतरेण मकलमापास्वरूपदिव्यध्वनिधर्मकथनविधान × अव्यते। घवला अ पृ. ७०६. सा वि य ण भगवओ अद्धमागहा मामा मासिङ्बमाणी तेसि सव्वेमि आयरियमणायरियाण दृपयचउप्पयमियपद्यपिक्सिरीसिवाण अप्पणो मासत्ताषु परिणमङ। सम स् ३४ अष्टादशमहाभाषामप्तगत-खुद्धकमापासहयक्षरानक्षरमापात्मकर्त्वाद्धदत्तोष्टकठव्यापारमव्यजनानन्दक्र्यणत्त्रस्ते वरे वित्थडाषु कठेड्विष्टयाष् सिरे समाइण्णाषु पुण्णरत्ताषु सन्त्रमासाणुगामिणीषु सरस्तहषु जोयणणीहारिणा मरेण अद्धमागहाषु मामाषु मासित अरिहा

ि२८५

योगः मनोयोगः । विद्यमानोऽपि तदुत्पादने प्रयतः किमिति स्वकार्यं न विद्ध्यादिति चेन्न, तत्सहकारिकारणक्षयोपश्चमाभावात् । असतो मनसः कथं वचनद्वितयसमुत्पत्तिरिति चेन्न, उपचारतस्तयोस्ततः सम्रत्पत्तिविधानात् ।

श्चेपमनसोर्गुणस्थानप्रतिपादनार्थम्रज्ञरस्त्रमाह —

मोसमणजोगो सञ्चमोसमणजोगो सण्णिमिञ्छाइाट्टे-प्यहुडि जाव खीण-कसाय-वीयराय-छदुमत्था ति ॥ ५१ ॥

भवतु नाम क्षपकोपशमकानां सत्यस्यासत्यमोपस्य च सत्त्व नेतरयोरप्रमादस्य

शंका—केवलीके द्रव्यमनको उत्पन्न करनेमें प्रयत्न विद्यमान रहते हुए भी वह अपने कार्यको क्यों नहीं करता है।

समाधान — नहीं, क्योंकि, केवलीके मानासिक ज्ञानके सहकारी कारणहर क्षयोप-शमका अभाव है, इसलिये उनके मनोनिमित्तक ज्ञान नहीं होना है।

शंका — जब कि केवलीके यथार्थमें अर्थात् क्षायोपशमिक मन नहीं पाया जाता है, तो उससे सत्य और अनुभय इन दो प्रकारकी वचनोंकी उत्पत्ति कैसे हो सकती है?

समाधान--नर्हां, फ्योंकि, उपचारसे मनके द्वारा उन दोनों प्रकारके वचनोंकी उत्पत्तिका विधान किया गया है।

अब होप दो मनोयोगोंके गुणस्थानोंके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं— असल्यमनोयोग और उभयमनोयोग सङ्गी भिथ्याद्दि गुणस्थानसे लेकर श्रीणकपाय-वीनराग छद्मस्थ गुणस्थानतक पाये जाते हैं॥ ५१॥

शंका - क्षपक और उपरामक जीवोंके सत्यमनोयोग और अनुभयमनायोगका सद्भाव

धम्म परिक्हेइ । XX सा वि य ण अद्धमागहा मासा तेसिं सच्चेसिं आरियमणारियाणं अप्पणा मामाए परिणामेण परिणमइ । औप स्. ३४ व्याप्नोत्यायोजनं वाणी सर्वमापानुगा प्रमी ॥ तथाहु श्री हेमस्रय फाव्यानुशासमे, अकृतिमस्त्राद्भुपद्मं परमार्थामिषायिनीम् । सर्वमापापरिणतां जैनी वाचमुपारमहे ॥ देवा देवी नरा नार्ता छ्वराश्चापि धावराम् । तिर्यश्चोऽपि च तेर्था मेनिरे भगविद्राम् ॥ यथा जल्ड्यस्याम्म आश्रयाणां विशेषत । नानारसं मव्यवेव वाणी भगवतामपि ॥ स्वारमार्मेल्लमाषा च स्वमावादर्थमागवी । स्यातां द्वे लक्षणे झस्यां मागध्या प्राकृतस्य च ॥ येनेकेनेव वचसा भूयसामपि सश्च्या । लिघन्ते वित्तः तत्सावों झाताश्चेपवचोविषि ॥ कमच्छेदे सश्चयानामसस्यत्या इपुण्मताम् । असस्येनापि कालेन मनेत् कथमनुमह् ॥ शब्दशक्तिविचित्रत्वान् सन्तोद्द्यशि चचासि च । प्रयुक्तिरुत्तर यत्सायुगपद्भयसामपि ॥ सर शरस्वरार्थेन मिक्टेन युगपच्या । ' सरो नित्य ' ति वाक्येन प्रियास्तिकोऽपि बोधिता ॥ लो प्र ३०, ६३४–६४२ सर्वार्धमागधीया भाषा मवति, कोऽव श अर्ध मगवद्भाषाया मगधदेशभाषात्मक, अर्ध च सर्वभाषात्मक । कथमेव देवोपनीतत्व तद्यतिश्वस्थिति चेत् श सगधदेवसिच्याने तथापरिणतया सापया सरकृतमापया मवतिते । पद्मा ४० ३२ (स. टी.)

प्रमादिवरोधित्वादिति न, रजोज्जपां विपर्ययानध्यवसायाज्ञानकारणमनसः सत्त्वा-विरोधात् । न च तद्योगात्त्रमादिनस्ते प्रमादस्य मोहपर्यायत्वात् ।

वाग्योगभेदप्रातिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

विजोगो चउव्विहो सञ्चविजोगो मोसविचजोगो सञ्चमोस-विजोगो असञ्चमोसविजोगो चेदि ॥ ५२ ॥

चतुर्विधमनोभ्यः समुत्पन्नवचनानि चतुर्विधान्यपि तह्रचपदेशं प्रतिलभन्ते तथा प्रतीयने च । उक्तं च—

> दक्षविह-सन्चे वयणे जो जोगो सो दु सन्चविजागे। । तिव्ववरीदो मोसो जाणुमयं सन्चमोस ति' ॥ १५६॥ जो णेव सन्च-मोसो तं जाण असन्चमे।सविजोगो । अमणाणं जा मासा सण्णीणामंतणीयादीं ॥ १५७॥

रहा आवे, परंतु वाकीके दो अर्थात् असत्यमने।योग और उभयमने।योगका सद्भाव नर्दा हो सकता है, क्योंिक, इन दोने।में रहनेवाला अप्रमाद असत्य और उभय मनके कारणभूत प्रमादका विरोधी है ? अर्थात् अपक और उपशमक प्रमादरिहन होने हैं, इसलिये उनके असत्यमने।योग और उभयमने।योग नहीं पाये जा सकते हैं ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, आवरणकर्मसे युक्त जीवेकि विपर्यय और अनध्यवसायरूप अज्ञानके कारणभूत मनके सद्भाव मान छेनेमें कोई विरोध नहीं आता है। परंतु इसके संवन्धसे क्षपक या उपशमक जीव प्रमत्त नहीं माने जा सकते हैं, क्योंकि, प्रमाद मोहकी प्रयीय है।

अव वचनयोगके भेदोंके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

वचनयोग चार प्रकारका है, सत्यवचनयोग, असत्यवचनयोग, उभयवचनयोग, और अनुभयवचनयोग ॥ ५२ ॥

चार प्रकारके मनसे उत्पन्न हुए चार प्रकारके वचन भी उन्हीं संज्ञाओंको प्राप्त होते हैं और ऐसी प्रतीति भी होती है। कहा भी है—

द्दा प्रकारके सत्यवचनमें वचनवर्गणाके निमित्तसे जो योग होता है उसे सत्यवचन-योग कहते हैं। उससे विपरीत योगको मृयावचनयोग कहते हैं। सत्यमृयारूप वचन योगको उभयवचनयोग कहते हैं॥ १५६॥

जो न तो सत्य रूप है और न सृपारूप ही है वह असत्यमृपावचनयोग है। असंज्ञी

[.] શ ગો. ર્જા. ૨૨૦.

र गो. जी. २२१.

वचसो भेदमभिधाय गुणस्थानेषु तत्सन्त्वप्रतिपादनार्थम्रज्ञरस्त्रमाह---

विजोगो असच्चमोसविजोगो बीइंदिय-पहुडि जाव सजोगिकेविल ति ॥ ५३॥

असत्यमोपमनोनिवन्धनवचनमसत्यमोपवचनमिति प्रागुक्तम्, तद् द्वीन्द्रियादीनां मनोरिहतानां कथं भवेदिति नायमेकान्ते। इस्ति सकलवचनानि मनस एव समुत्पद्यन्त इति मनोरिहतकेविलनां वचनाभावसंजननात्। विकलेन्द्रियाणां मनसा विना न ज्ञानसमुत्पित्तः। ज्ञानेन विना न वचनप्रद्वितिरिति चेन्न, मनस एव ज्ञानमुत्पद्यत इत्येकान्ताभावात्। भावे वा नाशेपेन्द्रियेभ्यो ज्ञानसमुत्पित्तः मनसः समुत्पन्नत्वात्। नैतद्पि दृष्श्रुतानुभूतविपयस्य मानसप्रत्ययस्थान्यत्र वृत्तिविरोधात्। न चक्षुरादीनां सहकार्यपि प्रयत्नात्मसहकारिभ्यः इन्द्रियेभ्यस्तदुत्पत्त्युपलम्भात्। समनस्केषु ज्ञानस्य प्रादुर्भावो मनोयोगादेवेति चेन्न,

जीवोंकी भाषा और सज्ञी जीवोंकी आमन्त्रणी आदि भाषाएं इसके उदाहरण हैं॥ १५७॥

इसप्रकार वचनयोगके भेद कहकर अब गुणस्थानोंमें उसके सत्वके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

सामान्यसे वचनयोग और विशेषरूपसे अनुभयवचनयोग द्वीन्द्रिय जीयोंसे लेकर संयोगिकेवली गुणस्थानतक होता है ॥५३॥

ग्रंका—अनुभयरूप मनके निमित्तसे जो वचन उत्पन्न होते हैं उन्हें अनुभयवचन कहते हैं, यह वात पहले कही जा चुकी है। ऐसी हालतमें मनरहित डीन्ड्रियादिक जीवोंके अनुभयवचन कैसे हो सकते हैं?

समाधान—यह कोई एकान्त नहीं है कि संपूर्ण वचन मनसे ही उत्पन्न होते हैं। यदि सपूर्ण वचनोंकी उत्पत्ति मनसे ही मान ली जावे तो मनरहित केवलियोंके वचनोंका अभाव प्राप्त हो जायगा।

र्शका — विकलेन्द्रिय जीवोंके मनके विना शानकी उत्पत्ति नहीं हो सकती है और शानके विना वचनोंकी प्रवृत्ति नहीं हो सकती है ?

समाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि, मनसे ही ज्ञानकी उत्पत्ति होती है यह कोई एकान्त नहीं है। यदि मनसे ही ज्ञानकी उत्पत्ति होती है यह एकान्त मान लिया जाता है, तो सपूर्ण इन्द्रियोंसे ज्ञानकी उत्पत्ति नहीं हो सकेगी, क्योंकि, सपूर्ण ज्ञानकी उत्पत्ति मनसे मानते हो। अथवा, मनसे समुत्पन्नत्वरूप धर्म इन्द्रियोंमें रह भी तो नहीं हो सकता है, क्योंकि, हप, श्रुत और अनुभूतको विषय करनेवाले मानसज्ञानका दूसरी जगह सद्भाव माननेमें विरोध आता है। यदि मनको चश्च आदि इन्द्रियोंका सहकारी कारण माना जावे सो भी नहीं वनता है, क्योंकि, प्रयत्न और आत्माके सहकारकी अपेक्षा रखनेवाली इन्द्रियोंसे इन्द्रियज्ञानकी उत्पत्ति पाई जाती है।

शंका - समनस्क जीवेंमिं तो ज्ञानकी उत्पत्ति मनोयोगसे ही होती है ?

केवलज्ञानेन व्यभिचारात् । समनस्कानां यत्क्षायोपश्चिमकं झानं तन्मनोयोगात्स्यादिति चेन, इष्टत्वात् । मनोयोगाद्वचनमुत्पद्यत इति प्रागुक्तं तत्कथं घटत इति चेन्न, उपचारेण तत्र मानसस्य ज्ञानस्य मन इति संज्ञां विधायोक्तत्वात् । कथं विकलेन्द्रियवचसोऽसत्य-मोपत्विमिति चेदनध्यवसायहेतुत्वात् । ध्वनिविषयोऽध्यवसायः सम्रुपलभ्यत इति चेन्न, वक्तरिभन्नायविषयाध्यवसायाभावस्य विवक्षितत्वात् ।

सत्यवचसो गुणनिरूपणार्थम्रचरस्त्रमाह —

स=चविजोगो सिणामिच्छाइहि-पहुडि जाव सजोगि-केवाले ति ॥ ५४ ॥

दशविधानामिष सत्यानामेतेषु गुणस्थानेषु सत्त्वस्य विरोधासिद्धेः तत्र भवन्ति

समाधान - नहीं, क्योंकि, ऐसा मानने पर केवलज्ञानसे व्यभिचार आता है।

शंका—तो फिर ऐसा माना जाय कि समनस्क जीवोंके जो क्षायोपशमिक ज्ञान होता है वह मनोयोगसे होता है ?

समाधान - यह कोई शंका नहीं, क्योंकि, यह तो इए ही है।

शुंका — मनोयोगसे वचन उत्पन्न होते हैं, यह जो पहले कहा जा चुका है यह कैसे घटित होगा ?

म्माधान — यह शंका कोई दोषजनक नहीं है, क्योंकि, 'मनोयोगसे वचन उत्पन्न होते हैं 'यहां पर मानस झानकी 'मन 'यह संझा उपचारसे रखकर कथन किया है।

शंका - विकलेन्द्रियोंके वचनोंमें अनुभयपना कैसे आ सकता है ?

समाधान—विकलेन्द्रियोंके वचन अनध्यवसायकप शानके कारण हैं, इसलिये उन्हें अनुभयक्षप कहा है।

र्युका — उनके वचनोंमें ध्वनिविषयक अध्यवसाय अर्थात् निश्चय तो पाया जाता है, फिर उन्हें अनध्यवसायका कारण क्यों कहा जाय ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, यहां पर अनम्यवसायसे वक्ताका अभिप्रायविषयक अध्यवसायका अभाव विवक्षित है।

अब सत्यवचनयोगका गुणस्थानोंमें निरूपण करनेके छिये आगेका सूत्र कहते हैं— सत्यवचनयोग संझी मिथ्यादृष्टीसे छेकर सयोगिकेवली गुणस्थानतक होता है ॥ ५४॥ दशों ही प्रकारके सत्यवचनोंके सूत्रोक्त तेरह गुणस्थानोंमें पाये जानेमें कोई विरोध

१ जणपदसम्मिदिठनणाणामे रूने पहुचा वनहारे । समानणे य माने उनमाए दसनिह सचा ॥ मत्त देनी चदप्पहपिडमा तह य.होदि ,जिणदत्तो । सेदो दिग्धो रन्झदि कूरो ति य जं हवे नयण ॥ गो. जी, २२२, २२३. द्शापि सत्यानीति ।

शेपवचसोः गुणस्थाननिरूपणार्थमुत्तरसूत्रमाह—

मोसविचजोगो सच्चमोसविचजोगो सिण्णिमिच्छाइट्टि-पहुािड जाव खीण-कसाय-वीयराय-छदुमत्था ति ॥ ५५ ॥

क्षीणकपायस्य वचनं कथमसत्यमिति चेन्न, असत्यिनवन्धनाज्ञानसत्त्वापेक्षया तत्र तत्सत्त्वप्रतिपादनात् । तत एव नोभयसंयोगोऽपि विरुद्ध इति । वाचंयमस्य क्षीणकपायस्य कथं वाग्योगश्रेन्न, तत्रान्तर्जल्पस्य सत्त्वाविरोधात् ।

काययोगसंख्याप्रतिपादनार्थम्रुत्तरस्त्रमाह—

कायजोगो सत्ताविहो ओरालियकायजोगो ओरालियमिस्सकाय-जोगो वेजिव्वयकायजोगो वेजिव्वयमिस्सकायजोगो आहारकायजोगो आहारमिस्सकायजोगो कम्मइयकायजोगो वेदि ॥ ५६ ॥

औदारिकशरीरजनितवीर्याजीवप्रदेशपरिस्पन्दनिवन्धनप्रयतः औदारिककाययोगः।

नहीं आता है, इसलिये उनमें दशों प्रकारके सत्यवचन होते हैं।

शेष वचनयोगोंके गुणस्थानोंमें निरूपण करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—
मृषावचनयोग और सत्यमृषावचनयोग सङ्गी मिध्यादापृसे लेकर क्षीणकपाय-वितरागछत्रस्थ गुणस्थानतक पाये जाते हैं॥ ५५॥

र्शका—जिसकी कषायें क्षीण हो गई हैं ऐसे जीवके वचन असत्य कैसे हो सकते हैं ? समाधान—ऐसी शंका व्यर्थ है, क्योंकि, असत्यवचनका कारण अज्ञान बारहवें गुणस्थानतक पाया जाता है, इस अपेक्षासे वहां पर असत्यवचनके सद्गावका प्रतिपादन किया है। और इसीलिये उभयसंयोगज सत्यमृषावचन भी बारहवें गुणस्थानतक होता है, इस कथनमें कोई विरोध नहीं आता है।

शंका—वचनगुप्तिका पूरी तरहसे पालन करनेवाले कपायरहित जीवोंके वचनयोग कैसे सभव है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, कपायरहित जीवोंमें अन्तर्जन्पके पाये जानेमें कोई विरोध नहीं आता है।

अव काययोगकी सख्यांके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं— काययोग सात प्रकारका है, औदारिककाययोग, औदारिकमिश्रकाययोग, वैक्रियक-काययोग, वैक्रियकमिश्रकाययोग, आहारककाययोग, आहारकामिश्रकाययोग और कार्मणकाय-योग ॥ ५६॥

औदारिक शरीरद्वारा (औदारिक वर्गणाओंसे) उत्पन्न हुई शक्तिसे जीवके प्रदेशोंमें

कार्मणौदारिकस्कन्धाभ्यां जनितवीर्यात्तत्परिस्यन्दनार्थः प्रयतः औदारिकमिश्रकाययोगः । उदारः पुरुः महानित्यर्थः, तत्र भनं शरीरमौदारिकम् । अय स्यान महत्त्वमौदारिक-शरीरस्य ? कथमेतद्वगम्यते ? वर्गणास्त्रात् । किं तद्वर्गणास्त्रमिति चेदुच्यते 'सन्वत्योवा ओरालिय-सरीर-दव्य-वग्गणा-पदेसा, वेउव्विय-सरीर-दव्य-वग्गणा-पदेसा असंखेज्जगुणा, आहार-सरीर-द्व्य-वग्गणा-पदेसा असंखेजगुणा, तेया-सरीर-द्व्य-वग्गणा-पदेसा अणंतगुणा, भासा-दृज्व-वर्गणा-पदेसा अणंतगुणा, मण-दृज्व-वरगणा-पदेसा अणंतगुणा, कम्मइय-सरीर-द्व्य-वग्गणा-पदेसा अणंतगुणा ति।' न, अवगाहनापेक्षया औदारिकशरीरस्य महत्त्वोपपत्तेः। यथा ' सच्वत्थोवा कम्मइय-सरीर-दच्व-वग्गणाए ओगाहणा, मण-दच्व-वग्गणाए ओगाहणा असंखेज्जगुणा, भासा-द्व्य-व्मणाए ओगाहणा असंखेज्जगुणा, तेया-सरीर-द्व्य-वम्मणाए ओगाहणा असंखेज्जगुणा, आहार-सरीर-दच्य-वग्गणाए ओगाहणा असंखेज्जगुणा, वेउव्विय-सरीर-दव्व-वग्गणाए ओगाहणा असंखेज्जगुणा, ओरालिय-सरीर-दव्य-वग्गणाए

परिस्पन्दका कारणभूत जा प्रयत्न होता है उसे औदारिककाययोग कहते हैं। कार्मण और औदारिक वर्गणाओं के द्वारा उत्पन्न हुए वीर्यसे जीवके प्रदेशोंमें परिस्पन्दके लिये जो प्रयत्न होता है उसे औदारिकमिश्रकाययोग कहते हैं। उदार, पुरु और महान् ये एक ही अर्थके वाचक राव्द हैं। उसमें जो शरीर उत्पन्न होता है उसे औदारिकशरीर कहते हैं।

शंका - औदारिक दारीर महान् है, यह वात नहीं बनती है?

प्रतिशंका-यह कैसे जाना ?

शंकाका समर्थन – वर्गणासूत्रसे यह वात माॡम पड़ती है।

प्रतिशंका—वह वर्गणासूत्र कौनसा है ?

शंकाका समर्थन-जिससे औदारिक शरीरकी महानता सिद्ध नहीं होती है वह वर्गणासूत्र इसप्रकार है, 'औदारिकशरीरद्रन्यसंवन्धी वर्गणाओंके प्रदेश सबसे थोड़े हैं। उससे असंख्यातगुणे चैक्रियकशरीरद्रव्यसंबन्धी वर्गणाके प्रदेश हैं। उससे असंख्यातगुणे आहारकशरीरद्रव्यसंबन्धी वर्गणाके प्रदेश हैं। उससे अनन्तगुणे तैजसशरीरद्रव्यसंबन्धी वर्गणाके प्रदेश हैं । उससे अनन्तगुणे भाषाद्रव्यवर्गणाके प्रदेश हैं । उससे अनन्तगुणे मनोद्रव्यवर्गणाके प्रदेश हैं, और उससे अनन्तगुणे कार्मणशरीरद्रव्यवर्गणाके प्रदेश हैं '।

समाधान-प्रकृतमें ऐसा नहीं है, क्योंकि, अवगाहनाकी अपेक्षा औदारिक शरीरकी

स्थूलता वन जाती है। जैसे कि कहा भी है—

'कार्मणशरीरसंबन्धी द्रव्य-वर्गणाकी अवगाहना सबसे सूक्ष्म है। मनोद्रव्य-वर्गणाकी अवगाहना इससे असंख्यातगुणी है। भाषाद्रव्यवर्गणाकी अवगाहना इससे असं-ख्यातगुणी है । तैजसशरीरसंबन्धी द्रव्य-वर्गणाकी अवगाहना इससे असंख्यातगुणी है। आहारदारीरसंबन्धी द्रव्य वर्गणाकी अवगाहना इससे असंख्यातगुणी है। वैक्रियकदारीर-संबन्धी द्रव्य-वर्गणाकी अवगाहना इससे असंख्यातगुणी है। औदारिकशरीरसंबन्धी

ओगाहणा असंखेज्जगुणा ति ।' उत्त च —

पुरु महमुद्दारुरार्छ एयद्वो त वियाण तिम्ह मवं । ओरालियं ति वृत्त ओरालियकायजोगो सो^र ॥ १६०॥ । ओरालियमुत्तत्य विजाण मिस्सं च अपरिपुण्ण्ं ति । जो तेण सम्जोगो ओरालियमिस्सको जोगो । १६१॥

अणिमादिर्विकिया, तद्योगात्पुद्रलाश्च विकियेति भण्यन्ते । तत्र भवं । शरीरं वैकियकम् । तदवष्टम्भतः समुत्पन्नपरिस्पन्देन योगः वैकियककाययोगः । कार्मण-वैकियकस्कन्थतः समुत्पन्नवीर्येण योगः वैकियकमिश्रकाययोगः । उक्तं च —

विविह-गुण-इद्धि-मुत्त वे अन्त्रियमहव विकिरिया चेव । ।तिस्से भवं च णेय वेअन्त्रियकायजोगो सो ।। १६२ ॥

द्रव्य-वर्गणाकी अवगाहना इससे असंख्यातगुणी है। कहा भी है-

पुरु, महत्, उदार और उराल, ये शब्द एकार्थवाचक हैं। उदारमें जो होता है उसे औदारिक कहते हैं, और उसके निमित्तसे होनेवाले योगको औदारिककाययोग कहते हैं ॥१६०॥ औदारिकका अर्थ ऊपर कह आये हैं। वही शरीर जवतक पूर्ण नहीं होता है तबतक मिश्र कहलाता है, और उसके बारा होनेवाले सप्रयोगको औदारिकमिश्रकाययोग कहते हैं ॥१६१॥

अणिमा, मिहमा आदि ऋदियोंको चिकिया कहते हैं। उन ऋदियोंके सपर्कसे पुद्रल भी 'विकिया' इस नामसे कहे जाते हैं। उसमें जो शरीर उत्पन्न होता है उसे वैकियकशरीर कहते हैं। उस शरीरके अवलम्बनसे उत्पन्न हुए परिस्पन्दद्वारा जो प्रयत्न होता है उसे वैकियककाययोग कहते हैं। कार्मण और वैकियक वर्गणाओं के निमित्तसे उत्पन्न हुई शक्तिसे जो परिस्पन्दके लिथे प्रयत्न होता है उसे वैकियकमिश्रकाययोग कहते हैं। कहा भी है—

नाना प्रकारके गुण और ऋदियोंसे युक्त शरीरको चैगृविंक अथवा चैकियक शरीर

१ गो. जी. २३० स्थमपृथिन्यप्तेजोवायुसाधारणशरीराणां स्थ्रळत्वामावात् कथमौदारिकत्व १ इति चैत्तज्ञ, तत स्थमतस्वैकियकादिशरीरापेक्षया तेषां महत्त्वेग परमागमरूक्या वा औदारिकत्वसमवात् । मं प्र टी

२ गो जी २३१ प्राग्नत्तरुक्षणमोदारिकशरीर तदेवान्तर्ग्रह्तिपर्यन्तमपूर्ण अपर्याप्त ताविनिश्रमित्युच्यते अपर्याप्तकारुसवेधिसमयन्यसमिविकार्सणकार्ययोगाकृष्टकार्मणवर्गणाययुक्तन्वेन परमागमरूख्या वा अपर्याप्त अपर्याप्त खरीरिमिश्रमित्यर्थ । जी प्र टी । तत्रोदारिकादय ग्रुद्धा सुवीधा । ओदारिकामिश्रस्तु औदारिक एवापरिपूर्णो मिश्र उच्यते, यथा ग्रुद्धमिश्र दिधि न ग्रुद्धत्या नापि दिधितया व्यपदिव्यते तत्ताम्यामपरिपूर्णत्वात् । एवमौदारिक मिश्र कार्मणेन । नौदारिकतया नापि कार्मणतया व्यपदेष्ट शक्यम् अपरिपूर्णत्वादिति तस्योदारिकमिश्रव्यपदेश । एव विकियकाहारकिमिश्रावपीति शतंकटीकारुश्च । प्रक्षापनाव्याख्यानीश्वरुगेवम्, औदारिकाद्या ग्रुद्धास्तरपर्याप्तकस्थ मिश्रास्तपर्याप्तकस्येति । स्था स् पृ. १०१०

३ गो. जी. २३२.

वेडिव्ययमुत्तत्यं विजाण मिस्सं च अपरिपुण्णं ति । जो तेण संपजीगो वेडिवयमिस्सजोगो सो^र ॥ १६३ ॥

आहरति आत्मसात्करोति स्रक्ष्मानर्थाननेनेति आहारः । तेन आहारकायेन योगः आहारकाययोगः । कथमौदारिकस्कन्धसम्बद्धानां जीवावयवानां अन्यग्ररीरेण हस्तमात्रेण शह्वधवलेन शुभसंस्थानेन योग इति चेन्नैप दोपः, अनादिवन्धनवद्भत्वतो मूर्तीनां जीवावयवानां मूर्तेण शरीरेण सम्बन्धं प्रति विरोधासिद्धेः । तत एव न पुनः सङ्घटनमपि विरोधमास्कन्देत् । अथ स्याज्जीवस्य शरीरेण सम्यन्धकृदायुस्तयोर्वियोगे। श्रुरोरेण पुनः सङ्घटनमिति ।

अत्र प्रतिविधीयते, न तावन्जीवशरीरयोवियोगो मरणं तयोः संयोगस्योत्पत्ति-

कहते हैं। और इसके द्वारा होनेवाले योगको वैग्विंककाययोग कहते हैं॥ १६२॥

वैगूर्विकका अर्थ पहले कह ही चुके हैं। वही दारीर जवतक पूर्ण नहीं होता है तवतक मिश्र कहलाता है। और उसके द्वारा जो संप्रयोग होना है उसे वैगार्विकमिश्रकाययोग कहते हैं ॥ १६३ ॥

जिसके द्वारा आत्मा सङ्म पदार्थोंको प्रहण करता है, अर्थात् आत्मसात् करता है उसे आहारकशरीर कहते हैं। और उस आहारकशरीरसे जो योग होता है उसे आहारक-काययोग कहते हैं।

गुंका — औदारिकस्कन्थोंसे संवन्य रखनेवाले जीवप्रदेशोंका हस्तप्रमाण, शंखके समान धवल वर्णवाले, और ग्रुम अर्थात् समचतुरस्र संस्थानसे ग्रुक्त अन्य शरीरके साथ केसे संवन्य हो सकता है?

समाधान-यह कोई दोप नहीं है, क्योंकि, जीवके प्रदेश अनादिकालीन वन्यनसे वद्ध होनेके कारण मूर्त हैं, अतएव उनका मूर्त आहारकशरीरके साथ सवन्ध होनेमें केई विरोध नहीं आता है। और इसीलिये उनका फिरसे औदारिक शरीरके साथ संघटनका होना भी विरोधको प्राप्त नहीं होता है।

गुंका-जीवका शरीरके साथ संबन्ध करनेवाला आयुकर्म है, और जीव तथा शरीरका परस्परमें वियोग होना मरण है। इसलिये जिसकी आयु नए हो गई है ऐसे जीवकी फिरसे उसी शरीरमें उत्पत्ति नहीं हो सकती है, क्योंकि, ऐसा माननेमें विरोध आता है। अतः जीवका औदारिक शरीरके साथ पुन संघटन नहीं वन सकता है। अर्थात् एकवार जीवप्रदेशोंका आहारक शरीरके साथ संबन्ध हो जानेके पश्चात् पुनः उन प्रदेशोंका पूर्व औदारिक शरीरके साथ संवन्ध नहीं है। सकता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, आगममें जीव और द्यारीरके वियोगकी मरण नहीं

प्रसङ्गात् । अस्तु चेन्न, पूर्वायुपासुद्यप्राप्तोत्तरभवतम्बन्ध्यायुःकर्मणां तत्परित्यक्तानुपात्त-पूर्वेत्तरशरीराणामि जीवानासुत्पत्तपुपलम्मात् । भवतु तथोत्पत्तिर्मरणं पुनर्जीषशरीर-वियोग एवेति चेदस्तु सर्वात्मना तयोर्वियोगो मरणं नैकदेशेन आगलादप्युपसंहत-जीवावयवानां मरणानुपलम्भात् जीविताच्छिन्नहस्तेन व्यभिचाराच । न पुनरस्यार्थः सर्वावयवैः पूर्वशरीरपरित्यागः समस्ति येनास्य मरणं जायेत । न चैतच्छरीरं गच्छत्पर्व-तादिना प्रतिहन्यते शक्तिविद्यागः समस्ति येनास्य मरणं जायेत । न चैतच्छरीरं गच्छत्पर्व-तादिना प्रतिहन्यते शक्तिविद्यागः अहारिमश्रकाययोगः । उक्तं च

कहा है। अन्यथा उनके सयोगको उत्पत्ति मानना पड़ेगा।

शंका - जीव और शरीरका संयोग उत्पत्ति रहा आवे, इसमें क्या हानि है ?

समाधान — ऐसा नहीं है, क्योंकि, पूर्वभवमें ग्रहण किये हुए आयुकर्मके उदय होने पर जिन्होंने उत्तर भवसंबन्धी आयुकर्मका बन्ध कर छिया है और भुज्यमान आयुसे सबन्धके छूट जाने पर भी जिन्होंने पूर्व अथवा उत्तर इन दोनों शरीरोंमेंसे किसी एक शरीरको प्राप्त नहीं किया है ऐसे जीवोंकी उत्पत्ति पाई जाती है। इसछिये जीव और शरीरके संयोगको उत्पत्ति नहीं कह सकते हैं।

शंका — उत्पत्ति इसप्रकारकी भळी ही रही आवे, फिर भी मरण तो जीव और शर्रारेके वियोगको ही मानना पड़ेगा ?

समाधान—यह कहना ठीक है, तो भी जीव और शरीरका संपूर्ण-कपसे वियोग ही मरण हो सकता है। उनका एकदेशक पसे वियोग मरण नहीं हो सकता, क्योंकि, जिनके कण्ठपर्यन्त जीवप्रदेश सकुचित हो गये हैं ऐसे जीवोंका भी मरण नहीं पाया जाता है। यदि एकदेश वियोगको भी मरण माना जावे, तो जीवित शरीरसे छिन्न होकर जिसका हाथ अलग हो गया है उसके साथ व्यभिचार दोष आ जायगा। इसीप्रकार आहारक शरीरको धारण करना इसका अर्थ सपूर्णक पसे पूर्व (औदारिक) शरीरका त्याग करना नहीं है, जिससे आहारक शरीरको धारण करनेवालेका मरण माना जावे?

विशेषार्थ — छटवें गुणस्थानमें जब साधु आहारक शरीरकी उत्पन्न करता है, उस समय उसका औदारिक शरीरसे सर्वथा संबन्ध भी नहीं छूट जाता है और भुज्यमान आयुका अन्त भी नहीं होता है, इसिलिथे ऐसी अवस्थाको मरण नहीं कहते हैं। केवल वहां जीवमदेशोंका आहारक शरीरके साथ एकदेश संबन्ध होता है।

यह आहारक शरीर सूक्ष्म होनेके कारण गमन करते समय वैकियक शरीरके समान न तो पर्वतोंसे टकराता है, न शस्त्रोंसे छिदता है और न अग्निसे जलता है। आहारक और कार्मणकी वर्गणाओंसे उत्पन्न हुए वीर्यके द्वारा जो योग होता है वह आहारकमिश्रकाययोग है।

१ अव्याघावी अतीमुहुत्तकालहिबी जहणिवदरे । पञ्जलीसपुण्णे मरण पि कदाचि समवह ॥ गो.जी २३८.

२ तत्राक्कालमान्योदारिकशरीरवर्गणामिश्रत्वेन तामि सह वर्तमानी यः सप्रयोगः अपरिपूर्णशक्तियुक्तात्मः

आहरिद अणेण मुणी सुद्धमे अहे सयस्स संदेहे^र । गत्ता केविल-पासं तम्हा आहारको जोगो^र ॥ १६४ ॥ आहारयमुत्तत्थं वियाण मिस्सं च अपरिपुण्णं ति । जो तेण संपयोगो आहारयमिस्सको जोगो^र ॥ १६५ ॥

विशेषार्थ—मिश्रयोग तीन हैं, औदारिकमिश्रकाययोग, वैकियकमिश्रकाययोग और आहारकमिश्रकाययोग। इनमेंसे औदारिकमिश्र मनुष्य और तिर्यचके जन्मके प्रथम समयसे लेकर अन्तर्मुहर्त कालतक और केवली समुद्धातकी कपाटहयरूप अवस्थामें होता है। वैकियकिय वेव और नारिकयोंके जन्मके प्रथम समयसे लेकर अन्तर्मुहर्ततक होता है। आहारकिय छेट गुणस्थानवर्ती जीवके आहारकसमुद्धात निकलते समय अपर्याप्त अवस्थामें होता है। इन तीनों मिश्रयोगोंमें केवल विवक्षित शरीरसंबन्धी वर्गणाओंके निमित्तसे आत्मप्रदेश-परिस्पन्द नहीं होता है, किंतु कामणशरीरके संबन्धसे अक्त होकर ही औदारिक आदि शरीरसंबन्धी वर्गणाओंके निमित्तसे योग होता है, इसलिथे इन्हें मिश्रयोग कहा है। परंतु इतनी विशेषता है कि गोम्मटसार जीवकाण्डकी टीकामें आहारकसमुद्धातके पहले होनेवाले औदारिक-शरीरकी वर्गणाओंके मिश्रणसे आहारककायमिश्रयोग कहा है और यहां पर कामणस्कन्धके मिश्रणसे आहारककायमिश्रयोग कहा है। इन दोनों कथनों पर विचार करनेसे ऐसा प्रतीन होता है कि गोम्मटसारकी टीकाके अभिप्रायसे आहारकमिश्रयोगतक औदारिकश्री वर्गणाएं आती रहती हैं और धवलाके अभिप्रायसे आहारकमिश्रयोगके प्रारंभ होते ही औदा-रिकशरीरसंबन्धी वर्गणाओंका आना वन्द हो जाता है। कहा भी है—

छट्वें गुणस्थानवर्ती मृनि अपनेको संदेह होने पर जिस शरीरके द्वारा केवर्लके पास जाकर सूक्ष्म पदार्थोंका आहरण करता है उसे आहारक शरीर कहते हैं, इसलिये उसके छारा होनेवाले योगको आहारककाययोग कहते हैं ॥ १६४ ॥

आहारकका अर्थ कह आये है। वह आहारकशरीर जबतक पूर्ण नहीं होता है तबतक उसको आहारकामिश्र कहते हैं। और उसके छारा जो संप्रयोग होता है उसे आहारकामिश्र-काययोग कहते हैं॥ १६५॥

प्रवेशपरिस्पन्दः स आहारककायमिश्रयोग । गी. जी , जी प्र., टी. २४००

१ प्रद्विप्राप्तस्यापि प्रमचसयतस्य श्रुतज्ञानावरणवीर्यान्तरायक्षयोपश्चमभीचे सति यदा धर्म्यःयानविरोधी श्रुतार्थसंदेहः स्याचदा तत्तवेहविनाञ्चार्थं च आहारकसरीरमुचिष्ठतीत्वर्थः । गो. जी., जी प्र, टी २३५.

र भी. भी. २२९. णियखेरी फैवलिद्धगविरहे णिकमणपहुद्दिकल्लाणे | परखेरी सविरो जिणजिणघरवदणह भ || उत्तमक्षगम्हि हवे धादुविहीणं सहे असंहणण | सहसंठाणं धवल हत्थपमाण पसत्युदय || गो. जी. २३६, २३७.

६ गो. जी. २४०.

कमेंव कार्मणं शरीरम्, अष्टकर्मस्कन्ध इति यावत् । अथवा कर्मणि मवं कार्मणं शरीरं नामकर्मावयवस्य कर्मणो ग्रहणम् । तेन योगः कार्मणकाययोगः । केवलेन कर्मणा जनितवीर्येण सह योगः इति यावत् । उक्तं च —

कम्मेन च कम्म-भन कम्मइय तेण जो दु संजोगो । कम्मइयकायजोगो एग-विग-विगेष्ठ समएष्ठ्रं ॥ १६६ ॥

को ह्यादारिककाययोगो भवतीत्येतत्प्रतिपादनार्थम्रत्तरस्त्रमाह-

ओरालियकायजोगो ओरालियामिस्सकायजोगो तिरिक्ख-मणु-स्साणं ॥ ५७ ॥

देवनारकाणां किमित्यौदारिकशरीरोदयो न भवेत् १ न, स्वाभाव्याद् देवनरक-

कर्म ही कार्मणशारीर है, अर्थात् आठ प्रकारके कर्मस्कन्धोंको कार्मणशारीर कहते हैं। अथवा, कर्ममें जो शरीर उत्पन्न होता है उसे कार्मण शरीर कहते हैं। यहां पर नामकर्मके अवयवक्षप कार्मणशारीरका श्रहण करना चाहिये। उस शरीरके निमित्तसे जो योग होता है उसे कार्मणकाययोग कहते हैं। इसका ताल्पर्य यह है कि अन्य औदारिकादि शरीर-वर्गणाओं के विना केवल एक कर्मसे उत्पन्न हुए वीर्यके निमित्तसे आत्मप्रदेशपरिस्पन्दक्षप जो प्रयत्न होता है उसे कार्मणकाययोग कहते हैं। कहा भी है—

श्वानावरणादि आठ प्रकारके कर्मस्कन्धको ही कार्मणशारीर कहते हैं। अथवा, जो कार्मणशरीर नामकर्मके उदयसे उत्पन्न होता है उसे कार्मणशरीर कहते हैं। और उसके द्वारा होनेवाले योगको कार्मणकाययोग कहते हैं। यह योग एक, दो अथवा तीन समयतक होता है॥ १६६॥

औदारिककाययोग किसके होता है, इस बातके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

तिर्यंच और मनुष्योंके औदारिककाययोग और औदारिकिमश्रकाययोग होता है॥५७॥ शंका — देव और नारिकियोंके औदारिकशरीर नामकर्मका उदय क्यों नहीं होता है १ समाधान — नहीं, क्योंकि, स्वभावसे ही उनके औदारिकशरीर नामकर्मका उदय नहीं

१. गो जी २४१ स कार्मणकाययोग एकदित्रिसमयविशिष्टविमहगातिकालेषु केविलसमुद्धातसविधमतर-द्वयलोकपूरणे समयत्रये च प्रवर्तते शेषकाले नास्तीति विमाग तु शब्देन स्च्यते । अनेन भेषयोगानामन्याघाताविषय अन्तर्प्रहुर्चकालो न्याघातविषये एकसमयादियथासन्मवातर्मुहुर्चपर्यतकालम् एकजीव मित सणितो मवति । नानाजीवा-पेक्षया जनसमस्रहमेत्यायष्टसातरमार्गणावर्जितशेषनिरन्तरमार्गणानां सर्वकाल इति विशेषो स्नातन्य । जी. प्र टी. गतिकमीदयेन सह औदारिककमीदयस्य विरोधाद्वा । न च तिरश्चां मनुष्याणां चौदारिककाययोग एवेति नियमोऽस्ति तत्र कार्मणकाययोगादीनाम भावापत्तः । किं तु औदारिककाययोगस्तिर्यङ्मनुष्याणामेव ।

केषु वैक्रियककाययोगो भवतीत्येतत्प्रतिपादनार्थमुत्तरस्त्रमाह—

वेउन्वियकायजोगो वेउन्वियमिस्सकायजोगो देवणेरइ-याणं ॥ ५८ ॥

तिरश्वां मनुष्याणां च किमिति तदुदयो न भवेत् ? न, तिर्यङ्मनुष्यगितकमों-देयेन सह वैकियकोदयस्य विरोधात्स्वभावाद्वा । न हि स्मावाः परवर्यनुयोगाहीः अतिप्रसङ्गात् । तिर्यश्चो मनुष्याश्च वैकियकशरीराः श्र्यन्ते तत्कथं घटत इति चेन्न, श्रौदारिकशरीरं द्विविधं विकियात्मकमिति । तत्र यद्विकियात्मकं तद्वै-

होता है। अथवा, देवगात और नरकगित नामकर्मके उद्यके साथ औदारिकशरीर नामकर्मके उद्यक्त विरोध है, इसिल्ये उनके औदारिकशरीरका उद्य नहीं पाया जाता है। फिर भी तिर्यंच और मनुष्योंके औदारिक और औदारिकिमश्रकाययोग ही होता है ऐसा नियम नहीं है। क्योंकि, इस प्रकारके नियमके करने पर तिर्यंच और मनुष्योंमें कार्मणकाययोग आदिके अभावकी आपित आ जायगी। इसिल्ये औदारिक और औदारिकिमश्र तिर्यंच और मनुष्योंके ही होता है, ऐसा नियम जानना चाहिये।

वैक्रियक काययोग किन जीवोंमें होता है इस बातके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

देव और नारिक्योंके वैक्रियककाययोग और वैक्रियकिमश्रकाययोग होता है ॥ ५८ ॥ शुका—तिर्यच और मनुष्योंके इन दोनों योगोंका उदय क्यों नहीं होता है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, तिर्यचगित और मनुष्यगित कर्माद्यके साथ वैक्रियक नामकर्मके उदयका विरोध आता है, अथवा, तिर्यंच और मनुष्यगितमें वैक्रियक नामकर्मका उदय नहीं होता है, यह स्वभाव ही है। और स्वभाव दूसरेके प्रश्नोंके योग्य नहीं देोते हैं, अन्यथा, अतिप्रसंग दोष आ जायगा। इसिल्ये तिर्यंच और मनुष्योंके वैक्रियक और वैक्रियकिमिश्रकाययोग नहीं होता है, यह सिद्ध हो जाता है।

शंका—तिर्यंच और मनुष्य भी वैक्षियकशरीरवाले सुने जाते हैं, इसलिये यह वात कैसे घटित होगी ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, औदारिकशरीर दो प्रकारका है, विक्रियात्मक और अविक्रियात्मक । उनमें जो विक्रियात्मक औदारिक शरीर है, वह मनुष्य और तिर्यचौंके क्रियकमिति तत्रोक्तं न तदत्र परिगृह्यते विविधगुणर्द्धचभावात् । अत्र विविधगुणर्द्धचा-त्मकं परिगृह्यते, तच्च देवनारकाणामेव ।

आहारश्ररीरस्वामिप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह---

आहारकायजोगो आहारमिस्सकायजोगो संजदाणमिङ्कि-पत्ताणं ॥ ५९ ॥

आहारिईप्राप्तेः किम्र संयताः ऋद्विप्राप्ता उत वैक्रियकिईप्राप्तास्ते ऋदिप्राप्ता इति । किं चातः नाद्यः पक्ष आश्रयणयोग्यः इतरेतराश्रयदोपासंजनात् । कथम् १ यावन्नाहारिईक्त्पद्यते न तावत्तेपामृद्धिप्राप्तत्वम्, यावन्निईप्राप्तत्वं न तावत्तेपामाहारिई-रिति । न द्वितीयविकल्पोऽपि ऋदेरुपर्यमावात् । भावे वा आहारश्चरीरवतां मनः-पर्ययज्ञानमपि जायेत विशेषाभावात् । न चैवमार्पेण' सह विरोधादिति नादिपक्षोक्तदोपः

वैक्रियकरूपसे कहा गया है। उसका यहां पर ग्रहण नहीं किया है, क्योंकि, उसमें नाना गुण और ऋद्धियोंका अभाव है। यहां पर नाना गुण और ऋद्धियुक्त वैक्रियकरारीरका ही ग्रहण किया है, और वह देव और नारकियोंके ही होता है।

अब आहारकरारीरके स्वामीके प्रतिपादन करनेके छिये आगेका सूत्र कहते हैं— आहारककाययोग और आहारकमिश्रकाययोग ऋडिप्राप्त छेटे गुणस्थानवर्ती संयतोंके ही होते है ॥ ५९ ॥

रंका — यहा पर क्या आहारक ऋदिकी प्राप्ति सयतों को ऋदिप्राप्त समझना चाहिये, या उन्होंने पहले वैक्रियक ऋदिको प्राप्त कर लिया है, इसलिये उन्हें ऋदिप्राप्त समझना चाहिये है इन दोनों पक्षों मेंसे प्रथम पक्ष तो ग्रहण करने योग्य नहीं है, क्योंकि, प्रथम पक्षके ग्रहण करने पर इतरेतराश्रय दोष आता है। वह कैसे आता है, आगे इसीको स्पष्ट करते हैं। जवतक आहारक ऋदि उत्पन्न नहीं होती है तबतक उन्हें ऋदिप्राप्त नहीं माना जा सकता, और जवतक वे ऋदिप्राप्त नहीं तबतक उनके आहारक ऋदि उत्पन्न नहीं हो सकती है। इसीप्रकार दूसरा विकल्प भी नहीं बनता है, क्योंकि, उनके उस समय दूसरी ऋदियोंका अभाव है। इतने पर भी यदि सद्भाव माना जाता है, तो आहारक ऋदिवालोंके मनःपर्ययक्षानकी उत्पत्ति भी माननी चाहिये, क्योंकि दूसरी ऋदियोंके समान इसके होनेमें कोई विशेषता नहीं है। परतु आहारक ऋदिवालेके मनःपर्ययक्षान माना नहीं जा सकता है, क्योंकि ऐसा मानने पर आगमसे विरोध आता है?

समाधान-प्रथम पक्षमें जो इतरेतराश्रय दोष दिया है, वह तो आता नहीं है, क्योंकि,

१ मणपञ्जनपरिहारो पटमुनसम्मत्त दोणिण आहारा । एदेसु एकपगदे णिथ त्ति असेसय जाणे ॥ गो. जी. ७३०.

समाठीकते। यतो नाहारिद्धिरात्मानमपेक्ष्योत्पद्यते स्वात्मिन क्रियाविरोधात्। अपि तु संयमातिश्यापेक्षया तस्याः समुत्पिचिरिति। ऋद्धिप्राप्तसंयतानामिति विशेषणमपि घटते तद्जुत्पत्तावपि ऋद्धिहेतुसंयमः ऋद्धिः कारणे कार्योपचारात्। तत्रश्रद्धिहेतुसंयमप्राप्ताः यत्यः ऋद्धिप्राप्तास्तेषामाहारिद्धिरिति सिद्धम् । संयमिवशेपजनिताहारशरीरोत्पादनशक्तिराहारिद्धिरिति वा नेतरेतराश्रयदोषः। न द्वितीयविकल्पोक्तदोषोऽप्यनम्युपगमात्। नेष नियमोऽप्यस्त्येकस्मिनकमेण नर्द्धयो भूयस्यो भवन्तीति । गणभृत्सु सप्तानामिष ऋद्धीनामक्रमेण सन्त्योपलम्भात्। आहारर्द्ध्या सह मनःपर्ययस्य विरोधो दृश्यत इति चेद्भवतु नाम दृश्त्वात्। न चानेन विरोध इति सर्वाभिविरोधो वक्तुं पार्यतेऽन्यवस्था-पत्तिरिति।

कार्मणशरीरस्वामित्रतिपादनार्थमुत्तरस्रत्रमाह —

कम्मइयकायजोगो विग्गहगइ-समावण्णाणं केवलीणं वा ससुग्घाद-गदाणं ॥ ६०॥

आहारक ऋदि स्वतःकी अपेक्षा करके उत्पन्न नहीं होती है, क्योंकि, स्वतःसे स्वतःकी उत्पत्तिरूप क्रियाके होनेमें विरोध आता है। किंतु संयमातिशयकी अपेक्षा आहारक ऋदिकी उत्पत्ति होती है, इसिलये 'ऋदिशाससंयतानाम् 'यह विशेषण भी वन जाता है। यहां पर दूसरी ऋदियोंके उत्पन्न नहीं होने पर भी कारणमें कार्यके उपचारसे ऋदिके कारणभूत संयमको ही ऋदि कहा गया है, इसिलये ऋदिके कारणक्षप सयमको प्राप्त संयतोंको ऋदि-प्राप्त संयत कहते हैं, और उनके आहारक ऋदि होती है, यह वात सिद्ध हो जाती है। अथवा, संयमविशेषसे उत्पन्न हुई आहारकशरीरके उत्पादनक्षप शक्तिको आहारक ऋदि कहते हैं, इसिलये भी इतरेतराश्रय दोष नहीं आता है। इसीप्रकार दूसरे विकल्पमें दिया गया दोष भी नहीं आता है, क्योंकि, एक ऋदिके साथ दूसरी ऋदियां नहीं होती हैं, यह हम मानते ही नहीं हैं। एक आत्मामें युगपत् अनेक ऋदियां उत्पन्न नहीं होती हैं, यह कोई नियम नहीं है, क्योंकि, गणधरोंके एकसाथ सातों ही ऋदियोंका सद्भाव पाया जाता है।

शका — आहारक ऋद्धिके साथ मनःपर्ययक्षानका तो विरोध देखा जाता है ?

समाधान—यदि आहारक ऋदिके साथ मन पर्ययक्षानका विरोध देखनेमें आता है तो रहा आवे। किंतु मन पर्ययके साथ विरोध है, इसिंख्ये आहारक ऋदिका दूसरी संपूर्ण ऋदियोंके साथ विरोध है, ऐसा नहीं कहा जा सकता है। अन्यथा अव्यवस्थाकी आपित आ जायगी।

अब कार्मणशरीरके स्वामीके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं— विग्रहगतिको प्राप्त चारों गतियोंके जीवोंके तथा प्रतर और लोकपूरण समुद्धातको

१ 'क 'प्रती ' ये तपऋदिप्राप्ता. ' इति पाठ ।

विग्रहो देहस्तद्र्या गतिः विग्रहगतिः । औदारिकाद्विश्ररितामोद्यात्स्विनर्वर्तनसमर्थान् विविधान् पुद्रलान् गृह्णाति विगृह्णतेऽसौ संसारिणा इति वा विग्रहो देहः। विग्रहाय
गतिः विग्रहगतिः । अथवा विरुद्धो ग्रहो विग्रहः व्याघातः पुद्रलादानिरोध इत्यर्थः ।
विग्रहेण पुद्रलादानिरोधेन गतिः विग्रहगतिः । अथवा विग्रहो व्याघातः कौटिल्यमित्यनर्थान्तरम् । विग्रहेण कौटिल्येन गतिः विग्रहगतिः । तां सम्यगापन्नाः प्राप्ताः
विग्रहगतिसमापन्नाः, तेषां विग्रहगतिसमापन्नानाम् । सर्वाणि श्ररीराणि यतः प्ररोहन्ति
तद्रीजभूतं कार्मणश्ररिरं कार्मणकाय इति भण्यते । वाङ्मनःकायवर्गणानिमित्तः आत्मप्रदेशपरिस्पन्दो योगो भवति । कार्मणकायकृतो योगः कार्मणकाययोगः । स विग्रहगतौ
वक्रगतौ वर्तमानजीवानां भवति । एतदुक्तम्, गतेर्गत्यन्तरं व्रजतां प्राणिनां चतस्रो गतयो
भवन्ति इषुगतिः पाणिमुक्ता लाङ्गलिका गोमुत्रिका चेति । तत्राविग्रहा प्राथमिकी,
श्रेषाः विग्रहवत्यः । ऋज्वी गतिरिषुगतिरैकसमियिकी । यथा पाणिना तिर्यक्प्रक्षिण्तस्य

प्राप्त केवली जिनके कार्मणकायथोग होता है ॥ ६० ॥

विग्रह देहको कहते हैं। उसके लिये जो गति होती है उसे विग्रहगति कहते हैं। यह जीव औदारिक आदि शारीर नामकर्मके उदयसे अपने अपने शारीरकी रचना करनेमें समर्थ नाना प्रकारके पुद्रलोंको ब्रहण करता है, अतएव ससारी जीवके द्वारा शरीरका प्रहण किया जाता है। इसलिये देहको विप्रह कहते हैं। ऐसे विप्रह अर्थात शरीरके लिये जो गति होती है उसे विग्रहगति कहते हैं। अथवा, 'वि ' शब्दका अर्थ विरुद्ध और 'ग्रह' शब्दका अर्थ घात होनेसे विग्रह शब्दका अर्थ व्याघात भी होता है। जिसका अर्थ पहलोंके प्रहण करनेका निरोध होता है। इसिछिये विग्रह अर्थात् पुरुर्छोके प्रहण करनेके निरोधके साथ जो गति होती है उसे विग्रहगति कहते हैं। अथवा, विग्रह व्याघात और कौटिल्य ये पर्यायवाची नाम हैं। इसिलिये वित्रहसे अर्थात क्रिटिलता (मोडों) के साथ जो गति होती है उसे वित्रहगित कहते हैं। उसकी भली प्रकारसे प्राप्त जीव वित्रहगितसमापन्न कहलाते हैं। उनके अर्थात् वित्रहगतिको प्राप्त जीवोंके कार्मणकाययोग होता है। जिससे संपूर्ण शरीर उत्पन्न होते हैं, उस बीजभूत कार्मणशरीरको कार्मणकाय कहते हैं। वचन-वर्गणा, मनोवर्गणा और कायवर्गणाके निमित्तसे जो आत्मप्रदेशोंका परिस्पन्द होता है उसे योग कहते हैं। कार्मणकायसे जो योग उत्पन्न होता है उसे कार्मणकाययोग कहते हैं। वह विग्रहगाति अर्थात् वक्रगतिमें विद्यमान जीवोंके होता है। आगममें ऐसा कहा है कि एक गतिसे दूसरी गतिको गमन करनेवाले जीवोंके चार गतियां होती है, इप्रगति, पाणिमुक्तागति, लांगलिकागति और गोमत्रिकागति । उनमें पहली गति विम्रहराहित होती है और शेष गतियां वित्रहसहित होती हैं। सरल अर्थात् धनुषसे छूटे हुऐ वाणके समान मोड़ारहित गतिको इवगति

द्रव्यस्य गितरेकिविग्रहा गितः तथा संतारिणामेकिविग्रहा गितः पाणिमुक्ता द्वैसमियिकी।
यथा लाङ्गलं द्विवकं तथा द्विविग्रहा गितलीङ्गालिका त्रैसमियिकी। यथा गोम्तिका वहुवका तथा त्रिविग्रहा गितगींम्त्रिका चातुःसमियिकीं। तत्र कार्मणकाययोगः स्वादिति। स्वस्थितप्रदेशादारम्योध्वीधिक्तियंगाकाशप्रदेशानां क्रमसित्रविष्टानां पिद्धः श्रेणिरित्युच्यते।
तयैव जीवानां गमनं नोज्लेणिरूपेण। ततिस्विविग्रहा गितनं विरुद्धा जीवस्थेति।

घातनं घातः स्थित्यनुभवयोर्विनाश इति यावत् । कथमनुक्तमनिधक्रतं चावगम्यत इति चेन्न, प्रकरणवशात्तदवगतेः । उपरि घातः उद्घातः, समीचीन उद्घातः समुद्धातः ।

कहते हैं। इस गतिमें एक समय लगता है। जैसे हाथसे तिरछे फैंके गथे द्रव्यकी एक मोड़ेवाली गित होती है, उसीप्रकार संसारी जीवोंके एक मोड़ेवाली गितको पाणिमुक्ता गिन कहते हैं। यह गित दो स मयवाली होती है। जैसे हलमें दो मोड़े होते हैं, उसीप्रकार दो मोड़ेवाली गित को लांगलिका गाति कहते हैं। यह गित तीन समयवाली होती है। जैसे गायका चलते समय मूत्रका करना अनेक मोड़ोंवाला होता है, उसीप्रकार तीन मोड़ेवाली गितको गेंमूत्रिका गित कहते हैं। यह गित वार समयवाली होती है। इयुगितको छोड़कर होय तीनों विग्रहगितियोंमें कार्मणकाययोग होता है।

जो प्रदेश जहां स्थित हैं वहांसे लेकर ऊपर, नीचे और तिरछे क्रमसे विद्यमान आकाशप्रदेशोंकी पंक्तिको श्रेणी कहते हैं। इस श्रेणीके द्वारा ही जीवेंका गमन होता है। श्रेणीको उल्लंघन करके नहीं होता है। इसलिये विग्रहगतिवाले जीवके तीन मोड़ेवाली गति विरोधको प्राप्त नहीं होती है। अर्थात् ऐसा कोई स्थान ही नहीं है जहां पर पहुंचनेके लिये चार मोड़े लग सकें।

घातनेरूप धर्मको धात कहते हैं, जिसका प्रकृतमें अर्थ कर्मोंकी स्थिति और अतु-भागका चिनाश होता है।

गुंका — कमोंकी स्थिति और अनुभागके घातका अभी तक कथन नहीं किया है, अथवा, उसका अधिकार भी नहीं है, इसिल्ये यहां पर कमोंकी स्थिति और अनुभागका घात विवासिन है, यह कैसे जाना जाय है

समाधान—नहीं, क्योंकि, प्रकरणके वशसे यह जाना जाता है कि केवालिसमुद्धानमें कर्मीकी स्थिति और अनुभागका घात विवासित है।

उत्तरोत्तर होनेवाले घातको उद्धात कहते हैं, और समीचीन उद्धातको समुद्धान कहते हैं।

१ त. रा. वा. २ २८. वा. ४.

२ लोकमध्यादारम्य सः सि. २. २६। त रा. वा. २ २६। अट्ठपएसो क्यगो तिरिय लोयस्य मन्झ-यारिमा। एस पसवो दिसाण एसेव भवे अणुदिसाण। आचा नि. ४२.

३ मूलसरीरमछडिय उत्तरदेहस्स जीवपिंटस्स । शिग्गमण देहादो होदि सगुग्वादणाम तु ॥ गो. जी. ६६८.

कथमस्य घातस्य समीचीनत्वमिति चेन्न, भूयः कालनिष्पाद्यमानघातेम्योऽस्थैकसमियकस्य समीचीनत्वाविरोधात् । सम्रुढातं गताः सम्रुढातगताः । कथमेकिस्मन् गम्यगमक-भावश्रेन्न, पर्यायपर्यायिणां कथंचिद् भेदविवक्षायां तद्विरोधात् । तेपां सम्रुद्धातगतानां केविलनां कार्मणकाययोगो भवेत् । वा श्रव्दः सम्रुचयप्रतिपादकः ।

अथ स्थात्केविलनां समुद्धातः सहेतुको निर्हेतुको वा १ न द्वितीयविकल्पः, सर्वेपां समुद्धातगमनपूर्वकं मुक्तिप्रसङ्गात् । अस्तु चेत्र, लोकव्यापिनां केविलनां विंशिति-संख्यावर्षपृथक्त्वानन्तरिनयमानुपपत्तेः । न प्रथमपक्षोऽपि तद्वेत्वनुपलम्भात् । न

शुंका - इस घातमें समीचीनता है, यह कैसे संभव है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, बहुत कालमें संपन्न होनेवाले घातोंसे एक समयमें होने-वाले इस घातमें समीचीनताके मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है।

समुद्धातको प्राप्त जीवें(को समुद्धातगत जीव कहते हैं।

ग्रंका—एक ही पदार्थमें गम्य-गमकभाव कैसे वन सकता है, अर्थात् जब पर्यायांसे पर्याय अभिन्न है, तब केवली समुद्धातको प्राप्त होते हैं, इसप्रकार समुद्धात और केवलीमें गम्य-गमकभाव कैसे वन सकता है ?

समाधान — यह कोई दोप नहीं है, क्योंकि, पर्याय और पर्यायीकी कथंचित् भेद-विवक्षा होने पर एक ही पदार्थमें गम्य-गमकभाव बन जाता है, इसमें कोई विरोध नहीं आता है।

उन समुद्धातगत केवालियोंके कार्मणकाययोग होता है। यहां सूत्रमें आया हुआ 'वा' शब्द समुचयरूप अर्थका प्रतिपादक है।

गंका — केवलियोंके समुद्धात सहेतुक होता है या निर्हेतुक ? निर्हेतुक होता है, यह दूसरा विकल्प तो वन नहीं सकता, क्योंकि, ऐसा मानने पर सभी केवलियोंकी समुद्धात करनेके अनन्तर ही मोक्ष-प्राप्तिका प्रसग प्राप्त हो जायगा। यदि यह कहा जावे कि सभी केवली समुद्धातपूर्वक ही मोक्षको जाते हैं, ऐसा मान लिया जावे इसमें क्या हानि है ? सो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, ऐसा मानने पर लोकपूरण समुद्धात करनेवाले केवलियोंकी वर्ष-पृथक्त्वके अनन्तर वीस सख्या होती है यह नियम नहीं वन सकता है। केवलियोंके

हतेर्गमिकियात्वात्सभ्यात्मभदेशानां च वहिरुद्रमन समुद्धात । त. रा वा पृ ५३. उद्रमनमुद्धात , जीवप्रदेशानां विसर्पणिमत्यर्थ । समीचीन चद्धात समुद्धात , केवलिनां समुद्धात केवलिसमुद्धात । अघातिकर्मस्थितिसमीकरणार्थं केवलिजीवप्रदेशानां समयाविरोधेन ऊर्ण्यमधीत्तर्थेक् च विमर्पणं वेवलिसमुद्धात इत्युक्त मविति । जयध स. पृ १२३८

१ वेदनीयस्य बहुत्वादल्पत्नाचापुषो नामोगपूर्वकमायु समकरणार्थं हन्यस्वमायत्वात् सुरावन्यस्य फेनवेगनुद्-युदाविर्मानोपशयनवदेहस्थात्मप्रदेशाना वहिः समुद्धातन केविष्ठससुद्धात । त रा. वा. पृ ५३ तावद्वातिकर्मणां स्थित्यायुष्यस्थितरसमानता हेतुः, श्वीणकपायचरमावस्थायां सर्वकर्मणां समानत्वाभावात् सर्वेपामपि तत्प्रसङ्गादिति ।

अत्र प्रतिविधीयते । यतिवृपमोपदेशात्सर्वाधातिकर्मणां क्षीणकपायचरमसमये स्थितेः साम्याभावात्सर्वेऽिष कृतसमुद्धाताः सन्तो निर्वृतिमुपढौकन्ते । येपामाचार्याणां लोकव्यापिकेवलिपु विंशतिसंख्यानियमस्तेपां मतेन केचित्तसमुद्धातयन्ति, केचित्र समुद्धातयन्ति । के न समुद्धातयन्ति १ येपां संस्रुतिव्यक्तिः कर्मस्थित्या समाना, ते न समुद्धातयन्ति, शेषाः समुद्धातयन्ति । अनिवृत्त्यादिपरिणामेपु समानेपु सत्सु किमिति स्थित्योविंपम्यम् १ न, व्यक्तिस्थितिघातहेतुष्विनवृत्तपरिणामेपु समानेपु सत्सु संस्रुतेस्तत्समानत्विरोधात् । संसारविच्छित्तेः किं कारणम् १ द्वादशाङ्गावगमः तत्तीव्रभक्तिः केवलिसमुद्धातोऽनिवृत्तिपरिणामाथ । न चैते सर्वेषु सम्भवन्ति दश्चनवपूर्वधारिणामिष क्षपक-

समुद्धात सहेतुक होता है यह प्रथम पक्ष भी नहीं बनता है, क्योंकि, केविलसमुद्धातका कोई हेतु नहीं पाया जाता है। यदि यह कहा जावे कि तीन अद्यातिया कमों की स्थितिसे आयुकर्मकी स्थितिकी असमानता ही समुद्धातका कारण है, सो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, श्लीणकपाय गुणस्थानकी चरम अवस्थामें सपूर्ण कर्म समान नहीं होते हैं, इसलिये सभी केविलयोंके समुद्धातका प्रसंग आजायगा।

समाधान — यतिवृपभाचार्यके उपदेशानुसार क्षीणकपाय गुणस्थानके चरम समयमें संपूर्ण अद्यातिया कर्मोंकी स्थिति समान नहीं होनेसे सभी केवली समुद्धात करके ही मुक्तिको प्राप्त होते हैं। परंतु जिन आचार्योंके मतानुसार लोकपूरण समुद्धात करनेवाले केविलयोंकी वीस संख्याका नियम है, उनके मतानुसार कितने ही केवली समुद्धात करते हैं और कितने नहीं करते हैं।

ग्रंका - कौनसे केवली समुद्धात नहीं करते हैं ?

समाधान — जिनकी संसार-व्यक्ति अर्थात् संसारमें रहनेका काल वेदनीय आदि तीन कर्मोंकी स्थितिके समान है वे समुद्धात नहीं करते हैं, शेप केवली करते हैं।

शंका — आनेषृत्ति आदि परिणामोंके समान रहने पर संसारव्यक्ति स्थिति और शेप तीन कर्मोंकी स्थितिमें विषमता क्यों रहती है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, संसारकी व्यक्ति और कर्मस्थितिके घातके कारणभूत अनिवृत्तिक्रप परिणामीके समान रहने पर संसारको उसके अर्थात् तीन कर्मीकी स्थितिके समान मान छेनेमें विरोध आता है।

शंका संसारके विच्छेदका क्या कारण है !

समाधान—द्वादशांगका झान, उनमें तित्र भक्ति, केवलिसमुद्धात और अनिवृत्तिरूप परिणाम ये सब संसारके विच्छेदके कारण हैं। परंतु ये सब कारण समस्त जीवोंमें संभव नहीं हैं, क्योंकि, दश पूर्व और नौ पूर्वके धारी जीवोंका भी क्षणकथेणी पर चढ़ना देखा जाता श्रेण्यारे।हणद्र्शनात् । न तत्र संसारसमानकर्मश्रितयः समुद्वातेन विना स्थितिकाण्डकानि अन्तर्मुहूर्तेन निपतनस्वभावानि पल्योपमस्यासंख्येयभागायतानि संख्येयाविष्ठकायतानि च निपातयन्तः आयुःसमानि कर्माणि कुर्वन्ति । अपरे समुद्वातेन समानयन्ति । न चैप संसारघातः केविष्ठिनि प्राक् सम्भवति श्रितिकाण्डघातवत्समानपरिणामत्वात् । परिणामाति- श्र्याभावे पश्चादिप मा भूत्तद्वात इति चेन्न, वीतरागपरिणामेषु समानेषु सत्स्वन्येभ्योऽन्तर्मुहूर्तापुरपेक्ष्य आत्मनः सम्रत्पन्नेभ्यात्वातोपपत्तः । अन्यैराचार्यैरव्याख्यातिमममर्थ भणन्तः कथं न स्वत्रप्रत्यनिकाः ? न, वर्षप्रथक्तवान्तरस्वत्रवश्चवित्नां तिष्ठरोधात् ।

छम्मासाउवसेसे उप्पण्ण जस्स केवल णाण । सन्समुग्घाओ सिज्झइ सेसा मन्जा समुग्घाए ।। १६७॥

है। अतः वहां पर संसार व्यक्तिके समान कर्मस्थिति नहीं पाई जाती है। इसप्रकार अन्त-मुंद्रतेमें नियमसे नाशको प्राप्त होनेवाले पच्योपमके असंख्यातवें भागप्रमाण या संख्यात आवली-प्रमाण स्थिति काण्डकोंका विनाश करते हुए कितने ही जीव समुद्धातके विना ही आयुके समान शेष कर्मोंको कर लेते हैं। तथा कितने ही जीव समुद्धातके द्वारा शेष कर्मोंको आयु-कर्मके समान करते हैं। परंतु यह ससारका घात केवलीमें पहले संभव नहीं है, क्योंकि, पहले स्थितिकाण्डकके घातके समान सभी जीवोंके समान परिणाम पाये जाते हैं।

शंका — जब कि परिणामोंमें कोई अतिशय नहीं पाया जाता है, अर्थात् सभी केविल-योंके परिणाम समान होते हैं तो पीछे भी संसारका घात मत होओ ?

समाधान—-नर्हों, क्योंकि, वीतरागरूप परिणामोंके समान रहने पर भी अन्त-मुंइतेप्रमाण आयुक्तमेकी अपेक्षासे आत्माके उत्पन्न हुए अन्य विशिष्ट परिणामोंसे संसारका घात वन जाता है।

शंका--अन्य आचार्योंके द्वारा नहीं व्याख्यान किये गये इस अर्थका इसप्रकार व्याख्यान करते हुए आप सूत्रके विरुद्ध जा रहे हैं, ऐसा क्यों न माना जाय ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, वर्षपृथक्त्वके अन्तरालका प्रतिपादन करनेवाले सूत्रके वशवर्ती आचार्योका ही पूर्वोक्त कथनसे विरोध आता है

र्शका — 'छह माह प्रमाण आयुक्तमें के रोप रहने पर जिस जीवको केवलक्षान उत्पन्न हुआ है वह समुद्धातको करके ही मुक्त होता है। रोष जीव समुद्धात करते भी हैं और नहीं भी करते हैं । १६७॥

र ठिदिसतकम्मसमकरणत्य सन्त्रेसि तेसि कम्माण । अतीप्रहुत्तसेसे जाँते समुग्घादमाउम्मि ॥ उद्ध सत वत्य विरिष्टिद जह लहु विणिन्त्राह । सवेदिय तु ण तथा तथेव कम्म पि णादन्त्र ॥ मूलारा २१०८, २१०९ जह उन्ना सावीया आसु सुक्षइ विरेष्टिया सती । तह कम्मलहुयसमए वचाति जिणा समुग्घाय ॥ वि मा ३६५०

२ ठकस्सएण छम्मासारगसेसम्मि केवली जादा । वश्वति समुग्वाद सेसा मन्जा समुग्वादे ॥ मूलारा

एदिस्से गाहाए उन्नएसे। किण्ण गहिओ ? ण, मज्जत्ते कारणाणुनरुंभादो । जेसि आउ-समाई णामा गोदाणि वेयणीयं च । ते अकय-समुग्वाया वच्चतियरे समुग्वाए ।। १६८॥

णेदं भज्जत्ते कारणं सव्य-जीवेसु समेहि अणियष्टि-परिणामेहि पत्त-घादाणं द्विदीणमाउ-समाणत्त-विरोहादो, अघाइ-तियस्स खीण-कसाय-चिरम-समए जहण्ण-द्विदिसंतस्स वि पितदोवमस्स असंखेज्जदिभाग-पमाणत्त्वकंभादो । नागमस्तर्कगोचर इति चेन्न, एतयोगीथयोरागमत्वेन निर्णयाभावाद् । भावे वास्तु गाथयोरेवोपादानम् ।

इदानीं काययोगस्याध्यानज्ञापनार्थमुत्तरसूत्रचतुष्टयमाह—

इस पूर्वोक्त गाथाका उपदेश क्यों नहीं ब्रह्ण किया है ?

समाथान—नहीं, क्योंकि, इसप्रकार विकल्पके माननेमें कोई कारण नहीं पाया जाता है, इसिलेंग्रे पूर्वोक्त गाथाका उपदेश नहीं श्रहण किया है।

जिन जीवोंके नाम, गोत्र और वेदनीयकर्मकी स्थिति आयुक्मेंके समान होती है वे समुद्धात नहीं करके ही मुक्तिको प्राप्त होते हैं। दूसरे जीव समुद्धात करके ही मुक्त होते हैं॥ १६८॥

इसप्रकार पूर्वोक्त गाथामें कहे गये अभिप्रायको तो किन्ही जीवोंके समुद्धातके होनेमं और किन्हीं जीवोंके समुद्धातके नहीं होनेमें कारण कहा नहीं जा सकता है, क्योंकि, संपूर्ण जीवोंमें समान अनिवृत्तिरूप परिणामोंके द्वारा कमिस्थितियोंका घात पाया जाता है, अतः उनका आयुके समान होनेमें विरोध आता है। दूसरे, श्लीणकपाय गुणस्थानके चरम समयमें तीन अधारिया कमोंकी जधन्य स्थिति पत्योपमके असंख्यातवें भाग सभी जीवोंके पाई जाती है, इसिलये भी पूर्वोक्त अर्थ ठीक प्रतीत नहीं होता है।

श्रीका — आगम तो तर्कका विषय नहीं है, इसलिये इसप्रकार तर्क के बलसे पूर्वोक्त गाथाओं के अभिप्रायका खण्डन करना उचित नहीं है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, इन दोनों गाथाओंका आगमरूपसे निर्णय नहीं हुआ है। अथवा, यदि इन दोनों गाथाओंका आगमरूपसे निर्णय हो जाय तो इनका ही ग्रहण रहा आवे।

अव काययोगका गुणस्थानोंमें ज्ञान करानेके लिये आगेके चार सूत्र कहते हैं—

२१०५. पण्मासाग्रुपि शेपे स्यादुत्पन्न यस्य केवलम् । समुद्धातमसौ याति केवली नापर पुनः ॥ पचसः ३२७. पण्मासाधिकायुन्को लगते केवलोद्गमम् । करोत्यसौ समुद्धातमन्ये कुर्वन्ति वा न वा ॥ ग्रुणः क प्र ९४.

१ मूलारा २१०६ पर च तत्र चतुर्थचरणे पाठमेदोऽयम्—' जिणा उवणमति सेलेसि '। जैसि हवति विसमाणि णामगोदाह वेदणीयाणि । ते अकदसमुखादा जिणा उवणमति सेलेसि ॥ मूलारा २१०७

कायजोगो ओरालियकायजोगो ओरालियमिस्सकायजोगो एइंदिय-पहाडि जाव सजोगिकेवलि तिं॥ ६१॥

काययोग एवेत्यवधारणाभावाच वाङ्मनसोरभावः। एवं श्रेपाणामि वाच्यमिति । एकेन्द्रियप्रभृत्यासयोगकेविलनः औदारिकिमिश्रकाययोगिनः इति प्रतिपाद्यमाने देशविरतादि-श्रीणकपायान्तानामि तदस्तित्वं प्राप्तुयादिति चेन्न, प्रभृतिकव्दोऽयं व्यवस्थायां प्रकारे च वर्तते । अत्र प्रभृतिशब्दः प्रकारे परिगृह्यते, यथा सिंहप्रभृतयो मृगा इति । ततो न तेषां ग्रहणम् । व्यवस्थावाचिनोऽपि ग्रहणे न दोपः 'ओरालिय-मिस्स-कायजोगो अपज्जत्ताणं' ति वाधकस्त्रसम्भवाद्या।

वैक्रियककाययोगाधिपतिप्रतिपादनार्थमुत्तरस्त्रमाह—

वेडिव्यकायजोगो वेडिव्यिमस्सकायजोगो सिणामिच्छाइडि-पहुडि जाव असंजदसम्माइडि ति ॥ ६२ ॥

सामान्यसे काययोग और विशेषकी अपेक्षा औदारिक काययोग और औदारिकमिश्र काययोग एकेन्द्रियसे छेकर सयोगिकेवली गुणस्थानतक होते हैं ॥ ६१ ॥

काययोग ही होता है, इसप्रकार अवधारण नहीं होनेसे पूर्वोक्त गुणस्थानोंमें वचनयोग और मनोयोगका अभाव नहीं समझना चाहिये।इसीप्रकार शेष योगोंका भी कथन करना चाहिये।

र्शका—एकेन्द्रियसे लेकर सयोगिकेवलीतक औदारिकमिश्रकाययोगी होते हैं ऐसा कथन करने पर देशविरत आदि श्लीणकपायपर्यन्त गुणस्थानोंमें भी औदारिकमिश्रयोगका सद्भाव प्राप्त हो जायगा ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, यह प्रमृति शब्द व्यवस्था और प्रकारक्ष अर्थमें रहता है। उनमेंसे यहां पर प्रभृति शब्द प्रकारक्ष अर्थमें प्रहण किया गया है। जैसे, सिंह आदि मृग। इसिलेये औदारिकिमिश्रयोगमें देशिवरत आदि श्लीणकपायतकके गुणस्थानोंका प्रहण नहीं होता है। अथवा, व्यवस्थावाची भी प्रभृति शब्दके ग्रहण करने पर कोई दोप नहीं आता है। अथवा, 'ओरालियिमस्सकायजोगो अपज्ञत्ताण ' अर्थाल् औदारिकिमिश्रकाययोग अपर्याप्तकोंके होता है, इस बाधक सूत्रके संभव होनेके कारण भी पूर्वीक दोष नहीं आता है।

अव वैक्रियककाययोगके स्वामीका प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं— वैक्रियककाययोग और वैक्रियकमिश्रकाययोग सङ्गी मिथ्यादृष्टिसे लेकर असंयत-सम्यग्दृष्टितक होते हैं॥ ६२॥

र औराळ पखत्ते थावरकायादि जाव जोगो ति । तिम्मस्समपञ्चते चदुगुणठाणेष्ठ णियमेण ॥ गा. जी. ६८०.

रजीस सु७६

३ वेग्रव्य पन्जत्ते इटरे खलु होदि तस्स मिस्स तु । सुरागरयचन्द्वाणे मिस्से ण हि मिस्सानोगो हु ॥ गो. जी ६८२

अत्र 'च' शब्दः कर्तव्योऽन्यथा समुचयावगमानुपपत्तेरिति न, च-शब्दमन्त-रेणापि समुचयार्थावगतेः यथा पृथिव्यप्तेजोवायुरित्यत्र । सम्यङ्मिथ्यादृष्टेरिप वैक्तियक-मिश्रकाययोगः प्राप्नुयादिति चेन्न, उक्तोत्तरत्वात् । 'सम्मामिच्छाइद्वि-द्वाणे णियमा पज्जत्ता', वेडिव्वय-मिस्स-कायजोगो अपज्जत्ताणं 'इत्याभ्यां वा सत्त्राभ्यामवसीयते यथा न सम्यङ्मिथ्यादृष्टेचैंकियकमिश्रकाययोगः समस्तीति ।

आहारकाययोगस्वामिप्रतिपादनार्थम्रुत्तरस्वत्रमाह —

आहारकायजोगो आहारमिस्सकायजोगो एकम्हि चेव पमत्त-संजद-ट्ठाणे ॥ ६३॥

अप्रमादिनां संयतानां किमित्याहारकाययोगो न भवेदिति चेन्न, तत्र तदुत्थापने निमित्ताभावात् । तदुत्थापने किं निमित्तमिति चेदाज्ञाकनिष्टतायाः समुत्पन्नप्रमादः

रंका—इस सूत्रमें च शब्द और अधिक जोड़ देना चाहिये, अन्यथा समुचयक्तप अर्थका ज्ञान नहीं हो सकेगा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, च राव्दके विना भी समुचयरूप अर्थका ज्ञान हो जाता है। जैसे, 'पृथिव्यप्तेजोवायुवनस्पतयः स्थावराः' इस सूत्रमें च राव्दके नहीं रहने पर भी समु-चयरूप अर्थका ज्ञान हो जाता है।

शंका—सूत्रके कथनानुसार सम्यग्मिथ्यादृष्टि गुणस्थानवालेके भी वैकियकमिश्रकाय-योगका सद्भाव मानना पहेगा ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, इसका उत्तर औदारिकिमश्रकाययोगके प्रकरणमें दे आये हैं। अर्थात् यहां पर प्रभृति शब्द व्यवस्था या प्रकारवाची होनेसे पूर्वोक्त दोप नहीं आता है। अथवा, 'सम्मामिच्छाइद्विष्टाणे णियमा पज्जत्ता ' 'वेडिव्यामिस्सकायजोगो अपज्जत्ताणं' अर्थात् 'सम्यिग्मध्यादि गुणस्थानमें जीव नियमसे पर्याप्तक ही होते हैं, अथवा, वैक्रियकिमश्रकाययोग अपयीप्तकोंके ही होता है, इन दोनों स्त्र्वोसे भी जाना जाता है कि सम्यिग्यध्यादि के वैक्रियकिमश्रकाययोग नहीं पाया जाता है।

आहारककाययोगके स्वामीके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं— आहारककाययोग और आहारकमिश्रकाययोग एक प्रमत्त गुणस्थानमें ही होते हैं॥६३॥ शुका— प्रमादरहित संयतोंके आहारककाययोग क्यों नहीं होता है ?

समाधान-- प्रमादरहित जीवोंके आहारककाययोगके उत्पन्न करानेमें निमित्तकारणका अभाव है ।

र्शका — आहारककाययोगके उत्पन्न करानेमें निमित्तकारण क्या है ?

१ जी. स. सू ८३.

२ आहारी एडजत्तो इदरे खलु होदि तस्स मिस्सो हु । अतोप्रहुत्तकाले छट्टगुणे होदि आहारो ॥ गा. जी. ६८३. असंयमवहुलतोत्पन्नप्रमादश्र । न च प्रमादिनवन्धनोऽप्रमादिनि भवेदतिप्रसङ्गात् । अथवा स्वभावोऽयं यदाहारकाययोगः प्रमादिनामेवोपुजायते, नाप्रमादिनामिति ।

कार्मणकाययोगाधारजीवप्रतिपादनार्थम्रत्तरस्त्रमाह-

कम्मइयकायजोगो एइंदिय-पहुडि जाव सजोगिकेवाले ति'।। ६४।।

देशविरतादिश्रीणकपायान्तानामपि कार्मणकाययोगस्यास्तित्वं प्रामोत्यस्मातस्त्रां-दिति चेन्न, 'संजदासंजद्द्वाणे णियमा पञ्जत्ताः' इत्येतस्मातस्त्रात्तत्र तदमानाव-गतेः। न च समुद्धातादृते पर्याप्तानां कार्मणकाययोगोऽस्ति। किमिति स तत्र नास्तीति चेद्विग्रहगतेरभावात्। देवविद्याधरादीनां पर्याप्तानामपि वक्रा गतिरुपलभ्यते चेन्न, पूर्वशरीरं परित्यज्योत्तरशरीरमादातु त्रजतो वक्रगतेर्विवक्षितत्वात्।

समाधान— आइ।किनिष्ठता अर्थात् आप्तवचनमें, सन्देहजनित शिथिलताके होनेसे उत्पन्न हुआ प्रमाद और असयमकी वहुलतासे उत्पन्न प्रमाद आहारककायकी उत्पत्तिका निमित्त-कारण है। जो कार्य प्रमादके निमित्तसे उत्पन्न होता है, वह प्रमादरहित जीवमें नहीं हों सकता है। अथवा, यह स्वभाव ही है कि आहारककाययोग प्रमत्त गुणस्थानवालोंके ही होता है, प्रमादरहित जीवोंके नहीं।

अब कार्मणकाययोगके आधारभूत जीवोंके प्रतिपादनार्थ आगेका सूत्र कहते हैं— कार्मणकाययोग एकेन्द्रिय जीवोंसे छेकर सयोगिकेवली तक होता है॥ ६५॥

शंका—इस सूत्रके कथनसे देशविरत गुणस्थानसे लेकर क्षीणकवाय गुणस्थानतक भी कार्मणकाययोगका अस्तित्व प्राप्त होता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, 'सजदासंजदद्वाणे णियमा पज्जता ' अर्थात् संयता-संयत गुणस्थानमें जीव नियमसे पर्याप्त ही होते हैं, इस सूत्रके अनुसार यहां पर कार्मण काययोगका अभाव बात हो जाता है। यहांपर संयतासंयत पद उपलक्षण होनेसे पांचवेंसे ऊपर सभी पर्याप्त गुणस्थानोंका सूचक है। दूसरे समुद्धातको छोड़कर पर्याप्तक जीवोंके कार्मणकाययोग नहीं पाया जाता है।

शंका—पर्याप्तक जीवोंमें कार्मणकाययोग क्यों नहीं होता है ! समाधान—विग्रहगतिका अभाव होनेसे उनके कार्मणकाययोग नहीं होता है। शंका— देव और विद्याधर आदि पर्याप्तक जीवोंके भी वक्रगति पाई जाती है!

समाधान — नहीं, क्योंकि, पूर्व शरीरको छोड़कर आगेके शरीरको प्रहण करनेके लिये जाते हुए जीवके जो एक, दो या तीन मोड़ेवाली गति होती है, वहीं गति यहां पर वक्ष-गतिरूपसे विविक्षित है।

१ ओरालियामिस्स वा चउगुणद्वाणेसु होदि कम्मइयं । चदुगदिविग्गहकाले जोगिस्स पदरलोगपूरणगे ॥ गो जी. ६८४

र जी, स सू ८३.

योगत्रयस्य स्वामित्रतिपादनार्थम्यत्तरस्त्रमाह -

मणजोगो विचजोगो कायजोगो साण्णिमिच्छाइडि-पहुडि जाव सजोगिकेविछ त्तिं।। ६५॥

चतुर्णां मनतां सामान्यं मनः, तज्ज्ञनितवीर्येण परिस्पन्दलक्षणेन योगो मनो-योगः । चतुर्णां वचतां सामान्यं वचः, तज्ज्ञनितवीर्येणात्मप्रदेशपरिस्पन्दलक्षणेन योगो वाग्योगः । सप्तानां कायानां सामान्यं कायः, तेन जनितेन वीर्येण जीवप्रदेश-परिस्पन्दलक्षणेन योगः काययोगः । एते त्रयोऽपि योगाः श्वयोपश्चमापेश्वया त्र्यात्मकैक-रूपमापन्नाः संज्ञिमिध्यादृष्टेरारम्य आसयोगकेविलन इति क्रमेण सम्भवापेश्वया वा स्वामित्वश्चक्तम् । काययोग एकेन्द्रियेष्वप्यस्तीति चेन्न, वाङ्मनोम्यामिवनाभाविनः काययोगस्य विवक्षितत्वात् । तथा वचसोऽप्यभिधातन्यम् ।

अब तीन योगोंके स्वामीके प्रतिपादन करनेके लिथे आगेका सूत्र कहते हैं—
मनोयोग, वचनयोग और काययोग संक्षी मिथ्यादृष्टिसे लेकर सयोगिकेवली तक
होते हैं॥ ६५॥

सत्यादि चार प्रकारके मनमें जो अन्वयरूपसे रहता है उसे सामान्य मन कहते हैं। उस मनसे उत्पन्न हुए परिस्पन्द-छक्षण विधिके द्वारा जो योग होता है उसे मनोयोग कहते हैं। चार प्रकारके वचनोंमें जो अन्वयरूपसे रहता है उसे सामान्य वचन कहते हैं। उस वचनसे उत्पन्न हुए आत्मप्रदेश-परिस्पन्द-छक्षण विधिके द्वारा जो योग होता है उसे वचनयोग कहते हैं। सात प्रकारके कायोंमें जो अन्वयरूपसे रहता है उसे सामान्य काय कहते हैं। उस कायसे उत्पन्न हुए आत्मप्रदेश-परिस्पन्द-छक्षण विधिके द्वारा जो योग होता है उसे काययोग कहते हैं। ये योग तीन होते हुए भी क्षयोपशमकी अपेक्षा ज्यात्मक एकरूपताको प्राप्त होकर संबी मिध्यादिसे छेकर सयोगिकेवली गुणस्थानतक होते हैं। यहां पर इस क्रमसे संभव होनेकी अपेक्षा स्वामित्वका प्रतिपादन किया।

शुंका — काययीग एकेन्द्रिय जीवों के भी होता है, फिर यहां उसका संज्ञी पंचेन्द्रियसे कथन क्यों किया ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, यहां पर वचनयोग और मनोयोगसे अविनामाच रक्षेन-वाले काययोगकी विवक्षा है। इसीप्रकार वचनयोगका भी कथन करना चाहिये। अर्थात्, यधि वचनयोग द्वीन्द्रिय जीवोंसे होता है, फिर भी यहां पर मनोयोगका अविनामाची वचनयोग विवक्षित है, इसलिये उसका भी संज्ञी पंचेन्द्रियसे कथन किया।

१ योगातुवादेन त्रिष्ठु योगेषु त्रयोदश गुणस्थानानि सवन्ति । स सि. १.८ मिह्निसचउमणवयणे सिण्ण-प्यहर्दि द्व जाव खीणो ति । सेसाण जोगि वि य अणुसयवयण तु वियलादो ॥ गो ६७९.

द्विसंयोगप्रतिपादनार्थमुत्तरस्त्रमाह —

विजोगो कायजोगो बीइंदिय-पहुडि जाव असण्णिपंचिं- दिया ति ॥ ६६ ॥

अत्र सामान्यवाकाययोर्विवाश्वितत्वात् द्वीन्द्रियादिर्भवत्यसंज्ञिनश्च पर्यवसानम् । विश्चेषे तु पुनरवलम्ब्यमाने तुरीयस्थैव वचसः सन्त्रमिति । तदाद्यन्तव्यवहारो न घटामटेत्, उपरिष्टादिष वाक्काययोगी विद्येते ततो नासंज्ञिन पर्यवसानामिति चेन्न, उपरि त्रयाणामिष सन्त्रात् । अस्तु चेन्न, निरुद्धिसंयोगस्य त्रिसंयोगेन सह विरोधात् ।

एकसंयोगप्रतिपादनार्थम्रत्तरसत्रमाह —

कायजोगो एइंदियाणं ॥ ६७ ॥

एकेन्द्रियाणामेकः काययोग एव, द्वीन्द्रियादीनामसंज्ञिपर्यन्तानां वाकाययोगौ द्वावेव, श्रेपास्त्रियोगाः।

अब इिसंयोगी योगोंके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—
चचनयोग और काययोग डीन्द्रिय जीवोंसे लेकर असंझी पंचेन्द्रिय जीवों तक होते हैं ॥६६॥
यहां पर सामान्य वचन और काययोगकी विवक्षा होनेसे द्वीन्द्रियसे लेकर असंझी
पचेन्द्रिय तक सामान्यसे दोनों योग पाये जाते हैं। किंतु विशेषके अवलम्बन करने पर तो
डीन्द्रियसे असंझतिक वचनयोगके चौथे भेद (अनुभयवचन) का ही सस्य समझना चाहिये।

शंका— इन दोनों योगोंका द्वीन्त्रियसे आदि छेकर असक्षीपर्यन्त जो सद्भाव बताया है, यह आदि और अन्तका व्यवहार यहां पर घटित नहीं होता है, क्योंकि, इन जीनोंसे आगेके जीनोंके भी वचन और काययोग पाये जाते हैं। इसिछिये असंक्षीतक ये योग होते हैं, यह बात नहीं बनती है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, आगेके जीवेंकि तीनों योगोंका सत्त्व पाया जाता है। श्रीका—यदि ऊपर तीन योगोंका सत्त्व है तो रहा आवे, फिर भी इन दो योगोंके कथन करनेमें क्या हानि है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, द्विसयोगी योगका त्रिसंयोगी योगके साथ कथन करनेमें विरोध आता है। इसलिये द्विसयोगी योगका असंबीतक ही कथन किया है।

अब एक संयोगी योगके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं— काययोग एकेन्द्रिय जीवोंके होता है ॥ ६७ ॥

पकेन्द्रिय जीवेंकि एक काययोग ही होता है। द्वीन्द्रियसे छेकर असंक्रीतक जीवेंके धचन और काय ये दो योग ही होते हैं। तथा, शेव जीवेंकि तीनों ही योग होते हैं। प्राक् सामान्येन योगस्य सत्त्वमभिधायेदानीं व्यवच्छेद्येऽग्रुष्मिन् कालेऽस्य सत्त्व-मग्रुष्मिश्च न सत्त्वमिति प्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

मणजोगो विचजोगो पजत्ताणं अत्थि, अपजताणं णत्थि ॥६८॥

श्वयोपश्चमापेश्वया अपर्याप्तकालेऽपि तयोः सत्त्वं न विरोधमास्कन्देदिति चेन्न, वाङ्मनोभ्यामनिष्पन्नस्य तद्योगानुपपत्तेः । पर्याप्तानामपि विरुद्धयोगमध्यासितावस्थायां नास्त्येवेति चेन्न, सम्भवापेश्वया तत्र तत्सत्त्वप्रातिपादनात्, तच्छक्तिसत्त्वापेश्वया वा । सर्वत्र समुच्चयार्थावद्योतक-च-श्रब्दामावेऽपि समुच्चयार्थः पदैरेवावद्योत्यत इत्यवसेयः ।

काययोगसामान्यस्य सत्त्वप्रदेशप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

कायजोगो पज्जत्ताण वि अत्थि, अपज्जत्ताण वि अत्थि ॥६९॥

पहले सामान्यसे योगका सत्त्व कहकर, अब जिस कालमें योगका सद्भाव नहीं पाया जाता है, ऐसा निराकरण करने योग्य कालके होने पर, इस कालमें इस योगका सत्त्व है, और इस कालमें इस योगका सत्त्व नहीं है, इस बातके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र केंहते हैं—

मनोयोग और वचनयोग पर्याप्तकोंके ही होते हैं, अपर्याप्तकोंके नहीं होते ॥६८॥

शंका— क्षयोपशमकी अपेक्षा अपर्याप्त कालमें भी वचनयोग और मनोयोगका पाया जाना विरोधको प्राप्त नहीं होता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, जो क्षयोपशम वचनयोग और मनोयोगरूपसे उत्पन्न नहीं हुआ है, उसे योग संज्ञा प्राप्त नहीं हो सकती है।

शंका— पर्याप्तक जीवोंके भी विरुद्ध योगको प्राप्त होनेरूप अवस्थाके होने पर विश्वक्षित योग नहीं पाया जाता है ?

विशेषार्थ—शंकाकारका यह अभिप्राय है कि जिसप्रकार अपर्याप्त अवस्थामें मनो। योग और वचनयोगका अभाव बतलाया गया है, उसीप्रकार पर्याप्त अवस्थामें भी किसी एक योगके रहने पर शेष दो योगोंका अभाव रहता है, इसलिये उस समय भी उन दो योगोंके अभावका कथन करना चाहिये।

समाधान — नहीं, क्योंकि, पर्याप्त अवस्थामें किसी एक योगके रहने पर शेष योग संभव हैं, इसिलये इस अपेक्षासे वहां पर उनके अस्तित्वका कथन किया जाता है। अथवा, उस समय वे योग शाकिकपसे विद्यमान रहते हैं, इसिलये इस अपेक्षासे उनका आस्तित्व कहा जाता है।

इन सभी सूत्रोंमें समुचयरूप अर्थको प्रगट करनेवाला च शब्द नहीं होने पर भी सूत्रोक्त पदोंसे ही समुचयरूप अर्थ प्रगट हो जाता है, ऐसा समझ लेना चाहिये।

अब सामान्य काययोगकी सत्ताके प्रतिपादन करनेके छिये आगेका सूत्र कहते हैं— काययोग पर्याप्तकोंके भी होता है, और अपर्याप्तकोंके भी होता है ॥ ६९ ॥ 'अपि' शब्दः समुचयार्थे दृष्टच्यः । कः समुचयः १ एकस्य निर्दिष्टप्रदेशद्विप्रभृते-रुपनिपातः समुचयः । द्विरस्ति-शब्दोपादानमनर्थकमिति चेन्न, विस्तररुचिसच्वानुग्रहार्थ त्वात् । संक्षेपरुचयो नानुग्रहीतात्रेन्न, विस्तररुचिसच्वानुग्रहस्य संक्षेपरुचिसच्वानुग्रहा-विनाभावित्वात् ।

पर्याप्तसैव एते योगाः भवन्ति, एते चोभयोरिति वचनमाकर्ण्य पर्याप्तिविषयजात-

संज्ञयस्य ज्ञिष्यस्य सन्देहापोहनार्थम्रत्तरस्रत्राण्यभाणीत्—

छ पजतीओ, छ अपजत्तीओ ॥ ७० ॥

पर्याप्तिनिःशेपलक्षणोपलक्षणार्थं तत्संख्यामेव प्रागाह । आहारशरीरेन्द्रियोच्छ्वास-निःश्वासभापामनसां निष्पत्तिः पर्याप्तिः । ताश्च पट् भवान्ति, आहारपर्याप्तिः शरीरपर्याप्तिः

सूत्रमें जो अपि राव्द आया है वह समुचयार्थक जानना चाहिये। शंका--समुचय किसे कहते हैं ?

समाधान-किसी एक वस्तुके निर्दिष्ट स्थानमें दो आदि वार प्राप्त होनेको समुचय कहते हैं।

शंका-- सूत्रमें दे। बार अस्ति शब्दका श्रहण करना निरर्थक है ?

समाधान—नर्हा, क्योंकि, विस्तारसे समझनेकी रुचि रखनेवाले शिण्योंके अनुब्रहके लिये सूत्रमें दो वार अस्ति पदका ब्रहण किया।

शंका — तो इस सूत्रमें सक्षेपसे समझनेकी रुचि रखनेवाले शिष्य अनुगृहीत नहीं किये गये ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, सक्षेपसे समझनेकी रुचि रखनेवाले जीवोंका अनुग्रह विस्तारसे समझनेकी रुचि रखनेवाले जीवोंके अनुग्रहका अविनाभावी है। अर्थात्, विस्तारसे क्यन कर देने पर संक्षेपरुचि शिष्योंका काम चल ही जाता है, इसलिये यहां पर विस्तारसे कथन, किया है।

ये योग पर्याप्तकके ही होते हैं और ये योग दोनेंकि होते हैं, इस वचनको सुनकर जिन शिष्योंके पर्याप्तिके विषयमें सशय उत्पन्न हो गया है, उनके सदेहको दूर करनेके लिथे

आगेका सूत्र कहा गया है-

छह पर्याप्तिया और छह अपर्याप्तियां होती हैं॥ ७०॥

पर्याप्तियोंके सपूर्ण लक्षणको वतलानेके लिये उनकी सख्या ही पहले कही गई है। आहार, दारीर, इन्द्रिय, उच्छ्वासानिःश्वास, भाषा और मन, इनकी निष्पत्तिको पर्याप्ति कहते हैं। वे पर्याप्तियां छह होती हैं, आहारपर्याप्ति, दारीरपर्योप्ति, इन्द्रियपर्याप्ति, आनापान-

१ उत्पचिदेशमागतेन प्रथम ये गृहीता पुद्गलास्तेषां तथान्येषाम पि प्रतिसमय गृह्णमाणानां तत्सम्पर्कतस्त-द्र्पतया जातानां य शक्तिविशेष आहारादिपुदृलखलरसरूपतापादनहेतुर्यथोदरान्तर्गतानां पुदृलविशेषाणामाहारपुदृलखल-रसरूपतापरिणमनहेतु. सा पर्याप्ति । जीः १ प्रतिः (अमि राः को , पञ्जिष)

इन्द्रियपर्याप्तः आनापानपर्याप्तः भाषापर्याप्तः मन पर्याप्तिरिति । एतासामेवानिष्पत्तिर-पर्याप्तः । ताश्च षड् भवन्ति, आहारापर्याप्तः श्वरीरापर्याप्तः इन्द्रियापर्याप्तः आनापाना-पर्याप्तः भाषापर्याप्तः मने। अपर्याप्तिरिति । एतासां द्वादशानामिष पर्याप्तीनां स्वरूपं प्रागुक्तमिति पौनरुक्तिभयादिह नोच्यते ।

इदानीं तासामाधारश्रतिपादनार्थग्रुचरसूत्रमवोचत्-

सिणामिन्छाइडि-पहुांडे जाव असंजदसम्माइडि ।ति ॥ ७१॥

सम्यग्मिथ्यादृष्टीनामिष पद् पर्याप्तयो भवन्तीति चेन्न, तत्र गुणेऽपर्याप्तकाला-भावात् । देशविरताद्यपरितनगुणानां किमिति पद् पर्याप्तयो न सन्तीति चेन्न, पर्याप्ति-नीम पणां पर्याप्तीनां समाप्तिः, न सोपरितनगुणेष्त्रस्ति अपर्याप्तिचरमावस्थायामैक-समयिक्या उपरि सन्त्वविरोधात्

पद्पर्याप्तिश्रवणात् पडेव पर्याप्तयः सन्तीति समुत्पन्नप्रत्ययस्य शिष्यस्याव-धारणात्मकप्रत्ययनिराकरणार्थम्रत्तरस्त्रमवीचत्-

पर्याप्ति, भाषापर्याप्ति और मनःपर्याप्ति। इन छह पर्याप्तियोंकी अपूर्णताको ही अपर्याप्ति कहते हैं। अपर्याप्तियां भी छह ही होती हैं, आहार-अपर्याप्ति, शरीर-अपर्याप्ति, इन्द्रिय-अपर्याप्ति, आनापान-अपर्याप्ति, भाषा-अपर्याप्ति और मन-अपर्याप्ति। इन बारह पर्याप्तियोंका स्वरूप पहले कह आये हैं, इसल्यि पुनरुक्ति दूवणके भयसे उनका स्वरूप फिरसे यहां नहीं कहते हैं।

अब उन पर्याप्तियोंके आधारकी वतलानेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं— उपर्युक्त सभी पर्याप्तियां संब्री मिथ्यादृष्टिसे लेकर असंयत सम्यग्दृष्टि गुणस्थानतक होती हैं॥ ७१॥

शंका— तो क्या सम्यग्मिथ्यादि गुणस्थानवालों के भी छह पर्याप्तियां होती हैं ?
समाधान—नहीं, क्यों कि, उस गुणस्थानमें अपर्याप्त काल नहीं पाया जाता है ।
शंका—देशविरतादिक ऊपर के गुणस्थानवालों के छह पर्याप्तियां क्यों नहीं होती हैं ?
समाधान— नहीं, क्यों कि छह पर्याप्तियों की समाप्तिका नाम ही पर्याप्ति है और
यह समाप्ति चौथे गुणस्थान तक ही होने से पांचवें आदि ऊपर के गुणस्थानों में नहीं पायी
जाती, क्यों कि, अपर्याप्तिकी अन्तिम अवस्थावतीं एक समयमें पूर्ण हो जानेवाली पर्याप्तिकी
ओगे के गुणस्थानों में सत्त्व मानने से विरोध उत्पन्न होता है।

छह पर्याप्तियोंके सुननेसे जिस शिष्य को यह निश्चय होगया कि पर्याप्तियां छह ही होती हैं, हीनाधिक नहीं, उस शिष्यके ऐसे धारणारूप निश्चयको दूर करनेके लिये आगेका सूत्र कहा है—

पंच पज्ततीओ पंच अपजतीओ ॥ ७२ ॥

पर्याप्तीनामपर्याप्तीनां च लक्षणममाणीति नेदानी मण्यते। पण्णां पर्याप्ती-नामन्तः पञ्चापि सन्तीति पृथक् पर्याप्तिपञ्चकोपदेशोऽनर्थक इति चेन्न, क्रचिजीवविशेषे पढेव पर्याप्तयो भवन्ति, क्रचित्पञ्चैव भवन्तीति प्रतिपादनफलत्वात्। काः पञ्च पर्याप्तय इति चेन्मनोवर्जाः शेषाः पञ्च।

ताः केषां भवन्तीति संशयानस्य शिष्यसारेकानिराकरणार्थम्रत्तरस्त्रं वक्ष्यति—

बीइंदिय पहुडि जाव असिणणपंचिदिया ति ॥ ७३ ॥

विकलेन्द्रियेष्वस्ति मनः तत्कार्यस्य विज्ञानस्य तत्र सन्त्रान्मनुष्येष्वेवेति न प्रत्यवस्थातुं युक्तं तत्रतनस्य विज्ञानस्य तत्कार्यत्वासिद्धेः । मनुष्येषु विज्ञानस्य तत्कार्यत्वं दृश्यत

पांच पर्याप्तिया और पांच अपर्याप्तियां होती हैं ॥ ७२ ॥

पर्याप्तियोंका और अपर्याप्तियोंका लक्षण पहले कह आये हैं, इसलिये अब फिरसे नहीं कहते हैं।

ग्रंका—पांच पर्याप्तिया छह पर्याप्तियोंके भीतर आही जाती हैं, इसिलिये अलग-रूपसे पांच पर्याप्तियोंका कथन करना निष्फल है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, किन्ही जीव-विदोपोंमें छहो पर्याप्तियां पाई जाती हैं, और किन्हीं जीवोंमें पांच ही पर्याप्तिया पाई जाती हैं। इस बातका प्रतिपादन करना इस सूत्रका फल है।

शंका —वे पांच पर्याप्तियां कौनसी हैं ?

समाधान-मनःपर्याप्तिको छोड़कर शेष पांच पर्याप्तिया यहां पर ली गई हैं।

वे पाच पर्याप्तियां किनके होती हैं, इसमकार सशयापन शिष्यकी शंका दूर करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

वे पांच पर्याप्तियां द्वीन्द्रिय जीवोंसे लेकर असंबी पंचेन्द्रियपर्यन्त होती हैं॥ ७३॥

र्शका — विकलेन्द्रिय जीवोंमें भी मन है, क्योंकि, मनका कार्य जो विज्ञान मनुष्योंमें हैं वहीं विकलेन्द्रिय जीवोंमें भी पाया जाता है ?

समाधान—यह बात निश्चय करने योग्य नहीं है, क्योंकि, विकलेन्द्रियोंमें रहनेवाला विज्ञान मनका कार्य है, यह बात असिन्द है।

रंगि -- मनुष्योंमें जो विशेष झान होता है वह मनका कार्य है, यह बात तो देखी जाती है?

समाधान - मनुष्योंका विशेष विश्वान यदि मनका कार्य है तो रहा आवे, क्योंकि,

इति चेदस्तु, क्वचिद् दृष्टत्वात् । मनसः कार्यत्वेन प्रतिपन्नविज्ञानेन सह तत्रतनिव्ज्ञानस्य ज्ञानत्वं प्रत्यविश्वेपान्मनोनिवन्यनत्वमनुमीयत इति चेन्न, भिन्नजातिस्थितविज्ञानेन सहाविश्वेपानुपपत्तेः । न प्रत्यक्षेणाप्येप आगमो वाध्यते तत्र प्रत्यक्षस्य वृत्त्यभावात् । विकलेन्द्रियेपु मनसोऽभावः क्रतोऽवसीयत इति चेदार्पात् । कथमार्पस्य प्रामाण्यमिति चेतस्वाभाव्यात्प्रत्यक्षस्येव ।

पुनरि पर्याप्तिसंख्यासन्त्रभेदप्रदर्शनार्थमुत्तरस्त्रमाह-

चतारि पञ्जत्तीओ चतारि अपज्जतीओ ॥ ७४ ॥

केषुचित्प्राणिषु चतस्र एव पर्याप्तयोऽपर्याप्तयो वा भवन्ति । कास्ताश्रवस्र इति चेदाहारशरीरोन्द्रयानापानपर्याप्तयः इति । शेपं सुगमम् ।

चतुर्णीमपि पर्याप्तीनामधिपतिजीवप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

एइंदियाणं ॥ ७५ ॥

. वह क्ववित् अर्थात् मतुष्योंमें देखा जाता है।

र्शका—मनुष्यों मनके कार्थक्ष स्वीकार किये गथे विज्ञानके साथ विकलेन्द्रियों में होनेवाले विज्ञानकी ज्ञानसामान्यकी अपेक्षा कोई विशेषता नहीं हैं, इसलिये यह अनुमान किया जाता है कि विकलेन्द्रियोंका विज्ञान भी मनसे होता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, भिन्न जातिमें स्थित विकानके साथ भिन्न जातिमें स्थित विकानकी समानता नहीं यन सकती है। 'विकलेन्द्रियोंके मन नहीं होता है' यह आगम प्रत्यक्षसे भी वाधित नहीं है, क्योंकि, वहां पर प्रत्यक्षकी प्रवृत्ति ही नहीं होती है।

शंका — विकलेन्द्रियोंमें मनका अभाव है यह बात किस प्रमाणेस जानी जाती है ?

गमाधान — आगम प्रमाणेस जाना जाता है कि विकलेन्द्रियोंके मन नहीं होता है !

शंका — आपिको प्रमाण कैसे माना जाय ?

समाधान—जैसे प्रत्यक्ष स्वभावतः प्रमाण है उसीप्रकार आर्प भी स्वभावतः प्रमाण है।

फिर भी पर्याप्तियोंकी संख्याके अस्तित्वमें भेद वतानेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं-चार पर्याप्तियां और चार अपर्याप्तियां होती हैं ॥ ७४ ॥ किन्ही जीवोंमें चार पर्याप्तियां अथवा किन्हींमें चार अपर्याप्तियां होती हैं। शुंका — वे चार पर्याप्तियां कौनसी हैं !

समाधान — आहारपर्याप्ति, शरीरपर्याप्ति, इन्द्रियपर्याप्ति और आनापानपर्याप्ति। शोप कथन सुगम है।

चारों पर्याप्तियोंके अधिकारी जीवोंके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं— उक्त चारों पर्याप्तियां एकेन्द्रिय जीवोंके होती हैं॥ ७५॥

[३१५

ताश्रतस्रोऽपि पर्याप्तय एकेन्द्रियाणामेव नान्येपाम्। एकेन्द्रियाणां नोच्छ्रास-मुपलभ्यते चेन्न, आर्पात्तदुपलम्भात् । प्रत्यक्षेणागमो वाध्यत इति चेद्भवत्वस्य वाधा प्रत्यक्षा-त्प्रत्यक्षीकृताश्चेषप्रमेयात् । न चेन्द्रियजं प्रत्यक्ष समस्तवस्तुविषयं येन तद्विषयीकृतस्य वस्तुना भावा भेदीयते।

एवं पर्याप्त्यपर्याप्तीरभिधाय साम्प्रतमग्रुष्मित्रयं योगो भवत्यग्रुष्मिश्र न भवतीति प्रतिपादनार्थमुत्तरस्त्रमाह-

ओरालियकायजोगो पज्जत्ताणं ओरालियमिस्सकायजोगो अपन्जत्ताणं ।। ७६ ॥

पद्धिः पश्चभिश्रतस्रभिर्वा पर्याप्तिभिनिष्पन्नाः परिनिष्टितास्तिर्यश्चे। मनुष्याश्च पर्याप्ताः । किमेकया पर्याप्तया निष्पन्नः पर्याप्तः उत साकल्येन निष्पन्न इति ? शरीर-

वे चारों पर्याप्तियां एकेन्डिय जीवोंके ही होती है, दूसरोंके नहीं। शंका — एकेन्ट्रिय जीवोंके उच्छास तो नहीं पाया जाता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, एकेन्द्रियोंके दवासोच्छास होता है, यह बात आगम प्रमाणसे जानी जाती है।

गंका-प्रत्यक्षसे यह आगम वाधित है?

समाधान — जिसने सपूर्ण पदार्थों को प्रत्यक्ष कर लिया है पेसे प्रत्यक्ष प्रमाणसे यादे वाधा समव हो तो वह प्रत्यक्षवाधा कही जा सकती है। परतु इन्द्रियप्रत्यक्ष तो संपूर्ण पदार्थोंकी विषय ही नहीं करता है, जिससे कि इन्द्रियप्रत्यक्षकी विषयताकी नहीं प्राप्त होनेवाले पदार्थीमें भेद किया जा सके।

इसप्रकार पर्याप्ति और अपर्याप्तियोंका कथन करके अब इस जीवमें यह योग होता है और इस जीवमें यह योग नहीं होता है, इसका कथन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

औदारिककाययोग पर्याप्तकोंके और औदारिकमिश्रकाययोग अपर्याप्तकोंके होता है ॥ ७६ ॥

शंका-छह पर्याप्त, पांच पर्याप्ति अथवा चार पर्याप्तियोंसे पूर्णताको प्राप्त हुए तिर्यंच और मनुष्य पर्याप्तक कद्दलाते हैं। तो क्या उनमेंसे किसी एक पर्याप्तिसे पूर्णताको प्राप्त हुआ पर्याप्तक कहलाता है या सपूर्ण पर्याप्तियोंसे पूर्णताको प्राप्त हुआ पर्याप्तक कहलाता है ?

१ ओराल पञ्जत्ते थावरकायादि जाव जोगो ति । तम्मिस्समपञ्जते चदुगुणठाणेसु णियमेण ॥ गो. जी ६८०

पर्याप्तया निष्पन्नः पर्याप्त इति भण्यते । तत्रौदारिककाययोगो निष्पन्नशरीरावष्टम्य-बलेनोत्पन्नजीवप्रदेशपरिस्पन्देन योगः औदारिककाययोगः । अपर्याप्तावस्थायामौदारिक-मिश्रकाययोगः । कार्मणौदारिकस्कन्धनिवन्धनजीवप्रदेशपरिस्पन्देन योगः औदारिक-मिश्रकाययोग इति यावत् । पर्याप्तावस्थायां कार्मणश्ररीरस्य सन्वात्तत्राप्युभय-निवन्धनात्मप्रदेशपरिस्पन्द इति औदारिकिमिश्रकाययोगः किम्र न स्थादिति चेन्न, तत्र तस्य सतोऽपि जीवप्रदेशपरिस्पन्दस्याहेतुत्वात् । न पारम्पर्यकृतं तद्वेतुत्वं तस्यौपचारि-कत्वात् । न तद्प्यविवक्षितत्वात् । अथ स्यान्परिस्पन्दस्य वन्धहेतुत्वे संचरद्भाणा-मपि कर्मवन्धः प्रसजतीति न, कर्मजनितस्य चैतन्यपरिस्पन्दस्यास्ववहेतुत्वेन विवक्षित त्वात् । न चाभ्रपरिस्पन्दः कर्मजनितो येन तद्वेतुतामास्कन्देत् ।

वैक्रियककाययोगस्य सत्त्वोद्देशप्रतिपादनार्थमाह —

समाधान सभी जीव शरीरपर्याप्तिके निष्पन्न होने पर पर्याप्तक कहे जाते हैं।
उनमेंसे पहले औदारिककाययोगका लक्षण कहते हैं। पर्याप्तिको प्राप्त हुए शरीरके
आलम्बनद्वारा उत्पन्न हुए जीवप्रदेश-परिस्पन्दसे जो योग होता है उसे औदारिककाययोग
कहते हैं। और औदारिकशरीरकी अपर्याप्त अवस्थाम औदारिकमिश्रकाययोग होता है।
जिसका तात्पर्य इसप्रकार है कि कार्मण और ओदारिकशरीरके स्कन्धोंके निमित्तसे जीवके
प्रदेशोंमें उत्पन्न हुए परिस्पन्दसे जो योग होता है उसे औदारिकमिश्रकाययोग कहते हैं।

शंका — पर्याप्त अवस्थामें कार्मणशरीरका सद्भाव होनेके कारण वहां पर भी कार्मण और औदारिकशरीरके स्कन्धोंके निमित्तसे आत्माके प्रदेशोंमें परिस्पन्द होता है, इसिलये वहां पर भी औदारिकमिश्रकाययोग क्यों नहीं कहा जाता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, पर्याप्त अवस्थामें यद्यपि कार्मणशरीर विद्यमान है फिर भी वह जीव प्रदेशोंके परिस्पन्दका कारण नहीं है। यदि पर्याप्त अवस्थामें कार्मणशरीर परंपरासे जीवप्रदेशोंके परिस्पन्दका कारण कहा जावे, सो भी ठीक नहीं है, क्योंकि, कार्मण शरीरको परंपरासे निमित्त मानना उपचार है। यदि कहें कि उपचारका भी यहां पर ग्रहण कर लिया जावे, सो भी ठीक नहीं है. क्योंकि, उपचारसे परंपराह्मप निमित्तके ग्रहण करनेकी यहां विवक्षा नहीं है।

शंका — परिस्पन्दको बन्धका कारण मानने पर संचार करते हुए मेघोंके भी कर्मबन्ध प्राप्त हो जायगा, क्योंकि, उनके भी परिस्पन्द पाया जाता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, कर्मजनित चैतन्यपरिस्पन्द ही आश्रवका कारण है, यहां अर्थ यहां पर विवक्षित है। मेद्योंका परिस्पन्द कर्मजनित तो है नहीं, जिससे वह कर्मवन्धके आश्रवका हेतु हो सके, अर्थात् नहीं हो सकता है।

अब वैक्रियककाययोगके सद्भावके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं-

वेउव्वियकायजोगो पज्जताणं वेउव्वियमिस्सकायजोगो अप-ज्जताणं ॥ ७७ ॥

पर्याप्तावस्थायां वैक्रियककाययोगे सित तत्र श्रेपयोगाभावः स्यादिति चेन्न, तत्र वैक्रियककाययोग एवास्तीत्यवधारणाभावात् । अवधारणाभावेऽपर्याप्तावस्थायां श्रेपयोगानामपि सत्त्वमापतेदिति चेत्सत्यम्, कार्मणकाययोगस्य सत्त्वोपलम्भात् । न तहत्तत्र वाद्मनसयोरिप सत्त्वमपर्याप्तानां तयोरभावस्योक्तत्वात् ।

आहारकाययोगसत्त्वप्रदेशप्रतिपादनायाह —

आहारकायजोगो पज्जत्ताणं आहारमिस्सकायजोगो अप-ज्जत्ताणं ॥ ७८ ॥

आहारकारीरोत्थापकः पर्याप्तः सयतत्वान्यथानुपपत्तेः । तथा चाहारमिश्रकाय-

वैक्रियककाययोग पर्याप्तकोंके और वैक्रियकमिश्रकाययोग अपर्याप्तकोंके होता है ॥७७॥ श्रीका — पर्याप्त अवस्थामें वैक्रियककाययोगके मानने पर वहां रोप योगोंका अभाव मानना पहेगा ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, पर्याप्त अवस्थामें वैकियककाययोग ही होता है ऐसा निश्चयरूपसे कथन नहीं किया है।

ग्रंका — जब कि उक्त कथन निश्चयरूप नहीं है तो अपर्याप्त अवस्थामें भी उसीप्रकार शेप योगींका सद्भाव प्राप्त हो जायगा ?

समाधान—यह कहना किसी अपेक्षासे ठीक है, क्योंकि, अपर्याप्त अवस्थामें वैक्रियकिमश्रके आतिरिक्त कार्मणकाययोगका भी सद्भाव पाया जाता है। कितु कार्मणकाययोगके समान अपर्याप्त अवस्थामें वचनयोग और मनोयोगका सद्भाव नहीं माना जा सकता है, क्योंकि, अपर्याप्त अवस्थामें इन दोनों योगोंका अमाव रहता है, यह वात पहले कही जा चुकी है।

अव शाहारककाययोगका आधार वतलानेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं— शाहारककाययोग पर्याप्तकोंके और शाहारकिमश्रकाययोग अपर्याप्तकोंके होता है ॥७८॥ शंका — शाहारकदारीरको उत्पन्न करनेवाला साधु पर्याप्तक ही होता है, अन्यथा उसके संयतपना नहीं वन सकता है। ऐसी हालतमें शाहारकिमश्रकाययोग अपर्याप्तकके होता

वेगुव्य पञ्जते इदरे रालु होदि तस्स मिस्स तु । गो जी ६८१.

२ जाहारी पत्जवे इदरे खलु होदि तस्स भिम्मो दु । गी. जी. ६८३.

योगोऽपर्याप्तकस्येति न घटामटेदिति चेन्न, अनवगतस्त्राभिप्रायत्वात् । तद्यथा, भवत्वसौ पर्याप्तकः औदारिकश्चरीरगतपट्पर्याप्त्यपेक्षया, आहारश्चरीरगतपर्याप्तिनिष्पत्त्यभावा-पेक्षया त्वपर्याप्तकोऽसौ । पर्याप्तापर्याप्तत्वयोनैकत्राक्षमेण संभवो विरोधादिति चेन्न, पर्याप्तापर्यापत्योगयोरक्रमेणैकत्र न सम्भवः इतीष्टत्वात् । कथं न पूर्वोऽम्युपगमः इति विरोध इति चेन्न, भूतपूर्वगतन्यायापेक्षया विरोधासिद्धेः । विनष्टौदारिकश्चरीरसम्बन्ध-पट्पर्याप्तेरपरिनिष्टिताहारश्चरीरगतपर्याप्तेरपर्याप्तस्य कथं संयम इति चेन्न, संयमस्याप्त्यपर्याप्तेरपर्यापत्रस्य कथं संयम इति चेन्न, संयमस्याप्त्रविनरोधलक्षणस्य मन्द्योगेन सह विरोधासिद्धेः । विरोधे वा न केविलेनोऽपि समुद्धातगतस्य संयमः तत्राप्यपर्याप्तक्षयोगास्तित्वं प्रत्यविश्वपात् । 'संजदासंजदट्टाणे

है यह कथन नहीं यन सकता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, ऐसा कहनेवाला आगमके अभिप्रायको ही नहीं समझा है। आगमका अभिप्राय तो इसप्रकार है कि आहारकदारीरको उत्पन्न करनेवाला साधु औदारिक हारीरगत छह पर्याप्तियोंकी अपेक्षा पर्याप्तक भले ही रहा आवे, किन्तु आहारकदारीरसंवन्धी पर्याप्तिके पूर्ण होनेकी अपेक्षा वह अपर्याप्तक है।

शुंका — पर्याप्त और अपयीतपना एकसाथ एक जीवमें संभव नहीं है, क्योंकि, एक-साथ एक जीवमें इन दे।नेंकि रहनेमें विरोध आता है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, एकसाथ एक जीवमें पर्याप्त और अपर्याप्तसंबन्धी योग संभव नहीं हैं, यह वात हमें इप्र ही है।

शंका — तो फिर हमारा पूर्व कथन क्यों न मान लिया जाय, अतः आपके कथनमें विरोध आता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, भूतपूर्व न्यायकी अपेक्षा विरोध असिद्ध है। अर्थात् औदारिक शरीरसंवन्धी पर्याप्तपनेकी अपेक्षा आहारकामिश्र अवस्थामें भी पर्याप्तपनेका व्यवहार किया जा सकता है।

गुंका — जिसके औदारिक शरीरसंवन्धी छह पर्याप्तियां नए हो चुकी हैं, और आहा-रक शरीरसंवन्धी पर्याप्तियां अभी तक पूर्ण नहीं हुई हैं ऐसे अपर्याप्तक साधुके संयम कैसे हो सकता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, जिसका लक्षण आश्रवका निरोध करना है ऐसे संयमका मन्द्योग (आहारकिमश्रयोग) के साथ होनेमें कोई विरोध नहीं आता है। यदि इस मन्द्र योगके साथ संयमके होनेमें विरोध आता ही है ऐसा माना जावे, तो समुद्धातको प्राप्त हुए केवलीके भी संयम नहीं हो सकेगा, क्योंकि, वहां पर भी अपर्याप्तकसंबन्धी योगका सद्भाव पाया जाता है इसमें कोई विशेषता नहीं है।

णियमा पडजत्ता ' इत्यनेनार्पेण सह कथं न विरोधः स्यादिति चेन्न, द्रव्यार्थिकनया-पेक्षया प्रवृत्तस्त्रस्याभिप्रायेणाहारश्ररीरानिष्पत्यवस्थायामिष पट्षयोप्तीनां सत्त्वाविरोधात्। कार्भणकाययोगः पर्याप्तेष्वपर्याप्तेषुभयत्र वा भवतीति नोक्तम्, तन्निश्चयः कुतो भवेत्' १ ' कम्मइयकायजोगो विग्गहगइ-समावण्णाणं केवलीणं वा सम्रुग्धाद-गदाणं ' इत्येतस्मा-तस्त्रादपर्याप्तेष्वेव कार्मणकाययोग इति निश्चीयते।

पर्याप्तिष्वपर्याप्तिषु च योगानां सत्त्वमसत्त्रं चाभिधायेदानी गतिषु तत्र गुण-स्थानानां सत्त्वासत्त्वप्रतिपादनार्थम्रत्तरस्त्रभाह —

णेरइया मिन्छाइट्टि-असंजदसम्माइट्टिट्टाणे सिया पज्जत्ता सिया अपज्जत्ता ॥ ७९ ॥

नारका इत्यनेन बहुवचनेन स्यादित्येतस्य एकवचनस्य न सामानाधिकरण्य-

शंका—'संयतासंयतसे छेकर सभी गुणस्थानोंमें जीव नियमसे पर्याप्तक होते हैं' इस आर्पवचनके साथ उपर्युक्त कथनका विरोध क्यों नहीं आजायमा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, द्रव्यार्थिक नयकी अपेक्षासे प्रवृत्त हुए इस सूत्रके अभिप्रायसे आहारक शरीरकी अपर्याप्त अवस्थामें भी औदारिक शरीरसवन्धी छह पर्याप्तियोंके होनेमें कोई विरोध नहीं आता है।

ग्रंका—कार्मणकाययोग पर्याप्त होने पर होता है, या अपर्याप्त रहने पर होता है, अथवा दोनों अवस्थाओं में होता है, यह कुछ भी नहीं कहा, इसिलिये इसका निश्चय कैसे किया जाय ?

समाधान — विग्रहगतिको प्राप्त चारों गतिके जीवेंकि और समुद्धातगत केविलयोंके कार्मणकाययोग होता है ' इस स्त्रके कथना जुसार अपर्याप्तकोंके ही कार्मणकाययोग होता है, इस कथनका निक्चय हो जाता है।

इसप्रकार पर्याप्ति और अपर्याप्तियोंमें योगोंके सत्त्व और असत्त्वका कथन करके अय चार गतिसवन्धी पर्याप्ति और अपर्याप्तियोंमें गुणस्थानोंके सत्त्व और असत्त्वके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

नारकी जीव मिथ्यादि और असयतसम्यग्दि गुणस्थानमें पर्याप्तक होते हैं और अपर्याप्तक भी होते हैं ॥ ७९ ॥

र्शका—सूत्रमें आये हुए 'नारकाः ' इस बहुवचनके साथ 'स्यात्' इस एक वचनका समानाधिकरण नहीं वन सकता है !

१ अ. क. आ प्रतिपु ' क़तोसनत् ' इति पाठ । र जी स सू ६०.

मिति चेन्न, एकस्य नानात्मकस्य नानात्वाविरोधात् । विरुद्धयोः कथमेकमधिकरणमिति चेन्न, दृष्टत्वात् । न हि दृष्टेऽनुपपन्नतां । नारकाः भिष्यादृष्टयोऽसंयतसम्यग्दृष्ट्यश्च पर्याप्ताश्चापर्याप्ताश्च भवन्ति । समुचयावगतये चश्चव्दोऽत्न वक्तव्यःशन, सामध्ये-लभ्यत्वात् ।

तत्रतनशेपगुणद्वयप्रदेशप्रतिपादनार्थमाह—

सासणसम्माइहि-सम्मामिच्छाइट्टि-ट्टाणे णियमा पज्जत्ता ॥८०॥

नारकाः निष्पन्नपट्पर्याप्तयः सन्तः ताभ्यां गुणाभ्यां परिणमन्ते नापर्याप्ता-वस्थायाम् । किमिति तत्र ते। नीत्पद्येते इति चेत्तयोस्तत्रोत्पत्तिनिमित्तपरिणामाभावात् ।

समाधान—नहीं, क्योंकि, एक भी नानात्मक होता है, इसलिये एककी नानारूप मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है।

शंका -- विरुद्ध दे। पदार्थाका एकाधिकरण कैसे हो सकता है ?

समाधान -- नहीं, क्योंकि, विरुद्ध दो पदार्थोंका भी एकाधिकरण देखा जाता है। और देखे गये कार्यमें यह नहीं बन सकता यह कहा नहीं जा सकता है। अतः सिद्ध हुआ कि मिथ्यादृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि नारकी पर्याप्तक भी है।ते हैं और अपर्याप्तक भी होते हैं।

रंका — समुचयका झान करानेके लिये इस स्त्रमं च राष्ट्रका कथन करना चाहिये? समाधान — नहीं, क्योंकि, वह सामर्थ्यसे ही प्राप्त हो जाता है।

अव नारकसंवन्धी शेष दो गुणस्थानोंके आधारके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

नारकी जीव सासादनसम्यग्दिष्ट और सम्यग्मिश्यादिष्ट गुणस्थानमें नियमसे पर्याप्तक होते हैं ॥ ८० ॥

जिनकी छह पर्याप्तियां पूर्ण हो गई है ऐसे नारकी ही इन दो गुणस्थानोंके साथ परिणत होते हैं, अपर्याप्त अवस्थामें नहीं।

र्शका — नारिकयोंकी अपर्याप्त अवस्थामें ये दे। गुणस्थान क्यों नही उत्पन्न होते हें ?

समाधान — क्योंकि, नारिकयोंकी अपर्याप्त अवस्थामें इन दो गुणस्थानोंकी उत्पत्तिके निमित्तभूत परिणामोंका अभाव है, इसिल्ये उनकी अपर्याप्त अवस्थामें ये दो गुणस्थान नहीं होते हैं।

१ स्त्रमावेऽध्यक्षत सिद्धे यदि पर्यन्तयुव्यते । तत्रोत्तरिमद युक्त न दृष्टेऽनुपपनता ॥ स. त. पृ २६.

सोऽपि किमिति तयोर्न स्यादिति चेत्स्वाभाव्यात् । नारकाणामित्रसम्बन्धाद्भस्मसाद्भावप्रपातानां पुनर्भस्मनि समुत्पद्यमानानामपर्याप्ताद्भायां गुणद्वयस्य सन्ताविरोधान्नियमेन
पर्याप्ता इति न घटत इति चेन्न, तेषां मरणाभावात् । भावे वा न ते तत्रोत्पद्यन्ते,
'णिरयादो णेरइया उवद्विदसमाणा णो णिरयगिदं जािद णो देवगिदं जािद्, तिरिक्खगिदं मणुसगिदं च जािद ' इत्यनेनापेण निपिद्धत्वात् । आग्रुपोऽवसाने त्रियमाणानामेष
नियमश्चेन्न, तेपामपमृत्योरसन्त्वात् । भस्मसाद्भावम्रुपगतदेहानां तेषां कथं पुनर्भरणमिति
चेन्न, देहविकारस्याद्यविच्छन्त्यनिमित्तत्वात् । अन्यथा बालावस्थातः प्राप्तयौवनस्यापि
मरणप्रसङ्गात् ।

शंका — इसमकारके परिणाम उन दो गुणस्थानोंमें क्यों नहीं होते हैं ? समाधान — क्योंकि, ऐसा स्वभाव ही है।

र्गका — अग्निके सबन्धसे भस्मीभावको प्राप्त हुए और फिर भी उसी भस्ममें होने-वाले नारिकयों के अपर्याप्त कालमें इन दो गुणस्थानों के होने में कोई विरोध नहीं भाता है, अर्थात् छेदन भेदन आदिसे नष्ट हुए शरीर के पष्टात् पुनः उन्हीं अवयवों में उत्पन्न होनेवाले जीवों के सासादन और भिश्र गुणस्थान मानने में कोई विरोध नहीं आता है, इसलिये इन गुणस्थानों में नारकी नियमसे पर्याप्तक होते हैं, यह नियम नहीं बनता है ?

समाधान - नहीं, क्योंकि, अग्नि आदि निमित्तोंसे नारिकयोंका मरण नहीं होता है। यदि नारिकयोंका मरण हो जावे, तो पुन वे वहीं पर उत्पन्न नहीं होते है, क्योंकि, 'जिनकी आयु पूर्ण हो गई है ऐसे नारिक जीव नरकगितसे निकलकर पुनः नरकगितको नहीं जाते हैं। किंतु तिर्यवगिति और मनुष्यगितको जाते हैं दस आर्थ बचनके अनुसार नारिकयोंका पुन नरकगितमें उत्पन्न होना निषिद्ध है।

शंका—आयुके अन्तमें मरनेवाले नारिकयोंके लिये ही यह सूत्रोक्त नियम लागू होना चाहिये ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, नारकी जीवोंके अपमृत्युका सद्भाव नहीं पाया जाता है। अर्थात् नारिकयोंका आयुके अन्तमें ही मरण होता है, वीचमें नही।

र्शका--यदि उनकी अपमृत्यु नहीं होती है, तो जिनका शरीर भस्मीभावको प्राप्त हो गया है ऐसे नारकियोंका पुनर्मरण कैसे वनेगा ?

समाधान— यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, देहका विकार आयुकर्मके विनाशका निमित्त नहीं है। अन्यथा जिसने वाल-अवस्थाके पश्चात् यौवन-अवस्थाको प्राप्त कर लिया है ऐसे जीवके भी मरणका प्रसंग आ जायगा। नारकाणामोघमभिधायादेशप्रतिपादनार्थमाह—

एवं पढमाए पुढवीए णेरइया ॥ ८१ ॥

प्रथमायां पृथिन्यां ये नारकास्तेषां नारकाणां सामान्योक्तरूपेण' भवन्ति। कुतो ? विशेषाभावात् । यदि सामान्यप्ररूपणया प्रथमपृथिवीगतनारका एव निरूपिता भवेगुरलं तया, विशेषनिरूपणतयेव तदवगतेरिति ? न, द्रव्यार्थिकनयात् सन्वानुप्रहार्थे तत्प्रवृत्तेः। विशेषप्ररूपणमन्तरेण न सामान्यप्ररूपणतोऽर्थावगितभवतीति तथा निरूपणमनर्थक-मिति चेन्न, बुद्धीनां वैचिन्न्यात् । तथाविधबुद्धयो नेदानीम्रुपलभ्यन्त इति चेन्न, अस्यार्पस्य त्रिकालगोचरानन्तप्राण्यपेक्षया प्रवृत्तत्वात्।

शेषपृथिवीनारकाणां प्रतिपादनार्थमाह —

इसप्रकार सामान्यरूपसे नारिकयोंका कथन करके अब विशेषरूपसे कथन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

इसीप्रकार प्रथम पृथिवीमें नारकी होते हैं॥ ८१॥

प्रथम पृथिवीमें जो नारकी रहते हैं उनकी पर्याप्तियां और अपर्याप्तियां नरकगतिके सामान्य कथनके अनुसार होती हैं, क्योंकि, नरकगतिसंबन्धी सामान्य कथनमें और प्रथम पृथिवीसंबन्धी कथनमें कोई विशेषता नहीं है।

शंका—यदि सामान्यप्ररूपणाके डारा प्रथम पृथिवीसंवन्धी नारकी ही निरूपित किये गये हैं, तो सामान्यप्ररूपणाके कथन करनेसे रहने दो, क्योंकि, विशेषप्ररूपणासे ही उसका ज्ञान हो जायगा ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, इच्यार्थिक नयकी अपेक्षा रखनेवाले जीवोंके अनुप्रहके लिये सामान्यप्रक्रपणाकी प्रवृत्ति मानी गई है।

शंका — विशेषप्ररूपणाके विना केवल सामान्यप्ररूपणासे अर्थका ज्ञान नहीं हो सकता है, ऐसी हालतमें सामान्यप्ररूपणाका कथन करना निष्फल है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, श्रोताओंकी वृद्धि अनेक प्रकारकी होती है, इसलिये विशेष प्ररूपणाके कथनके समान सामान्यप्ररूपणाका कथन करना भी निष्फल नहीं है।

र्शका — जो सामान्यसे पदार्थको समझ छेते हैं ऐसे चुद्धिमान पुरुष इस कालमें तो नहीं पाये जाते हैं ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, आगम तो त्रिकालमें होनेवाले अनन्त प्राणियोंकी अपेक्षा प्रवृत्त होता है।

शेष पृथिवियों में रहनेवाले नारिकयोंके विशेष कथनके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

^{&#}x27; पर्याप्तयोऽपर्याप्तयश्च ' इति पाठशेपः ।

विदियादि जाव सत्तमाए पुढवीए णेरइया मिच्छाइडि-डाणे सिया पज्जत्ता सिया अपज्जत्ता ॥ ८२ ॥

अधस्तर्नाषु पद्सु पृथिवीषु मिथ्यादृष्टीनामुत्पत्तेः सत्त्वात् । पृथिवीशन्दः प्रत्येकमभिसम्बन्धनीयः । सुगममन्यत् ।

श्चेषगुणस्थानानां तत्र क सत्त्वं क च न मवेदिति जातारेकस्य भव्यस्यारेका-निरसनार्थमाह—

सासणसम्माइहि-सम्माभिच्छाइहि-असंजदसम्माइहि-हाणे णि-यमा पजता ॥ ८३ ॥

भवतु नाम सम्यग्मिथ्यादृष्टेस्तत्रानुत्पत्तिः । सम्यग्मिथ्यात्वपरिणाममधिष्ठितस्य मरणाभावात् । भवति च तस्य मरणं गुणान्तरग्रुपादाय । न च तत्र स गुणोऽस्तीति । किन्त्वेतन्न युज्यते श्रेपगुणस्थानप्राणिनस्तत्र नोत्पद्यन्त इति ? न तावत् सासादनस्तत्रोत्पद्यते

दूसरी पृथिवीसे लेकर सातवी पृथिवी तक रहनेवाले नारकी मिथ्याहिए गुणस्थानमें पर्याप्त भी होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं ॥ ८२ ॥

प्रथम पृथिवीको छोड़कर शेप छह पृथिवियोंमें मिथ्यादृष्टि जीवेंकी ही उत्पत्ति पाई जाती है, इसिछिये वहा पर प्रथम गुणस्थानमें पर्याप्त और अपर्याप्त दोनों अवस्थायें बतछाई गई हैं। सूत्रमें आया हुआ पृथिवी शब्द प्रत्येक नरकके साथ जोड़ छेना चाहिये। शेप ब्याख्यान सुगम है।

उन पृथिवियोंकी किस अवस्थामें शेष गुणस्थानोंका सद्भाव है और किस अवस्थामें नहीं, इसप्रकार जिसको शका उत्पन्न हुई है उस भव्यकी शकाके दूर करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

दूसरी पृथिवीसे छेकर सातवी पृथिवी तक रहनेवाछे नारकी सासादनसम्यग्हाप्टि सम्यग्मिथ्याद्दाप्टि जौर असंयतसम्यग्दिष्ट गुणस्थानमें नियमसे पर्याप्तक होते हैं ॥ ८३॥

शंका—सम्यग्निश्यादा छ जीवकी मरकर शेष छद्द पृथिवियों में भी उत्पत्ति नहीं होती है, क्योंकि, सम्यग्निश्यात्वरूप परिणामको प्राप्त हुए जीवका मरण ही नहीं होता है। यदि उसका मरण भी होता है तो किसी दूसरे गुणस्थानको प्राप्त होकर ही होता है। परंतु मरणकालमें वह गुणस्थान नहीं होता, यह सब ठिक है। किंतु शेष (दूसरे, चौथे) गुणस्थानवाले प्राणी मरकर वहां पर उत्पन्न नहीं होते, यह कहना नहीं बनता है ?

समाधान — सासादन गुणस्थानवाछे तो नरकमें उत्पन्न ही नहीं होते हैं, क्योंकि,

तस्य नरकायुपे। वन्धाभावात् । नापि वद्धनरकायुष्कः सासादनं प्रतिपद्य नारकेषूत्पद्यते तस्य तस्मिन् गुणे मरणाभावात् । नासंयतसम्यग्दृष्टयोऽपि तत्रोत्पद्यन्ते तत्रोत्पत्तिनिमित्ता-भावात् । न तावत्कर्मस्कन्धवहुत्वं तस्य तत्रोत्पत्तेः कारणं क्षपितकर्माशानामपि जीवानां तत्रोत्पत्तिदर्शनात् । नापि कर्मस्कन्धाणुत्वं तत्रोत्पत्तेः कारणं गुणितकर्माशानामपि तत्रोत्पत्तिदर्शनात् । नापि नरकगतिकर्मणः सत्त्वं तस्य तत्रोत्पत्तेः कारणं तत्सत्त्वं प्रत्यनिशेषतः सकलपञ्चेन्द्रियाणामपि नरकप्राप्तिप्रसङ्गात् । नित्यनिगोदानामपि विद्यमान-त्रसकर्मणां त्रसेषुत्पत्तिप्रसङ्गात् । नाशुभलेश्यानां सत्त्वं तत्रोत्पत्तेः कारणं मरणावस्थायाम-संयत्तसम्यग्दृष्टेः पद्षु पृथिवीषुत्पत्तिनिमित्ताशुभलेश्यामावात् । न नरकायुपः सत्त्वं तस्य तत्रोत्पत्तेः कारणं सम्यग्दर्शनासिना छिन्नपद्पृथिव्यायुष्कत्वात् । न च तच्छेदोऽसिद्धः आर्षात्तत्तिद्वः खुपलम्भात् । ततः स्थितमेतत् न सम्यग्दृष्टेः पद्षु पृथिवीषृत्पद्यते इति ।

सासादन गुणस्थानवालेके नरकायुका वन्ध ही नहीं होता है। जिसने पहले नरकायुका वन्ध कर लिया है ऐसे जीव भी सासादन गुणस्थानको प्राप्त होकर नारिकयोंमें उत्पन्न नहीं होते हैं, क्योंकि, नरकायुका वन्ध करनेवाले जीवका सासादन गुणस्थानमें मरण ही नही होता है। असंयतसम्यन्द्दि जीव भी द्वितीयादि पृथिवियोंमें उत्पन्न नहीं होते हैं, क्योंकि, सम्यग्द्रियोंके शेव छह पृथिवियोंमें उत्पन्न होनेके निमित्त नहीं पाये जाते हैं। यदि कर्म-स्कन्धोंकी अधिकता असंयतसम्यग्दि जीवके शेप छह नरकोंमें उत्पत्तिका कारण कहा जावे. सो भी ठीक नहीं है, क्योंकि, जिन्होंने वहुतसे कर्मस्कन्धोंका क्षय कर दिया है ऐसे जीवींकी भी नरकमें उत्पत्ति देखी जाती है। कर्मस्कन्धोंकी अस्पता भी नरकमें उत्पत्तिका कारण नहीं है, क्योंकि, जिनके उत्तरोत्तर गुणित कर्मस्कन्ध पाये जाते हैं उनकी भी वहां पर उत्पत्ति देखी जाती है। नरकगतिका सत्त्व भी सम्यग्दाप्टिके नरकमें उत्पत्तिका कारण कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, नरकगतिके सत्त्वके प्रति कोई विशेषता न होनेसे सभी पंचेन्द्रिय जीवोंको नरक-गतिकी प्राप्तिका प्रसंग आजायगा। तथा नित्यनिगोदिया जीवेंकि भी त्रसकर्मकी सत्ता विद्यमान रहती है, इसलिये उनकी भी त्रसींमें उत्पत्ति होने लगेगी। अशुभ लेखाके सत्त्वको नरकमें उत्पत्तिका कारण कहना ठांक नहीं है, क्योंकि, मरणके समय असंयतसम्यग्दाप्ट जीयके नीचेकी छह पृथिवियोंमें उत्पत्तिका कारणरूप अशुभ लेश्याएं नहीं पाई जाती हैं। नरकायुका सत्त्व भी सम्यग्दिएके नीचेकी छह पृथिवियोंमें उत्पत्तिका कारण नहीं है, क्योंकि, सम्यग्दर्शनरूपी खद्गसे नीचेकी छह पृथिवीसंवन्धी आयु काट दी जाती है। नीचेकी छह पृथिवीसंवन्धी आयुका कटना आसिद्ध भी नहीं है, क्योंकि, आगमसे इसकी पुष्टि होती है। रसारिये यह सिद्ध हुआ कि नीचेकी छह पृथिवियोंमें सम्यग्हणी जीव उत्पन्न नहीं होता है।

तिर्यग्गतौ गुणस्थानानां सत्त्वावस्थाप्रतिपादनार्थमाह-

तिरिक्खा मिन्छाइट्टि-सासणसम्माइट्टि-असंजदसम्माइट्टि-ट्टाणे सिया पज्जता, सिया अपज्जत्ता ॥ ८४ ॥

भवतु नाम मिथ्यादृष्टिसासाद्नसम्यग्दृष्टीनां तिर्यक्षु पर्याप्तापर्याप्तद्वयोः सन्तं तयोस्तत्रोत्पत्त्यविरोधात् । सम्यग्दृष्ट्यस्तु पुनर्नोत्पद्यन्ते तिर्यगपर्याप्तपर्यायेण सम्यग्द्र्शनस्य विरोधादिति १ न विरोधः, अस्यापस्याप्रामाण्यप्रसङ्गात् । क्षायिकसम्यग्दृष्टिः सेविततीर्थकरः क्षापतसप्तप्रकृतिः कथं तिर्यक्षु दुःखभूयस्त्रत्पद्यते इति चेन्न, तिरश्चां नारकेभ्यो दुःखाधिक्याभावात् । नारकेष्विष सम्यग्दृष्ट्यो नोत्पत्स्यन्त इति चेन्न, तेषां तत्रोत्पत्तिपत्तिपत्कापीपलम्भात् । किमिति ते तत्रोत्पद्यन्त इति चेन्न, सम्यग्दर्शनो-पादानात् प्राद्द् मिथ्यादृष्ट्यवस्थायां चद्धतिर्यद्दन्तस्वायुष्कत्वात् । सम्यग्दर्शनेन तत्

अब तिर्थचगितमें गुणस्थानोंके सद्भावके प्रतिपादन करनेके छिये आगेका सूत्र कहते हैं—

तिर्थेच मिथ्याद्दष्टि, सासादनसम्यग्द्दष्टि और असंयतसम्यग्दिष्टि गुणस्थानमें पर्योप्त भी होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं ॥ ८४॥

मिध्यादि और सासादनसम्यन्दि जीवोंकी तिर्थचोंसंबन्धी पर्याप्त और अपयीप्त अवस्थामें भले ही सत्ता रही माने, क्योंकि, इन दो गुणस्थानोंकी तिर्थचसंबन्धी पर्याप्त और अपयीप्त अवस्थामें उत्पत्ति होनेमें कोई विरोध नहीं आता है। परतु सम्यन्दि जीव तो तिर्थचोंमें उत्पन्न नहीं होते हैं, क्योंकि, तिर्थचोंकी अपयीप्त पर्यायके साथ सम्यन्दर्शनका विरोध है?

समाधान—विरोध नहीं है, फिर भी यदि विरोध माना जावे तो ऊपरका सूत्र अप्रमाण हो जायगा।

शंका — जिसने तीर्थकरकी सेवा की है और जिसने मोहनीयकी सात प्रकृतियोंका क्षय कर दिया है ऐसा क्षायिक सम्यग्दिए जीव दुःखबहुछ तिर्थवोंमें कैसे उत्पन्न होता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, तिर्थंचोंके नारिकयोंकी अपेक्षा अधिक दुःख नहीं पाये जाते हैं।

शंका — ते। फिर नारिकयोंमें भी सम्यग्दि जीव उत्पन्न नहीं होंगे ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, सम्यग्दिष्योंकी नारिकयोंमें उत्पत्तिका प्रतिपादन करने. वाला आगम-प्रमाण पाया जाता है।

शंका — सम्यग्दप्र जीव नारिकयोंमें क्यों उत्पन्न होते हैं ? समाधान — नहीं, क्योंकि, जिन्होंने सम्यग्दर्शनको ग्रहण करनेके पहले गिथ्याद्यप्रि १ (णेरहया) मन्मत्तेण अधिगदा सन्मत्तेण चेव णीति । जी. चू. स. २६७. किमिति न छिद्यते १ इति चेत् किमिति तन छिद्यते १ अपि तु न तस्य निर्मूछच्छेदः। तदपि कुतः १ स्वाभाव्यात्।

तत्र सम्यग्मिथ्यादृष्टचादिस्वरूपनिरूपणार्थमाह—

सम्मामिच्छाइद्वि-संजदासंजद-द्वाणे णियमा पजता ॥ ८५॥

मनुष्याः मिथ्यादृष्टचवस्थायां वद्धतिर्यगायुपः पश्चात्सम्यग्दर्शनेन सहात्ता-प्रत्याख्यानाः क्षिपतसप्तप्रकृतयस्तिर्यक्षु किन्नोत्पद्यन्ते १ इति चेत् किंचातोऽप्रत्याख्यान-गुणस्य तिर्यगपर्याप्तेषु सत्त्वापत्तिः १ न, देवगतिन्यतिरिक्तगतित्रयसम्बद्धायुपोपलक्षिताना-मणुत्रतोपादानचुद्धचनुत्पत्तेः । उक्तं च —

> चत्तारि वि छेताइ आउग-बधे वि होइ सम्मत्तं । अणुवद-महब्बदाई ण रुहइ देवायुग मोत्तुं ॥ १६९ ॥

अवस्थामें तिर्येचायु और नरकायुका वन्ध कर छिया है उनकी सम्यन्दर्शनके साथ वहां पर उत्पत्ति माननेमें कोई आपत्ति नहीं आती है।

शंका-सम्यग्दर्शनकी सामर्थ्यसे उस आयुका छेद क्यों नहीं हो जाता है ?

समाधान--उसका छेद क्यों नहीं होता है ? अवस्य होता है, किंतु उसका समूल नाश नहीं होता है।

शंका- समूल नाश क्यों नहीं होता ?

समाधान — आगेके भवकी यांधी हुई आयुकर्मका समूल नाश नहीं होता है इस-प्रकारका स्वभाव ही है।

अय तिर्थचोंमें सम्योग्मध्याद्दीर आदि गुणस्थानोंके स्वरूपका निरूपण करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

तिर्यंच सम्यग्मिथ्यादृष्टि और संयतासंयत गुणस्थानमें नियमसे पर्याप्तक

शंका — जिन्होंने मिध्यादि अवस्थामें तिर्यचायुका वन्ध करनेके पश्चात् देशसंय मकी ग्रहण कर लिया है और मोहकी सात प्रकृतियोंका क्षय कर दिया है ऐसे मनुष्य तिर्यचीमें क्यों नहीं उत्पन्न होते ? यिद होते हैं तो इससे तिर्यंच-अपर्याप्तोंमें देशसंयमके प्राप्त होनेकी आपत्ति आती है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, देवगतिको छोड़कर शेष तीन गतिसंवन्धी आयुबन्धसे युक्त जीवोंके अणुवतको ग्रहण करनेकी बुद्धि ही उत्पन्न नहीं होती है। कहा भी है—

चारों गतिसवन्धी शायुकर्मके चन्घ हो जाने पर भी सम्यग्दर्शन उत्पन्न हो सकता

१ गो. जी. ६५३. गो क १ ३४ । प्रतिपु ' अणुनद-महत्वदो सु य ण अहड दोवा" ' इति पाठ. ।

न तिर्यक्षुत्पन्ना अपि क्षायिकसम्यग्दृष्योऽणुत्रतान्याद्धते भोगभूमावृत्पन्नानां तदुपादानानुपपत्तेः । ये निर्दानास्ते कथं तत्रोत्पद्यन्त इति चेन्न, सम्यग्दर्शनस्य तत्रोत्पत्तिकारणस्य सत्त्वात् । न च पात्रदानेऽननुमोदिनः सम्यग्दृष्यो भवन्ति तत्र तद्गुपपत्तेः।

तिरश्रामोघमभिधायादेशस्त्ररूपानेरूपणार्थं वश्यति-

एवं पंचिंदिय-तिरिक्खा पंचिंदिय-तिरिक्ख-पज्जता ॥ ८६ ॥

एतेपामेाघप्ररूपणमेव भवेद्विवाक्षितं प्राति विशेपाभावात् । स्त्रीवेदविशिष्टातिरश्चां विशेपप्रतिपादनार्थमाह —

है, परतु देवायुके बन्धको छोड़कर शेष तीन आयुकर्मके बन्ध होने पर यह जीव अणुवत और महावतको प्रहण नहीं करता है ॥ १६९ ॥

तिर्यंचोंमें उत्पन्न हुए भी क्षायिक सम्यग्दाप्ट जीव अणुवर्तोको नहीं ग्रहण करते हैं, क्योंकि, क्षायिक सम्यग्दिप्ट जीव यदि तिर्यचोंमें उत्पन्न होते हैं तो भोगभूमिमें ही उत्पन्न होते हैं और भोगभूमिमें उत्पन्न हुए जीवोंके अणुवर्तोका ग्रहण करना बन नहीं सकता है।

शंका — जिन्होंने दान नहीं दिया है ऐसे जीव भोगभूमिमें कैसे उत्पन्न हो सकते हैं ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, भोगभूमिमें उत्पत्तिका कारण सम्यग्दर्शन है और वह जिनके पाया जाता है उनके वहां उत्पन्न होनेमें कोई विरोध नहीं आता है। तथा पात्रदानकी अनुमोदनासे रहित जीव सम्यग्दिष्ठ हो नहीं सकते हैं। क्योंकि, उनमें पात्रदानकी अनुमोदनाका अभाव नहीं बन सकता है

निशेषार्थ-- क्षायिक सम्यग्दर्शनकी उत्पत्ति मनुष्य पर्यायमें ही होती है। अतः जिस मनुष्यने पहले तिर्यंचायुका बन्ध कर लिया है और अनन्तर उसके क्षायिक सम्यग्दर्शन उत्पन्न हुआ है ऐसे जीवंके भागभूमिमें उत्पत्तिका मुख्य कारण क्षायिक सम्यग्दर्शन ही जानना चाहिये, पात्रदान नहीं। फिर भी वह पात्रदानकी अनुमोदनासे रहित नहीं होता है।

इसप्रकार तिर्यंचींकी सामान्य प्रक्रपणाका कथन करके अब उनके विरोप स्वरूपके निर्णय करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

तिर्यंचसंबन्धी सामान्यप्रक्रपणाके समान पंचेन्द्रियतिर्यंच और पर्याप्तपंचेन्द्रिय-तिर्यंच भी होते हैं ॥ ८६॥

पचेन्द्रियतिर्यंच और पर्याप्त-पचेन्द्रिय-तिर्यंचोंकी प्ररूपणा तिर्यचसंबन्धी सामान्य-प्ररूपणाके समान ही होती है, क्योंकि, विवक्षित विषयके प्रति इन दोनोंके कथनमें कोई विशेषता नहीं है।

अब स्त्रीवेद्युक्त तिर्यचोंमें विशेषका कथन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

पंचिंदिय-तिरिक्ख-जोणिणीसु मिच्छाइद्वि-सासणसम्माइद्वि-हाणे सिया पज्जत्तियाओ सिया अपज्जत्तियाओ ॥ ८७ ॥

सासादनो नारकेष्ट्रिव तिर्यक्ष्त्रपि नोत्पादीति चेन्न, द्वयोः साधर्म्याभावतो दृष्टान्ताञ्जपपत्तेः।

तत्र शेषगुणानां स्वरूपमभिधातुमाह -

सम्मामिच्छाइद्धि-असंजदसम्माइद्धि-संजदासंजद-द्वाणे णियमा पज्जत्तियाओ ॥ ८८ ॥

कुतः ? तत्रैतासामुत्पत्तरभावात् । बद्धायुष्कः क्षायिकसम्यग्दृष्टिर्नारकेषु नपुंसकवेद इवात्र स्त्रीवेदे किन्नोत्पद्यत इति चेन्न, तत्र तस्यैवैकस्य सन्त्रात्। यत्र क्रचन सम्रत्पद्यमानः

योनिमती-पंचेन्द्रिय-तिर्यंच मिथ्यादृष्टि और सासादन गुणस्थानमें पर्याप्त भी होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं ॥ ८७ ॥

र्शका -- सासादन गुणस्थानवाला जीव मरकर जिसप्रकार नारिक्योंमें उत्पन्न नहीं होता है, उसीप्रकार तिर्यंचोंमें भी उत्पन्न नहीं होना चाहिये ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, नारकी और तिर्यंचोंमें साधम्ये नही पाया जाता है, इसिल्ये नारकियोंका दृष्टान्त तिर्यंचोंको लागू नहीं हो सकता है।

योनिमती तिर्यंचिनियोंमें शेष गुणस्थानोंके स्वरूपका कथन करनेके लिये आगेका

योनिमती-तिर्येच सम्यग्मिश्यादृष्टि, असंयतसम्यग्दृष्टि और संयतासंयत गुणस्थानमें नियमसे पर्याप्तक होते हैं ॥ ८८ ।

शंका-ऐसा क्यों होता है ?

समाधान-क्योंकि, उपर्युक्त गुणस्थानोंमें मरकर योनिमती-तिर्यंच उत्पन्न नहीं होते हैं।

शंका — जिसप्रकार बद्धायुष्क क्षायिक सम्यग्दि जीव नारकसंबन्धी नपुंसकवेदमें उत्पन्न होता है उसीप्रकार यहां पर स्त्रीवेदमें क्यों नहीं उत्पन्न होता है ?

संमाधान—नहीं, क्योंकि, नरकमें एक नपुंसकवेदका ही सद्भाव है। जिस किसी गतिमें उत्पन्न होनेवाला सम्यग्दाष्टि जीव उस गतिसंबन्धी विशिष्ट वेदादिकमें ही उत्पन्त होता है। यह अभिप्राय यहां पर ग्रहण करना चाहिये। इससे यह सिद्ध हुआ कि सम्यग्दिष्ट जीव मरकर योनिमती तिर्यंचमें नहीं उत्पन्न होता है।

सम्यग्दिष्टिस्तत्र विशिष्टवेदादिपु समुत्पद्यत इति गृह्यताम् । तिर्यगपर्याप्तेषु किन्न निरूपित-मिति नाशङ्कनीयम्, तत्र प्रतिपक्षाभावतो गतार्थत्वात् ।

मनुष्यगतिप्रतिपादनार्थमाह —

मणुस्ता मिच्छाइद्वि-सासणसम्माइद्वि-असंजदसम्माइद्वि-हाणे सिया पञ्जता सिया अपज्जत्ता ॥ ८९ ॥

सुगममेतत् । तत्र शेपगुणस्थानसत्त्वावस्थाप्रतिपादनार्थमाह—

सम्मामिन्छाइद्वि-संजदासंजद-संजद-हाणे णियमा पज्जता।। १०॥

भवतु सर्वेपामेतेपां पर्याप्तत्वं नाहारश्ररीरमुत्थापयतां प्रमत्तानामनिष्पन्नाहारगत-पद्पर्याप्तीनाम् । न पर्याप्तकमोदयापेक्षया पर्याप्तोपदेशः तदुदयसन्वानिशेषतोऽसंयत-

शुंका — तिर्यंच-अपयीप्तोंमें गुणस्थानोंका निरूपण क्यें। नहीं किया ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, अपर्याप्त तिर्यचोंमं एक मिथ्यात्व गुणस्थानको छोड़कर प्रतिपक्षकप और कोई दूसरा गुणस्थान नहीं पाया जाता है, अतः विना कथन किये ही इसका झान हो जाता है।

विशेषार्थ —यहां अपर्याप्त तिर्यचोंसे लघ्ध्यपर्याप्त तिर्यचोंका ब्रहण करना चाहिये। और लघ्ध्यपर्याप्तकोंके एक मिथ्यात्व गुणस्थान ही होता है। अतः उनके विषयमें यहां पर अधिक नहीं कहा गया है।

अव मनुष्यगतिके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं-

मनुप्य मिश्याद्दाि सासादनसम्यग्द्दाि और असंयतसम्यग्द्दि गुणस्थानों में पर्याप्त भी होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं ॥ ८९॥

इस सूत्रका अर्थ सरल है।

मनुष्योमें शेप गुणस्थानाके सद्भावरूप अवस्थाके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं-

मनुष्य सम्यग्मिथ्याद्यप्टि, संयतासंयत और सयत गुणस्थानोंमें नियमसे पर्या-प्तक होते हैं॥९०॥

शंका— सत्रमे बताये गये इन सभी गुणस्थानवालोंको यदि पर्याप्तपना प्राप्त होता है तो होओ, परतु जिनकी आहारक शरीरसंबन्धी छह पर्याप्तियां पूर्ण नहीं हुई हैं ऐसे आहारक शरीरको उत्पन्न करनेवाले प्रमत्त गुणस्थानवर्ती जीवोंके पर्याप्तपना नहीं बन सकता है। यदि पर्याप्त नामकर्मके उदयकी अपेक्षा आहारक शरीरको उत्पन्न करनेवाले

सम्यग्ह्यीनामि अपर्याप्तत्वस्थाभावापत्तेः । न च संयमोत्पत्त्यवस्थापेक्षया तद्वस्थायां प्रमत्तस्य पर्याप्तत्वं घटते असंयतसम्यग्द्याविष तत्प्रसङ्गादिति नैप दोपः, अवलिम्बत-द्रव्यार्थिकनयत्वात् । सोऽन्यत्र किमिति नावलम्ब्यत इति चेन्न, तत्र निमित्ताभावात् । किमर्थमत्रावलम्ब्यत इति चेत्पर्याप्तैरस्य साम्यदर्शनं तद्वलम्बनकारणम् । केन साम्यमिति चेद् दुःखाभावेन । उपपातगर्भसम्मूर्च्छन्नशरीराण्याद्धानानामिव आहारशरीर-माददानानां न दुःखमस्तीति पर्याप्तत्वं प्रमत्तस्योपचर्यत इति यावत् । पूर्वाभ्यस्तवस्तु-विस्मरणमन्तरेण शरीरोपादानाद्वा दुःखमन्तरेण पूर्वश्ररीरपरित्यागाद्वा प्रमत्तस्तद्वस्थायां

प्रमत्तसंयतोंको पर्याप्तक कहा जावे, सो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, पर्याप्तकर्मका उदय प्रमत्तसंयतोंके समान असंयत सम्यग्हिएयोंके भी निर्वृत्त्यपर्याप्त अवस्थामें पाया जाता है, इसिल्ये वहां पर भी अपर्याप्तपनेका अभाव मानना पड़ेगा। संयमकी उत्पत्तिरूप अवस्थाकी अपेक्षा प्रमत्तसंयतके आहारककी अपर्याप्त अवस्थामें पर्याप्तपना वन जाता है यदि ऐसा कहा जावे, सो भी ठीक नहीं है, क्योंकि, इसप्रकार असंयत सम्यग्हिएयोंके भी अपर्याप्त अवस्थामें [सम्यग्दर्शनकी अपेक्षा] पर्याप्तपनेका प्रसंग आजायगा?

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, द्रव्यार्थिक नयके अवलम्बनकी अपेक्षा प्रमत्तसंयतोंको आहारक शरीरसंबन्धी छह पर्याप्तियोंके पूर्ण नहीं होने पर भी पर्याप्त कहा है।

शंका—उस द्रव्यार्थिक नयका दूसरी जगह [विग्रहगतिसंवन्धी गुणस्थानोंमें] आलम्बन क्यों नहीं लिया जाता है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, वहां पर व्रव्यार्थिक नयके अवलम्बनके निमित्त नहीं पाये जाते हैं।

श्रंका—तो फिर यहां पर द्रव्यार्थिक नयका अवलम्बन किस लिये लिया जा रहा है। समाधान—आहारकसंबन्धी अपर्याप्त अवस्थाको प्राप्त हुए प्रमत्तसंयतकी पर्याप्तके साथ समानताका दिखाना ही यहां पर द्रव्यार्थिक नयके अवलम्बनका कारण है।

श्वा-इसकी दूसरे पर्याप्तकोंके साथ किस कारणसे समानता है ?

समाधान — दुःखाभावकी अपेक्षा इसकी दूसरे पर्याप्तकोंके साथ समानता है। जिस-प्रकार उपपातजन्म, गर्भजन्म या संमूर्छनजन्मसे उत्पन्न हुए शरीशेंको धारण करनेवालोंके दुःख होता है, उसप्रकार आहारशरीरको धारण करनेवालोंके दुःख नहीं होता है, इसलिये उस अवस्थाम प्रमत्तसंयत पर्याप्त है इसप्रकारका उपचार किया जाता है। अथवा, पहले अभ्यास की हुई वस्तुके विस्मरणके विना ही आहारक शरीरका ग्रहण होता है, या दुःखके विना ही पूर्व शरीर [औदारिक] का परित्याग होता है, अतप्रव प्रमत्तसंयत अपर्याप्त पर्याप्त इत्युपचर्यते । निश्चयनयाश्रयणे तु पुनरपर्याप्तः' । एवं समुद्धातगतकेविलना-

मनुष्यविशेषस्य निरूपणार्थमाह —

एवं मणुस्स-पञ्जता ॥ ९१ ॥

पर्याप्तेषु नापर्याप्तत्वमस्ति विरोधात्। ततः 'एवं पज्जता' इति कथमेतद्घटत इति तैप दोपः, शरीरानिष्पत्त्यपेक्षया तदुपपत्तेः। कथं तस्य पर्याप्तत्वं १ न, द्रव्यार्थिकनया- श्रयणात्। ओदनः पच्यत इत्यत्र यथा तन्दुलानामेवौदनव्यपदेशस्तथाऽपर्याप्तावस्थाया- मप्यत्र पर्याप्तव्यवहारो न विरुद्धचत इति। पर्याप्तनामकर्मोदयापेक्षया वा पर्याप्तता। एवं तिर्यक्ष्विप वक्तव्यम्। सुगममन्यत्।

अवस्थामें भी पर्याप्त है, इसप्रकारका उपचार किया जाता है। निश्चयनयका आश्रय करने पर तो वह अपर्याप्त ही है। इसीप्रकार समुद्धातगत केवलीके सबन्धमें भी कथन करना चाहिये।

अब मनुष्यके भेदोंके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं— मनुष्य-सामान्यके कथनके समान पर्याप्त मनुष्य होते हैं॥ ९१॥

र्गुका — पर्याप्तकों में अपर्याप्तपना तो वन नहीं सकता है, क्योंकि, इन दोनों अवस्थाओंका परस्पर विरोध है। इसिलये 'इसीप्रकार पर्याप्त होते हैं' यह कथन कैसे घटित होगा ?

समाधान—यह कोई देाप नहीं है, क्योंकि, शरीरकी अनिष्यत्तिकी अपेक्षा पर्याप्त-कोंमें भी अपर्याप्तपना वन जाता है।

शंका - जिसके शरीरपर्याप्ति पूर्ण नहीं हुई है उसे पर्याप्तक कैसे कहा जायगा ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, द्रव्यार्थिक नयकी अपेक्षा उसके भी पर्याप्तपना बन जाता है। भात पक रहा है, यहां पर जिसप्रकार चावलोंको भात कहा जाता है, उसीप्रकार जिसके सभी पर्याप्तियां पूर्ण होनेवाली हैं पेसे जीवके अपर्याप्त अवस्थामें भी पर्याप्तपनेका व्यवहार विरोधको प्राप्त नहीं होता है। अथवा, पर्याप्त नामकर्मके उदयकी अपेक्षा उनके पर्याप्त पना समझ लेना चाहिये। इसीप्रकार तिर्थचोंमें भी कथन करना चाहिये। शेष कथन सुगम है।

विशेषार्थ-पर्याप्त मनुष्योंमें पर्याप्त और निर्वृत्यपर्याप्त इन दोनों प्रकारके मनुष्योंका

१ औदारिकाचा श्रद्धास्तत्पर्याप्तकस्य, मिश्रास्त्वपर्याप्तकस्योति। तत्रोत्पचानौदारिककाय कार्मणेन, औदा-रिकश्रिरीरिणश्र वैक्रियकाहारककरणकाले वैक्रियकाहारकाभ्यां भिश्रो मवतीति। एवमौदारिकमिश्रः। तथा वैक्रियकमिश्रो देवाद्यत्पचौ कार्मणेन, कृतवैक्रियस्य वौदारिकप्रवेशाद्धाय।मौदारिकेण। आहारकमिश्रस्तु माधिताहारककायप्रयोजन पुनरीदारिकप्रवेशे औदारिकेणेति। स्था २ का १२० (अभि, रा. को जोग)

मानुषीपु निरूपणार्थमाह —

मणुसिणीसु मिच्छाइहि सासणसम्माइहि-हाणे सिया पज्जति-याओ सिया अपज्जतियाओ ॥ ९२ ॥

अत्रापि पूर्ववदपर्याप्तानां पर्याप्तव्यवहारः प्रवर्तियतव्यः । अथवा स्यादित्ययं निपातः कथित्रदित्यस्मिक्थें वर्तते, तेन स्यात्पर्याप्ताः पर्याप्तनामकमोदयाच्छरीर-निष्पत्त्यपेक्षया वा । स्यादपर्याप्ताः शरीरानिष्पत्त्यपेक्षया इति वक्तव्यम् । सुगममन्यत् । तत्रैव शेषगुणविषयारेकापोहनार्थमाह —

सम्मामिच्छाइङ्गि-असंजदसम्माइङ्गि-संजदासंजद-'ङ्घाणे णियमा पज्जित्तियाऔ ॥ ९३ ॥

हुण्डावसर्पिण्यां स्त्रीषु सम्यग्दृष्टयः किन्नोत्पद्यन्त इति चेन्न, उत्पद्यन्ते। कुतोऽनसी-

अन्तर्भाव होता है, क्योंकि, आगममें जो मनुष्योंके चार भेद किये हैं उनमेंसे जिनके पर्याप्त नामकर्मका उदय विद्यमान है उन्हें पर्याप्त कहा है। इस पर शंकाकारका कहना है कि जिनके पर्याप्तियां पूर्ण नहीं हुई हैं ऐसे अपर्याप्तकोंका पर्याप्तकोंमें अन्तर्भाव कैसे किया जा सकता है। इसी शंकाको ध्यानमें रखकर ऊपर समाधान किया गया है।

अब मनुष्य स्त्रियों में गुणस्थानों के निरूपण करने के लिये सूत्र कहते हैं—

मनुष्य-स्त्रियां मिथ्यादृष्टि और सासाद्वनसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें पर्याप्त भी होती हैं और अपराप्त भी होती हैं॥ ९२॥

यहां पर भी पर्याप्त मनुष्योंके समान निर्वृत्यपर्याप्तकों में पर्याप्तपनेका व्यवहार कर लेना चाहिये। अथवा, 'स्यात्' यह निपात कथांचित् अर्थमें रहता है। इसके अनुसार कथांचित् पर्याप्त होते हैं, इसका यह तात्पर्य है कि पर्याप्त नामकर्मके उद्यक्ती अपेक्षा अथवा शरीर-पर्याप्तिकी पूर्णताकी अपेक्षा पर्याप्त होते हैं। और कथांचित् अपर्याप्त होते हैं, इसका यह तात्पर्य है कि शरीर पर्याप्तिकी अपूर्णताकी अपेक्षा अपर्याप्त होते हैं। शेष कथन सुगम है।

अब मनुष्य-स्त्रियों में ही शेष गुणस्थान।विषयक शंकाके दूर करनेके लिये सूत्र कहते हैं-मनुष्य-स्त्रियां सम्यग्मिथ्यादाष्ट्र, असंयतसम्यग्दाष्ट्र संयतासंयत और संयत गुणस्थानोंमें नियमसे पर्याप्तक होती हैं ॥ ९३ ॥

शंका—हुण्डावसार्पणी काळसंबन्धी स्त्रियोंमें सम्यग्दि जीव क्यों नहीं उत्पन्न होते हैं ? समाधान—नहीं, क्योंकि, उनमें सम्यग्दि जीव उत्पन्न होते हैं। शंका—यह किस प्रमाणसे जाना जाता है ?

१ अन ' सजद ' इति पाठशेषः मतिसाति।

यते ? अस्मादेवार्पात् । अस्मादेवार्पाद् द्रव्यक्षीणां निर्वृत्तिः सिद्धचेदिति चेन्न, सवासस्त्वादप्रत्याख्यान्गुणस्थितानां संयमानुषपत्तेः । भावसंयमस्तासां सवाससामप्यविरुद्ध
इति चेत्, न तासां भावसंयमोऽस्ति भावासंयमाविनाभाविवस्ताद्धपादानान्यथानुषपत्तेः ।
कथं पुनस्तासु चतुर्दश गुणस्थानानीति चेन्न, भावस्त्रीविशिष्टमनुष्यगतौ तत्सन्वाविरोधात्।
भाववेदो वादरकषायान्नोपर्यस्तीति न तत्र चतुर्दशगुणस्थानानां सम्भव इति चेन्न, अत्र
वेदस्य प्राधान्याभावात् । गतिस्तु प्रधाना न साराद्धिनश्यिति । वेदाविशेषणायां गतौ न
तानि सम्भवन्तीति चेन्न, विनप्टेऽपि विशेषणे उपचारेण तद्धचपदेशमादधानमनुष्यगतौ
तत्सन्वाविरोधात्। मनुष्यापर्याप्तेष्वपर्याप्तिप्रतिपक्षाभावतः सुगमत्वान्न तत्र वक्तव्यमस्ति।

समाधान-इसी आगम प्रमाणसे जाना जाता है।

शंका — तो इसी आगमले द्रध्य स्त्रियोंका मुक्ति जाना भी सिद्ध हो जायगा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, वस्त्रसिहत होनेसे उनके सयतासयत गुणस्थान होता है, अतएव उनके सयमकी उत्पत्ति नहीं हो सकती है।

र्यका — वस्त्रसहित होते हुए भी उन द्रव्य स्त्रियोंके भावसंयमके होनेमें कोई विरोध नहीं आना चाहिये ?

समाधान—उनके भाव संयम नहीं है, क्योंकि, अन्यथा, अर्थात् भाव संयमके मानने पर, उनके भाव असंयमका अविनाभावी वस्त्रादिकका ग्रहण करना नहीं बन सकता है।

शंका - तो फिर स्त्रियोंमें चौदह गुणस्थान होते हैं यह कथन कैसे बन सकेगा?

समाधान—नहीं, क्योंकि, भावस्त्रीमें, अर्थात् स्त्रीवेद युक्त मनुष्यगतिमें, चोदह गुणस्थानीके सन्द्राव मान छेनेमें कोई विरोध नहीं आता है।

शंका—वादरकपाय गुणस्थानके ऊपर भाववेद नहीं पाया जाता है, इसलिये भाववेदमें चौदह गुणस्थानोंका सद्भाव नहीं हो सकता है ?

समाधान--नहीं, क्योंकि, यहां पर वेदकी प्रधानता नहीं है, किंतु गति प्रधान है। और यह पहले नप्र नहीं होती है।

शंका — यद्यपि मनुष्यगातिमें चौदह गुणस्थान संभव हैं। फिर भी उसे वेद विशेषणसे युक्त कर देने पर उसमें चौदह गुणस्थान संभव नहीं हो सकते हैं।

समाधान— नहीं, क्योंकि, विशेषणके नष्ट हो जाने पर भी उपचारसे उस विशेषण युक्त संक्षाको धारण करनेवाली मनुष्यगतिमें चौदह गुणस्थानोंका सद्भाव मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है।

अपर्याप्त मनुष्योंमें अपर्याप्तिका कोई प्रतिपक्षी नहीं होनेसे और अपर्याप्त मनुष्योंका कथन सुगम होनेसे इस विषयमें कुछ अधिक कहने योग्य नहीं है। इसिलिये इस समन्धमें स्वतंत्रकपसे नहीं कहा गया है। देवगतौ निरूपणार्थमुत्तरस्त्रमाह--

देवा मिच्छाइडि-सासणसम्माइडि असंजदसम्माइडि-हाणे सिया पज्जत्ता सिया अपज्जत्ता ॥ ९४ ॥

अथ स्याद्विग्रहगतौ कार्मणश्चरीराणां न पर्याप्तिस्तदा पर्याप्तीनां पण्णां निष्पत्तेर-भावात् । न अपर्याप्तास्ते आरम्भात्त्रमृति आ उपरमादन्तरालावस्थायामपर्याप्ति-च्यपदेशात् । न चानारम्भकस्य स च्यपदेशः अतिष्रसङ्गात् । ततस्तृतीयमप्यवस्थान्तरं चक्तव्यमिति नैप दोपः, तेपामपर्याप्तेष्वन्तर्भावात् । नातिष्रसङ्गोऽपि कार्मणश्चरीर-स्थितप्राणिनामिवापर्याप्तकैः सह सामध्याभावोपपादैकान्तानुष्टद्वियोगैर्पात्यायुःप्रथम-द्वित्रिसमयवर्तनेन च शेपप्राणिनां प्रत्यासत्तेरभावात् । ततोऽशेपसंसारिणामवस्थाद्वयमेव नापरमिति स्थितम् ।

अब देवगातिमें निरूपण करनेके छिये आगेका सूत्र कहते हैं-

देव मिथ्यादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें पर्याप्त भी होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं ॥ ९४ ॥

शंका—वित्रहगतिमें कामेण शरीर होता है, यह बात ठीक है। किंतु वहां पर कामेण शरीरवालों के पर्याप्त नहीं पाई जाती है, क्योंकि, वित्रहगतिके कालमें छह पर्याप्तियोंकी निप्पत्ति नहीं होती है? उसीप्रकार वित्रहगतिमें वे अपर्याप्त भी नहीं हो सकते हैं, क्योंकि, पर्याप्तियोंके आरम्भसे लेकर समाप्ति पर्यन्त मध्यकी अवस्थामें अपर्याप्त यह संज्ञा दी गई है। परंतु जिन्होंने पर्याप्तियोंका आरम्भ ही नहीं किया है ऐसे वित्रहगतिसंवन्त्री एक दो और तीन समयवर्ती जीवोंको अपर्याप्त संज्ञा नहीं प्राप्त हो सकती है, क्योंकि, ऐसा मान लेने पर अतिप्रसंग दोप आता है। इसलिये यहां पर पर्याप्त और अपर्याप्तसे भिन्न कोई तीसरी अवस्था ही कहना चाहिये?

समाधान— यह कोई दोप नहीं है, क्योंकि, ऐसे जीवेंका अपर्याप्तोंमें हो अन्तर्भाव किया गया है। और ऐसा मान छेने पर अतिप्रसंग दोप भी नहीं आता है, क्योंकि, कार्मणशरीरमें स्थित जीवेंकि अपर्याप्तकोंके साथ सामध्याभाव, उपपादयोगस्थान, एकान्तवृद्धियोगस्थान और गति तथा आयुसंबन्धी प्रथम, द्वितीय और नृतीय समयमें होनेवाली अवस्थाके द्वारा जितनी समीपता पाई जाती है, उतनी शोप प्राणियोंकी नहीं पाई जाती है। इसिलिये कार्मणकाययोगमें स्थित जीवेंका अपर्याप्तकोंमें ही अन्तर्भाव किया जाता है। अतः संपूर्ण प्राणियोंकी दो अवस्थाप ही होती हैं। इनसे भिन्न कोई तीसरी अवस्था नहीं होती है।

श्चेषगुणस्य सन्त्रावस्थाप्रतिपादनार्थमाह—

सम्मामिच्छाइहि-हाणे णियमा पज्जत्ता ॥ ९५ ॥

कथं १ तेन गुणेन सह तेषां मरणाभावात् । अपर्यान्तकालेऽपि सम्यग्मिध्यात्व-गुणस्रोत्पत्तेरभावाच । नियमेऽभ्युपगम्यमाने एकान्तवादः प्रमजतीति चेन्न, अनेकान्त-गर्भेकान्तस्य सन्वाविरोधात् ।

देवादेशप्रतिपादनार्थमाह —

भवणवासिय-वाणवेंतर-जोइसिय-देवा देवीओ सोधम्मीसाण-कप्पवासिय-देवीओ च मिच्छाइद्वि-सासणसम्माइडि-द्वाणे सिया पज्जत्ता सिया अपज्जत्ता, सिया पज्जत्तियाओ सिया अपज्जत्तियाओ ॥९६॥

इसी गतिमें रोष गुणस्थानों की सत्ताके प्रतिपादन करने के लिये आगेका सूत्र कहते हैं— देव सम्यग्मिश्यादि गुणस्थानमें नियमसे पर्याप्तक होते हैं ॥ ९५ ॥ शंका — यह कैसे ?

समाधान — क्योंकि, तीसरे गुणस्थानके साथ मरण नहीं होता है। तथा अपयोप्त कालमें भी सम्यग्मिथ्यात्व गुणस्थानकी उत्पत्ति नहीं होती है।

शंका—' तृतीय गुणस्थानमें पर्याप्त ही होते हैं ' इसप्रकार नियमके स्वीकार कर हेने पर तो एकान्तवाद प्राप्त होता है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, अनेकान्तगार्भित एकान्तवादके सद्भाव माननेमें कोई विरोध नहीं आता है

अब देवगतिमें विशेष प्ररूपणाके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं— भवनवासी वानव्यन्तर और ज्योतिषी देव और उनकी देवियां तथा सौधर्म और पेशान कल्पवासिनी देवियां ये सब मिथ्यादाष्टे और सासादनसम्यग्दाष्टि गुणस्थानमें पर्याप्त भी होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं ॥ ९६॥

१ मननेषु वसन्तीत्येव शीला मननवासिन । विविधदेशान्तराणि येषा निवासार्ते व्यन्तरा । धोतन-स्वमावत्वाञ्च्योतिन्का । स सि त रा वा ४ १०-१२ मननेषु अधोलोकदेवावासविशेषेषु वस्तु शिलमस्येति । अमि रा को (मनणवासि) विविध मनननगरावासरूपमन्तर येषां ते व्यन्तरा । xx अथवा विगतमन्तर मनुप्येभ्यो येषां ते व्यन्तरा । तथाहि, मनुष्यानाप चक्रवित्वासुदेवशस्तीन् सृत्यवदुषचरन्ति केचिद्वश्वनता इति मनुष्येभ्यो विगतान्तरा । यदि वा विविधमन्तर शैलान्तर कन्दरान्तर बनान्तर वा आश्रयरूप येषां ते व्यन्तरा । प्राकृतत्वाच सूत्रे 'वाणमन्तरा' इति पाठ । यदि वानमन्तरा इति पदसस्कार , तत्रेय व्युत्पाचि , वनानामन्तराणि वनान्तराणि, तेषु भन्ना वानमन्तरा । पृषोदरादित्वादुमयपदपदान्तरालवार्तिमकारागम । प्रक्षा १ (पद अमि रा को वाणमतर) धोतन्ते इति- उभयगुणोपलक्षितजीवानां तत्रोत्पत्तेक्भयत्रापि तदस्तित्वं सिद्धम्। अन्यत्सुगमम्। तत्रानुत्पद्यमानगुणस्थानप्रतिपादनार्थमाह—

सम्मामिच्छाइडि-असंजदसम्माइडि-डाणे णियमा पजता णियमा पजत्तियाओ ॥ ९७ ॥

भवतु सम्यग्मिथ्यादृष्टेस्तत्रानुत्पत्तिस्तस्य तद्गुणेन मरणाभावात्, किंत्वेतन्त्र घटते यद्संयतसम्यग्दृष्टिर्मरणवांस्तत्र नोत्पद्यत इति न, ज्ञवन्येषु तस्योत्पत्तरभावात्। नारकेषु तिर्यक्षु च कनिष्टेषुत्पद्यमानास्तत्र तेभ्योऽधिकेषु किमिति नोत्पद्यन्त इति चेन्न, मिथ्यादृष्टीनां प्राग्वद्वायुष्काणां पश्चाद्यात्तसम्यग्दर्शनानां नारकाद्युत्पत्तिप्रतिवन्धनं प्रति सम्यग्दर्शनस्यासामध्यत्। तद्वदेवेष्विप किन्न स्यादिति चेत्सत्यमिष्टत्वात्। तथा च

इन दोनों गुणस्थानोंसे युक्त जीवोंकी उपर्युक्त देव और देवियोंमें भी उत्पत्ति होती है, अतप्य उन दोनों गुणस्थानोंमें भी पर्याप्त और अपर्याप्तक्रपसे उनका अस्तित्व सिद्ध हो जाता है 1 होष कथन सुगम है।

उक्त देव और देवियोंकी अपर्याप्त अवस्थाम नहीं होनेवाले गुणस्थानोंके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

सम्यग्मिथ्यादृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमं पूर्वोक्त देव नियमसे पर्याप्त होते हैं और पूर्वोक्त देवियां नियमसे पर्याप्त होती हैं॥९७॥

शुंका— सम्यग्मिथ्यादृष्टि जीवकी उक्त देव और देवियों में उत्पत्ति मत होओ, यह ठीक है, क्योंकि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि गुणस्थानके साथ जीवका मरण ही नहीं होता है। परंतु यह बात नहीं बनती है कि मरनेवाला असंयतसम्यग्दृष्टि जीव उक्त देव और देवियों में उत्पन्न नहीं होता है?

समाधान--नर्हा, क्योंकि, सम्यन्दिएकी जघन्य देवोंमें उत्पत्ति नहीं होती है।

ग्रंका— जघन्य अवस्थाको प्राप्त नारिकयोंमें और तिर्थचोंमें उत्पन्न होनेवाले सम्यग्दाप्ट जीव उनसे उत्कृष्ट अवस्थाको प्राप्त भवनवासी देव और देवियोंमें तथा कल्प वासिनी देवियोंमें क्यों नहीं उत्पन्न होते हैं ?

समाधान — नहीं, क्योंिक, जो आयुक्तमंका वन्ध करते समय मिथ्यादािष्ट थे और जिन्होंने तदनन्तर सम्यग्दर्शनको ग्रहण किया है ऐसे जीवोंकी नरकािद गितमं उत्पत्तिके रोक नेकी सामर्थ्य सम्यग्दर्शनमें नहीं है।

शंका — सम्यग्दि जीवेंकि। जिसप्रकार नरकगति आदिमें उत्पत्ति होती है उसी-प्रकार देवोंमें क्यों नहीं होती है ?

समाधान — यह कहना ठीक है, क्योंकि, यह बात इए ही है।

व्योतीपि विमानानि, तानिवामिनो व्योतिष्का । उत्त २ अ । व्योतीपि विमानविभेषा , तेषु भवा व्योतिष्का । स्था ५ ठा ! उ . [आमि रा. को व्योतिष्क, व्योतिष्क]

भवनवास्यादिष्वण्यसंयतसम्यग्दृष्टेरुत्पात्तिरास्कन्देदिति चेन्न, सम्यग्दर्शनस्य वद्धायुपां प्राणिनां तत्तद्गत्यायुःसामान्येनाविरोधिनस्तत्तद्गतिविद्योपोत्पत्तिविरोधिन्वोपरुम्भात् । तथा च भवनवासिव्यन्तर्ज्योतिष्कप्रकीर्णकाभियोग्यिकिल्विपिकपृथ्वीपद्भक्षीनपुंसक-विक्रितेन्द्र्यस्वरूप्याप्तककर्मभूमिजतिर्यक्षु चोत्पन्या विरोधोऽसंयतसम्यग्दृष्टेः सिद्धचे-दिति तत्र ते नोत्पद्यन्ते । सुगममन्यत् ।

शेपदेवेषु गुणावस्थाप्रतिपादनार्थं वश्यति—

सोधम्मीसाण-पहुडि जाव उवरिम-उवरिम-गेवर्जं ति विमाणवा-सियं-देवेसु मिच्छाइडि-सासणसम्माइडि-असंजदसम्माइडि-डाणे सिया पजता सिया अपरुजता ॥ ९८॥

शंका —यदि ऐसा है तो भवनवासी आदिमें भी असंयतसम्यग्हिए जीवाँकी उत्पत्ति प्राप्त हो जायगी ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, जिन्होंने पहले आयुक्तमंका बन्ध कर लिया है ऐसे जीवोंके सम्यन्दर्शनका उस गतिसवन्धी आयुसामान्यके साथ विरोध न होते हुए भी उस उस गतिसबन्धी विशेषमें उत्पत्तिके साथ विरोध पाया जाता है। ऐसी अवस्थामें मवनवासी, व्यन्तर, ज्योतिषी, प्रकीणिक, आभियोग्य और किल्विषिक देवोंमें, नीवेके छह नरकोंमें, सब प्रकारकी लियोंमें, नपुंसक वेदमें, विकलत्रयोंमें, लब्ध्यपर्याप्तक जीवोंमें और कर्मभूमिज तिर्यचोंमें अस्यतसम्यग्हिष्का उत्पत्तिके साथ विरोध सिद्ध हो जाता है। इसलिये इतने स्थानोंमें सम्यग्हिष्ठ जीव उत्पन्त नहीं होता है। शेष कथन सुगम है।

शेप देवोंमें गुणस्थानोंकी अवस्थितिके वतलानेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

सौधर्म और ऐशान स्वर्गसे छेकर उपिरम श्रेवेयकके उपिरम भाग पर्यन्त विमानवासी देवांसवन्धी मिध्याद्दाप्ट सासादनसम्यग्दिष्ट और असंयतसम्यग्दिष्ट गुणस्थानमें जीव पर्याप्त भी होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं ॥ ९८॥

१ ठोकपुरुपस्य श्रीवास्थानीयत्वात् श्रीता । श्रीवास् भवानि श्रेवेयकारणि विमानानि । तत्साहचर्यात् इन्द्राः आपि श्रेवेयका । त रा वा ४ १९ श्रांवेत्र श्रीवा ठोकपुरुपस्य त्रयोदशरञ्जुपरिवर्षिश्रदेश तानिविष्टतयातिश्राजि-ण्यतया च तदामरणभूतादौ भैवेयका देशवासा , तानिवासिनो देवा अपि श्रेवेयका । उत्त ३६ अ (अमि. रा को गैविश्वक)

र विशेषेणात्मस्थान् सुकृतिनो मानयन्तीति विमानानि, विमानपु मवा वैमानिका । स सि , त रा वा ४ १६ विविध मन्यन्ते उपभुज्यन्ते पुण्यवद्भिजीवैरिति विमानानि । तेषु मवा वैमानिका । से किं त वेमाणिया १ वेमाणिया दुविहा पण्णता, त जहा कपोपगा य कप्पाईया य । ×× कस्प आचार , स चेह हन्द्रसामानिकत्रायिन्नं

भवत्वत्रोभयावस्थासु गुणत्रयास्तित्वं तस्य तेषूत्पत्तं प्रति विरोधासिद्धेः। सनत्कुमारादुपरि न स्त्रियः सम्रत्पद्यन्ते सौधर्मादाविव तदुत्पत्त्यप्रतिपादनात्। तत्र स्त्रीणामभावे कथं तेपां देवानामनुपद्यान्ततत्सन्तापानां सुखिमिति चेन्न, तत्स्त्रीणां सौधर्म-कल्पोपपत्तेः। तिर्हे तत्रापि स्त्रीणामस्तित्वमभिधातव्यमिति चेन्न, अन्यत्रोत्पन्नानामन्य-लेश्यायुर्वलानां स्त्रीणां तत्र सत्त्वविरोधात्। तत्र भवनवासिनो व्यन्तर्ज्योतिष्काः सौधर्मैशानदेवाश्च मनुष्या इव कायप्रविचाराः। प्रवीचारो मैथुनसेवनम्, काये प्रवीचारो येपां ते कायप्रवीचाराः। सनत्कुमारमाहेन्द्रयोः स्पर्शप्रवीचाराः, तत्रतनदेवा देवाङ्गना-स्पर्शनमात्रादेव परां प्रीतिम्रपलभन्ते इति यावत्। तथा देव्योऽपि। यतो ब्रह्मब्रह्मोत्तर-लान्तवकापिष्टेषु देवाः दिव्याङ्गनाश्रङ्काराकारविलासचतुरमनोक्नवेपरूपालोकमात्रादेव

शंका—सोधर्म स्वर्गसे लेकर उपारम श्रेवेयकके उपारम भाग तकके देवोंकी पर्याप्त और अपर्याप्त इन दोनों अवस्थाओं मं प्रथम, द्वितीय और चतुर्थ गुणस्थानोंका अस्तित्व पाया जाता है, यह कहना तो ठीक है, क्योंकि, उन तीन गुणस्थानोंकी उक्त देवोंमें उत्पक्ति प्रति विरोध है। कितु सनत्कुमार स्वर्गसे लेकर ऊपर खियां उत्पन्न नहीं होती हैं, क्योंकि, सौधर्म और ऐशान स्वर्गमें देवांगनाओं के उत्पन्न होनेका जिसप्रकार कथन किया गया है, उसप्रकार आगे के स्वर्गोंमें उनकी उत्पत्तिका कथन नहीं। किया गया है। इसलिये वहां खियों के अभाव रहने पर, जिनका खीसंवन्धी संताप शान्त नहीं हुआ है ऐसे देवों के उनके विना सुख कैसे हो सकता है?

समाधान—नहीं, क्योंकि, सनत्कुमार आदि कल्प-संवन्धी स्त्रियोंकी सौधर्म और पेशान स्वर्गमें उत्पत्ति होती है।

शंका — तो सनत्कुमार आदि कर्षोमें भी स्त्रियोंके अस्तित्वका कथन करना चाहिये?
समाधान—-नहीं, क्योंकि, जो दूसरी जगह उत्पन्न हुई हैं, तथा जिनकी लेक्या, आयु
और वल सनत्कुमारादि कर्षोमें उत्पन्न हुए देवोंसे भिन्न प्रकारके हें ऐसी स्त्रियोंका सनत्कु
मारादि कर्षोमें उत्पत्तिकी अपेक्षा अस्तित्व माननेमें विरोध आता है।

उन देवोंमें भवनवासी, ज्यन्तर और ज्योतिषी देव तथा सौधर्म और ऐशान कल्पवासी देव मनुष्योंके समान शरीरसे प्रवीचार करने हैं। मैथुनसेवनकी प्रवीचार कहते हैं। जिनका कायमें प्रवीचार होता है उन्हें कायसे प्रवीचार करनेवाले कहते हैं। सनत्कुमार और माहेन्द्र कल्पमें देव स्पर्शेसे प्रवीचार करते हैं। अर्थात् इन दोनों कल्पोंमें रहनेवाले देव देवांगनाओं के स्पर्शमात्रसे ही अत्यन्त प्रीतिको प्राप्त होते हैं। इसीप्रकार वहांकी दोवियां भी देवोंके स्पर्शमात्रसे अत्यन्त प्रीतिको प्राप्त होती हैं। क्योंकि ब्रह्म, ब्रह्मोचर, लान्तव और कापिए कल्पोंमें रहनेवाले देव अपनी देवांगनाओं के श्रंगार, आकार, विलास, यथायोग्य तथा मनोज्ञ वेष तथा कपके अवलोकन

⁻शादिन्यवहाररूपस्तमुपगाः प्राप्ता कल्पोपगा सोधमैशानादिदेवलोकनिवासिन । यथोक्तरूप कल्पमतीता अति-क्रान्ताः कल्पातीताः । प्रज्ञा १ पदः [अभिः राः को वेमाणियः]

परं सुखमवाप्नुवन्ति ततस्ते रूपप्रवीचाराः। यतः शुक्रमहाशुक्रशतारसहस्रारेषु देवाः देवाङ्गनानां मधुरसङ्गीतमृदुहसितललितकथितभृषणरवश्रवणमात्रादेव परां प्रीतिमास्क-न्दन्ति ततस्ते शब्दप्रवीचाराः। आनतप्राणतारणाच्युतकल्पेषु देवाः यतः स्वाङ्गनामनः-सङ्गलपमात्रादेव परं सुखमवाप्नुवन्ति ततस्ते मनःप्रवीचाराः। प्रवीचारो वेदनाप्रतीकारः। वेदनाभावाच्छेषाः देवाः अप्रवीचाराः अनवरतसुखा इति यावत्।

सम्यग्मिथ्यादृष्टिस्वरूपनिरूपणार्थमाह-

सम्मामिच्छाइह्नि-हाणे णियमा पज्जता ॥ ५९ ॥

सुगमत्वानात्र वक्तव्यमस्ति । ज्ञेपदेवेषु गुणस्थानस्वरूपनिरूपणार्थमाह—

अणुदिस-अणुत्तरं विजय-वइजयंत-जयंतावराजितसव्बङ्गसिद्धि-विमाणवासिय-देवा असंजदसम्माइड्डि-ड्राणे सिया पज्जत्ता सिया अपजत्ता ॥ १००॥

मात्रसे ही परम सुखको प्राप्त होते हैं। इसिलिये वे रूपसे प्रवीचार करनेवाले हैं। क्योंिक, धुक्र, महाशुक्र, शतार और सहस्रार कर्लोमें रहनेवाले देव देवागनाओं के मधुर संगीत, कोमल हास्य, लिलत शब्दोचार और भूपणों के शब्द सुनने मात्रसे ही परम प्रीतिको प्राप्त होते हैं, इसिलिये वे शब्दसे प्रवीचार करनेवाले हैं। क्योंिक, आनत, प्राणत, आरण और अच्युत कर्लोमें रहनेवाले देव अपनी स्त्रीका मनमें सकरण करने मात्रसे ही परम सुखको प्राप्त होते हैं, इसिलिये वे मनसे प्रवीचार करनेवाले कहे जाते हैं। वेदनाके प्रतीकारको प्रवीचार कहते हैं। उस वेदनाका अभाव होनेसे नव ग्रैथेयकसे लेकर ऊपरके सभी देव प्रवीचाररीहत हैं अर्थात् निरन्तर सुखी हैं।

अद्य सम्यग्मिथ्यादि देवोंके स्वरूपके निर्णय करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं— सम्यग्मिथ्यादि गुणस्थानमें देव नियमसे पर्याप्तक होते हैं ॥ ९९ ॥ इस सूत्रका अर्थ सुगम होनेसे यहां पर अधिक कहनेकी आवश्यकता नहीं है। अव शेप देवोंमें गुणस्थानोंके स्वरूपके निर्णय करनेके लिये सूत्र कहते हैं— नव अनुदिशोंमें और विजय, वैजयन्त, जयन्त, अपराजित और सर्वार्थसिद्धि इन पांच अनुत्तर विमानोंमें रहनेवाले देव असयतसम्यग्दि गुणस्थानमें पर्याप्त भी होते हैं और अपार्याप्त भी होते हैं ॥ १०० ॥

१ स. सि ४.८ त.रा वा ४.८.वा ५.

६ नैपामन्यान्युत्तराणि विमानानि सन्तीखरुत्तरविमानानि । अर्छः अरुत्तरेषु सर्वोत्तमेषु विमानविशेषेषु

पश्चानामेव नामान्यभ्यधादन्तदीपकार्थम्। ततः शेषस्वर्गनामान्यपि वक्तव्यानि । तानि च यथवासरं वक्ष्यामः। एवं योगनिरूपणावसर एव चतसृषु गतिषु पर्याप्ता-पर्याप्तकालविशिष्टासु सकलगुणस्थानानामिभिहितमस्तित्वम् । शेषमार्भणासु अयमर्थः किमिति नाभिधीयत इति चेत्, नोच्यते अनेनैव गतार्थत्वाद् गतिचतुष्टयव्यतिरिक्त-मार्भणाभावात्।

वेदविशिष्टगुणस्थाननिरूपणार्थमाह--

वेदाणुवादेण आत्थ इत्थिवेदा पुरिसवेदा णवुंसयवेदा अवगद-

दोषेरात्मानं परं च स्तृणाति छादयतीति स्त्री, स्त्री चासौ वेदश्व स्त्रीवेदः। अथवा पुरुषं स्तृणाति आकाङ्कृतीति स्त्री पुरुपकाङ्केत्यर्थः। स्त्रियं विन्दतीति स्त्रीवेदः। अथवा

ये पांच विमान सबसे अन्तमें हैं इस वातके प्रगट करनेके छिये पांचों ही विमानोंके नाम कहें गये हैं, इसछिये शेप स्वर्गोंके नाम भी कहने चाहिये। परंतु उनका वर्णन यथावसर करेंगे।

इसप्रकार योगमार्गणाके निरूपण करनेके अवसर पर ही पर्याप्त और अपर्याप्त काल युक्त चारों गतियोंमें संपूर्ण गुणस्थानोंकी सत्ता वतला दी गई।

शुंका-शेष मार्गणाओंमें यह विषय क्यो नहीं कहा जाता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, इसी कथनसे दोप मार्गणाओंमें यह विषय आगया है, क्योंकि, चारों गतियोंको छोड़कर और कोई मार्गणाएं नहीं हैं।

अब वेदसहित गुणस्थानोंके निरूपण करनेके छिये आगेका सूत्र कहते हैं-

वेदमार्गणाके अनुवादसे स्त्रविद, पुरुपवेद, नपुंसकवेद और अपगतवेदवाले

जो दोषोंसे स्वयं अपनेको और दूसरेको आच्छादित करती है उसे स्त्री कहते हैं और स्त्रीरूप जो वेद है उसे स्त्रीवेद कहते हैं। अथवा, जो पुरुपकी आकांक्षा करती है उसे स्त्री कहते हैं। अथवा, जो पुरुपकी आकांक्षा करती है उसे स्त्री कहते हैं, जिसका अर्थ पुरुपकी चाह करनेचाली होता है। जो अपनेको स्त्रीरूप अनुभव करता है उसे स्त्रीवेद कहते हैं। अथवा वेदन करनेको वेद कहते हैं और स्त्रीरूप वेदको स्त्रीवेद

ज्पपातो जन्मानुत्तरोपपात । स ६. श ६. उ. अधि ण भते अणुत्तरोववाइया देवा। इता। अधि। से केणेट्टे ण भते १ एव नुच्च इ अणुत्तरोववाइया देवा १ गोयमा। अणुत्तरोववाइयाण अणुत्तरा सद्दा, अणुत्तरा रुवा, जाव अणुत्तरा फासा, से तेणट्टे ण गोयमा। एव नुच्च जाव अणुत्तरोववाइया देवा। स १४. ज. ७. उ. (आमि रा. को णुक्तरोववाइयः)

वेदनं वेदः, स्त्रिये। वेदः स्त्रीवेदः । उक्तं च-

छादेदि सय टोसेण यदो छादइ पर हि टोसेण । छादणसीला जम्हा तम्हा सा वण्णिया दृशी ॥ १७० ॥

पुरुगुणेषु पुरुमोगेषु च श्रेते स्विपतीति पुरुषः । सुपुष्तपुरुपवदनुगतगुणोऽप्राप्त-भोगश्च यदुदयाजीवो भवति स पुरुषः अङ्गनाभिलाप इति यावत् । पुरुगुणं कर्म श्रेते करोतीति वा पुरुषः । कथं स्त्रयभिलापः पुरुगुणं कर्म क्वर्यदिति चेन्न, तथाभृतसामध्यीनु-विद्वजीवसहचरितत्वादुपचारेण जीवस्य तत्कर्तृत्वाभिधानात् । तस्य वेदः पुंवेदः । उक्तं च—

पुरु-गुण-भोगे सेदे करेदि छोगिन्ह पुरुगुण कम्म ।
पुरु उत्तमो य जम्हा तम्हा सो विष्णदो पुरिसो ।। १७१ ॥
न स्त्री न पुमान्नपुंसकग्रुभयाभिलाप इति यावत् । उक्तं च—

कहते हैं। कहा भी है-

जो मिथ्यादर्शन, अज्ञान और असयम आदि दोपोंसे अपनेको आच्छादित करती है और मधुर सभापण, कटाक्ष विक्षेप आदिके द्वारा जो दूसरे पुरुषोंको भी अब्रह्म आदि दोपोंसे आच्छादित करती है, उसको आच्छादनशील होनेके कारण स्त्री कहा है॥ १७०॥

जो उत्कृष्ट गुणोंमें और उत्कृष्ट भोगोंमें शयन करता है उसे पुरुष कहते हैं। अथवा, जिस कर्मके उद्यसे जीव, सोते हुए पुरुषके समान, गुणोंसे अनुगत होता है और भोगोंको प्राप्त नहीं करता है उसे पुरुष कहते हैं। अर्थात् स्त्रीसवन्धी अभिलापा जिसके पाई जाती है उसे पुरुष कहते हैं। अथवा, जो श्रेष्ट कर्म करता है वह पुरुष है।

शंका--जिसके स्त्रोविषयक अभिलापा पाई जाती है वह उत्तम कर्म कैसे कर सकता है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, उत्तम कर्मको करने रूप सामध्येसे युक्त जीवके स्त्रीविषयक अभिलापा पाई जाती है, अतः वह उत्तम कर्मको करता है ऐसा कथन उपचारसे किया है। कहा भी है—

जो उत्तम गुण और उत्तम भोगोंमें स्वामीपनेका अनुभव करता है, जो लोकमें उत्तम गुणयुक्त कार्य करता है और जो उत्तम है उसे पुरुष कहा है॥ १७१॥

जो न स्त्री है और न पुरुप है उसे नपुसक कहते हैं. अर्थात् जिसके स्त्री और पुरुप विपयक दोनों प्रकारकी अभिलापा पाई जाती है उसे नपुसक कहते हैं। कहा भी है—

१ गो जी २७४ नयत मृद्रमापितिसम्धिविद्योकनानुकुटवर्तनीदिक्शंटच्यापारे । जी प्र. टी

२ गो जी २७३ पुंतराणे सम्यन्तांनाधिकराणमम्हे । पुन्मोगे नरेन्द्रनागेन्द्रहेवेन्द्रायधिक्रागाव्ये । पुन्सोगे कर्मे धर्माधिकारामोक्षलक्षणपुर्वार्थमाधनस्पदिन्यातुष्ठान । पुन्तमे परमेष्टिपटे । जी. म. टी.

387]

णिवित्यी णेव पुर्म णवंसओ उभय-छिंग-बढिरित्तो । इहावाग-समाणग-वेयण-गरुओ कल्रस चित्तो ।। १७२॥

अपगतास्त्रयोऽपि वेदसंतापा येपां तेऽपगतवेदाः । प्रक्षीणान्तर्दोहा इति यावत् । सर्वत्र सन्तीत्यभिसम्बन्धः कर्तव्यः । उक्तं च -

> कारिस-तिणिहिबागिग-सरिस-परिणाम-वेयणुम्मुका । अवगय-वेदा जीवा सग-संभवणंत-वर-सोक्खा ॥ १७३ ॥

वेदवतां जीवानां गुणस्थानादिषु सन्त्रप्रतिपादनार्थम्रतरस्त्रमाह —

इत्थिवेदा पुरिसवेदा असिणामिन्छाइडि-पहुडि जाव आणि-याट्टे ति ॥ १०२ ॥

उभयोर्वेदयोरक्रमेणैकस्मिन् प्राणिनि सत्त्वं प्राप्नोतीति चेन्न, विरुद्धयोरक्रमेणै-

जो न स्त्री है और न पुरुप है, किंतु स्त्री और पुरुपसंवन्धी दोनों प्रकारके लिंगें.से राहित है, अवाकी आग्निके समान तीव चेदनासे युक्त है और सर्वदा स्त्री और पुरुष विषयक मैथुनकी अभिलापासे उत्पन्न हुई वेदनासे जिसका चित्त कलुपित है उसे नपुंसक कहते हैं॥१७२॥

जिनके तीनों प्रकारके वेदोंसे उत्पन्न होनेवाला संताप (अन्तरंग दाह) दूर हो गया है

वे वेदरहित जीव हैं।

सूत्रमें कहे गये सभी पदोंके साथ 'सन्ति' पदका संवन्ध कर हेना चाहिये। कहा भी है--

जो कारीप (कण्डेकी) आग्ने, तृणाग्नि, और इष्टपाकाग्नि (अवेकी आग्ने) के समान परिणामोंसे उत्पन्न हुई वेदनासे रहित हैं और अपनी आत्मामें उत्पन्न हुए अनन्त और उत्कृष्ट मुखके भोक्ता हैं उन्हें चेदरहित जीव कहते हैं ॥ १७३॥

अय चेदोंसे युक्त जीवोंके गुणस्थान आदिकमें अस्तित्वके प्रतिपादन करनेके छिये आगेका

सूत्र कहते हैं-

स्त्रीवेद और पुरुषवेदवाले जीव असंबी मिथ्यादृष्टिसे लेकर अनिवृत्तिकरण गुणस्थान तक होते हैं॥ १०२॥

शंका - इसप्रकार तो दोनों वेदोंका एकसाथ एक जीवमें अस्तित्व प्राप्त हो जायगा?

१ गो जी. २७५ तथापि सीपुरुपामिलापरूपतीत्रकामचेदनालक्षणो माचनपुसक्वेदोऽस्तीति आचार्यस्य प्तात्पर्य ज्ञातच्य । जी म टी

२ गी जी. २०६ यद्यपि अपगतवेदानिवृत्तिकरणादीनां वेदोदयजानेतकामवेदनारूपसक्तेशामाव तथापि र् णस्थानातीतम्रकात्मनां स्यात्मोत्थमुखसद्भावः ज्ञानादिग्रणसद्भाववद्शितः। परमार्थेवृत्त्या तु अपगतवेदानागेपामपि मानोपयोगस्वास्थ्य**ळक्षणपरमानदो जीवस्वभावोऽस्तीति नि**श्चेतव्यः । जीः प्रः टीः

किसमन् सन्वविरोधात् । कथं पुनस्तयोस्तत्र सन्वमिति चेद्भिन्नजीवद्रव्याधारतया पर्यायेणैकद्रव्याधारतया च । तत्र न नपुंसकवेदस्यामावः तत्र द्वावेव वेदौ भवत इत्यवधारणामावात् । तत्कुतोऽवसीयत इति चेत् 'तिरिक्खा ति-वेदा असण्णिपंचिदिय-पहुि जाव संजदासंजदा ति । मणुस्सा ति-वेदा मिच्छाइट्टि-प्पहुि जाव अणियद्धि ति' एतस्मादार्पात् । सुगममन्यत् ।

नपुंसकवेदसत्त्वप्रतिपादनार्थमाह—

णवुंसयवेदा एइंदिय-पहुडि जाव आणियट्टि तिं॥ १०३॥

एकेन्द्रियाणां न द्रच्येवट उपलभ्यते, तद्नुपलच्धौ कथं तस्य तत्र सन्वामिति

समाधान-- नहीं, क्योंकि, विरुद्ध दो धर्मीका एकसाथ एक जीवमें सद्भाव मानेनेम विरोध आता है।

शंका — तो फिर नववें गुणस्थानतक इन दोनों वेदोंकी एकसाथ सत्ता कैसे वनेगी ?

समाधान भिन्न भिन्न जीवोंके आधारपनेकी अपेक्षा, अथवा, पर्यायरूपसे एक जीवद्रव्यके आधारपनेकी अपेक्षा नववें गुणस्थानतक इन दोनें। वेदोकी सत्ता वन जाती है। अर्थात् एक कालमें भी नाना जीवोंमें अनेक वेद पाये जा सकते हैं और एक जीवमें भी पर्या यक्ती अपेक्षा कालभेदसे अनेक वेद पाये जा सकते हैं।

नववं गुणस्थानतक नंपुसक वेदका अभाव नहीं है, क्योंकि, नववे गुणस्थानतक दो ही वेद होते हैं ऐसे अवधारणका (सूत्रमें) अभाव है।

शंका-यह वात कैसे जानी जाय कि नववं गुणस्थानतक तीनों वेद होते है ?

समाधान—' असजी पंचेन्द्रियसे लेकर सयतासयत गुणस्थानतक तिर्यच तीनों वेदवाले होते हैं, और, मिध्यादृष्टि गुणस्थानसे लेकर अनिवृत्तिकरण गुणस्थानतक मनुष्य तीनों वेदोंसे युक्त होते हैं ' इस आगम-चचनसे यह वात जानी जाती है कि नववें गुणस्थानतक तीनों वेद हैं। शेष कथन सुगम है।

अय नपुंसकवेदके सत्त्वके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

पकेन्द्रियसे छेकर अनिवृत्तिकरण गुणस्थानतक नपुसकवेदवाछे जीव पाये जाते हैं॥ १०३॥

र्मका — एकेन्द्रिय जीवोंके द्रव्यवेद नहीं पाया जाता है, इसलिये द्रव्यवेदकी उपलब्धि नहीं होने पर पकेन्द्रिय जीवोंमें नपुंसक वेदका आस्तत्व कैसे वतलाया ?

१ वेदातुबादेन त्रिपु वेदेषु मिग्यादृष्ट्याचिनञ्चात्रिवादरान्तानि सित्त । स सि १ ८ थात्ररकायप्पहुदी सदी मेसा अमण्णिआदी य । आणियदिस्म य पदमो मागो ति जिणेहि णिहिष्ट ॥ गो जी ३८५

चेन्माभूत्तत्र द्रच्यवेदः तस्यात्र प्राधान्याभावात् । अथवा नानुपल्टध्या तद्मावः सिद्ध्येत्, सकलप्रमेयव्याप्युपलम्भवलेन तिसद्धिः । न स छद्यस्थेप्वस्ति । एकेन्द्रियाणाम-प्रतिपन्नस्तीपुरुपाणां कथं स्तिपुरुपविषयाभिलापे घटत इति चेन्न, अप्रतिपन्नस्तीवेदेन भूमिगृहान्तर्ष्टद्विग्रुपगतेन यूना पुरुपेण व्यभिचारात् । सुगममन्यत् ।

अपगतवेदजीवप्रतिपादनार्थमाह—

तेण परमवगदवेदा चेदिं।। १०४॥

समाथ।न—एकेन्द्रियोंमें इच्यवेद मत होओ, क्योंकि, उसकी यहां पर प्रधानता नहीं है। अथया, इच्यवेदकी एकेन्द्रियोंमें उपलिध नहीं होती है, इसलिये उसका अभाव नहीं सिद्ध होता है। किंतु संपूर्ण प्रमेयोंमें व्याप्त होकर रहनेवाले उपलम्भप्रमाणसे (केवलज्ञानसे) उसकी सिद्धि हो जाती है। परंतु वह उपलम्भ (केवलज्ञान) छन्नस्थोंमें नहीं पाया जाता है।

विशेषार्थ—-इन्द्रियप्रत्यक्षसे एकेन्द्रियोंमें वेदकी अनुपरुच्चि सची अनुपरुच्चि नहीं है, क्योंकि, एकेन्द्रियोंमें यदापि इन्द्रियोंसे द्रव्यवेदका ग्रहण नहीं होता है तो भी सकल प्रमेयोंमें व्याप्त होकर रहनेवाले केवलकानसे उसका ग्रहण होता है। अत एकेन्द्रियोंमें इन्द्रिय प्रमाणके द्वारा द्रव्यवेदका अभाव नहीं किया जा सकता है।

शंका--जो स्त्रीभाव और पुरुपभावसे सवर्था अनिभन्न हैं ऐसे एकेन्द्रियांके स्त्री और पुरुपविषयक अभिलापा कैसे वन सकती है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, जो पुरुष स्त्रीवेदसे सर्वथा अज्ञात है और भृगृहके भीतर वृद्धिको प्राप्त हुआ है, ऐसे पुरुषके साथ उक्त कथनका व्यभिचार देखा जाता है।

विशेषार्थ — यदि यह मान लिया जाय कि एकेन्द्रिय जीव स्त्री और पुरुपसवन्धी भेदसे सर्वथा अपरिचित होते हैं, इसलिये उनके स्त्री और पुरुपसंवन्धी अभिलापा नहीं उत्पन्न हो सकती है, तो जो पुरुप जन्मसे ही एकान्तमें वृद्धिको प्राप्त हुआ है और जिसने स्त्रीको कभी भी नहीं देखा है उसके भी युवा होने पर स्त्रीविपयक अभिलापा नहीं उत्पन्न होना चाहिये। परंतु उसके स्त्रीविपयक अभिलापा देखी जाती है। इससे सिद्ध है कि स्त्री और पुरुपसंवन्धी अभिलापाका कारण स्त्री और पुरुपविपयक जान नहीं है। कितु वेदकर्मके उदयसे वह अभिलापा उत्पन्न होती है। वह एकेन्द्रियोंके भी पाया जाता है, अतएव उनके स्त्री और पुरुपविपयक अभिलापाके होनेमें कोई दोप नहीं आता है।

शेष व्याख्यान मुगम है। अब वेदरहित जीवेंकि प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं— नववें गुणस्थानके सवेद भागके आगे जीव वेदरहित होते हैं॥१०४॥

१ अपगतवेदेगु अनिवृत्तिवादराघयोगकेवत्यन्तानि । स मि १ ८

श्वेषगुणमधिष्ठिताः सर्वेऽपि प्राणिनोऽपगतवेदाः । न द्रव्यवेदस्याभावस्तेन विकाराभावात् । अधिकृतोऽत्र भाववेदस्ततस्तदभावादपगतवेदो नान्यथेति ।

वेदादेशप्रतिपादनार्थमाह--

णेरइया चदुसु हाणेसु सुद्धा णवुंसयवेदा ॥ १०५ ॥

नारकेषु शेपवेदाभावः कथमवसीयत इति चेत् 'सुद्धा णवंसयवेदा ' इत्यापीत् । शेपवेदौ तत्र किमिति न स्थातामिति चेन, अनवरतदुःखेषु तत्मच्विवरोधात् । स्तीप्रुरुप-वेदादपि दुःखमेवेति चेन्न, इष्टकायाकाशिसमानसन्तापान्यूनतया तार्णकारीपाशिसमान-पुरुपस्तीवेदयोः सुखरूपत्वात् ।

तिर्यग्गतौ वेदनिरूपणार्थमाह—

तिरिक्खा सुद्धा णवुंसगवेदा एइंदिय-प्पहुां जाव वडरिंदिया ति॥ १०६॥

नवर्षे गुणस्थानके सवेद भागसे आगे शेष गुणस्थानोंको प्राप्त हुए जीव वेदरिहत होते हैं। परंतु आगेके गुणस्थानोंमें द्रव्यवेदका अभाव नहीं होता है, क्योंकि, केवल द्रव्यवेदसे कोई विकार ही उत्पन्न नहीं होता है। यहां पर तो भाववेदका अधिकार है। इसलिये भाववेदके अभावसे ही उन जीवोंको वेदरिहत जानना चाहिये, द्रव्यवेदके अभावसे नहीं।

अब वेदका मार्गणाओं में प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं— नारकी जीव चारों ही गुणस्थानों में शुद्ध (केवल) नंपुसकवेदी होते हैं॥ १०५॥ शंका—नारिकयों में नंपुसकवेदको छोड़कर दूसरे वेदोंका अभाव है, यह कैसे जाना जाता है ?

समाधान — 'नारकी गुद्ध नपुंसकवेदी होते हैं, इस आर्षवचनसे जाना जाता है कि वहां अन्य दो वेद नहीं होते हैं।

शंका-वहां पर शेप दो वेद क्यों नहीं होते हैं ?

समाधान—इसिंखये नहीं होते कि निरन्तर दुखी जीवोंमें शेष दो वेदोंके सद्भाव माननेमें विरोध आता है।

शंका — स्त्री और पुरुषवेदसे भी तो दुख ही होता है ?

समाधान---नर्हां, क्योंकि, नपुंसक वेद अवाकी आग्निके समान संतापसे न्यून नर्हा है, अतएव उससे हीन तृण और कण्डेकी अग्निके समान पुरुपवेद और स्त्रीवेद सुस्कर्प हैं।

अब तिर्यचगितमें वेदोंके निरूपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं— तिर्यच एकेन्द्रिय जीवोंसे लेकर चतुरिन्द्रियतक गुद्ध नपुंसकवेदी होते हैं॥ १०६॥ अत्र शेपवेदाभावः कुतोऽवसीयत इति चेत् 'सुद्धा णवुंसगवेदा ' इत्यार्पात् । पिपीलिकानामण्डद्दीनाच ते नपुंसका इति चेन्न, अण्डानां गर्भे एवीत्पत्तिरिति नियमा-भावात् । विग्रहगतौ न वेदाभावस्तत्राप्यव्यक्तवेदस्य सच्वात् ।

शेपतिरश्चां कियन्तो वेदा इति शङ्कितशिष्याशङ्कानिराकरणार्थमाह---

तिरिक्खा तिवेदा असिणपंचिंदिय-पहुडि जाव संजदासंजदा ति ॥ १०७॥

त्रयाणां वेदानां ऋमेणैव प्रवृत्तिर्नाऋमेण पर्यायत्वात्। कपायवन्नान्तर्ग्रहूर्तस्थायिनो वेदा आजन्मनः आमरणात्तदुदयस्य सत्त्वात् । सुगममन्यत् ।

मनुष्यादेशप्रतिपादनार्थमाह —

मणुस्सा तिवेदा मिच्छाइट्टि प्पहुडि जाव अणियट्टि ति ॥१०८॥

र्शका—चतुरिन्द्रियतकके जीवोंमें शेप दो वेदोंका अभाव है। यह कैसे जाना जाय?
समाधान—'पकेन्द्रियसे चतुरिन्द्रियतक जीव शृद्ध नपुंसकवेदी होते हैं ' इस
आर्थवचनसे जाना जाता है कि इनमें शेप दो वेद नहीं होते हैं।

शंका-चारियोंके अण्डे देखे जाते हैं, इसलिये वे नएंसकवेदी नहीं हो सकते हैं ?

समाधान-अण्डोंकी उत्पत्ति गर्भमें ही होती है, ऐसा कोई नियम नहीं है।

विशेषार्थ— माता पिताके शुक्र और शोणितसे गर्भधारणा होती है। इसप्रकार गर्भ-धारणा चींटियोंके नहीं पाई जाती है। अतः उनके अण्डे गर्भज नहीं समझना चाहिये।

विग्रहगितमें भी वेदका अभाव नहीं है, क्योंकि, वहां पर भी अव्यक्तवेद पाया जाता है। शेप तिर्यचौंके कितने वेद होते हैं, इसप्रकारकी आशंकासे युक्त शिष्योंकी शंकाके दूर करनेके लिये मूत्र कहते हैं—

तिर्यंच असंक्षी पंचेन्द्रियसे लेकर संयतासयत गुणस्थानतक तीनों वेदोंसे युक्त होते हैं॥ १०७॥

तीनों वेदोंकी प्रवृत्ति क्रमसे ही होती है युगपत् नहीं, क्योंकि, वेद पर्याय है। जैसे, विवासित कपाय केवल अन्तर्मुहर्तपर्यन्त रहती है, वैसे सभी वेद केवल एक अन्तर्मुहर्तपर्यन्त ही नहीं रहते है, क्योंकि, जन्मसे लेकर मरणतक भी किसी एक वेदका उदय पाया जाता है। द्रोप कथन सुगम है।

मनुष्यगतिमें विशेष प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

मनुष्य मिथ्यादृष्टि गुणस्थानसे लेकर अनिवृत्तिकरण गुणस्थानतक तीनों वेदवाले होते हैं ॥ १०८ ॥ सयतानां कथं त्रिवेदसत्त्वमिति चेन्न, अन्यक्तवेदसत्त्वापेक्षया तत्र तथोक्तम् । सुग्नमन्यत् ।

वेद्त्रयातीतजीवप्रतिपादनार्थमाह—

तेण परमवगदवेदा चेदि ॥ १०९ ॥

सर्वत्र च-शब्दः समुचये दृष्टव्यः एते च पूर्वोक्ताश्र सन्तीति । इति शब्दः सर्वत्र समाप्तौ परिगृहीतव्यः । सुगममन्यत् ।

देवादेशप्रतिपादनार्थमाह —

देवा चदुसु हाणेसु दुवेदा, इत्थिवेदा पुरिसवेदा ॥ ११० ॥

सानत्कुमारमाहेन्द्रादुपरि पुरुपवेदा एव । यत्नमन्तरेण तत्कथं लभ्यत इति चेत् 'तेण परमवगद्वेदा चेदि ' अत्रतन च-शब्दो यतोऽनुक्तसमुचयार्थश्च तस्मात्सान-त्कुमारादीनां पुवेदत्वमवसीयते । तिर्यङ्मनुष्यलब्ध्यपर्याप्ताः सम्मूर्च्छिमपश्चेन्द्रियाश्च नपुंसका एव । असंख्येयवर्पायुपस्तिर्यश्चो मनुष्याश्च द्विवेदा एव, न नपुंसकवेदाः इत्यादयोऽ-

गुंका - संयतींके तीनों वेदोका सत्त्व कैसे सभव है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, अब्यक्तरूपसे वेदोंके अस्तित्वकी अपेक्षा वहां पर तीनों वेदोंकी सत्ता कही। श्रेष कथन सुगम है।

अब तीनों वेदोंसे रिहत जीवोंके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—
नववें गुणस्थानके सवेद भागसे आगेके सभी गुणस्थानवाले जीव वेदरिहत हैं ॥१०९॥
सव जगह च शब्द समुच्चयरूप अर्थमें जानना चाहिये। अर्थात् वेदरिहत और पहले
कहे हुए वेदवाले जीव होते हैं। इति शब्द सब जगह समान्तिरूप अर्थमें प्रहण करना
चाहिये। शेष कथन गुगम है।

अब देवगतिमें विशेष प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं— देव चार गुणस्थानोंमें स्त्री और पुरुष इसप्रकार दो वेदवाले होते हैं॥ ११०॥ सानत्कुमार और माहेन्द्र कल्पसे लेकर ऊपर सभी देव पुरुषवेदी ही होते हैं। गुंका—यक्तके विना अर्थात् विना आगम प्रमाणके यह वात कैसे जानी जाय १

समाधान—'तेण परमवगदवेदा चेदि' इस सूत्रमं आया हुआ च शब्द अनुक्त अर्थके समुचयके लिये हैं। इसलिये इससे यह जाना जाता है कि सानत्कुमार और माहेन्द्रं फल्पसे लेकर अपरके देव एक पुरुषवेदी ही होते हैं।

उसीप्रकार, लब्ध्यपर्याप्तक तिर्यच और मनुष्य तथा संमूर्छन पंचेन्द्रियं जीव नपुसक ही होते हैं। असंख्यात वर्षकी आयुवाले मनुष्य और तिर्यंच ये दोनें। स्त्री और पुरुष ये दो : तुक्तास्तत एवावसेयाः ।

वेदद्वारेण जीवपदार्थमभिधाय कषायमुखेन जीवसमासस्थाननिरूपणार्थमाह—

कसायाणुवादेण अत्थि कोधकसाई माणकसाई मायकसाई लोभकसाई अकसाई चेदि ॥ १११ ॥

कषायिसामान्येनैकत्वाद्वह्नामप्येकवचनं घटते क्रोधकपायी मानकपायी माया-कपायी लोभकपायी अकषायीति । अथवा नेदमेकवचनं 'एए सोहंति सिद्दी णचता गिरिवरस्त सिहरम्मि ' इत्येवमादिवहुत्वेऽिष एवंविधरूपोपलम्भादनेकान्तात् । अथ स्थात्क्रोधकपायः मानकपायः मायाकपायः लोभकपायः अकषाय इति वक्तव्यं कपायेभ्य-स्तद्वतां भेदात् इति न, जीवेभ्यः पृथक् क्रोधाद्यज्ञपलम्भात् । तयोभेदामावे कथं भिन्नं तिन्नेर्देशो घटत इति चेन्न, अनेकान्ते तदिवरोधात् । शब्दनयाश्रयणे क्रोधकपाय

वेदवाले होते हैं, नपुंसक नहीं होते हैं। इत्यादि अनुक्त अर्थ भी उसी च शन्दसे जान लेना। वेदमार्गणाके द्वारा जीव पदार्थकों कहकर अब कपाय मार्गणाके द्वारा गुणस्थानोंके निक्रपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

कषाय मार्गणाके अनुवाद्से कोधकषायी, मानकषायी, मायाकषायी, लोभकषायी और कषायरदित जीव होते हैं ॥ १११॥

कपायी-सामान्यकी अपेक्षा एक होनेके कारण बहुतका भी एकवचनके छारा कथन बन जाता है। जैसे, कोधकपायी, मानकपायी, मायाकपायी, लोभकपायी और अकपायी। अथवा, 'कोधकसाई 'इलादि पद एकवचन नहीं हैं, क्योंकि, 'एए सोहांति सिही णचंता गिरिवरस्त सिहरिम्म '(अथीत् गिरिवरके शिखरपर नृत्य करते हुए ये मयूर शोभा पा रहे हैं।) इत्यादि प्रयोगोंमें बहुत्वकी विवक्षा रहने पर भी 'कोधकसाई 'की तरह 'सिही ' इसप्रकार क्रपोंकी उपलब्धि होती है। इसलिये इसप्रकारके प्रयोगोंमें अनेकान्त समझना चाहिये।

श्रंका—सूत्रमें कोधकषायी आदिके स्थान पर क्रीधकपाय, मानकपाय, मायाकपाय, लेभकपाय और अकपाय कहना चाहिये, क्योंकि, कपायोंसे कपायवालोंमें भेद पाया जाता है ?

समाधान-नहीं, क्योंकि, जीवेंसि पृथक् कोधादि कपार्ये नहीं पाई जाती हैं।

र्शका—यदि कपाय और कपायवानमें भेद नहीं है तो भिन्न रूपसे उनका निर्देश कैसे वन सकता है?

समाधान -- नहीं, क्योंकि, अनेकान्तमें भिन्न निर्देशके बन जानेमें भी कोई विरोध

विशेषार्थ-यद्यपि कपायादि धर्म जीवको छोड़कर स्वतन्त्र नही पाये जाते हैं, इस.

इति भवति तस्य गन्दपृष्टतोऽर्थप्रतिपत्तिप्रवणत्वात् । अर्थनयाश्रयणे क्रोधकपायीति स्याच्छन्दतोऽर्थस्य भेदाभावात् । कपायिचातुर्विध्यात्कपायस्य चातुर्विध्यमवगम्यत इति वा। तथोपदिष्टमेवानुवद्नमनुवादः कपायस्य अनुवादः कपायानुवादः तेन कपायानुवादेन। प्रसिद्धस्यानुकथनमनुवादः । सिद्धासिद्धाश्रया हि कथामार्गा इति न्यायादनुवादोऽनर्थकोऽन्विमतार्थाधिगन्तृत्वाभावाद्देति न, प्रवाहरूपेणापौरुपेयत्वतस्तीर्थकुदादयोऽस्य व्याख्यान्तार एव न कर्तार इति ज्ञापनार्थत्वात्। कः क्रोधकशयः १ रोप आमर्पः सरम्भः । को मानकपायः १ रोपेण विद्यातपोजात्यादिमदेन वान्यस्थानवनितः । निकृतिविश्वना मायाकपायः । गही काङ्का लोभः । उक्तं च —

लिये जीवसे वे अभिन्न हैं। फिर भी धर्म धर्मीभेदसे उनमें भेद वन जाता है, अनणव भिन्न निर्देश करनेमें कोई आपित्त नहीं आती है।

अथवा, शब्दनयका आश्रय करने पर 'क्रोधकपाय' इत्यादि प्रयोग वन जाते हैं, क्योंकि, शब्दनय शब्दानुसार अर्थक्षान करानेमें समर्थ है। और अर्थनयका आश्रय करने पर 'क्रोध-कपायी' इत्यादि प्रयोग होते हैं, क्योंकि, इस नयकी हिएमें शब्दसे अर्थका कोई भेद नहीं है। अथवा, चार प्रकारके कपायवान् जीव होते हैं। इससे कपाय भी चार प्रकारकी हैं, ऐसा झान हो जाता है। इसल्विये सुत्रमें 'क्रोधकपायी' इत्यादि पर्दोका प्रयोग किया है।

जिसप्रकार उपदेश दिया है उसीप्रकारके कथन करनेको अनुवाद कहते हैं। कवायके अनुवादको कपायानुवाद कहते हैं। उससे अर्थात् कपायानुवादसे जीव पांच प्रकारके होते हैं। अथवा, प्रसिद्ध अर्थका अनुकूल कथन करनेको अनुवाद कहते हैं।

ग्रंका — 'कथामार्ग अर्थात् कथनपरंपराणं प्रसिद्ध और अप्रसिद्ध इन दोनोंके आश्रयसे प्रवृत्त होती हैं ' इस न्यायके अनुसार यहा पर अनुवाद अर्थात् केवल प्रसिद्ध अर्थका अनुकूल कथन करना निष्फल है, इससे अनिधगत अर्थका ज्ञान नहीं होता है ?

समाधान - नहीं, क्योंकि, यह कथन प्रवाहरूपसे अपौरुपेय होनेके कारण तीर्थकर आदि इसके केवल व्याख्यान करनेवाले ही हैं कर्ता नहीं हैं, इस बातका झान करानेके लिये अनुवाद पदका कहना अनर्थक नहीं है।

शंका - फोधकपाय किसे कहते हैं?

समाधान-रोप, आमर्प और संरम्भ इन सबको क्रोध कहते हैं।

गंभा-मानकपाय किसे कहते हैं।

समाधान —रोपसे अथवा विद्या, तप और जाति आदिके मदसे दूसरेके तिरस्कारकप भावको मान कहते हैं।

निकृति या वंत्रनाको मायाकपाय कहते हैं। गर्ही या आकांक्षाको लोग कहते हैं कदा भी है— सिल-पुदिन-भेद-धूली-जल-राई-समाणओ हवे कोहो ।
णारय-तिरिय-णरामर-गईसु उप्पायओ कमसो । १७४॥
सेलिट्ट-कट्ट-बेत्त णियभेएणगृहरतओ माणो ।
णारय-तिरिय-णरामर-गइ-विसयुप्पायओ कमसो ॥ १७५॥
वेलुवम्लोरव्भय-सिंगे गोमुत्तएण खोरप्प ।
सिरिसी माया णारय-तिरिय-णरामरेसु जणइ जिअ ॥ १७६॥
किमिराय-चक्क-तणु-मल-हारेद्द-राएण सिरसओ लोहो ।
णारय-तिरिक्य-माणुस-डेवेसुप्पायओ कमसो ॥ १७०॥

क्रोधकपाय चार प्रकारका है। पत्थरकी रेखाके समान, पृथिवीकी रेखाके समान, धूलिरेखाके समान और जलरेखाके समान। ये चारों ही क्रोध कमसे नरक, तिर्यंच, मनुष्य और देवगतिमें उत्पन्न करानेवाले होते हैं॥ १७४॥

मान चार प्रकारका होता है। पत्थरके समान, हृद्दीके समान, काटके समान तथा बेतके समान । ये चार प्रकारके मान भी क्रमसे नरक, तिर्यंच मनुष्य और देवगितके उत्पादक हैं॥ १७५॥

माया भी चार प्रकारकी है। वांसकी जड़ेंक्र समान, मेढेके सींगके समान, गोमूत्रके समान तथा खुरपाके समान। यह चार प्रकारकी माया भी क्रमसे जीवको नरक, तिर्यंच-मनुष्य और देवगतिमें छे जाती है ॥१७६॥

लेभकपाय भी चार प्रकारका है। क्रिमिरागके समान, चक्रमलके समान, रारीरके मलके समान और हर्व्दीके रंगके समान। यह भी क्रमसे नरक, निर्यच, मनुष्य और देव, गतिका उत्पादक है॥ १७७॥

१ गी. जी. २८४ तचच्छितियुक्तकोधकपायपरिणतो जीव तसद्युत्पिक्तकारणतसदायुर्गत्यानुपूर्व्योदि-मक्तीर्वभातीत्यर्थः । अत्र राजिशन्दो रेखार्थनाची न तु पिक्तनाची । यथा शिलादिभेदानां चिरतराचिरणीप्रशोधतरकालेविना अनुसन्धानं न घटते तथोत्कृप्टादिशक्तियुक्तकोधपरिणतो जीवोऽपि तथाविधकालेविना क्षमालक्षणसधानाहों न स्थान् इस्युपमानोपभेययो साहदय समनतीति तात्पर्यार्थः । जी प्र. टी. णगपुदवित्रालुगोदयराईसरिसो चउव्यिहो कोहो । कसायपाहुड. जलरेणुपुदविपन्ययर्राईसरिसो चउव्यिहो कोहो । क प्र. १ १९.

२ गो. जी २८५. सेलघणअट्टिटारुअलदासमाणो हवदि माणो ॥ कसायपहुड. तिणिसलयाकट्टियअसे-लक्ष्योवमो माणो । क म १.१९.

३ गो. जी. २८६ वसीजण्डुगसिसी मेदविसाणसिसी य गोमुत्ती । अनलेहणीसमाणा माया वि चडिवही गणिदा ॥ कसायपहुड मायावलेहिगोमुत्तिमिदसिंगधनवसिम्लसमा । क. प्र. १. २०.

४ गी. जी. २८७, किगिरागरतसमगो अक्खमलसमो य पसलेवसमो । हालिह्वत्थसमगो छोमो वि

सकलकपायाभावोऽकपायः । उक्तं च -

अप्प-परोभय-त्राधण-त्रंधासजम-णिमित्त-कांधादी । जैसिं णिथ कसाया अमला अकसाडणो जीवा ॥ १७८॥

कपायाध्वानप्रतिपादनार्थमाह —

कोधकसाई माणकसाई मायकसाई एइंदिय-प्पहुडि जाव अणियट्टि तिं॥ ११२॥

यतीनामपूर्वकरणादीनां कथं कपायास्तित्वमिति चेन्न, अन्यक्तकपायापेक्षया तथोपदेशात् । सुगममन्यत् ।

लोभस्याध्याननिरूपणार्थमाह--

सपूर्ण कपायोंके अभावको अकपाय कहते हैं। कहा भी है-

जिनके, स्वयं अपनेकी दूसरेको तथा दोनोंको वाघा देने, बन्घ करने और असयम करनेमें निमित्तभूत कोधादि कपाय नहीं हैं, तथा जो बाह्य और आभ्यन्तर मलसे रहित हैं ऐसे जीवोंको अकपाय कहते हैं ॥१७८॥

अब कपायमार्गणाके विशेष प्रतिपादन करनेके छिये सूत्र कहते हैं-

एकेन्द्रियसे लेकर अनिवृत्तिकरण गुणस्थानतक कोधकपायी, मानकपायी और माया-कपायी जीव होते हैं ॥ ११२ ॥

गुंका-अपूर्वकरण अदि गुणस्थानवाळे साधुओंके कवायका अस्तित्व कैसे पाया जाता है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, अन्यक्त कवायकी अपेक्षा वहां पर कवायोंके अस्तित्वका उपदेश दिया है। शेप कथन सुगम है।

अव लोभकपायके विशेष प्ररूपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

चविन्नहो मणिदो ॥ कसायपहुङ लोहो हिल्हस्वजणम्हमिक्सिरागसामाणो । क प्र १ २०

१ गो जी २८९ यद्यपि उपशांतकपायादिचतुर्श्वेणस्थानवित्नोऽपि जकपाया अमलाश्च यथासमव इन्यमावमलरिहता सति तथापि तेपा ग्रुणस्थानप्ररूपणयैत अकपायत्वसिद्धिरत्ताति ज्ञातन्य । तद्यथा, कस्यचिज्ञीवस्थ कोषादिकपाय स्वस्थेत वन्धनहेतु स्वशिरोमिवातादिवाधाहेतु हिंसायसयमहेतुश्च मवति । कस्यचिज्ञीवस्य कोधादि-क्याय परस्य स्वश्चनदिर्वाधनवयनासयमहेतुर्मवित । कस्यचित्काप्रकादिजीवस्य कोधादिकषाय स्वपरयोरिप यथा-ममव वाधनवन्धनाययमहेतुर्मवित इति विमाग लोकानुसारेण आगमानसारेण च दृष्टव्य । जी प्र टी

२ कपायानुवादेन कोधमानमायास मिय्याटएबादीनि अनिवृत्तिवादरस्थानान्तानि सन्ति । सः सि. १ ८

लोभकसाई एइंदिय-प्पहुडि जाव सुहुम-सांपराइय-सुद्धि-संजदा ति ॥ ११३॥

ग्रेषकपायोदयविनाभ्रे लोभकपायस्य विनाभानुपपत्तेः लोभकपायस्य सूक्ष्म-साम्परायोऽत्रिधिः।

अकषायोपलक्षितगुणप्रतिपाद्नार्थमाह—

अकसाई चदुसु हाणेसु अत्थि उवसंतकसाय-वीयराय-छदु-मत्था खीणकसाय-वीयराय-छदुमत्था सजोगिकेवली अजोगिकेवलि त्ति ॥ ११२ ॥

उपशान्तकपायस्य कथमकपायत्विमिति चेत्, कथं च न भवति ? द्रव्यकपायस्या-नन्तस्य सन्वात् ! न, कपायोदयाभावापेक्षया तस्याकपायत्वोपपत्तेः । सुगममन्यत् । कपायस्यादेशः किमिति नोक्तमिति चेत्र, विशेषाभावतोऽनेनैव गतार्थत्वात् ।

.लोभकपायसे युक्त जीव एकेन्द्रियोंसे हेकर सूक्ष्मसांपरायद्युद्धिसंयत गुणस्थान-तक होते हैं॥ ११३॥

शेप कषायोंके उदयके नाश हो जाने पर उसीसमय लोभकपायका विनाश बन नहीं सकता है, इसलिये लोभकपायकी अन्तिम मर्यादा सुक्ष्मसांपराय गुणस्थान है।

कपायरहित जीवेंसि उपलक्षित गुणस्थानोंके प्रतिपादन करनेके लिथे सूत्र कहते हैं— कपायरहित जीव उपशान्त कपाय-वीतराग-छग्नस्थ, क्षीणकपाय-वीतराग-छग्नस्थ, सयोगिकेवली और अयोगिकेवली इन चार गुणस्थानोंमें होते हैं॥ ११४॥

शंका — उपशान्तकपाय गुणस्थानको कपायरिहत कैसे कहा ?

प्रतिशंका-वह कपायरहित क्यों नहीं हो सकता है?

र्युक्ता—वहां अनन्त द्रव्यकपायका सद्भाव होनेसे उसे कपायरहित नहीं कह सकते हैं ?

समाधान-नहीं, क्योंकि, कपायके उदयके अभावकी अपेक्षा उसमें कपायोंसे रहित-पना वन जाता है। शेष कथन सुगम है।

र्शका-कपायोंका विशेष (मार्गणाओंमें) कथन क्यें। नहीं किया ?

समाधान--नहीं, क्योंकि, कषायोंके सामान्य कथनसे उनका मार्गणाओंमें कथन कर-नेमें कोई विशेषता नहीं है, इसीसे उसका ज्ञान हो जाता है। इसिलिये आदेश प्रक्रपणा नहीं की।

छोमक्याये तान्येव स्क्ष्मसाम्परायस्थानाधिकानि । सः सिः १ ८०

२ अक्षाय उपभान्तकपाय क्षीणकपायः सयोगकेवली अयोगकेवली चेदि । म. सि. १ ८.

ज्ञानद्वारेण जीवपदार्थनिरूपणार्थमाह—

णाणाणुवादेण अत्थि मदि-अण्णाणी सुद-अण्णाणी विभंग-णाणी आभिणिबोहियणाणी सुदणाणी ओहिणाणी मणपज्जव-णाणी केवलणाणी चेदि ॥ ११५॥

अत्रापि पूर्ववत्पर्यायपर्यायिणोः कथित्रदमेदात्पर्यायिग्रहणेऽपि पर्यायस्य ज्ञानसैव ग्रहणं भवति । ज्ञानिनां भेदाद् ज्ञानभेदोऽत्रगम्यत इति वा पर्यायिद्वारेणोपदेशः । ज्ञानानुवादेन कथमज्ञानस्य ज्ञानप्रतिपक्षस्य सम्मव इति चेन्न, मिध्यात्वसमवेतज्ञानसैव ज्ञानकार्याकरणाद्ज्ञानव्यपदेशात् पुत्रस्यैव पुत्रकार्याकरणादपुत्रव्यपदेशवत् । किं तद्-ज्ञानकार्यमिति चेत्तस्वाथे रुचिः प्रत्ययः श्रद्धा चारित्रस्पर्शनं च । अथवा प्रधानपद-माश्रित्याज्ञानानामिष ज्ञानव्यपदेशः आम्रवनमिति यथा । जानातीति ज्ञानं साकारोप-योगः । अथवा जानात्यज्ञासीच्ज्ञास्यत्यनेनेति वा ज्ञानं ज्ञानावरणीयकर्मणः एकदेश-प्रक्षयात् समुत्यनात्मपरिणामः क्षायिको वा । तदिष ज्ञानं द्विविधम्, प्रत्यक्षं परोक्षमिति ।

अव ज्ञानमार्गणाके द्वारा जीव पदार्थके निरूपण करनेके लिथ सूत्र कहते हैं— ज्ञानमार्गणाके अनुवादसे मति-अज्ञानी श्रुताज्ञानी, विभगज्ञानी, आभिनिवोधिकज्ञानी, श्रुतज्ञानी, अवधिज्ञानी, मनःपर्ययज्ञानी, और केवलज्ञानी जीव होते हैं ॥ ११५॥

यहां पर भी पहलेकी तरह पर्याय और पर्यायीमें कथावित् अमेद होनेसे पर्यायीके प्रहण करने पर भी पर्यायक्षप झानका ही प्रहण होता है। अथवा, ज्ञानी कितने प्रकारके होते हैं इस वातके समझ लेनेसे झानके भेदोंका ज्ञान हो जाता है। इसलिये पर्यायीके कथन- ज्ञारा यहां पर उपदेश दिया है।

शंका — ज्ञान मार्गणाके अनुवादसे ज्ञानके प्रतिपक्षभूत अज्ञानका ज्ञानमार्गणामें कैसे संभव है ?

समाधान--नहीं, क्योंकि, मिथ्यात्वसिंदत ज्ञानको ही ज्ञानका कार्य नहीं करनेसे अज्ञान कहा है। जैसे, पुत्रोचित कार्यको नहीं करनेवाले पुत्रको ही अपुत्र कहा जाता है।

शंका-ज्ञानका कार्य क्या है ?

समाधान — तत्त्वार्थमे रुचि, निक्चय, श्रद्धा और चारित्रका घारण करना झानका कार्य है। अथवा, प्रधानपदकी अपेक्षा अझानको भी झान कहा जाता है। जैसे, जिस वनमें आमके वृक्षोंकी वहुळता होती है उसे आम्रवन कहा जाता है।

जो जानता है उसे ज्ञान कहते हैं। अर्थात् साकार उपयोगको ज्ञान कहते हैं। अथवा, जिसके द्वारा यह आत्मा जानता है, जानता था अथवा जानेगा, ऐसे ज्ञानावरण कर्मके एकदेश क्षयसे अथवा संपूर्ण ज्ञानावरण कर्मके क्षयसे उत्पन्न हुए आत्माके परिणामको ज्ञान कहते हैं।

परोक्षं द्विविधम्, मितः श्रुतमिति। तत्र पश्चिभिरिन्द्रियैर्मनसा च यदर्थग्रहणं तन्मितज्ञानम्। तदिप चतुर्विधम्, अवग्रह ईहा अवायो धारणा चेति । विषयविषयिसिन्नपातः समनन्तरमाद्यग्रहणमवग्रहः' । अवग्रहीतस्यार्थस्य विशेषाकाङ्कणमीहा । ईहितस्यार्थस्य निश्चयोऽवायः । कालान्तरेऽप्यविस्मरणसंस्कारजनकं ज्ञानं धारणां । अथवा चतुर्विश्चिति विधं मितज्ञानम् । तद्यथा, चाक्षुपं च चतुर्विधं मितज्ञानमवग्रहः ईहावायो धारणा चेति । एवं शेषाणामिष इन्द्रियाणां मनसश्च वाच्यम् । अथवा अष्टाविश्चतिविधम् । तद्यथा, अवग्रहो द्विविधोऽर्थावग्रहो व्यञ्जनावग्रहश्चेति । कोऽर्थावग्रहश्चेदग्राप्तार्थग्रहणमर्थावग्रहः ।

वह झान दो प्रकारका है, प्रत्यक्ष और परोक्ष । परोक्षक भी दो भेद हैं, मितिझान और श्रुतझान। उनमें पांच इन्द्रियों और मनसे जो पदार्थका ग्रहण होता है उसे मितिझान कहते हैं। वह मितिझान चार प्रकारका है, अवग्रह, ईहा, अवाय और धारणा । विषय और विषयीके संवन्ध होनेके अनन्तर समयमें जो प्रथम ग्रहण होता है उसे अवग्रह कहते हैं। अवग्रहसे ग्रहण किये गये पदार्थके विशेषको जाननेके लिये अभिलापक्षप जो झान होता है उसे ईहा कहते हैं। ईहां के हारा जाने गये पदार्थके निश्चयक्षप झानको अवाय कहते हैं। कालान्तरमें भी विस्मरण न होनेक्षप संस्कारके उत्पन्न करनेवाले झानको धारणा कहते हैं।

अथवा, मतिक्षान चौवीस प्रकारका होता है। इसका स्पष्टीकरण इसप्रकार है, चक्षु इन्द्रियसे उत्पन्न होनेवाला मतिक्षान चार प्रकारका है, अवग्रह, ईहा, अवाय और धारणा इसीप्रकार रोप चार इन्द्रियोंसे और मनसे उत्पन्न होनेवाला ज्ञान भी अवग्रह, ईहा, अवाय और धारणांके भेदसे चार चार प्रकारका होना है इसप्रकार कथन करना चाहिये। इसप्रकार ये सब मिलकर चौवीस भेद हो जाते हैं। अथवा, मतिक्षान अट्टाईस प्रकारका होता है। इसका स्पष्टीकरण इसप्रकार है। अवग्रह दो प्रकारका होता है, अथीवग्रह और व्यंजनावग्रह।

शंका--अर्थावग्रह किसे कहते हैं ? समाधान-अप्राप्त अर्थके ग्रहण करनेको अर्थावग्रह कहते हैं।

१ विषयविषयिसविषातसमयानन्तरमाध्यहणमवग्रह । स सि १ १५ विषयविषयिसविषाते सति दर्शन मविषय मविषय ग्रहणमवग्रह । त रा वा १०१५ विषयविषयिसविषातानन्तरमाध्य ग्रहणमवग्रहः । विषय-स्तावद् द्रव्यपर्यायात्मार्थ विषयिणो द्रव्यभावेन्द्रिय अर्थग्रहण योग्यतालक्षण तदनन्तरम्त सन्मात्र दर्शन स्वविषय-व्यवस्थापनिविकल्पमुत्तर परिणाम प्रतिपचतेऽवग्रह । लघीयस्त्रः स्वो वृ लि पृ २ प्र प १-३ । तत्राव्यक्त यथास्विमिन्द्रियैविषयाणामालोचनावधारणमवग्रह । तस्त्रार्थ माः १ १५ विषयविषयिसनिपातानन्तरसमुद्भृतसत्ता-मात्रगोचरदर्शनाञ्चातमाद्यमवान्तरसामान्याग्राविशिष्टवस्तुग्रहणमवग्रहः । प्रमाणनयतः २ ७. अक्षार्थयोगे दर्शनाः नन्तरसर्थग्रहणमवग्रहः । प्रमाणमयहः । प्रमाण

२ एवा विश्वेषार्थपरिक्षानाय विश्वेषावश्यकमाप्य १७९, त ३५० गाश्रान्त यावद दृष्टव्यम् । उग्गहो एक समय ईहावाया मुहुत्तमत तु । काळमसख सख च धारणा होई नायव्या ॥ आः निः ४० को व्यञ्जनावग्रहः १ प्राप्तार्थग्रहणं व्यञ्जनावग्रहः । तत्र चक्षुर्मनसोरथीवग्रह एव तयोः प्राप्तार्थग्रहणानुपलम्भात् । श्रेषाणामिन्द्रियाणां द्वावप्यवग्रहौ भवतः । शेपेन्द्रियेष्व-प्राप्तार्थग्रहणं नोपलम्यत इति चेन्न,एकेन्द्रियेषु योग्यदेशस्थितनिधिषु निधिस्थितप्रदेश

र्शका — ब्यंजनावग्रह किसे कहते हैं ? समाधान — प्राप्त अर्थके ग्रहण करनेका ब्यंजनावग्रह कहते हैं।

उनमें, चश्च और मनसे अर्थावग्रह ही होता है, क्योंकि, इन दोनोंमें प्राप्त अर्थका ग्रहण नहीं पाया जाता है। शेष चारों ही इन्द्रियोंके अर्थावग्रह और ब्यंजनावग्रह ये दोनों भी पाये जाते हैं।

रंका — रोप इन्द्रियों में अप्राप्त अर्थका ग्रहण नहीं पाया जाता है, इसलिये उनसे अर्थावग्रह नहीं होना चाहिये ?

समाधान- नहीं, क्योंकि, पकेन्द्रियोंमें उनका योग्य देशमें स्थित निधिवाले प्रदेशमें

१ व्यन्जनमञ्चल शन्दादिजात तस्यात्रमहो भवति । 🗙 नतु अवमहमहणसमयत्र तुल्य तत्र किंकुतोऽय विशेष ' अर्थावमहन्यन्जनावमहयोर्न्यकान्यककतो विशेष । कथम् ' अमिनवशरावार्द्रीकरणवन् । यथा जलकण-द्वित्रिप्तित्त शराबोऽमिनवो नार्टीमवति, स एव पुन पुन सिच्यमान शनैस्तिम्यते, एव श्रीत्रादिप्विन्द्रियेपु शन्दादिपरिणता पुरुला दिम्यादिय समयेषु गृह्यमाणा न व्यक्तीमवन्ति, पुन पुनरवप्रहे सति व्यक्तीमवति । अती व्यक्तप्रहणात्मारुयञ्जनावप्रह । व्यक्तप्रहणमर्थावप्रह । स सि १ १८ । त रा वा १ ५८ वा २ अव्यक्तमत्र शन्दादिजात व्यजनामित्यते । तस्यावमह एवेति नियमोऽध्यक्षवद्गत ॥ त स्रो ना १ १८ २ 🗙 🗴 हन्द्रिये प्राप्तार्थाविशेषप्रहण व्यजनावप्रह । तेरप्राप्तार्थविशेषप्रहण अर्थावप्रह इसर्थ । व्यजन अव्यक्त जन्दादिजात इति तत्त्वार्थ-विवरणेषु श्रोक्त कथमनेन व्याख्यानेन सह सगतिमति चेदुच्यते, विगत-अजन-अमिव्यक्तिर्थस्य तद व्यजन । व्यव्यते प्रश्यते प्राप्यते इति व्यजन । अज्ञ गतिव्यक्तिप्रक्षणेष्यिति व्यक्तिप्रक्षणार्थयोप्रेहणात् । शब्दाद्यर्थ श्रोत्रादीन्द्रियेण प्राप्तोऽपि यावशामिन्यक्तातावद व्यजनिमत्युच्यते एकवारजलकणसिक्तनुतनश्चराववन् । पुनर्भिन्यक्ती सत्यां स एवार्थी मवति । गो जी , जी प्र , टी. ३०७ ×× अर्ध्यते इत्यर्थ अर्थस्यावप्रहण अर्थावप्रह , सकळरूपादिविशेषितर-पेक्षानिर्देश्यसामान्यमात्ररूपार्थप्रहणमेकसामयिकमित्यर्थ । तथा व्यज्यते अनेनार्थ प्रदीपेनेव घट इति व्यञ्जन, तच्चोप-फरणेन्द्रियस्य श्रोतादे शन्दादिपरिणतव्याणां च परस्पर सम्बन्ध , सम्बन्धे हि सति सोऽर्थ शन्दादिरूप श्रोत्रादी-न्द्रियेण व्यजियतु शवयते नान्यया, तत सम्बन्धो व्यजन I × × व्यजनेन-सम्बन्धेनावप्रहण सम्बन्धमानस्य शन्दादिरूपस्यार्थस्याव्यक्तरूप परिच्छेदो व्यजनावम्रह् । अथवा व्यव्यन्ते इति व्यजनानि, फुद्बहुलमिति वचनातं कर्मण्यनट्, व्यजनानां शब्दादिरूपतया परिणतानां द्रव्याणाप्रुपकरणेन्द्रियसम्प्राप्तानामनग्रह अव्यक्तरूप परिच्छेदो व्यन्जनावमह । ×× इयमत्र भावना उपकरणेन्द्रियशन्दादिपरिणतद्रव्यसम्बन्धे प्रथमसमयादारम्यार्थावप्रहात् प्राक् या सुप्तमत्तमूर्वितादिपुरुपाणामिव शन्दादिद्रव्यसम्बन्धमात्रविषया काचिदव्यक्ता झानमात्रा सा व्यन्जनावप्रह , स चान्त-र्मेर्द्रतेप्रमाणः। न सूपृ १६८.२ कोर्थात्रप्रह व्यजनावप्रही वा ^१ अप्राप्तार्थग्रहणमर्थावप्रह ।प्राप्तार्थग्रहण व्यंजनावप्रह । न स्पष्टास्पष्टम्रहणेऽर्थव्यंजनावमही । तयोञ्चञ्चर्मनसोर्गपे सत्त्वतस्तत्रं व्यजनावम्रहस्य सत्त्वप्रसगादस्तुचेन्न, न चक्षुरिन्-

एव प्रारोहग्रुक्त्यन्यथानुपपत्तितः स्पर्धनस्याप्राप्तार्थग्रहणसिद्धेः । श्रेपेन्द्रियाणामप्राप्तार्थग्रहणं नोपलम्यत इति चेन्माभृदुपलम्भत्तथापि तदस्त्येव । यद्यपलम्भिकालगोचरमश्रेपं पर्यच्छेत्स्यद्नुपलम्धस्याभावोऽभविष्यत् । न चैवमनुपलम्भात् । न कात्स्न्येनाप्राप्त-मर्थस्यानिःसृतत्वमनुक्तत्वं वा वृमहे यतस्तद्वग्रहादिनिदानिमन्द्रियाणामप्राप्यकारित्व-

ही अंकुरोंका फैलाव अन्यथा बन नहीं सकता है, इसलिये स्पर्शन इन्द्रियके अप्राप्त अर्थका प्रहण करना, अर्थात् अर्थावग्रह, वन जाता है।

शंका—इसप्रकार यदि स्पर्शन इन्द्रियंके अप्राप्त अर्थका ग्रहण करना वन जाता है तो वन जाओ। फिर भी शेष इन्द्रियोंके अप्राप्त अर्थका ग्रहण करना नहीं पाया जाता है?

समाधान—नहीं, क्योंकि, यदि शेप इन्द्रियोंसे अप्राप्त अर्थका प्रहण करना क्षायो-पश्चिम ज्ञानके द्वारा नहीं पाया जाता है तो मत पाया जाने। तो भी वह है ही, क्योंकि, यदि हमारा ज्ञान जिकालगोचर समस्त पदार्थोंको जाननेवाला होता तो अनुपल्ट्यका अभाव सिद्ध हो जाता, अर्थात् हमारा ज्ञान यदि सभी पदार्थोंको जानता तो कोई भी पदार्थ उसके लिये अनुपल्ट्य नहीं रहता। कितु हमारा ज्ञान तो त्रिकालवर्ती पदार्थोंको जाननेवाला है नहीं, क्योंकि सर्व पदार्थोंको जाननेवाले ज्ञानकी हमारे उपलिच्च ही नहीं होती है। इस कथनसे यह सिद्ध हुआ कि शेष इन्द्रियां अप्राप्त पदार्थको प्रहण करती हैं इस वातको यदि हम न भी जान सकें, तो भी उसका निषेध नहीं किया जा सकता है।

दूसरे, पदार्थके पूरी तरहसे अनिः सतपनेको और अनुक्तपनेको हम अप्राप्त नहीं कहते हैं। जिससे उनके अवग्रहादिका कारण इन्द्रियोका अप्राप्यकारीपना होवे।

न्द्रियाम्यामिति तत्र व्यजनावम्रहस्य प्रतिपेधान्। न शमेर्भहण व्यजनावम्ह चक्षुर्मनसीरिव तविस्तित्वत तयोर्व्यजनावम्हस्य सत्त्वप्रसात्। न च तत्र शमेर्भहणमसिद्धमक्षिप्रमगामावे अप्टवत्वारिव्यक्षमितिज्ञानमेरस्यासत्त्वप्रसगान्। न श्रोत्रादीन्वियक्ष्यत्वप्रदेश्यांवम्हः तत्र प्राप्तस्यवार्थस्य महणीपलमान् इति चेत्र, वनस्पितव्यप्रसम्हणस्योपलमान्। तदिव छतोऽवन्यते १ दूरस्यनिधिमुह्दिय प्रारोहमृत्त्वय्यययानुपवि । चचारि धण्णसयाः च उसद्वस्य च तह् य वण्डहाण । पासे रसे य गधे दुगुणा दुगुणा असण्णि चि ॥ ×× इति आगमाद्वा तेपामशासार्थमहणमवगम्यते । नवयोजनान्तरिक्षितपुद्रल्धक्यस्क्ष्येकदेशमागम्येन्द्रियसवन्ध जानतीति केचिद्याचस्ति तज्ञ घटते, अन्वानभस्त्पणाया वैकल्यप्रसगात् । च चान्त्रात प्राप्तार्थमहत्त्वपर्यस्वस्य कारण स्वमहत्त्वापरित्यागेन भूयो योजनानि सचरव्जीमृत्वातोपलम्भतोऽनेकातान् । किच यदि प्राप्तार्थिक्षमित्वयाणस्त्रपणसत्तरेण द्रव्यप्रमाणप्रस्त्रणणसेवाकरित्यच चेव तथानुपर्वभान्।। किच ववयोजनातर्यस्थितामितिविष्यार्था तीवस्पर्यसस्योपश्रमाना दाहमरणे स्यातां प्राप्तार्थमहणान् तावन्मात्राध्यानस्थितागुचिमक्षणतद्रधन्तितद्वः चे च तत एव स्याता । पुद्र सुणेह सह अपुद्व चेय पस्सदे रूप । यघ रत च कास वद्व पुद्व च वाणादि ॥ इत्यस्मात् स्वाराप्तार्थमानिविद्याणामवगम्यत इति चेत्र, अर्थावमहस्य वक्षणामावत खरविपाणस्येवामावप्रसगात्। कथ्य पुनरस्याः गाथाया अर्थो व्याख्यायते १ उच्यते, रूपमस्पप्टमेव चक्षुगृह्वाति च-श्रव्दानमनश्च । यघ रस स्पर्ण च वद्ध स्वक स्वकेन्द्रियेषु नियमित पुद्व स्पष्ट च-श्रव्दादस्पष्ट च शेषोन्द्रियाणि गृहति । पृष्ठ सुणेह सद इत्यत्रापि यद्ध च श्रव्दा योज्यो अन्यथा दुर्व्याच्यानतापने । धवला ६९८—६९९०

मिति । किं तर्हि १ कथं चक्षुरिनिन्द्रयाभ्यामिनःसृतानुक्तावग्रहादिः तयोरिप प्राप्य-कारित्वप्रसङ्गादिति चेन्न, योग्यदेशावस्थितेरेव प्राप्तेरिमधानात् । तथा च रसगन्ध-स्पर्शानां स्वग्राहिमिरिन्द्रियैः स्पष्टं स्वयोग्यदेशावस्थितिः शब्दस्य च । रूपस्य चक्षुपामि-मुखत्या, न तत्परिच्छेदिना चक्षुषा प्राप्यकारित्वमिनःसृतानुक्तावग्रहादिसिद्धेः । किं च तेनामिहितेनानुक्तावग्रहः, यथा दश्लो गन्धग्रहणकाल एव तद्रसोपलम्भः । नियमित-धमीविश्वष्टवस्तुनो वस्त्वेकदेशस्य वा ग्रहणमुक्तावग्रहः । सोऽयमित्यादि ध्रुवावग्रहः । न सोऽयमित्याद्यध्रवावग्रहः । एवमीहादीनामिप योज्यम् । सर्वाण्येतानि मितज्ञानम् ।

श्वव्द्यूमादिस्या'ऽर्थान्तरावगमः श्रुतज्ञानम् । तत्र शब्दलिङ्गजं हिविधमङ्गमङ्गवाहाः

शंका — तो फिर अप्राप्यकारीपनेसे क्या प्रयोजन है ? और यदि पूरी तरहसे अनिःस्तत्व और अनुक्तत्वको अप्राप्त नहीं कहते हो तो चस्रु और मनसे अनिःस्तत और अनुक्तके अवप्रहादि कैसे हो सकेंगे ? यदि चस्रु और मनसे भी पूर्वीक्त अनिःस्त और अनुक्तके अवप्रहादि माने जावेंगे तो उन्हें भी प्राप्यकारित्वका प्रसंग आ जायगा ?

समाधान — नहीं, क्योंके, इन्द्रियोंके ग्रहण करनेके योग्य देशमें पदार्थोंकी अवस्थि तिको ही प्राप्ति कहते हैं। ऐसी अवस्थामें रस, गन्ध और स्पर्शका उनको ग्रहण करनेवाली इन्द्रियोंके साथ अपने योग्य देशमें अवस्थित रहना स्पष्ट ही है। शब्दका भी उसकी ग्रहण करनेवाली इन्द्रियके साथ अपने योग्य देशमें अवस्थित रहना स्पष्ट है। उसीप्रकार रूपका चक्के साथ अभिमुखकपसे अपने देशमें अवस्थित रहना स्पष्ट है, क्योंकि, रूपको ग्रहण करनेवाले चक्के साथ रूपका प्राप्यकारीपना नहीं बनता है। इसग्रकार अनिःसृत और अनुक्त पदार्थींके अवग्रहादिक सिद्ध हो जाते हैं।

उपर कहे हुए कथनानुसार अनुक्तावग्रह यह है। जैसे, दहीं के गन्धके ग्रहण करने के कालमें ही दहीं के रसकी भी उपलब्धि हो जाती है। निश्चित धर्मींसे युक्त वस्तुका अथवा वस्तुके एकदेशका ग्रहण करना उक्तावग्रह है। 'वह यहीं है' इत्यादि प्रकारसे ग्रहण करने को ध्रुवावग्रह कहते हैं। 'वह यह नहीं है' इत्यादि प्रकारसे ग्रहण करने को अध्रुवावग्रह कहते हैं। इसीप्रकार ईहादिसबन्धी उक्त अनुक्त आदिको भी जानना चाहिये। इन सभी भेदों को मितिश्वान कहते हैं।

शब्द और धूमादिक लिंगके द्वारा जो एक पदार्थसे दूसरे पदार्थका ज्ञान होता है उसे श्वतज्ञान कहते हैं। उनमें शब्दके निमित्तसे उत्पन्न होनेवाला श्वतज्ञान दो प्रकारका है, अंग

१ प्रतिषु ' मामादिग्यो ' इति पाठः ।

२ अवग्गहादिधारणापेरतमदिणाणेण अग्रगग्रखादी अव्यवधानगमी सुद्रणाण । ते च दुनिह, सद्द्विंगजे असद्विंगजे चेवि । धृमलिंगादो जलणानगमो अपद्किंगजो । अवरो सद्द्विंगजो । किं लक्ष्मण लिंग १ अव्याहाणुव-पात्तिलक्षण । वनला, ज. पृ ११७१.

मिति । अङ्गश्चतं द्वादश्चविधम् । अङ्गवाद्यं चतुर्दश्चविधम् । प्रत्यक्षं त्रिविधम् , अवधिज्ञानं मनःपर्ययज्ञानं केवलज्ञानमिति । साक्षान्म्र्तश्चिपपदार्थपरिच्छेदकमवधिज्ञानम् । साक्षान्मनः समादाय मानसार्थानां साक्षात्करणं मनःपर्ययज्ञानम् । साक्षात्रिकालगोचराशेपपदार्थ-परिच्छेदकं केवलज्ञानम् । मिथ्यात्वसमवेतिमिन्द्रियज्ञज्ञानं मत्यज्ञानम् । तेनैव समवेतः शान्दः प्रत्ययः श्रुताज्ञानम् । तत्समवेतमविध्ञानं विभङ्गज्ञानम् । उक्तं च—

विस-जंत-कूड-पंजर-वंबादिसु विणुवदेस-करणेण । जा खल्ल पवत्तइ मदी मिट-अण्णाणे ति तं वेंति ॥ १७९॥ आभीयमासुरक्खा भारह-रामायणादि-उवएसा । तुच्छा असाहणीया सुद-अण्णाणे ति तं वेंति ॥ १८०॥

और अंगवाह्य। अंगश्रुत चारह प्रकारका है और अंगवाह्य चौदह प्रकारका है।

प्रत्यक्षज्ञानके तीन भेद हैं, अवधिक्षान, मनःपर्ययक्षान और केवलक्षान। संपूर्ण मूर्त पदार्थोंको साक्षात् जाननेवाले ज्ञानको अवधिक्षान कहते हैं। मनका आश्रय लेकर मनोगत पदार्थोंके सक्षात्कार करनेवाले ज्ञानको मनःपर्ययक्षान कहते हैं। त्रिकालके विवयभूत समस्त पदार्थोंको साक्षात् जाननेवाले ज्ञानको केवलज्ञान कहते हैं।

इिन्द्रयोंसे उत्पन्न होनेवाले मिथ्यात्वसमवेत ज्ञानकी मत्यज्ञान कहते हैं। शब्दके निमित्तसे जो एक पदार्थसे दूसरे पदार्थका मिथ्यात्वसमवेत ज्ञान होता है उसे श्रुनाज्ञान कहते हैं। मिथ्यादर्शनसमवेत अवधिज्ञानको विभंगज्ञान कहते हैं। कहा भी है—

दूसरेके उपदेश विना विप, यन्त्र, कृट, पंजर तथा वन्य आदिके विपयमें जो बुद्धि प्रवृत्त होती है उसको मत्यझान कहते हैं ॥ १७९ ॥

चौरशास्त्र, हिंसाशास्त्र, भारत और रामायण आदिके तुच्छ और साधन करनेके अयोग्य उपदेशोंको श्रुताझान कहते हैं॥ १८०॥

- १ अपरायत्त नाण पचनर्खं तित्रिहमोहिमाईय । ज परतो आयत त पारोनस हवह सव्य ॥ वृ क स २९.
- २ त सणपटजननाण जेण नियाणाड सन्निजीनाण । दहु मणिञ्जमाणे मणदच्ने माणस भाव । ह क सू ३५
- ३ दच्चादिकसिणत्रिसय केन्नलमेग तु केन्नलमाण । आणिनारियनानार अणतमनिकाप्यिय नियत। वृ. क स् ३८
- ४ गो. जी. २०२ उपदेशपूर्वकन्ते श्रुतज्ञानत्वप्रसगात् । उपदेशिकयां विना यदीदशप्रहापोहिनिकल्पात्मक हिमानृतस्तैयात्रहापरिप्रहकारण आर्तरोद्धध्यानकारण शत्यदङगारवसङ्गाद्यप्रशस्तपरिणामकारण च इन्द्रियमनोजनिताविशेष-ग्रहणरूप मिथ्याज्ञान तन्मत्यज्ञानमिति निश्चेतन्यम् । जी प्र टी.
- ५ गो जी. २०४. आ समताझीता आमीता चोरा तच्छास्रमण्यामीत । असन प्राणा तेषा रक्षा येग्यः ते असुरक्षा. तल्वरा तेषा शास्त्रमासुरक्ष । आदिशन्दाचचिनम्यादर्शनद्विपतस्वधैन्नन्तवादिस्वच्छाकाल्पतकथाप्रवधभवनकोशिहिसायागादिगृहस्थकमे त्रिदङ जटाधारणादितप कर्मषोडशपदार्थपट्पदार्थमावनाविधिनियोगभूतचतुष्टयपचविश्वतितत्त्वत्रहाद्वेतचतुरार्यसत्यविज्ञानाद्वेतसर्वभूत्यत्वादिप्रतिपादकागमामासजानित श्रुतहानामास तत्त्तसर्व श्रुताहानिमिति
 निश्चेतन्य, दप्टेष्टाविकद्वार्धविययत्वात् । जी. प्र. टी

विवरीयमोहिणाण खड्युवसिय च कम्म-बीज च ।
विभगो ति पउच्चइ समत्त-णाणीहि समयिन्हे ॥ १८१ ॥
अभिमुह णियमिय-बोहणमाभिणिबोहियमाणिदि-इदियज ।
बहु-ओम्गहाइणा खल्ल कय-छत्तीस-ति-सय-भेय ॥ १८२ ॥
अध्यादो अत्यतर-उवल्भो तं भणित सुदणाणं ।
आभिणिबोहिय-पुन्च णियमेणिह सद्दज पमुहे ॥ १८३ ॥
अवहीयदि ति ओही सीमाणाणे ति विण्णद समए ।
भन्न-गुण-पच्चय-विहियं तमे।हिणाणे ति ण वैति ॥ १८४ ॥

सर्वक्षोंके द्वारा आगममें क्षयोपशमजन्य और मिथ्यात्वादि कर्मके कारणरूप विपरीत अवधिक्षानको विभग क्षान कहा है ॥ १८१॥

मन और इन्द्रियोंकी सहायतासे उत्पन्न हुए अभिमुख और नियमित पदार्थके झानको आभिनिवोधिक झान कहते हैं। उसके वहु आदिक वारह प्रकारके पदार्थ और अवग्रह आदिकी अपेक्षा तीनसो छत्तीस भेद हो जाते हैं॥ १८२॥

मतिज्ञानसे जाने हुए पदार्थके अवलम्बनसे तत्संबन्धी दूसरे पदार्थके ज्ञानको श्रुतज्ञान कहते हैं। यह ज्ञान नियमसे मतिज्ञानपूर्वक होता है। इसके अक्षरात्मक और अनक्षरात्मक अथवा शब्दजन्य और लिंगजन्य इसप्रकार दो भेद हैं। उनमें शब्दजन्य श्रुतज्ञान मुख्य है॥ १८३॥

द्रव्य, क्षेत्र, काल और भावकी अपेक्षा जिस ज्ञानके विषयकी सीमा है। उसे अवधि-ज्ञान कहते हैं। इसीलिये परमागममें इसकी सीमाज्ञान कहा है। इसके भवप्रत्यय और गुण-प्रत्यय इसप्रकार जिनेन्द्रदेवने दो भेद कहे हैं॥ १८४॥

9 गो जी २०५ विशिष्टस्य अवधिज्ञानस्य मग विपर्यय विमग इति निरुक्तिसिद्धार्थस्यैव अनेन प्ररू-पितस्वार्ते । जी प्र टी विरुद्धो वितथो वा अन्यथा वस्तुमगो वस्तुविकल्पो यस्मिस्तिद्विमङ्ग, तच्च तन्ज्ञान च साकारत्वादिति विमङ्गलान मिथ्यात्वसिहेतोऽवधिरित्यर्थ । सू ५४२ (आमि रा को विभगणाण)

२ गो जी २०६ स्यूलवर्तमानयोग्यदेशावास्थितोऽर्थ अमिपुख, अस्येन्द्रियस्य अयमेवार्थ इत्यवधारितो नियमित । आमिपुखश्चासां नियमितश्चासौ अमिपुखानियमित । तस्यार्थस्य बोधन अमिनिवोधिक मतिज्ञानमित्यर्थ । जी अ टी

३ गो जी ३१५ जीवोऽस्तीत्युक्ते जीवोऽस्तीति शब्दशान श्रोतिन्द्रयप्रमत्र मतिशान भवति । ज्ञानेन जीवोऽस्तीति शब्दशास्यक्ष्ये आ मास्तित्वे वाच्यवाचकसवधसकेतसकळनपूर्वक यद ज्ञानमुत्पचते तदक्षरात्मक श्रुतशान मवति, अक्षरात्मकश्चन्दसप्रत्यव्यवेन कार्ये कारणोपचारान् । वातशीतस्पर्शशानेन वातपक्रतिकस्य तत्स्पर्शे अमनोश्रशान मनक्षरात्मक लिंगज श्रुतशान मवति, शब्दपूर्वकत्वामावात् जी प्र टी

४ गो जी २७० अवाग्धानादाविच्छित्रविषयाद्वा अवाधि । सः सिः १ ९. अवधिक्षानावरणक्षयोपशमाद्यमयहेतुसात्रिधाने सत्यवधीयतेऽवाग्दधात्यवाग्धानमात्र वावधि । अवधिशन्दोऽध चितियमचितियं वा अद्धं चिंातियमणेय-भेय च । मणपज्जवं ति उच्चड जं जाणइ तं खु णर-छोएं ॥ १८५ ॥ संपुष्णं तु समागं केवलमसवत्त-सन्त्र-भाव-विदं । छोगाछोग-वितिमिरं केवलणाणं सुणेयन्त्रं ॥ १८६॥

इदानीं गतीन्द्रियकायगुणस्थानेषु मतिश्रुतज्ञानयोरध्यानप्रतिपादनार्थमाह —

जिसका भूतकालमें चिन्तवन किया है, अथवा जिसका भीवण्यकालमें चिन्तवन होगा, अथवा जो अर्धिचिन्तित है इत्यादि अनेक भेदरूप दूसरेके मनमें स्थित पदार्थको जो जानता है उसे मनःपर्ययज्ञान कहते हैं। यह ज्ञान मनुष्यक्षेत्रमें ही होता है॥ १८५॥

जो जीवद्रव्यके राक्तिगत सर्व ज्ञानके अविभाग प्रतिच्छेरोंके व्यक्त हो जानेके कारण संपूर्ण है, ज्ञानावरण और वीर्यान्तराय कर्मके सर्वथा नारा हो जानेके कारण जो अप्रतिहत- राक्ति है इसिलिये समग्र है, जो इन्द्रिय और मनकी सहायतासे रहित होनेके कारण केवल है, जो प्रतिपक्षी चार घातिया कर्मोंके नारा हो जानेसे अनुक्रम रहित संपूर्ण पदार्थोंमें प्रवृत्ति करता है इसिलिये असपल है और जो लोक और अलोकमें अज्ञानक्ष्पी अन्वकारसे रहित होकर प्रकारामान हो रहा है उसे केवलज्ञान जानना चाहिये॥ १८६॥

अव गति, इन्द्रिय और कायमार्गणान्तर्गत गुणस्थानोंमें मितज्ञान और श्रुतज्ञानके विशेष कथन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

पर्यायवचन , यथाऽघ क्षेपणमवक्षेपण, इत्यघोगतभूयोद्रव्यविषयो हावधि । अथवावधिर्मर्यादा, अविधिना प्रातिवद्ध ज्ञानमविध्ञानम् । त राः वा १.९, वा ३. अवश्वव्दोऽघ शब्दार्थ , अव-अधोऽघो विस्तृत वस्तु शीयते परिच्छिचतेऽनेनेत्यवि । अथवा अविधिर्मर्यादा रूपिप्वेव द्रव्येषु परिच्छेदकत्या प्रवृत्तिरूपा तद्वपळिक्षत ज्ञानमप्यविध । यदा अवधानम्-आत्मनोऽर्थसाक्षात्करणव्यापारोऽविध । न सू प ६५.

१ गो जी. ४३८. परकीयमनोगतीयों मन इत्युच्यते साहचर्यात्तस्य पर्ययण परिगमन मन पर्यय । स. सि. १ ९. मनः प्रतीत्य प्रतिसधाय वा ज्ञान मन पर्यय । त रा वा. १ ९. वा ४. स मन पर्ययो ज्ञेयो मनोजार्था (मन्यन्तेऽर्था १) मनोगता । परेपा स्त्रमनो वापि तदालम्बनमात्रकम् ॥ त. स्हो वा. १ ९ ७ परि सर्वतो भावे अवन अव । 🗙 अवन गमन वेदनिमिति पर्याया , परि अवः पर्यव , मनिस मनसो वा पर्यव सन पर्यव सर्वती मनोद्रव्यपरिच्छेद इत्यर्थ । अथवा मन पर्यय इति पाठ , तत्र पर्ययण पर्यय , मावेऽल् प्रत्यय , मनिस मनसो वा पर्ययो मन पर्यय सर्वतस्तरपरिच्छेद इत्यर्थ । 🗙 अथवा मन पर्यायज्ञानिमिति पाठ तत मनासि मनोव्वच्याणि पर्येति सर्वात्मना परिच्छिनिच मन पर्याय , पर्याया भेदा धर्मा वाह्यवस्त्वालोचनप्रकारा इत्यर्थ , तेषु तेपा वा सन्वन्धि ज्ञान मन पर्यायज्ञानम् । न स् पृ. ६६.

२ गो. जी. ४६०. जीवद्रव्यस्य शक्तिगतसर्वज्ञानाविमागप्रतिच्छेदाना व्यक्तिगतत्वात्सपूर्णेष् । मोहनीय. वीर्यान्तरायनिश्वशेषक्षयाद्वयतिहतशक्तियुक्तन्वात् निश्रक्तन्वाच समग्र । इद्रियसहायनिरपेक्षन्वात् केग्रु । घातिचतुष्टथ-प्रक्षयात् असपलम् । जी. प्र. टी.

मदि-अण्णाणी सुद-अण्णाणी एइंदिय-प्पहुडि जाव सासण-सम्माइडि ति ॥ ११६ ॥

मिध्यादृष्टे: द्वेडण्यज्ञाने भवतां नाम तत्र मिध्यात्वोद्यस्य सत्त्वात् । मिध्यात्वोद्यस्यासन्त्रान्न साप्ताद्वे तयोः सन्त्रामिति न, मिध्यात्वं नाम विपरीतामिनिवेशः स च मिध्यात्वाद्वन्त्वानुवन्ध्यव्यद्वे । समास्ति च साप्ताद्वनस्यानन्तानुवन्ध्युद्य इति । कथमेकेन्द्रियाणां श्रुतज्ञानमिति चेत्कथं च न भवति १ श्रोत्रामावान्न शब्दावगति-स्तद्भावान्न शब्दार्थावगम इति नैप दोषः, यतो नायमेकान्तोङ्क्ति शब्दार्थावगोष एव श्रुतमिति । अपि तु अशब्दरूपाद्पि लिङ्गाल्लिङ्गिज्ञानमिष श्रुतमिति । अमनसां, तदिप कथमिति चेन्न, मनोडन्तरेण वनस्पतिषु हिताहितप्रद्यात्तिनवृत्त्युपलम्भतोङनेकान्तात् ।

एकेन्द्रियसे छेकर सासादनसम्यग्दाप्ट गुणस्थानतक मत्यक्षानी और श्रुताक्षानी जीव होते हैं ॥ ११६ ॥

र्शका — मिथ्यादाप्ट जीवोंके भले ही दोनों अज्ञान होवें, क्योंकि, वहां पर मिथ्यात्व कर्मका उदय पाया जाता है। परतु सासादनमें मिथ्यात्वका उदय नहीं पाया जाता है, इसलिये वहा पर वे दोनों ज्ञान अज्ञानरूप नहीं होना चाहिये?

समाधान - नहीं, क्योंकि, विपरीत अभिनिवेशको मिथ्यात्व कहते हैं। और वह मिथ्यात्व और अनन्तानुबन्धी इन दोनोंके निमित्तसे उत्पन्न होता है। सासादन गुणस्थान-वालेके अनन्तानुबन्धीका उदय तो पाया ही जाता है, इसिलिये वहां पर भी दोनों अक्षान संभव हैं।

गुंका — एकेन्टियोंके श्रुतकान कैसे हो सकता है ?

प्रतिशंका--कैसे नहीं हो सकता है ?

र्युका — एकेन्द्रियों के श्रोत्र इन्द्रियका अभाव होने से शब्दका झान नहीं हो सकता है, और शब्दका झान नहीं होने से शब्दके विषयभूत वाच्यका भी झान नहीं हो सकता है। इस- िल्ये उनके श्रुतज्ञान नहीं होता है यह बात सिद्ध हो जाती है ?

समाधान —यह कोई दोप नहीं है, क्योंकि, यह कोई एकान्त नहीं है कि शब्दके निमित्तसे होनेवाले पदार्थके झानको ही श्रुतझान कहते हैं। किन्तु शब्दसे भिन्न रूपादिक लिंगसे भी जो लिंगीका झान होता है उसे भी श्रुतझान कहते हैं।

र्शका--- मनराहित जीवोंके ऐसा श्रुतकान भी कैसे सभव है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, मनके विना वनस्पनिकायिक जीवोंके हिनमें प्रवृत्ति और अहितसे निवृत्ति देखी जाती हैं, इसलिये मनसाहत जीवोंके ही श्रुतक्कान माननेमें उनसे अने-कान्त दोप आता है। विभङ्गज्ञानाध्यानप्रतिपादनार्थमाह —

विभंगणाणं सिष्णि मिच्छाइट्ठीणं वा सासणसम्माइट्टीणं वा ॥ ११७॥

विकलेन्द्रियाणां किमिति तन्न भवतीति चेन्न, तत्र तन्निवन्धनक्षयोपश्चमाभावात्। सोऽपि तत्र किमिति न सम्भवतीति चेन्न, तद्भेतुभवगुणानामभावात्।

विभङ्गज्ञाने भवप्रत्यये सिन पर्याप्तापर्याप्तावस्थयोरिप तस्य सन्त्रं स्थादित्या- शक्कितिश्चाशङ्कापोहनार्थमाह—

पडजत्ताणं अत्थि, अपडजत्ताणं णत्थि। ११८ ॥

अथ स्वाद्यदि देवनारकाणां विभङ्गज्ञानं भवनिबन्धनं भवेदपर्याप्तकालेऽपि तेन भवितव्यं तद्भेतोभेवस्य सत्त्वादिति न, 'सामान्यवोधनाश्र विशेषेष्ववतिष्ठन्ते ' इति

विभंगञ्चानके विशेष प्रतिपादन करनेके छिये सूत्र कहते हैं— विभंगञ्चान संज्ञी मिध्यादि जीवोंके तथा सासादनसम्यग्दि जीवोंके होता है॥११७॥ शुंका — विकलेन्द्रिय जीवोंके वह क्यों नही होता है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, वहां पर विभंगज्ञानका कारणभृत क्षयोपशम नहीं पाया जाता है।

शुंका-वह अयोपशम भी विकलेन्द्रियों में क्यों संभव नहीं है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, अवधिक्षानावरणका क्षयोपराम भवप्रत्यय और गुणप्रत्यय होता है। परंतु विकलेन्द्रियोंमें ये दोनों प्रकारके कारण नहीं पाये जाते हैं, इसल्यि उनके विभंगक्षान संभव नहीं है।

विभंगज्ञानको भवप्रत्यय मान छेने पर पर्याप्त और अपर्याप्त इन दोनों अवस्थाओं में उसका सद्भाव पाया जाना चाहिये इसप्रकार आशंकाको प्राप्त शिष्यके संदेहके दूर करने के छिये आगेका सूत्र कहते हैं—

विभंगक्कान पर्याप्तकोंके ही होता है, अपर्याप्तकोंके नहीं होता है ॥ ११८॥

शंका—यदि देव और नारिकयोंके विभंगज्ञान भवप्रत्यय होता है तो अपर्याप्तकालमें भी वह हो सकता है, क्योंकि, अपर्याप्तकालमें भी विभंगज्ञानके कारणरूप भवकी सत्ता पार्र जाती है ?

. समाधान — नहीं, क्योंकि, 'सामान्य विषयका बोध करानेवाले वाक्य विशेषोंमें रहा

१ ज्ञानानुवादेन गत्यकान श्रुताज्ञानविमक्ककानेषु भिष्यादृष्टिः सासादनसम्यग्दृष्टिश्रास्ति । स सि १.८.

न्यायात् नापर्याप्तिविशिष्टं देवनारकत्वं विभङ्गनिवन्धनमि तु पर्याप्तिविशिष्टमिति । ततो नापर्याप्तकाले तदस्तीति सिद्धम् ।

इदानीं सम्यग्निध्यादृष्टिज्ञानप्रतिपादनार्थमाह —

सम्मामिन्छाइडि-हाणे तिण्णि वि णाणाणि अण्णाणेण मिस्साणि । आभिणिबोहियणाणं मदि-अण्णाणेण मिस्सयं सुदणाणं सुद-अण्णाणेण मिस्सयं ओहिणाणं विभंगणाणेण मिस्सयं । तिण्णि वि णाणाणि अण्णाणेण मिस्साणि वा इदि ॥ ११९॥

अत्रैकवचननिर्देशः किमिति क्रियत इति चेत् कथं च न क्रियते, यतस्त्रीण्य-ज्ञानानि ततो नैकवचनं घटत इति न, अज्ञाननिवन्धनमिध्यात्वस्थैकत्वतोऽज्ञानस्याप्येकत्वा-विरोधात् । यथार्थश्रद्धानुविद्धावगमो ज्ञानम्, अयथार्थश्रद्धानुविद्धावगमोऽज्ञानम् । एवं च सति ज्ञानाज्ञानयोर्भिन्नजीवाधिकरणयोर्न मिश्रण घटत इति चेत्सत्यमेतदिष्टत्वात् । किन्त्वत्र सम्यग्निध्यादृष्टावेवं मा ग्रहीः यतः सम्यग्निध्यात्वं नाम कर्म न तन्मिध्यात्वं

करते हैं ' इस न्यायके अनुसार अपर्याप्त अवस्थासे युक्त देव और नारक पर्याय विभंगज्ञानका कारण नहीं है। किंतु पर्याप्त अवस्थासे युक्त ही देव और नारक पर्याय विभंगज्ञानका कारण है, इसिल्ये अपर्याप्त कालमें विभगज्ञान नहीं होता है यह बात सिन्ड हो जाती है।

अब सम्यग्मिथ्यादि गुणस्थानमें ज्ञानके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

सम्यागिध्यादि गुणस्थानमें आदिके तीनों ही ज्ञान अज्ञानसे मिश्रित होते हैं। आभिनिबोधिकज्ञान मत्यज्ञानसे मिश्रित होता है।श्रुतज्ञान श्रुताज्ञानसे मिश्रित होता है। अवधि-ज्ञान विभगज्ञानसे मिश्रित होता है। अथवा तीनों हो अज्ञान ज्ञानसे मिश्रिन होते हैं॥११९॥

शंका—सूत्रमें अक्षान पदका एकवंचन निर्देश क्यों किया है ?

प्रतिशंका - एकवचन निर्देश क्यों नहीं करना चाहिये ?

र्शका - क्योंकि, अञ्चान तीन हैं, इसिछिये उनका बहुवचनरूपसे प्रयोग वन जाता है?

समाधान —नहीं, क्योंकि, अज्ञानका कारण मिध्यात्व एक होनेसे अज्ञानको भी एक मान छेनेमें कोई विरोध नहीं आता है।

शंका—यथार्थ श्रद्धासे अनुविद्ध अवगमको ज्ञान कहते हैं और अयथार्थ श्रद्धासे अनुविद्ध अवगमको अज्ञान कहते हैं। ऐसी हालतमें भिन्न जीनेंकि आधारसे रहनेवाले ज्ञान और अज्ञानका मिश्रण नहीं वन सकता है।

समाधान—यह कहना सत्य है, क्योंकि, हमें यही इप है। किंतु यहां सम्यग्मिथ्या-इपि गुणस्थानमें यह अर्थ प्रहण नहीं करना चाहिये, क्योंकि, सम्यग्मिथ्यात्व कर्म मिथ्यात्व तस्मादनन्तगुणहीनशक्तेस्तस्य विपरीताभिनिवेशोत्पादसामथ्यभावात् । नापि सम्यक्वं तस्मादनन्तगुणशक्तेस्तस्य यथार्थश्रद्धया साहचर्याविरोधात् । ततो जात्यन्तरत्वात् सम्यन्तिमथ्यात्वं जात्यन्तरीभूतपरिणामस्योत्पादकम् । ततस्तदुद्यजनितपरिणामसमवेतवोधो न ज्ञानं यथार्थश्रद्धयानजुविद्धत्वात् । नाप्यज्ञानमयथार्थश्रद्धयाऽसङ्गतत्वात् । ततस्तज्ज्ञानं सम्यग्मिथ्यात्वपरिणामवञ्जात्यन्तरापन्नमित्येकमि मिश्रमित्युच्यते । यथायथं प्रतिमासितार्थप्रत्ययानुविद्धावगमो ज्ञानम् । यथायथमप्रतिमासितार्थप्रत्ययानुविद्धावगमोऽज्ञानम् । जात्यन्तरं ज्ञानम्, तदेव विश्रज्ञानमिति राद्धान्त विद्यो च्याचक्षते ।

साम्प्रतं ज्ञानानां गुणस्थानाध्वानप्रतिपादनार्थमाह —

आभिणिबोहियणाणं सुदणाणं ओहिणाणमसंजदसम्माइहि-प्पहुडि जाव खीणकसाय-वीदराग-छदुमत्था तिं।। १२०॥

तो हो नहीं सकता, क्योंकि, उससे अनन्तगुणी हीन शक्तिवाले सम्यग्मिश्यात्वमें विषरीताभिनिवेशको उत्पन्न करनेकी सामर्थ्य नहीं पाई जाती है। और न वह सम्यक्ष्मश्वित हो है, क्योंकि, उससे अनन्तगुणी अधिक शिक्तिवाले उसका (सम्यग्मिश्यात्वका) यथार्थ अड़ाके साथ साहचर्यसंबन्धका विरोध है। इसलिये जात्यन्तर होनेसे सम्यग्मिश्यात्व जात्यन्तर हप परिणामोंका ही उत्पादक है। अतः उसके उद्यसे उत्पन्त हुए परिणामोंसे युक्त झान 'झान' इस संझाको तो प्राप्त हो नहीं सकता है, क्योंकि, उस झानमें यथार्थ अड़ाका अन्वय नहीं पाया जाता है। और उसे अझान भी नहीं कह सकते हैं, क्योंकि, वह अयथार्थ अड़ाके साथ संपर्क नहीं रखता है। इसलिये वह झान सम्यग्मिश्यात्व परिणामकी तरह जात्यन्तर कप अवस्थाको प्राप्त है। अतः एक होने हुए भी मिश्र कहा जाता है।

यथावस्थित प्रतिभासित हुए पदार्थके निमित्तसे उत्पन्न हुए तत्सवन्धी बोधको झान कहते हैं। न्यूनता आदि दोपोंसे युक्त यथावस्थित अप्रतिभासित हुए पदार्थके निमित्तसे उत्पन्न हुए तत्संबन्धी बोधको अझान कहते हैं। और जात्यन्तररूप कारणसे उत्पन्न हुए तत्संबन्धी बानको जात्यन्तर-झान कहते हैं। इसीका नाम मिश्रज्ञान है ऐसा सिद्धान्तको जात्मनेवाले विद्यान् पुरुष व्याख्यान करते हैं।

अब ज्ञानोंका गुणस्थानोंमें विशेष प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं— आभितियोधिकज्ञान, श्रुतज्ञान और अवधिज्ञान ये तीनों असंयतसम्यग्दिष्टेंसे लेकर श्रीणक्षपाय-वीतराग छग्नस्थ गुणस्थाननक होते हैं ॥ १२०॥

[🤋] आभिनिबोधिकश्रुतावशिक्षानेषु असयतसम्यन्द्रष्टणादानि स्रणिकपायान्तानि सन्ति । स. सि. १. ८.

भवत नाम देवनारकासंयतसम्यग्दृष्टिष्वविधिज्ञानस्य सन्तं तस्य तद्भविनवन्धनत्वात् । देशविरताद्यपरितनानामपि भवत तत्सन्तं तिन्निमित्तगुणस्य तत्र सन्त्वात्, न तिर्यद्भनुष्यासंयतसम्यग्दृष्टिषु तस्य सन्तं तिन्नवन्धनमवगुणानः तत्रासन्तादिति चेन्न, अविद्यानिवन्धनसम्यन्त्वगुणस्य तत्र सन्त्वात् । सर्वसम्यग्दृष्टिषु तद्नुत्पन्यन्यथानुप-पत्तेर्नाविधिज्ञानं सम्यग्दर्शनिवन्धनमिति चेत्सर्वसंयतेषु तद्नुत्पन्यन्यथानुपपत्तेरविध-ज्ञानं संयमहेतुकमपि न भवतीति किन्न भवेत् । विश्विष्टः संयमस्तद्वेतुरिति न सर्वसंयतान्नामविधिभवतीति चेदत्रापि विश्विष्टसम्यन्त्व तद्वेतुरिति न सर्वेपं तद्भवति को विरोधः स्यात् १ औपज्ञिमकक्षायिकशायोपश्चिकभेदिभिन्नेषु त्रिष्विप सम्यन्त्वविश्लेष्वविधिज्ञानो-त्पत्तेर्विभ्वादर्शनान्न तद्विश्लेपनिवन्धनमपीति चेत्तर्वति सामायिक-च्छेदोपस्थापन-

ग्रंका — देव और नारकीसवन्धी असंयतसम्यग्दि जीवों से अवधिक्षानका सद्भाव भले ही रहा आवे, क्योंकि, उनके अनिधक्षान भविनिमित्तक होता है। उसीप्रकार देशिवरित आदि उपरके गुणस्थानों में भी अवधिक्षान रहा आवे, क्योंकि, अवधिक्षानकी उत्पत्तिके कारण-भूत गुणोंका वहां पर सद्भाव पाया जाता है। परतु असयतसम्यग्दि तिर्थव और मनुष्यों में उसका सद्भाव नहीं पाया जा सकता है, क्योंकि, अवधिक्षानकी उत्पत्तिके कारण भव और गुण असयतसम्यग्दि तिर्थव और मनुष्यों नहीं पाये जाते हैं।

सुमाधान — नहीं, क्योंकि, अवधिक्षानकी उत्पक्तिके कारणक्रप सम्यग्दर्शनका असंय-नसम्यग्दिष्टि तिर्थंच और मनुष्योंमें सद्भाव पाया जाना है।

शंका— चूकि सपूर्ण सम्यग्दिएयों में अवधिकानकी अनुत्पत्ति अन्यथा बन नहीं सकती है, इससे मालुम पड़ता है कि सम्यग्दर्शन अवधिकानकी उत्पत्तिका कारण नहीं है ?

समाधान — यदि ऐसा है तो संपूर्ण सयतों में अवधिक्षानकी अनुत्पित अन्यथा वन नहीं सकती है, इसिलये सयम भी अवधिक्षानका कारण नहीं है, ऐसा क्यों न मान लिया जाय?

र्शका — विशिष्ट सयम ही अवधिक्षानकी उत्पत्तिका कारण है, इसिलेये समस्त सयतोंके अवधिक्षान नहीं होता है, कितु कुछ रे ही होता है ?

समाधान—यदि ऐसा है तो यहा पर भी ऐसा ही मान लेना चाहिये कि असंयत-सम्यग्दाि तिर्थंच और मनुष्यामें भी विशिष्ट सम्यक्त्व ही अवधिक्षानकी उत्पत्तिका कारण है। इसलिये सभी सम्यग्दि तिर्थंच और मनुष्योंमें अवधिक्षान नहीं होता है, किंतु कुछके ही होता है, ऐसा मान लेनेमें क्या विरोध आता है?

र्शका— भौपरामिक, क्षायिक और क्षायोपरामिक इन तीनों ही प्रकारके विशेष सम्यग्दर्शनोंमें अवधिक्षानकी उत्पत्तिमें न्याभेचार देखा जाता है। इसलिये सम्यग्दर्शनविशेष अवधिक्षानकी उत्पत्तिका कारण है यह नहीं कहा जा सकता है?

समाधान-विद ऐसा है तो संयममें भी सामायिक, छेदोपस्थापना, परिद्वारिवशुद्धि,

पीरहार-स्रक्ष्मसाम्पराय-यथाख्यात-मेदिभिन्नेः पश्चिभिरिष संयमैः देशिवरत्या च तस्य व्यभिचारदर्शनान्नाविध्वानं संयमिवशेषिनवन्धनमपीति समानमेतत् । असंख्यातलोक-मात्रसंयमपिरणामेषु केचिद्विशिष्टाः परिणामास्तद्धेतव इति नायं दोषश्चेत्ति सम्यग्दर्शन-परिणामेष्वप्यसंख्येयलोकपरिणामेषु केचिद्विशिष्टाः सम्यक्तवपरिणामाः सहकारिकारण-व्यपेक्षास्तद्वेतव इति स्थितम् ।

मनःपर्ययज्ञानस्वामिप्रतिपादनार्थमाह —

मणपज्जवणाणी पमत्तसंजद-प्यहुडि जाव खीणकसाय-वीदराग-छदुमत्था ति ॥ १२१॥

पर्यायपर्यायिणोरभेदापेक्षया मनःपर्ययज्ञानस्वैव मनःपर्ययज्ञानिन्यपदेशः। देश-विरताद्यधस्तनगुणभूमिस्थितानां किमिति मनःपर्ययज्ञानं न भवेदिति चेन्न, संयमा-संयमासंयमतं उत्पत्तिविरोधात्। संयममात्रकारणत्वे सर्वसंयतानां किन्न तद्भवेदिति

सूक्ष्मसांपराय और यथाख्यात इन पांच प्रकारके विशेष संयमोंके साथ और देशविरातिके साथ भी अवधिक्षानकी उत्पत्तिका व्यभिचार देखा जाता है, इसिलेये अवधिक्षानकी उत्पत्ति संयम-विशेषके निमित्तसे होती है यह भी तो नहीं कह सकते हैं, क्योंकि, सम्यग्दर्शन और संयम इन दोनोंको अवधिक्षानकी उत्पत्तिमें निमित्त मानने पर आक्षेप और परिहार समान हैं।

र्शका — असंख्यात छोकप्रमाण संयमरूप परिणामोंमें कितने ही विशेष जातिके परिणाम अवधिक्षानकी उत्पत्तिके कारण होते हैं, इसिछिये पूर्वोक्त दोष नहीं आता है ?

समाधान—याद ऐसा है तो असंख्यात लोकप्रमाण सम्यग्दर्शनरूप परिणामों दूसरे सहकारी कारणोंकी अपेक्षासे युक्त होते हुए कितने ही विशेप जातिके सम्यक्तवरूप परिणाम अवधिक्षानकी उत्पत्तिमें कारण हो जाते हैं यह बात निश्चित हो जाती है।

अब मनःपर्ययक्षानके स्वामीके प्रतिपादन करनेके लिथे आगेका सूत्र कहते हैं—

मन पर्ययञ्चानी जीव प्रमत्तसंयतसे छेकर श्रीणकषाय वीतराग-छग्रस्थ गुणस्थानतक होते हैं ॥ १२१ ॥

पर्याय और पर्यायीमें अभेदकी अपेक्षासे मनःपर्ययक्षानका ही मनःपर्ययक्षानीरूपसे उल्लेख किया है।

शंका—देशविराति आदि निचेके गुणस्थानवर्ती जीवेंके मनःपर्ययद्वान क्यें। नहीं होता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, संयमासंयम और असंयमके साथ मनःपर्ययज्ञानकी उत्पत्ति माननेमें विरोध आता है।

१ मन-पर्ययज्ञाने प्रमत्तसयतादय भीणकषायान्ताः सन्ति । सं. सिं. १. ८.

२ अ. क. प्रत्योः ' सयमसयत ' आ. प्रती च ' सयमसयतस्य जघन्यस्य ' इति पाठः ।

चेदभिवष्यद्यदि संयम एक एव तदुत्पत्तेः कारणतामगमिष्यत् । अप्यन्येऽपि तु तद्धेतवः सन्ति तद्वैकल्यान्न सर्वसंयतानां तदुन्पद्यते । केऽन्ये तद्वेतव इति चेद्विशिष्टद्रव्य-क्षेत्रकालादयः ।

केवलज्ञानाधिपतिगुणभूमिप्रतिपादनार्थमाह—

केवलणाणी तिसु द्वाणेसु सजोगिकेवली अजोगिकेवली सिद्धा चेदिं ॥ १२२ ॥

अथ स्यान्नार्हतः केवलज्ञानमस्ति तत्र नोइन्द्रियावरणक्षयोपश्चमजनितमनसः सत्त्वात्, न, प्रक्षीणसमस्तावरणे मगवत्यर्हति ज्ञानावरणक्षयोपश्चमाभावात्तत्कार्यस्य मनसोऽसन्त्वात्। न वीर्यान्तरायक्षयोपश्चमजनितशक्तयास्तित्वद्वारेण तत्सन्त्रं प्रक्षीण-

गंका —यदि सयममात्र मन पर्यवज्ञानको उत्पत्तिका कारण है तो समस्त सयमियोंके मन पर्यवज्ञान क्यों नहीं होता है ?

समाधान—याद केवल सयम ही मन पर्यवक्षानकी उत्पत्तिका कारण होता तो ऐसा भी होता। किंतु अन्य भी मन पर्यवक्षानकी उत्पत्तिके कारण हैं, इसलिये उन दूसरे हेतुओं के न रहनेसे समस्त संयताके मन पर्यवक्षान उत्पन्न नहीं होता है।

शंका — वे दूसरे कौनसे कारण हैं ?

समाधान—विशेष जातिके द्रन्य, क्षेत्र और कालादि अन्य कारण है। जिनके विना सभी संयमियोंके मन पर्ययक्षान उत्पन्न नहीं होता है।

अव केवलझानके स्वामीके गुणस्थान यतलानेके लिये सूत्र कहते हैं—

केवलज्ञानी जीव सयोगिकेवली, अयोगिकेवली और सिङ इन तीन स्थानोंमें होते हैं॥ १२२॥

शंका--अरिहंत परमेष्ठीके केवलकान नहीं है, क्योंकि, वहा पर नोशन्त्रियावरण कर्मके क्षयोपश्चमसे उत्पन्न हुए मनका सद्भाव पाया जाता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, जिनके संपूर्ण आवरणकर्म नाहाको प्राप्त हो गये हैं ऐसे अरिहत परमेप्टीमें झानावरणकर्मका क्षयोपहाम नहीं पाया जाता है, इसिल्चे क्षयोपहामके कार्यक्रप मन भी उनके नहीं पाया जाता है। उसीप्रकार वीर्यान्तराय कर्मके क्षयोपहामसे उत्पन्न हुई हाक्तिकी अपेक्षा भी वहां पर मनका सद्भाव नहीं कहा जा सकता है, क्योंकि, जिनके वीर्यान्तराय कर्मका क्षय पाया जाता है ऐसे जीवोंके वीर्यान्तराय कर्मके क्षयोपहामसे उत्पन्न हुई हाक्तिके सद्भाव माननेमें विरोध आता है।

१ केवलकाने सयोगोऽयोगध । स सि १ ८

वीर्यान्तरायस्य वीर्यान्तरायजनितश्च स्थित्वविरोधात् । कथं पुनः सयोग इति चेन्न, प्रथमचतुर्थभापोत्पत्तिनिमित्तात्मप्रदेशपरिस्पन्दस्य सन्वापेक्षया तस्य सयोगत्वाविरोधात् । तत्र मनसोऽभावे तत्कार्यस्य वचनोऽपि न सन्विमिति चेन्न, तस्य ज्ञानकार्यत्वात् । अक्रमज्ञानात्कथं क्रमवतां वचनानामुत्पत्तिरिति चेन्न, घटविपयाक्रम-ज्ञानसमवेतकुम्भकाराद्धदस्य क्रमेणोत्पन्तपुपलम्भात् । मनोयोगाभावे स्रवेण सह विरोधः स्थादिति चेन्न, मनःकार्यप्रथमचतुर्थवचसोः सन्त्रापेक्षयोपचारेण तत्सन्वोपदेशात् । जीवप्रदेशपरिस्पन्दहेतुनोक्षर्मजनितशक्त्यस्तित्वापेक्षया वा तत्सन्वान्न विरोधः ।

संयममार्गणात्रतिपादनार्थमाह —

संजमाणुवादेण अत्थि संजदा सामाइय-छेदोवट्टावण-सुद्धि-संजदा परिहार-सुद्धि-संजदा सुहुम-सांपराइय-सुद्धि-संजदा जहाक्खाद-विहार-सुद्धि संजदा संजदासंजदा असंजदा चेदि ॥ १२३॥

शुंका - फिर अरिहंन परमेष्ठीको सयोगी कैसे माना जाय?

समाधान—नर्हा, क्योंकि, प्रथम (सत्य) और चतुर्थ (अनुभय) भाषाकी उत्पत्तिके निमित्तभृत आत्मप्रदेशोंका परिस्पन्द वहां पर पाया जाता है, इसिलये इस अपेक्षासे अरिहत परमेष्ठीके सयोगी होनेमें कोई विरोधं नहीं आना है।

शंका — आरहंत परमेष्ठीमं मनका अभाव होने पर मनके कार्यक्रप वचनका सद्भाव भी नहीं पाया जा सकता है ?

समाधान--नर्हा, क्योंकि, वचन ज्ञानके कार्य हैं, मनके नर्हा।

शंका - अक्रम ज्ञानसे क्रमिक वचनोंकी उत्पत्ति कैसे है। सकती है?

समाधान—नहीं, क्योंकि, घटविषयक अक्रम ज्ञानसे युक्त कुंभकारहारा क्रमसे घटकी उत्पत्ति देखी जाती है। इसलिये अक्रमवर्ती ज्ञानसे क्रमिक वचनेंकी उत्पत्ति मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है।

शंका— सयोगिकेवलीके मनोयोगका अभाव मानने पर 'सद्यमणजोगो असचमोस-मणजोगो सण्णिमिच्छाइट्टिण्पहुडि जाव सजोगिकेविल ति ' इस पूर्वोक्त सूत्रके साथ विरोध आ जायगा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, मनके कार्यक्षप प्रथम और चतुर्थ भाषाके सद्भावकी अपेक्षा उपचारसे मनके सद्भाव मान छेनेमें कोई विरोध नहीं आता है। अथवा, जीवप्रदेशोंके परि स्पन्दके कारणक्षप मनोवर्गणाक्षप नोकमेंसे उत्पन्न हुई शक्तिके अस्तित्वकी अपेक्षा सयोगि-केवलींमें मनका सद्भाव पाया जाता है ऐसा मान छेनेमें भी कोई विरोध नहीं आता है।

अव संयममार्गणाके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं— संयममार्गणाके अनुवादसे सामायिकशुद्धिसंयत, छेदोपस्थापनाशुद्धिसंयत, परिहार- अत्राप्यभेदापेक्षया पर्यायस्य पर्यायिक्यपदेशः। सम् सम्यक् सम्यग्दर्शन हानातु-सारेण यताः वहिरङ्गान्तरङ्गास्रवेभ्यो विरताः संयताः। सर्वसावद्ययोगात् विरतोऽस्मीति सकलसावद्ययोगविरतिः सामायिकशुद्धिसंयमो द्रव्यार्थिकत्वात्। एवं विधेकत्रतो मिथ्या-दृष्टिः किन्न स्यादिति चेन्न, आसिष्ताशेपविशेषसामान्यार्थिनो नयस्य सम्यग्दृष्टित्वाविरोधात्। आक्षिष्ताशेषरूपमिदं सामान्यमिति कृतोऽवसीयत इति चेत्सर्वसावद्ययोगोपादानात्। नह्येकस्मिन् सर्वशब्दः प्रवर्तते विरोधात्। स्वान्तर्माविताशेषसंयमविशेषकयमः

शुद्धिसयत, सहमसांपराय-शुद्धि-संयत, यथाख्यात-विहार-शुद्धि-सयत ये पांच प्रकारके संयत तथा संयतासंयत और असंयत जीव होते हैं ॥ १२३॥

यहां पर भी अभेदकी अपेक्षासे पर्यायका पर्यायकिएसे कथन किया है। 'सम्' उपसर्ग सम्यक् अर्थका वाची है, इसिल्ये सम्यग्दर्शन और सम्यग्द्वानपूर्वक 'यता ' अर्थात् जो विदरंग और अन्तरंग आश्रवोंसे विरत हैं उन्हें संयत कहते हैं।

'में सर्व प्रकारके सावद्यथोगसे विरत हं ' इसप्रकार द्रव्यार्थिक नयकी अपेक्षा सकळ सावद्योगके त्यागको सामायिक ग्रान्डि-संयम कहते हैं।

शुंका —इसप्रकार एक वतका नियमवाला जीव मिथ्यादृष्टि क्यों नहीं हो जायगा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, जिसमें संपूर्ण चारित्रके भेदोंका संप्रह होता है। ऐसे सामान्यप्राही द्रव्यार्थिक नयको समीचीन दृष्टि माननेमें कोई विरोध नहीं आता है।

र्शका — यह सामान्य संयम अपने संपूर्ण भेदोंका संग्रह करनेवाला है, यह कैसे जाना जाता है?

समाधान—' सर्वसावद्ययोग' पदके ग्रहण करनेसे ही, यहां पर अपने संपूर्ण भेदोंका सग्रह कर लिया गया है, यह बात जानी जाती है। यदि यहां पर संयमके किसी एक भेदकी ही मुख्यता होती तो 'सर्व' शब्दका प्रयोग नहीं किया जा सकता था, क्योंकि, ऐसे स्थल पर 'सर्व' शब्दके प्रयोग करनेमें विरोध आता है।

१ रागद्दोसिवरिहिओ समी ति अयण अया चि गमण ति । समगमण ति समाओ स एव सामाइय नाम ॥ अहवा मम समाए निन्नच तेण तम्मय वावि । ज तप्यओयण वा तेण व सामाइय नेय ॥ अहवा समाइ सम्मचनाण- चरणाइ तेस तेहिं वा । अयण अञो समाओ स एउ सामाइय नाम ॥ अहवा समस्स आओ गृणाण लामी चि जो समाओ सो । अहवा समाणमाओ नेओ सामाइय नाम ॥ अहवा साम मिची तत्थ अओ (गमण) तेण होइ सामाओ । अहवा सामसाओ लाभो सामाइय णेय ॥ सम्ममओ वा समओ सामाइयपुमयविद्धिमावाओ । अहवा सम्मस्स आओ लामो सामाइय होइ ॥ अहवा निरुचितिहणा साम सम्म सम च ज तस्स । इकमप्पए पवेसणमेय सामाइय नेय ॥ कि पुण त सामइय सन्त्रसावक्षजोगविरइ चि ॥ वि मा ४२२०-४२२७

सामायिकशुद्धिसंयम इति यावत् । तस्यैकस्य व्रतस्य छेदेन द्विज्यादिमेदेनोपस्थापनं व्रतसमारोपणं छेदोपस्थापनशुद्धिसंयमः । सकलव्रतानामेकत्वमापाद्य एकयमोपादा- नाद् द्रव्यार्थिकनयः सामायिकशुद्धिसंयमः । तदेवैकं व्रतं पश्चधा वहुधा वा विपाट्य धारणात् पर्यायार्थिकनयः छेदोपस्थापनशुद्धिसंयमः । निश्चितवुद्धिजनानुग्रहार्थं द्रव्यार्थिकनयादेशना, मन्दिधयामनुग्रहार्थं पर्यायार्थिकनयादेशना । ततो नानयोः संयम्योरनुष्ठानकृतो विशेषोऽस्तीति द्वितयदेशेनानुगृहीत एक एव संयम इति चेन्नेप दोपः, इष्टत्वात् । अनेनैवाभिष्रायेण स्त्रे पृथक् न शुद्धिसंयतग्रहणं कृतम् ।

परिहारप्रधानः शुद्धिसंयतः परिहारशुद्धिसंयतः । त्रिंशद्वर्पाणि यथेच्छया भागमनु-भूय सामान्यरूपेण विशेपरूपेण वा संयममादाय द्रव्यक्षेत्रकालमावगतपरिमितापरिमित-प्रत्याख्यानप्रतिपादकप्रत्याख्यानपूर्वमहार्णवं सम्यगधिगम्य व्यपगतसकलनंशयस्तपो-

इस कथनसे यह सिद्ध हुआ कि जिसने संपूर्ण संयमके भेदेंको अपने अन्तर्गत कर लिया है ऐसे अभेदरूपसे एक यमको धारण करनेवाला जीव सामायिक-ग्रुद्धि-संयत कहलाता है।

उस एक वतका छेद अर्थात् दो, तीन आदिके भेदसे उपस्थापन करनेको अर्थात् वर्तोके आरोपण करनेको छेदोपस्थापना-शुद्धि-संयम कहते हैं। संपूर्ण वर्तोको सामान्यकी अपेक्षा एक मानकर एक यमको ग्रहण करनेवाला होनेसे सामायिक-शुद्धि संयम द्रव्यार्थिकनयक्षप है। और उसी एक वरको पांच अथवा अनेक प्रकारके भेद करके धारण करनेवाला होनेसे छेदोप-स्थापना-शुद्धि-संयम पर्यायार्थिकनयक्षप है। यहां पर तीक्षणवृद्धि मनुष्योंके अनुप्रहके लिये द्रव्यार्थिक नयका उपदेश दिया गया है और मन्दवृद्धि प्राणियोंका अनुग्रह करनेके लिये पर्यायार्थिक नयका उपदेश दिया गया है। इसलिये इन दोनों संयमोंमें अनुष्ठानकृत कोई विशेषता नहीं है।

शंका — तब तो उपदेशकी अपेक्षा संयमको भले ही दो प्रकारका कह लिया जावे, पर वास्तवमें तो वह एक ही है ?

समाधान — यह कोई दोप नहो है, क्योंकि, यह कथन हमें इए ही है। और इसी अभि प्रायसे सूत्रमें स्वतन्त्ररूपसे (सामायिक पदके साथ) 'शुद्धिसंयत ' पदका ब्रहण नहीं किया है। जिसके (हिंसाका) परिहार ही प्रधान है ऐसे शुद्धिप्राप्त संयताको परिहार-शुद्धि-संयत

जिसके (हिंसाका) परिहार ही प्रधान है ऐसे गुद्धिप्राप्त संयतोंको परिहार-गुद्धि-संयत कहते हैं। तीस वर्षतक अपनी इच्छानुसार भोगोंको भोगकर सामान्य रूपसे अर्थात् सामायिक संयमको और विशेष रूपसे अर्थात् छेदोपस्थापना संयमको घारण कर द्रव्य, क्षेत्र, काल और भावके अनुसार परिमित या अपरिमिन प्रत्याख्यानके प्रतिपादन करनेवाले प्रत्याख्यान पूर्व रूपी महार्णवमें अच्छीतरह प्रवेश करके जिसका संपूर्ण संशय दूर हो गया है और जिसने

१ छेदेन पूर्विवर्यायनिरोधेन उपस्थापनमारोपण महात्रताना यत्र तच्छेदोपस्थापनम् । XX छेत्ण तु परियाग पोराण जो ठिवित्ति अप्पाण । धन्मिन्स पचजामे छेओवडावणे स खलु । प. सा. [छेओवडावण- आमि रा को]

विशेषात्समुत्पन्नपरिहारिद्धेस्तीर्थकरपादम् ले परिहारश्चिद्धंसयममादत्ते' । एवमादाय स्थान-गमनचङ्कमणाश्चनपानासनादिषु व्यापारेष्वश्चेपप्राणिपरिहरणदक्षः परिहारश्चिद्धंसयतो नाम ।

साम्परायः कपायः, स्रक्ष्मः साम्परायो येपां ते स्रक्ष्मसांपरायाः । शुद्धाश्च ते संयताश्च शुद्धसंयताः । स्रक्ष्मसाम्परायाश्च ते शुद्धिसंयताश्च स्रक्ष्मसाम्परायश्च ते शुद्धिसंयताश्च स्रक्ष्मसाम्परायशुद्धिसंयताः । त एव द्विघोपात्तसंयमा यदा स्रक्ष्मीकृतकपायाः भवन्ति तदा ते स्रक्ष्मसाम्परायशुद्धिसंयता इत्युच्यन्त इति यावत् ।

यथाख्यातो यथाप्रतिपादितः विहारः कपायाभावरूपमनुष्टानम् । यथाख्यातो विहारो येपां ते यथाख्यातविहाराः । यथाख्यातविहाराश्च ते छुद्धिसंयताश्च यथाख्यात-विहारछुद्धिसंयताः । सुगममन्यत् ।

संयमानुवादेनासंयतानां संयतामंयतानां च न ग्रहणं प्राप्तुयादिति चेन्न, आम्रतरु

तपोविशेषसे परिहार ऋदिको प्राप्त कर लिया है ऐसा जीव तीर्थकरके पारमूलमें परिहार-गुडि-सयमको प्रहण करता है। इसप्रकार सयमको धारण करके जो खड़े होना, गमन करना यहा वहां विहार करना, भोजन करना, पान करना और वैठना आदि सपूर्ण व्यापारोंमें प्राणि-योंकी हिंसाके परिहारमें दक्ष हो जाना है उसे परिहार-गुडि-सयत कहते हैं।

सांपराय कपायको कहते हैं। जिनको कपाय स्हम हो गई है उन्हें स्हमसांपराय कहते हैं। जो सपन विशुद्धिको प्राप्त हो गये हैं उन्हें शुद्धिसयत कहते हैं। जो स्हमकपायचाले होते हुए शुद्धिप्राप्त सयत है उन्हें स्हमसापराय-शुद्धि-संयत कहते हैं। इसका तात्पर्य यह है कि सामायिक या छेदोपस्थापना संयमको धारण करनेवाले साधु जब अत्यन्त स्हमकपायवाले हो जाते हैं नव वे मृह्मसांपरायशुद्धिस्थत कहे जाते हैं।

परमागममे विहार अर्थात् कपायोंके अभावरूप अनुष्टानका जैसा प्रतिपादन किया गया है तदनुकुछ विहार जिनके पाया जाता है उन्हें यथाख्यानविहार कहते हैं। जो यथा-ख्यातविहारवाले होते हुए जुडिप्राप्त सयत हैं वे यथाख्यानविहार-जुडि सयत कहलाते हैं। शेप कथन सुगम है।

शंका — सयम मार्गणाके अनुवादसे सयतोंमें सयतासयत और असंयतोंका प्रहण नहीं हो सकता है ?

तीर्म वासी जम्मे वासपुधत्त खु तित्थयरम्छे । पचविद्याणं पाढेदी सन्ग्वद्गाउयविहारा ॥ गी. जी ४७३

२ परिहाराबिसमेतः धटजीवानिकायसङ्खे विहरन् । प्यमेत्र पद्मपत्र न लिप्यते पापनिवर्ने ॥ गो जा ४७३ जी प्र. टी उद्धतम् ।

३ अहसेदी जाहरेथे आटोऽभिहीए कहियमक्खाय । चरणमकनायप्रदित तमहक्खाय जहक्खाय ॥ त इतिगप्प ल्उमन्यभेवालेविहाणओ पुणेकेक । खयसमजसयोगाजोगिकेवलिविहाणओ दुविह । वि सार १२७९

प्रधानवनान्तस्थनिम्बानामपि आम्रवनव्यपदेशदर्शनतोऽनेकान्तात् । उक्तं च--

संगहिय सयल-संजममेय-जममणुत्तरं दुरवगमं। जीवो समुन्वहंतो सामाइय-संजदो होई ॥१८७॥ छेतूण य परियायं पोराणं जो ठवेइ अप्पाण। पंचजमे धम्मे सो छेदोवद्वावओ जीवो ॥१८८॥ पंच-सिमदो ति-गुत्तो परिहरइ सदा वि जो हु सावजं। पंच-जमेय-जमे। वा परिहारो संजदो सो हु ॥१८९॥

समाधान — नहीं, क्योंकि, जिस वनमें आम्रवृक्षेंकी प्रधानता है उसमें रहनेवाले नीमके वृक्षोंकी भी 'आम्रवन' ऐसी संज्ञा देखनेमें आती है। अतएव अनेकान्तका आश्रय करनेसे संयतासंयत और असंयतोंका भी संयम मार्गणामें ग्रहण किया है। कहा भी है—

जिसमें समस्त संयमोंका संग्रह कर लिया गया है ऐसे लोकोत्तर और दुरिधगम्य अभेदक्षप एक यमको धारण करनेवाला जीव सामाधिकसंयत होता है॥१८७॥

जो पुरानी सावद्यव्यापार रूप पर्यायको छेदकर पांच यमक्रप धर्ममें अपनेको स्थापित करता है वह जीव छेदोपस्थापक संयमी कहलाता है ॥ १८८ ॥

जो पांच समिति और तीन गुप्तियोंसे युक्त होता हुआ सदा ही सावद्ययोगका परिहार करता है तथा पांच यमरूप छेदोपस्थापना संयमको और एक यमरूप सामायिकसंयमको धारण करता है वह परिहार-गुद्धि-संयत कहलाना है॥१८९॥

१ गो. जी ४७०

२ गो. जी. ४७१ छेदेन त्रायश्चिताचरणन उपस्थापन यस्य स छेदोपस्थापन इति निरुक्ते । अथवा त्रायश्चित्तेन स्वकृतदोषपरिहाराय पूर्वकृततपस्तदोषानुसारेण कित्वा आत्मान तिन्नरवयसयमे स्थापयित स छेदोपस्थापक. सयत , स्वतपश्छेदे सित उपस्थापन यस्य स छेदोपस्थापन इस्राधिकरणच्युन्पत्ते । जी प्र टी

३ गो जी ४७२. परिहारकप्प पवनस्वामि परिहरित जहा विक । आदिमन्झवसाणेष्ठ आणुपान्त्रं जह कम ॥३६९ ॥ सत्तावीस जहण्णेण उक्षोसेण सहस्ससो ॥ निगाधसरा मगवतो सन्वग्गोण वियाहिया ॥३७२ ॥ स्वग्गलो य उक्षोसा जहण्णेण तओ गणा । गणो य णवओ वृत्तो एमेता पिडियत्तिओ ॥३७३ ॥ एग कप्पष्टिय कुक्षा चत्तारि परिहारिए । अणुपरिहारिगा चेव चउरो तेसि तु ठावए ॥३७४ ॥ ण य तेथि जायती विग्व जा मासा दस अह य । ण वेयणा ण वातका णेव अण्णे उवह्वा ॥३७५ ॥ अष्टारसष्ठ पुण्णेष्ठ होक्ष एते उवह्वा । ऊणिए ऊणिए यावि गणमेरा हमा मवे ॥३७६ ॥ पिडवन्निणिदस्स पादम्लम्म जे विक । ठावयतिआ ते अण्णे ण उ ठावित- ठावगा ॥३८३ ॥ सन्त्रे चरितमता य दसणे परिनिद्विया । णवपुन्त्रिया जहण्णेण उद्योस दसपुन्त्रिया ॥३८४ ॥ पचिवहे ववहारे कप्पे ते दुविहान्म य । दसविहे य पिच्छित सन्त्रे वि परिनिद्विया ॥३८५ ॥ पिडपुच्छ वाय ण मोत्तण् णिश्य सकहा । आलावी अत्तर्णिहेसो परिहारस्स कारणे ॥३९६ ॥ वारस दसह दस अह छच्छ छ चउरो य उक्षोस । मिजिस जहनगा क वासासिसिरिगिन्हे उ ॥३९४ ॥ आयविल्वारस्य पत्त्रेय परिहारगा परिहरित । अमिगहितएसणाए

अणुलोम बेढतो जीवो उबसामगो व खवनो वा ।
सो सुहुम-सापराओ जहक्खादेणूणओ कि पि ।। १९० ॥
उवसते खीणे वा असुह कम्मिन्ह मोहणीयि ।
छदुमत्यो व जिणा वा जहक्खादो संजदो सो हु ॥ १९१ ॥
पच-ति-चउन्विहि अणु-गुण-सिक्खा-नएह संजुता ।
वुचिति देस-निरया सम्माइदी ज्ञारिय-कम्मा ॥ १९२ ॥
दंसण-वय-सामाइय-पोसह-सिचत्त-राइमत्ते य ।
बम्हारभ-परिग्गह-अणुमण-उदिह देस-निरदेदे ॥ १९३ ॥
जीवा चोहस-भेया डाटिय-विसया तहहवीस तु ।
जे तेसु पेत्र विरदा असजदा ते मुणेयन्वा ॥ १९४ ॥

चाहे उपरामश्रेणीका आरोहण करनेवाला हो अथवा श्रपकश्रेणीका आरोहण करने-वाला हो, परंतु जो जीव स्क्ष्म लोभका अनुभव करता है उसे स्क्ष्मसांपराय-शुद्धि-संयत कहते हैं। यह सयत यथाख्यात संयमसे कुछ कम सयमको धारण करनेवाला होता है॥१९०॥

अश्भ मोहनीय कर्मके उपशान्त अथवा क्षय हो जाने पर ग्यारहवें, वारहवें गुणस्थान. वर्ती छन्नस्थ और तेरहवें चौदहवे गुणस्थानवर्नी जिन यथास्यात-शृद्धि संयत होते हैं॥१९१॥

जो पांच अणुवन, तीन गुणवत और चार शिक्षावर्तोंसे संयुक्त होते हुए असंख्यात-गुणी कर्मनिर्जरा करने हैं ऐसे सम्यग्दिए जीव देशविरत कहे जाते हैं॥ १९२॥

द्शीनक, व्रतिक, सामायिकी, प्रोपधोपवासी, सचित्तविरत, रात्रिभुक्तविरत, ब्रह्मचारी, भारभविरत, परित्रहविरत, अनुमनिविरत और उद्दिष्टिवरन ये देशविरतके ग्यारह भेद हैं॥१९३॥

जीवसमास चौद्द प्रकारके होते हैं और इन्द्रिय तथा मनके विषय अट्टाईस प्रकारके होते हैं। जो जीव इनसे विरत नहीं हैं उन्हें असयत जानना चाहिये॥ १९४॥

पचण्ह ति एगां समीगी ॥ ३९५ ॥ परिहाि भी उम्माने अणुपरिहारिओ ति छम्मासा । कृपिहिती वि छम्मासे तेषु अहारस उ मासे ॥ ३९६ ॥ गर्राह् उदि मानेहि निन्त्रिहा य मत्रति त । ततो पच्छा य वत्रहार पहत्रति अणुपरिहािरया ॥ ३९८ ॥ गएहि छहि मासेहि निन्त्रिहा य मत्रति ते । वहह कृपिहित्रो पच्छा परिहार तहाित्र ॥ ३९९ ॥ अहारसिह मानेहि कृपो होित निमाणितो । मलहत्रणाष् मम छम्मामा उ अण्णगा ॥ ४०० ॥ वृ ६ उ (अभि रा को परिहारिष्ठािद्धिय)

- १ गो जी, ४७४.
- २ गो जी ४७५
- ३ गो जी ४७६
- ४ गाथेय पूर्वमपि ७४ गाथाझेन आगता ।
- ५ गो. जी. ४७८

संयतानां गुणस्थानानां संख्यानिरूपणार्थमाह —

संजदा पमत्तसंजद-पहुांडे जाव अजोगिकेविल तिं ॥१२८॥

अथ स्याद् बुाद्धपूर्विका सावद्यविरतिः संयमः, अन्यथा काष्टादिष्विप संयमप्रसङ्गात्। न च केवलीपु तथाभूता निष्टत्तिरित्त ततस्तत्र संयमो दुर्घट इति नैप
दोषः, अद्यातिचतुष्टयविनाञ्चापेक्षया समयं प्रत्यसंख्यातगुणश्रेणिकर्मनिर्जरापेक्षया च सकलपापिक्रयानिरोधलक्षणपारिणामिकगुणाविभीवापेक्षया न, तत्र संयमोपचारात्।
अथवा प्रष्ट्रत्यभावापेक्षया ग्रुख्यसंयमोऽस्ति। न काष्टेन व्यभिचारस्तत्र प्रवृत्त्यभावतस्तिचृत्त्यनुपपत्तेः। ग्रुगममन्यत्।

द्रव्यपर्यायार्थिकनयद्वयनिवन्धनसंयमगुणप्रतिपादनार्थमाह—

सामाइय-च्छेदोवट्टावण-सुद्धि-संजदा पमत्तसंजद-पहुाडि जाव आणियाट्टे तिं॥ १२५॥

अव संयतोंमें गुणस्थानोंकी संख्याके निरूपण करनेके लिये सत्र कहते हैं— संयत जीव प्रमत्तसंयतसे लेकर अयोगिकेवली गुणस्थानतक होते हैं॥ १२४॥

शंका— युद्धिपूर्वक सावद्ययोगके त्यागको संयम कहना तो ठीक है। यदि ऐसा न माना जाय तो काष्ट आदिमें भी संयमका प्रसंग आजायगा। किंतु केवलीमें बुद्धिप्वक सावद्य-थोगकी निवृत्ति तो पाई नहीं जानी है इसलिये उनमें संयमका होना दुर्घट ही है?

समाधान -- यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, चार अद्यातिया कमें के विनाश करने की अपेक्षा और समय समयमें असंख्यातगुणी श्रेणी रूपसे कमें निर्देश करने की अपेक्षा संपूर्ण पाप-कियाके निरोधस्वरूप पारिणामिक गुण प्रगट हो जाता है, इसिल्ये इस अपेक्षासे वहां संमयका उपचार किया जाता है। अतः वहां पर सयमका होना दुर्घट नहीं है। अथवा प्रवृत्तिके अभावकी अपेक्षा वहां पर मुख्य संयम है। इसप्रकार जिनेन्द्रमें प्रवृत्यभावसे मुख्य संयमकी सिद्धि करने पर काष्टसे व्यभिचार दोष भी नहीं आता है, क्योंकि, काष्टमें प्रवृत्ति नहीं पाई जाती है, तब उसकी निवृत्ति भी नहीं बन सकती है। शेष कथन सुगम है।

अब द्रव्यार्थिक और पर्यायार्थिक इन दोनों नयोंके निमित्तसे माने गये संयमके
गुणस्थान प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं।

सामायिक और छेदोपस्थापनारूप शुद्धिको प्राप्त संयन जीव प्रमत्तसंयतसे लेकर भीनवृत्तिकरण गुणस्थानतक होते हैं॥ १२५॥

- १ संयमानुवादेन सर्यताः प्रमत्तादयोऽयोगकेवल्यन्ता । सं । सि १.८.
- ६ सामायिक-छेदोपस्थापनाश्चिस्यता प्रमत्तादयोऽनिवृत्तिस्थानान्ताः । स सि १ ६ ६

सुगमत्वादत्र न किञ्चिद्वक्तव्यमस्ति । द्वितीयसंयमस्याध्वाननिरूपणार्थमाह—

परिहार-सुद्धि-संजदा दोसु हाणेसु पमत्तसंजद-हाणे अप्पमत्तः संजद-हाणे ॥ १२६॥

उपरिष्टान्किमित्ययं संयमो न भवेदिति चेन्न, घ्यानामृतसागरान्तिनम्प्रात्मनां वाचंयमानामुपसंहृतगमनागमनािकायच्यापाराणां परिहारानुपपत्तेः। प्रवृत्तः परिहरित नाप्रवृत्तस्ततो नोपरिष्टात्संयमोऽस्ति। परिहारश्चित्रसंयतः किम्न एकयम उत पंचयम इति १ किंचातो यद्येकयमः सामाियकेऽन्तर्भवति। अथ यदि पंचयमः छदोपस्थापनेऽन्तर्भवति १ न च संयममादधानस्य पुरुषस्य द्रव्यपर्यायािशकाभ्यां व्यतिरिक्तस्यास्ति सम्भवस्ततो न परिहारसंयमोऽस्तीित न, परिहारर्द्वचितश्चयोत्पत्त्यपेक्षया ताभ्यामस्य कथित्रद्भेदात्। तृत्वपिरित्यागेनव परिहारिद्विपर्यायेण परिणतत्त्वान्न ताभ्यामन्योऽयं-

इस स्त्रका अर्थ सुगम होनेसे यहां कुछ विशेष कहने योग्य नहीं है। अब दूसरे संयमके गुणस्थानोंके निरूपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं— परिहार-रुज्डि-सयत प्रमत्त और अप्रमत्त इन दो गुणस्थानोंमें होते हैं॥ १२६॥ शंका— ऊपरके आठवें आदि गुणस्थानोंमें यह संयम क्यों नहीं होता है १

समाधान— नहीं, क्योंकि, जिनकी आत्माएं ध्यानस्पी अमृतके सागरमें निमन्न है, जो वचन-यम (मौन) का पालन करने हैं और जिन्होंने आने जानेरूप संपूर्ण दारीरसवन्धी व्यापार सकुचित कर लिया है ऐसे जीवोंके गुभागुभ क्रियाओंका परिहार बन ही नहीं सकता है। क्योंकि, गमनागमन आदि क्रियाओंमें प्रवृत्ति करनेवाला ही परिहार कर सकता है, प्रवृत्ति नहीं करनेवाला नहीं। इसलिये ऊपरके आठवें आदि व्यान अवस्थाको प्राप्त गुणस्थानोंमें परिहार-गुडि-सयम नहीं वन सकता है।

शंका — परिहार-शुद्धि-सयम क्या एक यमरूप है या पाच यमरूप है इनमेंसे यदि एक यमरूप है तो उसका सामायिकमें अन्तर्भाव होना चाहिये और यदि पांच यमरूप है तो छेदोपस्थापनामें अन्तर्भाव हो जाना चाहिये। संयमको धारण करनेवाले पुरुषके इच्यार्थिक और पर्यायार्थिक नयकी अपेक्षा इन दोना संयमींसे भिन्न नीसरे सयमकी संभावना तो है नहीं, उसलिये परिहार-शुद्धि-सयम नहीं वन सकता है?

समाधान — नहीं, क्योंकि, पग्हिर ऋडिकप अतिशयकी उत्पत्तिकी अपेक्षा सामायिक और छेदोपस्थानासे परिहार-गुद्धि सयमका कथिवन् भेद है।

र्शका—सामायिक और छेदोपस्थापनारूप अवस्थाका त्याग न करते हुए ही परिहार ऋदिरूप पर्यायसे यह जीव परिणत होता है, इसिलये सामायिक और छेदोपस्थापनासे भिन्न

१ परिहारशृद्धिसंगता प्रमत्ताप्रमत्ताथ । म सि १ ८

[१, १, १२७

संयम इति चेन्न, प्रागविद्यमानपरिहारर्द्धचपेक्षया ताभ्यामस्य भेदात् । ततः स्थितमेत-त्ताभ्यामन्यः परिहारसंयम इति । परिहारर्द्धेरुपरिष्टादपि सत्त्वात्तत्रास्यास्तु सन्वमिति चेन्न, तत्कार्यस्य परिहरणलक्षणस्यासन्वतस्तत्र तद्भावात् ।

तृतीय संयमस्याध्यानप्रतिपादनार्थमाह—

सुहुम-सांपराइय-सुद्धि-संजदा एकम्मि चेव सुहुम-सांपराइय-सुद्धि-संजद-ट्टाणे ॥ १२७ ॥

द्धश्मसाम्परायः किम्र एकयम उत पश्चयम इति १ किं चातो यद्येकयम. पश्चयमान्त मुक्तिरुपश्चमश्चेण्यारोहणं वा द्धश्मसाम्परायगुणप्राप्तिमन्तरेण तदु भयाभावात् । अथ पश्चयमः एकयमानां पूर्वोक्तदोषौ समाद्वौकेते । अथोभययमः एकयमपश्चयमभेदेन द्वक्ष्मसाम्परा-

यह संयम नहीं हो सकता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, पहले अविद्यमान परंतु पीछेसे उत्पन्न हुई परिहार ऋदिकी अपेक्षा उन दोनों संयमोंसे इसका भेद है, अतः यह बात निश्चित हो जाती है कि सामायिक और छेदोपस्थापनासे परिहार-गुद्धि-संयम भिन्न ही है।

शंका — परिहार ऋदिकी आगेके आठवें आदि गुणस्थानोंमें भी सत्ता पाई जाती है,

अतपव वहां पर इस संयमका सद्भाव मान छेना चाहिये ?

समाधान — नही, क्योंकि, यद्यापि आठवें आदि गुणस्थानोंमें परिहार ऋदि पाई जाती है परंतु वहां पर परिहार करनेरूप उसका कार्य नहीं पाया जाता है, इसिलये आठवें आदि गुणस्थानोंमें परिहार-शुद्धि-संयमका अभाव कहा गया है।

अब तीसरे संयमके गुणस्थानका निरूपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

सूक्ष्मसांपराय-शुद्धि-संयत जीव एक सूक्ष्मसांपराय-शुद्धि-संयत गुणस्थानमें ही होते हैं॥ १२७॥

रंका--स्क्ष्मसांपरायसंयम क्या एक यमक्ष है अथवा पांच यमक्ष ? इनमेंसे यि एक यमक्ष है तो पंचयमक्ष छेदोपस्थापनासंयमसे मुक्ति अथवा उपरामश्रेणीका आरोहण नहीं वन सकता है, क्योंकि, स्क्ष्मसांपरायगुणस्थानकी प्राप्तिके विना मुक्तिकी प्राप्ति और उपरामश्रेणीका आरोहण नहीं बन सकेगा ? यदि स्क्ष्मसांपराय पांच यमक्ष है तो एक यमक्ष सामायिक सयमको धारण करनेवाले जीवोंके पूर्वोक्त दोनों दोष प्राप्त होते हैं ? यदि छेदोपस्थापनाको उभय यमक्ष मानते हैं तो एक यम और पंचयमके भेदसे स्क्ष्मसांपरायके दो भेद हो जाते हैं ?

१ स्क्मसाम्परायश्चाद्धिसयताः एकस्मिन्नेव स्क्मसाम्परायस्थाने । स सि १.८

याणां द्वैविध्यमापतेदिति । नाद्यौ विकल्पावनम्युपगमात् । न तृतीयविकल्पोक्तदोपः सम्भवति पञ्चैकयमभेदेन संयमभेदाभावात् । यद्येकयमपञ्चयमौ संयमस्य न्यूनाधिक-भावस्य निवन्धनावेवाभविष्यतां संयमभेदोऽप्यभविष्यत् । न चैवं संयमं प्रति द्वयोर-विशेषात् । ततो न सक्ष्मसाम्परायसंयमस्य तद्द्वारेण द्वैविष्यमिति । तद्द्वारेण संयमस्य द्वेविष्यामावे पञ्चविधसंयमोपदेशः कथं घटन इति चेन्मा घटिष्ट । ति कितिविधः संयमः १ चतुर्विधः पञ्चमस्य संयमस्यानुपलम्भात् । सुगममन्यत् ।

चतुर्थसंयमस्याध्वानप्रतिपादनार्थमाह—

जहाक्खाद-विहार-सुद्धि-संजदा चदुसु ट्टाणेसु उवसंत-कसाय-वीयराय-छदुमत्था खीण-कसाय-वीयराय-छदुमत्था सजोगिकेवली अजोगिकेवलि तिं॥ १२८॥

समाधान—आदिके दो विकल्प तो ठीक नहीं हैं, क्योंकि, वैसा हमने माना नहीं है। इसीप्रकार तीसरे विकल्पमें दिया गया दोप भी सभव नहीं है, क्योंकि, पंचयम और एकयमके भेदसे संयममें कोई भेद ही सभव नहीं है। यदि एकयम और पंचयम संयमके न्यूनाधिकभावके कारण होते तो संयममें भेद भी हो जाता। परंतु ऐसा तो है नहीं, क्योंकि, संयमके प्रति दोनोंमें कोई विशेषता नहीं है। अतः स्क्ष्मसांपराय संयमके उन दोनोंकी अपेक्षा दो भेद नहीं हो सकते हैं।

शंका—जब कि उन दोनोंकी अपेक्षा संयमके दो भेद नहीं हो सकते हैं तो पांच प्रकारके सयमका उपदेश कैसे वन सकता है ?

समाधान — यदि पांच प्रकारका सयम घटित नहीं होता है तो मत होओ। गुंका — तो सयम कितने प्रकारका है ?

समाधान — संयम चार प्रकारका है, क्योंकि, पांचवा संयम पाया ही नहीं जाता है। रोप कथन सुगम है।

विशेपार्थ—सामायिक और छेदोपस्थापना संयममें विवक्षा भेदसे ही भेद है नास्तवमें नहीं, अतः ये दोनों मिळकर एक और शेपके तीन इसप्रकार संयम चार प्रकारके होते हैं।

अव चौथे सयमके गुणस्थानांके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं-

यथाख्यात-विहार शुद्धि-संयत जीव उपशान्त-कपाय वीतराग-छद्मस्थ, क्षीणकपाय-वीतराग-छद्मस्थ सयोगिकेवली और अयोगिकेवली इन चार गुणस्थानोंमें होते हैं॥ १२८॥

१ यथारुयातविहारश्चद्विसयता उपनान्तकपायादयोऽयोगकेवन्यन्ता । स. सि. १ ८.

सुगमत्वानात्र वक्तव्यमस्ति । देशविरतगुणस्थानप्रतिपादनार्थमाह— संजदासंजदा एकम्मि चेय संजदासंजद-ट्वाणे' ॥१२९ ॥ सुगममेतत् । असंयतगुणस्य गुणस्थानप्रमाणनिरूपणार्थमाह—

असंजदा एइंदिय-प्पहुडि जाव असंजदसम्माइट्टि तिं ॥१३०॥
मिथ्यादृष्टयोऽपि केचित्संयता दृश्यन्त इति चेन्न, सम्यक्त्वमन्तरेण संयमानुषपत्तेः। सिद्धानां कः सयसो भवतीति चेन्नैकोऽपि। यथा बुद्धिपूर्वकिनवृत्तेरभावान्न
संयतास्तत एव न संयतासंयताः नाप्यसंयताः प्रणष्टाञ्चेषपापक्रियत्वात्।

संयमद्वारेण जीवपदार्थमभिधाय साम्प्रतं दर्शनमुखेन जीवसत्तानिरूपणार्थमाह — दंसणाणुवादेण अत्थि चक्खुदंसणी अचक्खुदंसणी ओधिदंसणी केवलदंसणी चेदि ॥ १३१॥

इस सूत्रका अर्थ सुगम होनेसे यहां विशेष कुछ कहने योग्य नहीं है।
अब देशविरत गुणस्थानके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—
संयतासंयत जीव एक संयतासंयत गुणस्थानमें ही होते हैं ॥ १२९ ॥
इस सूत्रका अर्थ सुगम है।
अब असंयतगुणके गुणस्थानोंके प्रमाणके निरूपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं—
असंयत जीव एकेन्द्रियसे लेकर असंयतसम्यग्दाप्ट गुणस्थानतक होते हैं ॥ १३० ॥
श्वंका—कितने ही मिथ्यादाप्ट जीव संयत देखे जाते हैं ?
समाधान— नहीं, क्योंकि, सम्यग्दर्शनके विना संयमकी उत्पत्ति नहीं हो सकती है।
श्वंका— सिद्ध जीवोंके कौनसा संयम होता है ?

समाधान —एक भी संयम नहीं होता है। उनके बुद्धिपूर्वक निवृत्तिका अभाव होनेसे जिसलिये वे संयत नहीं हैं, इसलिये संयतासंयत नहीं है और असंयत भी नहीं है, क्योंकि, उनके संपूर्ण पापरूप क्रियाएं नष्ट हो चुकी हैं।

संयममार्गणाके द्वारा जीव-पदार्थका कथन करके अब दर्शनमार्गणाके द्वारा जीवोंके

अस्तित्वके प्रतिपादन करनेके छिये सूत्र कहते हैं—

द्दीनमार्गणाके अनुवाद्से चक्षुद्दीन, अचक्षुद्दीन, अवधिद्दीन और केवलद्दीनके धारण करनेवाले जीव होते हैं ॥ १३१ ॥

१ सयतासयता एकस्मिन्नेव सयतासयतस्थाने । सः वि १. ८

२ असयता आधेषु चतुर्ष गुणस्थानेषु । सः सि १.८.

३ मावचक्षुरिन्द्रियावरणक्षयोपश्चमाद् द्रव्येन्द्रियातुपघाताच चक्षुर्दर्शननश्चक्षुर्दर्शनलिधमतो जीवस्य घटादिषु

चक्षुपा सामान्यसार्थस्य ग्रहणं चक्षुर्दर्शनम् । अथ साद्विपयविपयिसम्पातसमनन्तर-माद्यग्रहणमवग्रहः । न तेन वाह्यार्थगतिविधसामान्य परिच्छिद्यते तस्यावस्तुनः कर्मत्वान्न मावात् । अविषयीकृतप्रतिपेधस्य ज्ञानस्य विधौ प्रवृत्तिविरोधात् । विधेः प्रतिपेधाद् व्यावृत्तो गृह्यतेऽव्यावृत्तो वा १ आद्ये न विधिसामान्यग्रहणं प्रतिपेधेन सह विध्युपादानात् । द्वितीये न तद्धि ग्रहणं विधिन्नतिषेधोमयग्रहणे तस्यान्तर्भावात् । न वाह्यार्थगतप्रतिषेध-सामान्यमपि परिच्छिद्यते विधिन्धोक्तदोपदृपितत्वात् । तस्माद्विधिनिपेधात्मकवाह्यार्थ-

चक्षुके द्वारा सामान्य पदार्थके प्रहण करनेकी चक्षुदर्शन कहते हैं।

ग्रंका — विषय और विषयिक योग्य संवन्धके अनन्तर प्रथम प्रहणको जो अवग्रह कहा है। सो उस अवग्रहके द्वारा वाह्य अर्थमें रहनेवाले विधि-सामान्यका झान तो हो नहीं सकता है, क्योंकि, बाह्य अर्थमें रहनेवाला विधि सामान्य अवस्तु है इसलिये वह कर्म अर्थात् झानका विषय नहीं हो सकता है। दूसरे जिस झानने प्रतिपेधको विषय नहीं किया है उसकी विधिमें प्रवृत्ति माननेमें विरोध आता है। इसलिये विधिका प्रतिपेधको व्यावृत्त होकर प्रहण होता है प्रथम विकल्पके मानने पर केवल विधि-सामान्यका ग्रहण तो बन नहीं सकता है, क्योंकि, प्रतिपेधके साथ ही विधिका ग्रहण देखा जाता है। दूसरे विकल्पके मानने पर ऐसे ग्रहणका कोई स्वतन्त्र स्थान नहीं, क्योंकि, विधि और प्रतिपेध इन दोनोंके ग्रहणमेंही प्रतिपेधसे अव्यावृत्त विधिका अन्तर्भाव हो जाता है। इसीप्रकार बाह्य अर्थमें रहनेवाले प्रतिपेधसामान्यका भी ग्रहण नहीं वन सकता है, क्योंकि, विधि पक्षमें जो दोप दे आये हैं वे सब यहां पर भी लाग् पढ़ते हैं। इसलिये विधि-निपेधातमक

हन्येपु चक्षुपी दर्शन चक्षुदेर्शनम् । सामान्यविषयत्वेऽपि चास्य यद घटादिविशेषामिश्यान तत्सामान्यविशेषये। कथि विस्वेष देशेपाणां महो दर्शनमुच्यते ' हसादि । चक्षुवंशिषेम्यो न्यतिरिक्तस्य सामान्यस्यामृहणस्यापनार्थम् । उक्त च ' निर्विशेष विशेषाणां महो दर्शनमुच्यते ' हसादि । चक्षुवंशिषेन्द्रयान्तप्रस्याम् स्वात । चक्षुवंशिष्ट्रयान्तप्रस्यापः स्वात , तस्य दर्शने न चक्षुदंर्शन, तदि मान्यक्षुरिन्द्रयान्तपक्षयोपः सन्ति, चक्षुर-प्राप्पकारि, ततो दूरस्थमि स्विषय परिन्द्रिन्द्रयान्ति । × श्रीत्राद्यानि तु प्राप्पकारीणि, ततो इन्येन्द्रियसक्षेषद्वारेण अधिने सह सम्बद्धमेव त्रिपय परिन्द्रिन्द्र्याने विशेषात्रमावि भवति । × अवश्वेदर्शनमधिद्र्याने । अवधिद्र्याने नोऽत्रधिद्र्यानात्रपक्षयोपश्चससमुद्रम्ताविद्र्यानात्रपक्षयोपश्चससमुद्रम्ताविद्र्यानात्रपक्षयोपश्च । विशेषदर्शनम् । अवधिद्र्यानात्रपक्षयोपश्चससमुद्रम्ताविद्र्यानात्रपक्षयोपश्च । विशेषदर्शनम् । विशेषत्रप्रस्ते । स्विशेषत्रप्रस्ते । सामान्य, ग्रणीभृतास्तु विशेषा अप्यस्य विषयीमवित्त । केष्रस्त स्वप्यायेषु च मवतीति । सम पर्यायज्ञाने तु तथाविधक्षयोपश्चमपाट्यान् सर्वता विशेषानेव ग्रुष्ट्रस्थिते, न सामान्यम्, अतस्तद्दर्शन नोक्तमिति । अत् ((अपि रा शो दसणग्रणप्रमाण)

अहणमनग्रहः। न स दर्शनं सामान्यग्रहणस्य दर्शनच्यपदेशात्। ततो न चक्षुर्दर्शनमिति। अत्र- प्रतिविधीयते, नैते दोपाः दर्शनमाढौकन्ते तस्यान्तरङ्गार्थविपयत्वात्। अन्तरङ्गार्थोऽपि सामान्यविशेपात्मक इति। तद्विविप्रतिपेधसामान्ययोरुपयोगस्य क्रमेण प्रवृत्त्यद्वपत्तेरक्रमेण तत्रोपयोगस्य प्रवृत्तिरङ्गीकर्त्तव्या। तथा च न सोऽन्तरङ्गोपयोगोऽपि दर्शनं तस्य सामान्यविशेपविपयत्वादिति चेत्र, सामान्यविशेपात्मकस्यात्मनः सामान्यशब्दाच्यत्वेनोपादानात्। तस्य कथं सामान्यतेति चेद्वच्यते। चक्षुरिन्द्रियक्षयोपश्चमो हि नाम रूप एव नियमितस्ततो रूपविशिष्टस्वार्थग्रहणस्योपलम्मात्। तत्रापि रूपसामान्य एव नियमितस्ततो नीलादिप्त्रेकरूपेणैव विशिष्टवस्त्वनुपलम्मात्। तस्माचक्षुरिनिद्रय-क्षयोपश्चमो रूपविशिष्टार्थं प्रति समानः आत्मव्यतिरिक्तक्षयोपश्चमाभावादात्मापि तद्-द्वारेण समानः, तस्य भावः सामान्यं तद्दर्शनस्य विषय इति स्थितम्।

अथ स्याचक्षुपा यत्प्रकाशते तद्दर्शनम् । न चात्मा चक्षुपा प्रकाशते तथानुपल-

वाद्य पदार्थके ग्रहणको अवग्रह मानना चाहिये। परंतु वह अवग्रह दर्शनक्तप तो हो नहीं सकता है, क्योंकि, जो सामान्यको ग्रहण करता है उसे दर्शन कहा है। अतः चक्षदर्शन नहीं वनता है?

समाधान—ऊपर दिये गये ये सब दोप दर्शनको नहीं प्राप्त होते हैं, क्योंकि, बह अन्तरंग पदार्थको विषय करता है। और अन्तरंग पदार्थ भी सामान्य-विशेषात्मक होता है। इसिलिये विधिसामान्य और प्रतिपेधसामान्यमं उपयोगकी क्रमसे प्रवृत्ति नहीं बनती है, अतः उनमें उपयोगकी अक्रमसे प्रवृत्ति स्वीकार करना चाहिये। अथीत् दोनोंका गुगपत् ही प्रहण होता है।

शंका—इस कथनको मान लेने पर भी वह अन्तरंग उपयोग दर्शन नहीं हो सकता है, क्योंकि, उस अन्तरंग उपयोगको सामान्यविशेपात्मक पदार्थ विषय मान लिया है।

समाधान—नहीं, क्योंकि, यहांपर सामान्यविशेपात्मक आत्माका सामान्य शब्दके धाच्यरूपसे ग्रहण किया है।

शंका - उसकी सामान्यपना कैसे है ?

समाधान— चश्च इन्द्रियावरणका क्षयोपराम रूपमें ही नियमित है। इसलिये उससे रूपविशिष्ट ही पदार्थका ग्रहण पाया जाता है। वहांपर भी चश्चदर्शनमें रूपसामान्य ही नियमित है, इसलिये उससे नीलादिकमें किसी एक रूपके द्वारा ही विशिष्ट वस्तुकी उपलिध्य नहीं होती है। अतः चश्च इन्द्रियावरणका क्षयोपराम रूपविशिष्ट अर्थके प्रति समान है। और आत्माको छोड़कर क्षयोपराम पाया नहीं जाता है इसलिथे आत्मा भी क्षयोपरामकी अपेक्षा समान है। और उस समानके भावकी सामान्य कहते है। वह दर्शनका विषय है।

शंका—-चक्ष इन्द्रियसे जो प्रकाशित होता है उसे दर्शन कहते हैं। परंतु आत्मा तो खक्षु इन्द्रियसे प्रकाशित होता नहीं, क्योंकि, चक्षु इन्द्रियसे आत्माकी उपलब्धि होती हुई नहीं देखी जाती है। चक्षु इन्द्रियसे रूपसामान्य और रूपविशेषसे युक्त पदार्थ प्रकाशित म्मात् । प्रकाशते च रूपसामान्यविशेपविशिष्टार्थः । न स दर्शनमर्थस्यापयोगरूपत्व-विरोधात् । न तस्योपयोगोऽपि दर्शनं तस्य ज्ञानरूपत्वात् । ततो न चक्षुर्दर्शनमिति न, चक्षुर्दर्शनावरणीयस्य कर्मणोऽन्तित्वान्यथातुपपत्तेराधार्यामावे आधारकस्याप्यमावात् । तस्माचक्षुर्दर्शनमन्तरङ्गविपयमित्यङ्गीकर्तव्यम् । किं च निद्रानिद्रादीनि कर्माणि न ज्ञानप्रतिवन्धकानि ज्ञानावरणाम्यन्तरे तेपामपाठात् । नान्तरङ्गविहरङ्गार्थविपयोपयोग-द्यप्रतिवन्धकानि एवमपि ज्ञानावरणस्थवान्तर्भावात् । नान्तरङ्गविहरङ्गार्थविपयोपयोग-सामान्यप्रतिवन्धकानि जाप्रद्वस्थायां छज्ञस्थज्ञानदर्शनापयोगयोरक्रमेण द्यत्तिप्रसङ्गात् । ततो दर्शनावरणीयकर्मणोऽस्तित्वान्यथानुपपत्तेरन्तरङ्गार्थविपयोपयोगप्रतिवन्धक दर्शना-वरणीयम्, विहरङ्गार्थविपयोपयोगप्रतिवन्धकं ज्ञानावरणमिति प्रतिपत्तव्यम् । आत्म-विषयोपयोगस्य दर्शनत्वेऽङ्गीक्रियमाणे आत्मनो विश्लेपामावाचतुर्णामपि दर्शनानाम-विश्लेपः स्यादिति चेन्नेप द्रोपः, यद्यस्य ज्ञानस्योत्पादकं स्वरूपसंवेदनं तस्य तद्दर्शन-

होता है। परतु पदार्थ तो उपयोगरूप हो नहीं सकता, क्योंकि, पदार्थको उपयोगरूप मानेनेम विरोध आता है। पदार्थका उपयोग भी दर्शन नहीं हो सकता है, क्योंकि, वह उपयोग ज्ञान-रूप पड़ता है। इसिल्ये चश्रदर्शनका अस्तित्व नहीं वनता है।

समाधान—नहीं, क्योंकि, यदि चक्षुदर्शन नहीं हो तो चक्षुद्र्शनावरण कमें नहीं वन सकता है, क्योंकि, आधार्यके अभावमें आधारकका भी अभाव हो जाता है। इसिल्ये अन्तरग पदार्थको विषय करनेवाला चक्षुद्र्शन हे यह वात स्वीकार कर लेना चाहिये। इसेर निज्ञानिज्ञा आदि कमें जानके प्रतिवन्धक नहीं है, क्योंकि, ज्ञानावरण कमें के भेदों में इन निज्ञानिज्ञा आदि कमीं जात पाठ नहीं है। तथा निज्ञानिज्ञा आदि कमीं अन्तरग और विदरग पदार्थोंको विषय करनेवाले दोनों उपयोगोंके भी प्रतिवन्धक नहीं है, क्योंकि, ऐसा मानने पर भी निज्ञानिज्ञादिकका जानावरणके भीतर ही अन्तर्भाव होना चाहिये था। परंतु ऐसा नहीं है, अतः निज्ञानिज्ञादिक दोनों उपयोगके भी प्रतिवन्धक नहीं है। निज्ञानिज्ञादिक अन्तरंग और वाहिरग पदार्थोंको विषय करनेवाले उपयोग सामान्यके भी प्रतिवन्धक नहीं हैं, क्योंकि, ऐसा मान लेने पर जाग्रत् अवस्थाम छद्मस्थके ज्ञानोपयोग और दर्शनोपयोगकी गुगपत् प्रवृत्तिका प्रसग आ जायगा। इसिल्ये दर्शन यदि न हो तो दर्शनावरण कमेंका अस्तित्व सिद्ध नहीं हो सकता है। अतः अन्तरग पदार्थको विषय करनेवाले उपयोगका प्रतिवन्धक इर्शनावरण कमें है येसा ज्ञानना चाहिये।

ग्रंका — आत्माको विषय करनेवाले उपयोगको दर्शन स्वीकार कर लेनेपर आत्माम कोई विदोपना नहीं होनेसे चारों दर्शनोंमें भी कोई मेद नहीं रह जायना ?

समाधान — यह कोई दोप नहीं है, क्योंकि, जो जिम झानका उत्पन्न करनेवाला

व्यपदेशान दर्शनस्य चातुर्विध्यनियमः । यावन्तश्रक्षुरिन्द्रियक्षयोपश्चमजनितज्ञानस्य विषयभावमापनाः पदार्थास्तावन्त एवात्मस्यक्षयोपश्चमास्तत्तन्नामानस्तद्द्वारेणात्मापि तावान्व तच्छक्तिखचितात्मपरिच्छित्तिदर्शनम् । न चैतत्काल्पनिकं परमार्थत एव परोपदेश-मन्तरेण शक्तया सहात्मनः उपलम्भात् । न दर्शनानामक्रमेण प्रवृत्तिर्ज्ञानानामक्रमेणोन्त्पत्त्यभावतस्तदभावात् । एवं शेषदर्शनानामपि वक्तव्यम् । ततो न दर्शनानामेकत्व-मिति उक्तं च

> चक्ख्ण ज पयासिंद दिस्सिंद तच्चक्खु-दसण वेंति । सेसिंदिय-पयासो णादन्त्रो सो अचक्खु ति' ॥ १९५ ॥ परमाणु-आदियाइ अंतिम-खंधं ति मुत्ति-दन्त्राई । त ओवि-दंसणं पुण ज पस्सइ ताइ पच्चक्खं ॥ १९६ ॥ बहुविह बहुप्पयारा उज्जोवा परिमियम्हि खेत्ताम्हि । छोगालोग-अतिमिरा जो केवलदंसणुज्जोवों ॥ १९७ ॥

स्वरूपसंवेदन है उसको उसी नामका दर्शन कहा जाता है। इसिछिये दर्शनके चार प्रकारके होनेका कोई नियम नहीं है। चक्षु इन्द्रियावरण कर्मके क्षयोपशमसे उत्पन्न हुए इनिके विषय-भावको प्राप्त जितने पदार्थ हैं उतने ही आत्मामें स्थित क्षयोपशम उन उन संक्षाओं को प्राप्त होते हैं। और उनके निमित्तसे आत्मा भी उतने ही प्रकारका हो जाता है। अतः इस प्रकारकी शक्तियोंसे युक्त आत्माके संवेदन करनेको दर्शन कहते है। यह सब कथन काल्पनिक भी नहीं है, क्योंकि, परोपदेशके विना अनेक शक्तियोंसे युक्त आत्माकी परमार्थसे उपलिध होती है। सभी दर्शनोंकी अक्रमसे प्रवृत्ति होती है सो बात भी नहीं है, क्योंकि, क्षानोंकी एकसाथ उत्पत्ति नहीं होती है, अतः संपूर्ण दर्शनोंकी भी एकसाथ उत्पत्ति नहीं होता है। इसीप्रकार शेष दर्शनोंका भी कथन करना चाहिये। इसिछिय दर्शनोंमें एकता अर्थात् अभेद सिद्ध नहीं हो सकता है। कहा भी है—

जो चक्ष इन्द्रियके द्वारा प्रकाशित होता है अथवा दिखाई देता है उसे चक्षुदर्शन कहते हैं। तथा शेष इन्द्रिय और मनसे जो प्रतिमास होता है उसे अचक्षुदर्शन कहते हैं ॥१९५॥

परमाणुसे आदि लेकर अन्तिम स्कन्धपर्यन्त मूर्त पदार्थोंको जो प्रत्यक्ष देखता है उसे अवधिद्दीन कहते हैं ॥१९६॥

अपने अपने अनेक प्रकारके भेदोंसे युक्त बहुत प्रकारके प्रकाश इस परिभित क्षेत्रमें ही पांचे जाते हैं। परंतु जो केवल दर्शनरूपी प्रकाश है वह लोक और अलोकको भी तिमिर रहित कर देता है ॥१९७॥

[.] १ गो जी ४८४ व

१ गो जी. ४८५.

६ गो. जी. ४८६.

चक्षुर्दर्शनाध्यानप्रतिपादनार्थमाह—

चक्खु-दंसणी चउरिंदिय-पहुडि जाव खीण-कसाय-वीयराय-छदुमत्था ति ॥ १३२ ॥

सुगममेतत् ।

अचक्षुर्दर्भनस्याधिपतिप्रतिपादनार्थमाह—

अचक्खु-दंसणी एइंदिय-पहुडि जाव खीण-कसाय-वीयराय-छदुमत्था ति ॥ १३३॥

दृष्टान्तस्मरणमचक्षुर्दर्शनामिति केचिदाचक्षते तन्न घटते एकेन्द्रियेषु चक्षुर-भावतोऽचक्षुर्दर्शनस्याभावासञ्जननात् । दृष्टशब्द उपलम्भवाचक इति चेन्न, उपलब्धार्थ-विषयस्मृतेर्दर्शनत्वेऽङ्गीक्रियमाणे मनसो निर्विषयतापत्तेः । ततः स्वरूपसवेदनं दर्शन-मित्यङ्गीकर्तव्यम् । ज्ञानमेव द्विस्वभावं किन्न स्यादिति चेन्न, स्वस्माद्भिन्नवस्तुपरिच्छेदकं

अय चश्चदर्शनसंबन्धी गुणस्थानोंके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं— चश्चदर्शन उपयोगवाले जीव चतुरिान्द्रियसे लेकर क्षीणकपाय-छन्नस्थ-बीतराग गुण-स्थान तक होते है ॥ १३२ ॥

इसका अर्थ सरल है।

अब अचभूद्रशनके स्वामी वतलानेके लिये सूत्र कहते हैं-

अवश्चदर्शन उपयोगवाले जीव एकेन्द्रियसे लेकर क्षीणकपाय वीतराग-छग्नस्थ गुण-स्थान तक होते हैं ॥१३३॥

दण्यन्त अर्थात् देखे हुए पदार्थका स्मरण करना अचश्चदर्शन है, इसप्रकार कितने ही पुरुष कहते हैं। परंतु उनका ऐसा कहना घटित नहीं होता है, क्योंकि, ऐसा माननेपर एकेन्डिय जीवोंमें चश्चरित्रयका अभाव होनेसे उनके अचश्चदर्शनके अभावका प्रसंग आजायगा।

शंका — दप्रान्तमें ' दप्र ' शब्द उपलम्भवाचक ग्रहण करना चाहिये ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, उपलब्ध पदार्थको विषय करनेवाली स्मृतिको दर्शन स्वीकार कर छेनेपर मनको विषय रहितपनेकी आपित आजानी है। इसालिये स्वरूपसंवेदन दर्शन है ऐसा स्वीकार कर छेना चाहिये।

र्शका — हान ही दो स्वभाववाला क्यों नहीं मान लिया जाता है?

समाधान — नहीं, क्योंकि, अपनेसे भिन्न वस्तुका परिच्छेदक ज्ञान है और अपनेसे अभिन्न वस्तुका परिच्छेदक दर्शन है, इसिछिये इन दोनोंमें एकपना नहीं वन सकता है।

१ दर्शनाउवादेन चक्षुर्दर्शनाचक्षुर्दर्शनयोभिष्यादृष्ट्यादानि क्षाणकपायान्तानि सन्ति । स मि १ ८

ज्ञानम्, स्वतोऽभिन्नवस्तुपरिच्छेदकं दर्शनम्, ततो नानयोरेकत्वमिति । ज्ञानदर्शनयोरक्रमेण प्रवृत्तिः किन्न स्यादिति चेत् किमिति न भवति ? मवत्येव क्षीणावरणे इयोरक्रमेण
प्रवृत्त्युपलम्भात् । भवतु छञ्चस्थावस्थायामप्यक्रमेण क्षीणावरणे इव तयोः प्रवृत्तिरिति चेन्न,
आवरणानिरुद्धाक्रमयोरक्रमवृत्तिविरोधात् । अस्वसंविद्ध्यो न कदाचिद्प्यात्मोपलभ्यत
इति चेन्न, बहिरङ्गोपयोगावस्थायामन्तरङ्गोपयोगानुपलम्मात् । श्रुतदर्शनं किमिति
नोच्यत इति चेन्न, तस्य मतिपूर्वकस्य दर्शनपूर्वकत्विरोधात् । यदि वहिरङ्गार्थसामान्यविपयं दर्शनमभविष्यत्तदा श्रुतज्ञानदर्शनमिप समभविष्यत् ।

अवधिद्र्ञनप्रदेशप्रातिपादनार्थमाह—

ओधि-दंसणी असंजदसम्माइहि-प्यहुिंड जाव खीण-कसाय-वीयराय-छदुमत्था ति ॥ १३४॥

शंका - ज्ञान और दर्शनकी युगपत् प्रवृत्ति क्यों नहीं होती ?

समाधान—कैसे नहीं होती, होती ही है, क्योंकि, जिनके आवरण कर्म नष्ट हो गये हैं ऐसे तेरहवें आदि गुणस्थानवर्ती जीवोंमे ज्ञान और दर्शन इन दोनोंकी युगवत् प्रवृत्ति पाई जाती है।

शंका— आवरणकर्मसे रहित जीवोंमें जिसप्रकार ज्ञान और दर्शनकी युगपत् प्रवृत्ति पाई जाती है, उसीप्रकार छग्नस्थ अवस्थामें भी उन दोनोंकी एक साथ प्रवृत्ति होओ ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, आवरणकर्मके उद्यसे जिनकी युगपत् प्रवृत्ति करनेकी शाक्ति रुक गई है ऐसे छन्नस्थ जीवोंके ज्ञान और दर्शनमें युगपत् प्रवृत्ति माननेमें विरोध आता है।

शंका—अपने आपके संवेदनसे रहित आत्माको तो कभी भी उपलिच्घ नहीं होती है? समाधान—नहीं, क्योंकि, वहिरग पदार्थोंकी उपयोगरूप अवस्थामें अन्तरग पदार्थका उपयोग नहीं पाया जाता है।

श्रुका - श्रुत दर्शन क्यों नहीं कहा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, मितिक्षानपूर्वक होनेवाले श्रुतक्षानको दर्शनपूर्वक माननेमें विरोध आता है। दूसरे यदि वहिरंग पदार्थको सामान्यक्षपसे विषय करनेवाला दर्शन होता तो श्रुतक्षानसंवन्धी दर्शनभी होता। परंतु ऐसा नहीं है, इसलिये श्रुतक्षानके पहले दर्शन नहीं होता है।

अय अवधिक्षानसंवन्धी गुणस्थानोंके प्रतिपादन करनेकेलिये सूत्र कहते हैं— अवधिदर्शनवाले जीव असंयत सम्यग्द्यप्रिसे लेकर क्षीणकषायवीतरागछन्नस्थ गुण-

१ अवधिदर्शने असयतसम्यदृष्टभादीनि क्षीणकपायान्तानि । स सि. १.८.

सुगममेतत् । विभन्नदर्शनं किमिति पृथग् नोपदिप्टमिति चेन्न, तस्यावधिदर्शनेऽ-न्तर्भावात् । मनःपर्ययदर्शनं तिहं वक्तव्यमिति चेन्न, मितपूर्वकत्वात्तस्य दर्शनाभावात् । केवलदर्शनस्वामिप्रतिपादनार्थमाह--

केवलदंसणी तिसु डाणेसु सजोगिकेवली अजोगिकेवली सिद्धा चेदि'॥ १३५॥

अनन्तत्रिकालगोचरवाहोऽर्थे प्रवृत्तं केवलज्ञानं (स्वतोऽभिन्नवस्तुपरिच्छेदकं च दर्शनमिति) कथमनयोः समानतेति चेत्कध्यते । ज्ञानप्रमाणमात्मा ज्ञानं च त्रिकाल-गोचरानन्तद्रव्यपर्यायपरिमाणं ततो ज्ञानदर्शनयोः समानत्वमिति । स्वजीवस्थपर्यायै-ज्ञीनाद्द्यीनमिश्वकमिति चेन्न, इष्टत्वात् । कथं पुनस्तेन तस्य समानत्वम् १ न, अन्योन्या-त्मकयोस्तद्विरोधात् । उक्तं च—

स्थान तक होते हैं ॥१३४॥

इस सूत्रका अर्थ सुगम है।

शंका — विभगदर्शनका पृथक् रूपसे उपदेश क्यों नहीं किया!

समाधान-नहीं, क्योंकि, उसका अवधिदर्शनमें अन्तर्भाव हो जाता है।

शंका — तो मनःपर्ययदर्शनको भिन्न कपसे कहना चाहिये ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, मनःपर्ययक्षान मतिक्षानपूर्वक होता है, इसिल्ये मनःपर्यय-दर्शन नहीं होता है।

अब केवलदर्शनके स्वामीके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं— केवलदर्शनके धारक जीव सयोगिकेवली, अयोगिकेवली और सिद्ध इन तीन

स्थानोंमें होते हैं ॥१३५॥

र्शका — त्रिकालगोचर अनन्त वाहा पदार्थामें प्रवृत्ति करनेवाले ज्ञान है और स्वरूप-मात्रमें प्रवृत्ति करनेवाला दर्शन है, इसलिये इन दोनोंमें समानता कैसे हो सकती है ?

समाधान — आत्मा ज्ञानप्रमाण है और ज्ञान त्रिकालके विषयभृत द्रव्योकी अनन्त पर्यायोंको जाननेवाला होनेसे तत्परिमाण है, इसलिये ज्ञान और दर्शनमें समानता है।

श्वा- जीवमें रहनेवाली स्वकीय पर्यायोंकी अपेक्षा ज्ञानसे दर्शन अधिक है ?

समाधान-नहीं, क्योंकि, यह बात इए ही है।

शंका--फिर ज्ञानके साथ दर्शनकी समानता कैसे हो सकती है?

समाधान— समानता नहीं हो सकती यह वात नहीं है, क्योंकि, एक दूसरेकी अपेक्षा करनेवाले उन दोनोंमें समानता मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है। कहा भी है—

१ फेनलदर्शने सयोगकेवली अयोगकेवली च । स. सि १ ८

आदा णाण-पमाणं णाणं णेय-प्पमाणमुहिहं। णेय छोआछोअ तम्हा णाणं तु सन्ब-गयं'॥ १९८॥ एय-दिवयम्मि जे अत्य-पञ्जया वयण-पञ्जया वावि। तौदाणागय-भूदा तावदियं तं हवइ दन्वं ॥ १९९॥ इदि

लेश्याद्वारेणजीवपदार्थसन्वान्वेषणायाह—

लेस्साणुवादेण अत्थि किण्हलेसिया णीललेसिया काउ-लेस्सिया तेडलेस्सिया पम्मलेस्सिया सुक्तलेस्सिया अलेस्सिया चेदि ॥ १३६॥

लेक्या इति किमुक्तं भवति ? कर्मस्कन्धेरात्मानं लिम्पतीति लेक्या'। कषायातुरञ्जितेव योगप्रवृत्तिर्लेक्येति नात्र परिगृह्यते सयोगकेवलिनोऽलेक्यत्वापत्तेः। अस्तु चेन्न, 'ग्रुक्कलेक्यः सयोगकेवली ' इति वचनव्याघातात्। लेक्या नाम योगः

आत्मा ज्ञानप्रमाण है, ज्ञान ज्ञेयप्रमाण है, ज्ञेय लोकालोकप्रमाण है, इसलिये ज्ञान सर्वगत कहा है ॥ १९८॥

एक द्रव्यमें अतीत, अनागत और गाथामें आये हुए 'अपि ' शब्दसे वर्तमानपर्यायरूप जितनी अर्थपर्याय और व्यंजनपर्याय हैं तत्प्रमाण वह द्रव्य होता है ॥ १९९॥

अव लेक्यामार्गणाद्वारा जीवपदार्थके आस्तित्वके अन्वेपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं— लेक्यामार्गणाके अनुवादसे कृष्णलेक्या, नीललेक्या, कापोतलेक्या, तेजोलेक्या, पद्म-लेक्या, शुक्कलेक्या और अलेक्यावाले जीव हैं॥ १३६॥

र्शका—'लेख्या' इस शब्दसे क्या कहा जाता है ?

समाधान-जो कर्मस्कंधसे आत्माको छिप्त करती है उसे छेश्या कहते हैं।

यहांपर 'कषायसे अनुरंजित योगप्रवृत्तिको छेक्या कहते हैं' यह अर्थ नहीं ग्रहण करना चाहियेः क्योंकि, इस अर्थके ग्रहण करनेपर सयोगिकेवलीको छेक्याराहितपनेकी आपत्ति प्राप्त होती है।

शंका — यदि सयोगिकेवलीको लेश्यारहित मान लिया जावे तो क्या हानि है ? समाधान — नहीं, क्योंकि, ऐसा मान लेनेपर 'सयोगिकेवलीके शुक्ललेश्या पाई

१ प्रवच, १, २३

२ गो. जी. ५८२. स त १.३३.

३ लिस्यते प्राणी कर्मणा यया सा लेस्या । यदाह, श्रेष इव वर्णवन्धस्य कर्मवन्धास्यितिविधान्य । स्था १० टा. ज्ञा । लिस्यते विलप्यते कर्मणा सह आत्मा अनयेति लेस्या । कर्म ४० कर्म । कृष्णादिद्रव्यसाचिव्यात्परिणामो य आत्मन । स्फटिकस्येव तत्राय लेस्याकान्द प्रवर्तते ॥ १॥ प्रज्ञा १७० पद । (अभि. रा. को लेस्सा)

कपायस्तानुभा वा १ कि चातो नाद्यो विकल्पो योगकपायमार्गणयोरेव तस्या अन्तिभावात्। न तृतीयविकल्पास्तस्यापि तथाविधन्वात्। न प्रथमद्वितीयविकल्पोक्तदोपावनम्युपगमात्। न तृतीयविकल्पोक्तदोपो द्वयोरेकस्मित्रन्तर्भावविरोधात्। न द्वित्वमपि कर्मलेपैककार्य-कर्तृत्वेनैकत्वमापत्रयोर्योगकपाययोर्लेश्यात्वाम्युपगमात्। नैकत्वात्तयोरन्तर्भवति द्वयात्म-कैकस्य जात्यन्तरमापत्रस्य केवलेनैकेन सहैकत्वसमानत्वयोविरोधात्। योगकपायकार्या-द्वयितिरक्तलेश्याकार्यानुपलम्मात् ताम्यां पृथग्लेश्यास्तिति चेन्न, योगकपायाम्यां प्रत्यनीकत्वाद्यालम्बनाचार्यादिबाह्यार्थसन्निधानेनापन्नलेश्यामावाभ्यां संसारवृद्धिकार्यस्य

जाती है ' इस वचनका न्याधात हो जाता है।

र्शका—लेक्या योगको कहते हैं, अथवा, कषायको कहते हैं, या योग और कषाय दोनोंको कहते हैं ? इनमेंसे आदिके दो विकल्प अर्थात् योग या कषायक्षप लेक्या तो मान नहीं सकते, क्योंकि, वैसा माननेपर योगमार्गणा और कषायमार्गणामें ही उसका अन्तर्भाव हो जायगा। तीसरा विकल्प भी नहीं मान सकते हैं, क्योंकि, तीसरा विकल्प भी आदिके दों विकल्पोंके समान है। अर्थात् तीसरे विकल्पके माननेपर भी लेक्याका उक्त दोनों मार्गणाओं में अथवा किसी एक मार्गणामें अन्तर्भाव हो जाता है। इसल्लिय लेक्याकी स्वतन्त्र सत्ता सिद्ध नहीं होती है ?

समाधान— ज्ञानारने जो उत्तर तीन विकल्प उठाये हैं उनमें एहले और दूसरे विकल्पमें दिये गये दोप तो प्राप्त ही नहीं होते हैं, क्योंकि, लेक्याको केवल योग और केवल क्रायक्तप माना ही नहीं है। उसीप्रकार तीसरे विकल्पमें दिया गया दोप भी प्राप्त नहीं होता है, क्योंकि, योग और कपाय इन दोनोंका किसी एकमें अन्तर्भाव माननेमें विरोध आता है। यदि कहा जाय कि लेक्याको देखप मान लिया जाय जिससे उसका योग और कपाय इन दोनों मार्गणाओं अन्तर्भाव हो जायगा, सो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, कर्मलेपक्तप एक कार्यको करनेवाले होनेकी अपेक्षा एकपनेको प्राप्त हुए योग और कपायको लेक्या माना है। यदि कहा जाय कि एकताको प्राप्त हुए योग और कपायक्तप लेक्या होनेसे उन दोनोंमें लेक्याका अन्तर्भाव हो जायगा, सो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, दो धर्मोंके संयोगसे उत्पन्न हुए द्यात्मक अतएव किसी एक तीसरी अवस्थाको प्राप्त हुए किसी एक धर्मका केवल एकके साथ एकत्व अथवा समानता मान लेनेमें विरोध आता है।

शंका — योग और कवायके कार्यसे भिन्न छेश्याका कार्य नहीं पाया जाता है, इसिछिये उन दोनोंसे भिन्न छेश्या नहीं मानी जा सकती है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, विपरीतताको प्राप्त हुए मिथ्यात्व अविराति आदिके आलम्बनरूप आचार्यादि वाह्य पदार्थोंके संपर्कसे लेक्याभावको प्राप्त हुए योग और कवार्योसे, केवल योग और केवल कपायके कार्यसे भिन्न ससारकी वृद्धिरूप कार्यकी उपलब्धि होती तत्केवलकार्याद्वचितिक्तस्योपलम्भात् । संसारवृद्धिहेतुर्लेश्येति प्रतिज्ञायमाने लिम्पतीति लेश्येत्यनेन विरोधश्चेन्न, लेपाविनाभावित्वेन तद्वृद्धेरि तद्वचपदेशाविरोधात् । ततस्ताम्यां पृथम्भूता लेश्येति स्थितम् । षड्विधः कषायोद्यः । तद्यथा, तीव्रतमः तीव्रतरः तीव्रः मन्दः मन्दतरः मन्दतम इति । एतेभ्यः षड्भ्यः कषायोद्येभ्यः परिपाट्या षट् लेश्या भवन्ति । कृष्णलेश्या नीललेश्या कापोतलेश्या पीतलेश्या पञ्चलेश्या शुक्कलेश्या चेति । उक्तं च—

चंडो ण मुयि वेर भंडण-सालो य धम्म दय-रिह्नओ । दुद्दो ण य एदि वसं छक्खणमेटं तु किण्हस्स' ॥ २०० ॥ मंदो बुद्धि-विद्दीणो णिब्विण्णाणी य विसय-लोलो य । माणी मायी य तहा आलस्सो चेय भेडजो य । २०१ ॥

है जो केवल योग और केवल कषायका कार्य नहीं कहा जा सकता है, इसलिये लेक्या उन दोनोंसे भिन्न है यह बात सिद्ध हो जाती है।

शंका — संसारकी वृद्धिका हेतु छेश्या है ऐसी प्रातिका करनेपर 'जो छिप्त करती है उसे छेश्या कहते हैं 'इस वचनके साथ विरोध आता है !

समाधान—नहीं, क्योंकि, कर्मलेपकी अविनाभावी होने रूपसे संसारकी वृद्धिको भी लेक्या ऐसी संज्ञा देनेसे कोई विरोध नहीं आता है। अतः उन दोनोंसे पृथम्भृत लेक्या है यह बात निश्चित हो जाती है।

कषायका उदय छह प्रकारका होता है। यह इस्तरकार है, तीवतम, तीवतर, तीव, सन्द, मन्दतर और मन्दतम। इन छह प्रकारके कपायके उदयसे उत्पन्न हुई परिपाटीक्रमसे छेश्या भी छह हो जाती हैं। कृष्णछेश्या, नीछछेश्या, कापोतछेश्या, तेजोछेश्या, पद्मछेश्या और शक्कछेश्या। कहा भी है—

तित्र, क्रोध करनेवाला हो, वैरको न छोड़े, लड़ना जिसका स्वभाव हो, धर्म और द्यासे रहित हो, दुष्ट हो और जो किसीके वशको प्राप्त न हो, ये सब कृष्णलेक्यावालेके लक्षण हैं॥ २००॥

मन्द अर्थात् स्वच्छन्द हो अथवा काम करनेमें मन्द हो, वर्तमान कार्य करनेमें विवेक रहित हो, कळा-चातुर्यसे रहित हो, पांच इन्द्रियोंके स्पर्शादि बाह्य विवयोंमें लम्पट हो, मानी हो, मायावी हो, आळसी हो, और भीरू हो, ये सब भी कृष्णलेक्ष्यावालेके लक्षण हैं ॥ २०१ ॥

१ गो जी. ५०९. पचासवप्पवचो तीहिं अग्रुचो छत्त अविरओ य । तिव्वारम्भपरिणओ खुड्डी साहसिओं। भरो ॥ निद्धधसपरिणामो निस्ससो अजिइदिओ । एयजोगसमाउत्तो किण्हलेस तु परिणमे ॥ उत्त ३४ २१-२२.

र गो. जी. ५१०.

णिद्दा-त्रचण-त्रहुलो घण-वण्णे होइ तिज्ञ-सण्णो य ।
लक्षणमेद भणिय समासदो णोल लेस्सन्सं ॥ २०२ ॥
रूसिंद णिंदिद अण्णे दूमिंद बहुसो य सोय-भय-त्रहुलो ।
असुयदि परिभवदि पर पससदि य अप्पयं बहुसो ॥२०३॥
ण य पित्यंड परं सो अप्पाणिमेव पर पि मण्णंतो ।
तूसिंद अभित्थुवतो ण य जाणंड हाणि बहुतिओ ॥२०४॥
मरण पत्येइ रणे देदि सुत्रहुअ हि अञ्चमाणो दु ।
ण गणंइ अकःज-कञ्ज लक्षणमेद तु काउस्सं ॥२०५॥
जाणंइ काजमकज्ज सेयमसेय च सञ्च-सम-पासी ।
दय-दाण-रहो य मिद् लक्षणमेट तु तेउस्स ॥२०६॥

जो अतिनिद्रालु हो, दूसरोंको ठगनेमें अतिदश्च हो, और धन-धान्यके विषयमें जिसकी अति तीव लालसा हो, ये सब नीललेक्यावालेके सक्षेपसे लक्षण कहे गये हैं ॥ २०२ ॥

जो दूसरोंके ऊपर कोध करता है, दूसरेकी निन्दा करता है, अनेक प्रकारसे दूसरोंको दुख देता है, अथवा, दूसरोंको दोप लगाता है, अत्यधिक शोक और भयसे व्याप्त रहता है, दूसरोंको सहन नहीं करता है, दूसरोंका पगभव करता है, अपनी नाना प्रकारसे प्रशंसा करता है, दूसरेके ऊपर विश्वास नहीं करता है, अपने समान दूसरेको भी मानता है, स्तुति करने वालेके ऊपर सतुए हो जाना है, अपनी और दूसरेकी हानि और वृद्धिको नहीं जानता है, युद्धमें मरनेकी प्रार्थना करता है, स्तुति करनेवालेको बहुत धन दे डालता है, और कार्य अकार्यकी कुछ भी गणना नहीं करता है, ये सब कापोतलेक्यावालेके लक्षण हैं॥ २०३-२०५॥

जो कार्य-अकार्य और सेन्य-असेन्यको जानता है, सबके विषयमें समदर्शी रहता है, दया और दानमें तत्पर रहता है, और मन, वचन नथा कायसे कोमलपरिणामी होता है ये सब पीतलेक्यावालेके लक्षण हैं॥ २०६॥

१ गो जी ५११ इस्सा अमरिस अतवा आविश्वमाया अहीरिया । गेही पओसे य मदे पमत्ते रसलीलुए ॥ सायगवैमए य आरमाओ अविरओ म्बुडो साहस्मिओ मगे । एयजोगममाउत्तो नील्लेम तु पारणमे ॥ इत ३४ २३ १४

श्गोजी ५०१

३ गीजी ५१३

४ गो जी ५१४ वंके वंक्समायारे नियन्तिके अणुञ्जुए । पाळिउचगजीवीहिए मिच्छादिट्टी अणारिए ॥ उप्पासगद्दुद्ववाई य तेण यात्रि य मच्छरी । एयजोगममाउत्तो काऊलेस तु परिणमे ॥ उत्त ३४ २५ २६

५ गो. जी ५१५ नीयावची अचवले अमाई अक्रुक्तहले । विणीयविणए हते जोगवं उनहाणवं ॥ पियधम्मे ददधम्मे वश्चमीरू हिएसए । एयजोगसमाउँचो तेकलेस तु परिणमे ॥ उत्त. २४. २७-२८. चागी महो चोक्खो उज्जुव-कम्मो य खमइ बहुअं हि । साहु-गुरु-पूज-णिरदो छक्खणमेदं तु पम्मस्स ।। २०७॥ ण उ कुणइ पक्खवायं ण वि य णिटाणं समो य सन्त्रेसु । णिय य राय-होसो णेहो वि य सुक्क-छेस्सस्स ।। २०८॥

पड्लेक्यातीताः अलेक्याः । उक्तं च--

किण्हादि-छेस्स-रहिदा संसार-विणिगगया अणंत-मुहा । सिद्धि-पुरं सपत्ता अलेस्सिया ते मुणेयव्वा ॥ २०९॥

लेक्यानां गुणस्थाननिरूपणार्थमाह —

किण्हलेस्सिया णील्लेस्सिया काउलेस्सिया एइंदिय-पहुडि जाव असंजद-सम्माइड्डि तिं॥ १३७॥

जो त्यागी है, भद्रपरिणामी है, निरन्तर कार्य करनेम उद्यत रहता है, जो अनेक प्रकारके कप्टप्रद और अनिप्ट उपसर्गोंको क्षमा कर देता है, और साधु तथा गुरुजनोंकी पूजामें रत रहता है, ये सब पद्मलेक्यावालेके लक्षण हैं॥ २०७॥

जो पक्षपात नहीं करता है, निदान नहीं बांधता है, सबके साथ समान व्यवहार करता है, इप्र और अनिप्र पदार्थोंके विषयमें राग और डेपसे राहित है तथा स्त्री, पुत्र और मित्र आदिमें स्नेहरहित है ये सब शुक्कुलेश्यावालेके लक्षण हैं॥२०८॥

जो छह छेश्याओंसे रहित हैं उन्हें छेश्यारहित जीव कहते हैं। कहा भी है-

जो कृष्णादि लेक्याओंसे राहित हैं, पंच परिवर्तनरूप संसारसे पार हो गये हैं, जो अतीन्द्रिय और अनन्त सुखको प्राप्त हैं और जो आत्मोपलब्धिरूप सिन्धिपुरीको प्राप्त हो गये हैं उन्हें लेक्याराहित जानना चाहिये॥२०९॥

अब लेक्याओंके गुणस्थान बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं—

कृष्णलेश्या, नीललेश्या और कापीतलेश्यावाले जीव एकेन्द्रियसे लेकर असंयत-सम्यग्द्दि गुणस्थानतक होते हैं ॥१३७॥

१ गी जी ५१६ पयणुकीहमाणे य मायालीमे य पयणुए। पसतिचित्ते दतपा जीगव उवहाणव॥ तहां पयणुवाई य उनसते जिइदिए। एयजीगसमाउत्तो पम्हलेस तु परिणमे ॥ उत्त २४. २९-३०.

२ भी जी. ५१७ अट्टरहाणि वर्जिता धम्मसुकाणि झायए । पसर्ताचिते देतप्पा समिए ग्रते य ग्रतिस ॥ सरीगे वीयरागे वा उनसते जिइदिए । एयजोगसमाउत्तो सुक्लेस तु परिणमे ॥ उत्त. ३४ ३१-३२

१ गी. जी. ५५६.

४ लेक्यानुवादेन कृष्णभीलक्षपोतलेक्यास् मिथ्यादृष्टवादानि असयतसम्यम्दृष्टवन्तानि सन्ति । सः सिः १.८.

कथम् ? त्रिविधतीत्रादिककषायोदयवृत्तेः सत्त्वात् । सुगममन्यत् । तेजःपद्मलेश्याध्यानप्रतिप्रादनार्थमाह—

तेउलेरिसया पम्मलेरिसया साण्ण-मिच्छाइट्टि-प्पहुांडे अपमत्तसंजदा तिं।। १३८॥

कथम् १ एतेषां तीत्रादिकपायोदयाभावात् । सुगममन्यत् ।

सुक्लेस्सिया सिण्ण-मिच्छाइडि-पहुडि जाव सजोगिकेविल-तिं॥ १३९॥

क्यं क्षीणोपशान्तकपायाणां शुक्कलेश्येति चेन्न, कर्मलेपनिमित्तयोगस्य तत्र सन्त्रापेक्षया तेषां शुक्कलेश्यास्तित्वाविरोधात्।

शंका — चौथे गुणस्थानतक ही आदिकी तीन लेक्याएं क्यों होती हैं ?

समाधान तीवतम, तीवतर और तीव कपायके उदयका सद्भाव चौथे गुणस्थान-तक ही पाया जाता है, इसिलेये वहातक तीन लेश्याए कहीं। शेप कथन सुगम है।

अब पीत और पद्मलेश्याके गुणस्थान वतलानेके लिये सूत कहते हैं-

पीतलेक्या और पद्मलेक्यावाले जीव संशी मिथ्यादृष्टिसे लेकर अप्रमत्तसंग्रत गुणस्थान-तक होते हैं॥ १३८॥

शंका — ये दोनों लेख्याएं सातवें गुणस्थानतक कैसे पाई जाती हैं ?

समाधान--क्योंकि, इन छेस्यावाले जीवोंके तीव्रतम आदि कपायोंका उदय नहीं पाया जाता है। शेष कथन सुगम है।

अव शुक्कलेक्याके गुणस्थान वतलानेके लिये सूत्र कहते हैं--

शुक्कलेभ्यावाले जीव संबी मिथ्यादिएसे लेकर सयोगिकेवली गुणस्थान तक होते R 11 839 11

शंका- जिन जीवोंकी कपाय क्षीण अथवा उपशान्त हो गई है उनके शुक्कुलेश्याका होना कैसे संभव है ?

समाधान -- नहीं, क्योंकि, जिन जीवोंकी कपाय क्षीण अथवा उपशान्त हो गई है उनमें कर्मलेवका कारण योग पाया जाता है, इसलिये इस अपेक्षासे उनके गुक्कलेश्याके सङ्गाव मान छेनेमें कोई विरोध नहीं आता है।

भव लेज्याराहित जीवोंके गुणस्थान वतलानेके लिये सूत्र कहते हैं—

१ तेज पद्मलेश्ययोर्मिय्यादृष्ट्यादीनि अप्रमत्तस्थानान्तानि । स सि १ ८

२ ग्रुकुलेश्यायां मिष्यादृष्ट्यादानि सयोगकेवल्यन्तानि । स सि १.८

तेण परमलेस्सियां ॥ १४० ॥

कथम् १ वन्धहेतुयोगकषायाभावात् । सुगममन्यत् ।

लेक्यामुखेन जीवपदार्थमभिधाय मन्यामन्यद्वारेण जीवास्तित्वप्रतिपादनार्थमाह-भवियाणुवादेण अत्थि भवसिद्धिया अभवसिद्धिया ॥ १४१॥

भन्याः भविष्यन्तीति सिद्धियेषां ते भन्यसिद्धयः । तथा च भन्यसन्ततिच्छेदः स्वादिति चेन्न, तेषामानन्त्यात् । न हि सान्तस्यानन्त्यं विरोधात् । सन्ययस्य निरायस्य राशेः कथमानन्त्यमिति चेन्न, अन्यथैकस्याप्यानन्त्यप्रसङ्गः । सन्ययस्यानन्तस्य न क्षयोऽस्तित्येकान्तोऽस्ति स्वसंख्येयासंख्येयभागन्ययस्य राशेरनन्तस्यापेक्षया तद्द्वित्र्यादिसंख्येयराशिन्यययाशिन्ययतो न क्षयोऽपीत्यभ्यपगमात् । अर्द्वपुद्गलपरिवर्तनकालस्यानन्तस्यापि

तेरहवें गुणस्थानके आगे सभी जीव लेक्यारहित हैं ॥ १४०॥ शंका — यह कैसे ?

समाधान--क्योंकि, वहांपर बन्धके कारणभूत योग और कषायका अभाव है। शेप कथन सुगम है।

लेक्यामार्गणाके द्वारा जीवपदार्थका कथन करके अब भव्याभव्य मार्गणाके द्वारा जीवोंके अस्तित्वके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं।

भव्यमार्गणाके अनुवादसे भवसिद्ध और अभवसिद्ध जीव होते हैं ॥ १४१ ॥ जो आगे सिद्धिको प्राप्त होंगे उन्हें भव्यसिद्ध जीव कहते हैं।

र्शका-इसप्रकार तो भव्यजीवोंकी संततिका उच्छेद हो जायगा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, भन्यजीव अनन्त होते हैं। हां, जो राशि सान्त होती है उसमें अनन्तपना नहीं वन सकता है, क्योंकि, सान्तको अनन्त माननेमें विरोध आता है।

शंका — जिस राशिका निरन्तर व्यय चाल है, परंतु उसमें आय नहीं होती है तो उसके अनन्तपना कैसे वन सकता है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, यदि सन्यय और ।निराय राशिको भी अनन्त न माना जावे तो एकको भी अनन्तके माननेका प्रसंग आ जायगा। न्यय होते हुए भी अनन्तका क्षय नहीं होता है, यह एकान्त नियम है, इसिलिये जिसके संख्यातवें और असंख्यातवें भागका ज्यय हो रहा है ऐसी राशिका, अनन्तकी अपेक्षा उसकी दो तीन आदि संख्यात राशिके ज्यय होनेसे भी क्षय नहीं होता है, ऐसा स्वीकार किया है।

शंका - अर्धपुद्रलपरिवर्तनकप काल अनन्त होते हुए भी उसका क्षय देखा जाता है,

१ अलेज्या अयोगकेविलन । स सि १.८

२ एव भन्त्रुष्टिओ कोद्वागारस्स वा अवचयाति ति । त नाणतत्तणओऽणागयकालवराण व ॥ ज चातीता-

क्षयदर्शनादनैकान्तिक आनन्त्यहेतुरिति चेन्न, उभयोभिन्ननिवन्धनतः प्राप्तानन्तयोः साम्याभावतोऽर्द्वपुद्गलपरिवर्तनस्य वास्तवानन्त्याभावात्। तद्यथा, अर्द्वपुद्गलपरिवर्तनकालः सक्षयोऽप्यनन्तः छन्नस्थरनुपलन्धपर्यन्तत्वात्। केवलमनन्तस्तद्विषयत्वाद्वा। जीवराशिस्त पुनः संख्येयराशिक्षयोऽपि निर्मूलप्रलयाभावादनन्त इति। अथवा छन्नस्थानुपलन्ध्यपेक्षा-मन्तरेणानन्त्यादिति विशेषणाद्वा नानैकान्तिक इति। किं च सन्ययस्य निरवशेष-क्षयेऽस्युपगम्यमाने कालस्यापि निरवशेपश्चयो जायेत सन्ययत्वं प्रत्यविशेषात्। अस्तु चेन्न, सकलपर्यायप्रक्षयतोऽशेषस्य वस्तुनः प्रश्लीणस्त्रलक्षणस्याभावापत्तेः। मुक्तिमतु-पगच्छतां कथं पुनर्भन्यत्विमिति चेन्न, मुक्तिगमनयोग्यतापेक्षया तेषां भष्यन्यपदेशात्। न

इसिलये भव्य राशिके क्षय न होनेमें जो अनन्तरूप हेतु दिया है वह व्यभिचरित हो जाता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, भिन्न भिन्न कारणोंसे अनन्तपनेको प्राप्त भव्यराशि और अर्धपुद्रल परिवर्तनरूप काल इन दोनों राशियोंमें समानताका अभाव है, और इसलिये अर्धपुद्रल परिवर्तन काल वास्तवमें अनन्तरूप नहीं है। आगे इसीका स्पष्टीकरण करते हैं—

अर्घपुद्रल-परिवर्तनकाल अयसाहित होते हुए भी इसलिये अनन्त है कि छन्नस्थ जीघोंके हारा उसका अन्त नहीं पाया जाता है। किंतु केवलझान वास्तवमें अनन्त है। अथवा, अनन्तको विषय करनेवाला होनेसे वह अनन्त है। जीवराशि तो, उसका संख्यात मानक्र राशिके क्षय हो जाने पर भी निर्मूल नाश नहीं होनेसे, अनन्त है। अथवा, उपर जो भव्य राशिके क्षय नहीं होनेमें अनन्तक्ष हेतु दे आये हैं। उसमें 'छन्नस्थ जीवोंके द्वारा अनन्तकी उपलब्धि नहीं होती है, इस अपेक्षाके विना ही 'यह विशेषण लगा देनेसे अनैक्शान्तिक दोष नहीं आता है। दूसरे व्ययसहित अनन्तके सर्वथा क्षय मान लेनेपर कालका भी सर्वथा क्षय हो जायगा, क्योंकि, व्ययसाहित होनेके प्रति दोनों समान हैं।

शंका - यदि ऐसा ही मान लिया जाय तो क्या हानि है?

समाधान—नहीं, क्योंकि, ऐसा माननेपर कालकी समस्त पर्यायोंके क्षय हो जानेसे दूसरे द्रव्योंकी स्वलक्षणरूप पर्यायोंका भी अभाव हो जायगा और इसल्ये समस्त वस्तुओंके अभावकी आपत्ति आ जायगी।

शंका — मुक्तिको नहीं जानेवाले जीवोंके भव्यपना कैसे यन सकता है!

समाधान--नहीं, क्योंिक, मुक्ति जानेकी योग्यताकी अपेक्षा उनके भव्य संज्ञा वन जाती है। जितने भी जीव मुक्ति जानेके योग्य होते हैं वे सव नियमसे कलंकरहित होते हैं

णागयकाला तुङ्गा जओ य सांसद्धो । एको अणतमागी मव्वाणमईयकालेण ॥ एस्सेण तित्तओ चित्र जुत्तो ज तो वि सन्यमन्त्राण । जुत्तो न सपुष्छेओ होज मई कड़िनण सिद्ध । मत्राणमणतत्त्रणमणतमागी व किह व सुक्को सि । कालादओ व महिय मह स्यणाओ व पहिवज्ञ ॥ वि. सा. २३०६~२३०९. म्व योग्याः सर्वेऽपि नियमेन निष्कलङ्का भवन्ति सुवर्णपापाणेन व्यभिचारात्। उक्तं च-

एय-णिगोद-सरीरे जीवा दन्त्र-प्यमागदो दिहा ।

सिद्धेहि अणंत-गुणा सब्वेण वितीद-काल्रेण' ॥ २१०॥

तद्विपरीताः अभव्याः । उक्तं च-

भविया सिद्धी जेसिं जीवाण ते भवति भव-सिद्धा । तिव्ववरीदाभव्वा संसाराधे ण सिद्धिति ॥ २११ ॥

भव्यगुणस्थानप्रतिपादनार्थमाह—

भवसिद्धिया एइंदिय-प्यहुद्धि जाव अजोगिकेविल ति ॥१४२॥ सुगममेतत् ।

अभव्यानां गुणस्थाननिरूपणायाह -

अभवसिद्धिया एइंदिय-प्पहुडि जाव साण्ण-मिच्छाइट्टि त्ति ॥ १४३॥

ऐसा कोई नियम नहीं है, क्योंकि, सर्वथा ऐसा मान हेने पर स्वर्णपाषाणसे व्यभिचार आ जायगा। कहा भी है—

द्रव्यप्रमाणकी अपेक्षा सिद्धराशिसे और संपूर्ण अतीत कालसे अनन्तगुणें जीव एक निगोदशरीरमें देखे गये हैं॥ २१०॥

भव्योंसे विपरीत अर्थात् मुक्तिगमनकी योग्यता न रखनेवाले अभव्य जीव होते हैं। कहा भी है—

जिन जीवेंकि अनन्तचतुष्टयरूप सिद्धि होनेवाली हो अथवा जो उसकी प्राप्तिके योग्य हों उन्हें भव्यसिद्ध कहते हैं। और इनसे विपरीत अभव्य होते हैं। जो संसारसे निकल-कर कभी भी मुक्तिको प्राप्त नहीं होते हैं॥ २११॥

अब भव्यजीवोंके गुणस्थानोंका प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—
भव्यासिद्ध जीव एकेन्द्रियसे लेकर अयोगिकेवली गुणस्थानतक होते हैं ॥ १४२ ॥
इस सूत्रका अर्थ सुगम है—
अब अभव्यजीवोंके गुणस्थानका निरूपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं—
अभव्यासिद्ध जीव एकेन्द्रियसे लेकर संभी मिथ्यादृष्टि गुणस्थानतक होते हैं ॥ १४३ ॥

श्गो जी १९६

२ गो जी ५५७. (सवसिद्धा) अनेन सिद्धेर्लिश्वयांग्यताभ्या सव्याना देविध्यमुक्त । जी प्र टी

३ सच्यानुवादेन सच्येगु चतुर्दशापि सन्ति । स सि १०८०

४ अभन्य आयाँएव स्थाने । म. सि. १. ८

एतद्पि सुगमम्।

सम्मत्ताणुवादेण अत्थि सम्माइही खइयसम्माइही वेदग-सम्माइही उवसमसम्माइही सासणसम्माइही सम्मामिच्छाइही मिच्छाइही चेदि ॥ १४४॥

आम्रवनान्तस्थिनिम्वानामाम्रवनव्यपदेशवन्मिथ्यात्वादीनां सम्यक्तवव्यपदेशो न्याय्यः । सुगममन्यत् । उक्तं च—

छण्पच-णव-विहाण अत्थाण जिणवरावडहाण । आणाए अहिगमेण व सहहण होड सम्मत्तं ॥ २१२ ॥ खीणे दसण-मोहे ज सहहण सुणिम्मळं होई । त खाडय-सम्मत्त णिच कम्म-क्खवण-हेऊ ॥ २१३ ॥ वयणेहि वि हेऊहि वि इदिय भय-आणएहि रूबेहि । वीहच्छ-दुगुङाहि ण मो ते-छोक्केण चाळेज ॥ २१४ ॥

इस सूत्रका अर्थ भी सुगम है।

अब सम्यक्त्वमार्गणाके अनुवादसे जीवोंके अस्तित्वके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

सम्यक्त्वमार्गणाके अनुवादसे सामान्यकी अपेक्षा सम्यग्हिए और विशेषकी अपेक्षा क्षायिकसम्यग्हिए, वेदकसम्यग्हिए, उपशामसम्यग्हिए, सासादनसम्यग्हिए, सम्यग्मिध्याहिए ' और मिथ्याहिए जीव हेति हैं॥ १४४॥

जिसप्रकार आञ्चवनके मीतर रहनेवाले नीमके वृक्षोंको आञ्चवन यह संझा प्राप्त हो जाती है, उसीप्रकार मिथ्यात्व आदिको सम्यक्तव यह सङ्गा देना उचित ही है। रोप कथन सुगम है। कहा भी है—

जिनेन्द्रदेवके द्वारा उपदिष्ठ छह द्रव्य, पांच अस्तिकाय और नव पदार्थोका आहा-अथवा अधिगमसे श्रद्धान करनेको सम्यक्त कहते हैं ॥ २१२ ॥

दर्शनमोहनीय कर्मके सर्वथा क्षय हो जाने पर जो निर्मेल श्रद्धान होता है वह आयिक सम्यक्त्व है। जो नित्य है और कर्मीके क्षपणका कारण है ॥ २१३॥

श्रद्धानको भ्रप्र करनेवाले वचन या हेतुओसे अथवा इन्द्रियोको भय उत्पन्न करनेवाले

१ गाथेय पूर्वभिष ९६ गाथाङ्केस आगता । सोह्याण तु सावाण सन्भावे उत्रएसण । सावेण सद्दतस्य सम्मत्त स वियाहिय ॥ उत्तर १५

२ गोजी ६४६

३ गो जी ६४७.

दंसणमोहृदयादो उष्ण्डजङ् जं पयत्य सहहणं। चळ-मळिनमगाढं तं वेदग-सम्मत्तमिह मुणसुं ॥ २१५॥ दंसणमोहुवसमदो उष्पञ्जङ् जं पयत्य सहहणं। उत्रसम-सम्मत्तमिण प्रमण्ण-मळ पंक तोय-समं ॥ २१६॥

सम्यग्दर्शनस्य सामान्यस्य सायिकसम्यग्दर्शनस्य च गुणनिह्नपणार्थमाह —

सम्माइड्डी खइयसम्माइड्डी असंजदसम्माइड्डि-पहुडि जाव अजोगिकेविल ति ॥ १४५ ॥

किं तत्सम्यक्त्वगतसामान्यमिति चेत्रिष्त्रिष सम्यर्ग्दश्चेतेषु यः साधारणाँऽश्चर्तः त्सामान्यम् । क्षायिकक्षायोपश्चमिकौपश्चिकेषु परस्परतो भिन्नेषु किं साद्यमिति चेन्न,

आकारोंसे या बीभत्स अर्थात् निन्दित पदार्थीके देखनेसे उत्पन्न हुई ग्लानिसे, कि बहुना तीन लोकसे भी वह सायिक सम्यग्दर्शन चलायमान नहीं होता है ॥ २१४ ॥

सम्यक्त्वमोहर्नाय प्रकृतिके उर्वयसे पदार्थोंका जो चल, मलिन और अगाढ़क्रप श्रद्धान होता है उसको वेदक सम्यग्दर्शन कहते हैं ऐसा हे शिष्य तू समझ॥ २१५॥

द्रीनमोहनीयके उपरामसे कीचड़के नीचे बैठ जानेसे निर्मल जलके समान पदार्थीका, जो निर्मल अद्धान होता है वह उपरामसम्यग्दर्शन है ॥ २१६॥

अब सामान्य सम्यग्दर्शन और क्षायिकसम्यग्दर्शनके गुणस्थानीके निरूपण करनेके छिये सूत्र कहते हैं—

सामान्यसे सम्यग्दि और विशेषकी अपेक्षा क्षायिकसम्यग्दिष्टि जीव असंयतसम्यग्दिष्टि गुणस्थानसे छेकर अयोगिकेवळी गुणस्थानतक होते हैं॥ १४५॥

भंका — सम्यक्तवमें रहनेवाला वह सामान्य क्या वस्तु है ?

समाधान — तीनों ही सम्यग्दर्शनों में जी साधारण धर्म है वह सामान्य शब्दसे यहां पर विवक्षित है।

शंका-शायिक, क्षायोपशमिक और औपशमिक सम्यन्दर्शनोंके परस्पर भिन्न भिन्न

१ गी. जी ६४९ नानात्मीयिवशेषेषु चलतीति चल स्मृत । लसत्कत्लीलमालासु जलमेकमविश्वत ॥ स्वकारितेऽईचीत्यादी देवोऽय मेऽन्यकारिते । अन्यस्यायिमिति आस्यन् मोहाज्लाद्धोऽपि चेष्टते ॥ तदप्यलम्धमाहात्म्य यकात् सम्यक्तकर्भण । मिलन मलसगेन ग्रद्ध स्वर्णमिनोद्धवेत् ॥ स्थान एव रिथतं कप्रमगादिमिति कीर्त्यते । बुद्धयिदिवासक्तस्थाना करतले रिथता ॥ समेऽप्यनन्तशक्तित्वे सर्वेषामईतामय । देवोऽस्मे प्रमुरेषोऽस्मा इत्यास्था सुद्धमामि ॥ गो जी २५. जी. प्र. टी. उद्धृता.

२ गो. जी. ६५०.

६ सम्यक्तवाद्भवादेन क्षायिकसम्यक्ते अस्यतसम्यन्दष्टचादीनि अयोगकेवन्यन्तानि सन्ति । सः सिः १.८.

तत्र यथार्थश्रद्धानं प्रति साम्योपलम्भात् । क्षयक्षयोपश्रमोपश्चमविशिष्टानां यथार्थ-श्रद्धानानां कथं समानतेति चेद्भवतु विशेषणानां मेदो न विशेष्यस्य यथार्थश्रद्धानस्य । सुगममन्यत् ।

वेद्कसम्यग्दर्शनगुणसंख्याप्रतिपादनार्थमाह —

वेदगसम्माइही असंजदसम्माइहि-प्पहुडि जाव अप्मपत्त-संजदा ति'॥ १४६॥

उपरितनगुणेषु किमिति वेदकसम्यक्त्वं नास्तीति चन्न, अगाहसमलश्रद्धानेन सह क्षपकोपश्रमश्रेण्यारोहणानुपपत्तेः । वेदकसम्यक्त्यादीपश्रमिकमम्यक्त्वस्य कथ-माधिक्यतेति चेन्न, दर्शनमोहोदयजनितशैथिल्यादेस्तत्रासत्त्रतस्तदाधिक्योपलम्भात् ।

होने पर सददाता क्या वस्तु हो सकती है[?]

समाधान- नहीं, क्योंकि, उन तीनें सम्यग्दर्शनोंमे यथार्थ श्रद्धानके प्रति समानता पाई जानी है।

शंका—क्षय, अयोपशम और उपशम विशेषणसे युक्त यथार्थ श्रद्धानोंमें समानता कैसे हो सकती है ?

समाधान -- विशेषणोंमें भेट भले ही रहा आवे, परतु इससे यथार्थ श्रद्धारूप विशेष्यमें भेद नहीं पहता है।

शेप खूत्रका अर्थ सुगम है।

अव चेदकसम्यग्दर्शनके गुणस्थानोंकी सख्याके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

वेदकसम्यग्दिष्ट जीव असंयतसम्यग्दिष्टेसे लेकर अप्रमत्तसंयत गुणस्थानतक होते हैं॥ १४६॥

गंका — ऊपरके आठवें आदि गुणस्थानोंमें वेदकसम्यग्दर्शन क्यों नहीं होता है?

समाधान — नहीं होता, क्योंकि, आगाद आदि मलसहित श्रद्धानके साथ क्षपक और उपराम श्रेणीका चढ़ना नहीं बनता है।

शंका — वेद्कसम्यग्दर्शनसे औपशामिक सम्यग्दर्शनकी अधिकता अर्थात् विशेषता कैसे संभव है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, दर्शनमोहनीयके उदयसे उत्पन्न हुई शिथिलता आदि औपशामिक सम्यन्दर्शनमें नहीं पाई जाती है, इसिलये वेदकसम्यन्दर्शनसे औपशमिकसम्यन्दर्शनमें विशेषता सिद्ध हो जाती है

१ झायोपश्रामिकसम्यन्त्वे असयतसम्यन्द्रद्यादानि अप्रमत्तानानि । सः सिः १. ८.

कथमस्य वेद्कसम्यग्दर्शनन्यपदेश इति चेदुच्यते । दर्शनमोहवेदको वेद्कः, तस्य सम्यग्दर्शनं वेद्कसम्यग्दर्शनम् । कथं दर्शनमोहोदयवतां सम्यग्दर्शनस्य सम्भव इति चेन्न, दर्शनमोहनीयस्य देशघातिन उदये सत्यिप जीवस्यभावश्रद्धानस्यैकदेशे सत्य-विरोधात् । देशघातिनो दर्शनमोहनीयस्य कथं सम्यग्दर्शनन्यपदेश इति चेन्न, सम्यग्दर्शनत्यपदेश दर्शनस्य तद्वचपदेशाविरोधात् ।

औपश्रमिकसम्यग्दर्शनगुणस्थानप्रतिपादनार्थमाह —

जनसमसम्माइट्टी असंजदसम्माइड्डि-प्पहुडि जाव उनसंत-कसाय-वीयराय-छदुमत्था तिं॥ १४७॥

सुगममेतत् ।

सासणसम्माइट्टी एकम्मि चेय सासणसम्माइड्टि-ड्टाणे ॥१४८॥

र्गुका — आयोपशामिक सम्यग्दर्शनको वेदक सम्यग्दर्शन यह संझा कैसे प्राप्त होती है? समाधान— दर्शनमोहनीय कर्मके उद्यका वेदन करनेवाले जीवको वेदक कहते हैं। उसके जो सम्यग्दर्शन होता है उसे वेदकसम्यग्दर्शन कहते हैं।

शुंका — जिनके दर्शनमोहनीय कर्मका उदय विद्यमान है उनके सम्यग्दर्शन कैने पाया जा सकता है?

समाधान — नहीं, क्योंकि, दर्शनमोहनीयकी देशघाति प्रकृतिके उदय रहने पर भी जीवके स्वभावरूप श्रद्धानके पकदेश रहनेमें कोई विरोध नहीं आता है।

श्रीका - दर्शनमोहनीयकी देशधाति प्रकृतिको सम्यग्दर्शन यह संज्ञा केसे दी गई ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, सम्यग्दर्शनके साथ सहत्रर संबन्ध होनेके कारण उसकी सम्यग्दर्शन इस संझाके देनेमें कोई विरोध नहीं आता है।

अब भीपशमिक सम्यग्दर्शनके गुणस्थानोंके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं — उपशमसम्यग्दि जीव असंयतसम्यग्दि गुणस्थानसे लेकर उपशान्त-कषाय-वीतराग-छग्नस्थ गुणस्थानतक होते हैं॥ १४७॥

इस सूत्रका अर्थ सुगम है।

अब सासाइनसम्यक्त्य आदि संबन्धी गुणस्थानोंके प्रतिपादन करनेके लिये तीन

सासादनसभ्यग्दप्रि जीव एक सासादनसम्यग्दप्रि गुणस्थानमें ही होते हैं ॥ १४८ ॥

१ औपश्वमिकसस्यक्षे अस्यतसम्यग्डएयाद्दीनि उपशन्तिकपायान्ताति । स. सि. १. ८.

सम्मामिच्छाइड्डी एकम्मि चेय सम्मामिच्छाइड्डिड्डाणे ॥१८९॥ मिच्छाइड्डी एइंदिय-प्यहुडि जाव सण्णि-मिच्छाइड्डिं ति॥१५०॥ स्रुगमत्वाधिष्वप्येतेषु स्त्रेषु न वक्तन्यमित । सम्यग्दर्शनादेशप्रतिपादनार्थमाह—

णेरइया अत्थि मिच्छाइड्डी सासण-सम्माइडी सम्मामिच्छा-इडी असंजदसन्माइडि ति ॥ १५१ ॥

अथ स्याद्गतिनिरूपणायामस्यां गतौ इयन्ति गुणस्थानानि सन्ति, इयन्ति न सन्तीति निरूपितत्वाच वक्तव्यमिदं स्त्रम्, सम्यक्त्वनिरूपणायां गुणस्थाननिरूपणाय-सराभावाचेति न, विस्मृतप्रोंक्तार्थस्य प्रतिपाद्यस्य तमर्थं संस्मार्य तत्र तत्र गतौ सम्यग्दर्शनभेदप्रतिपादनप्रवणत्वात् । सुगममन्यत् ।

एवं जाव सत्तसु पुढवीसु ॥ १५२ ॥

सम्यग्मिथ्यादृष्टि जीव एक सम्यग्मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमें ही होते हैं ॥ १४९ ॥ मिथ्यादृष्टि जीव एकेन्द्रियसे छेकर संज्ञी मिथ्यादृष्टितक होते हैं ॥ १५० ॥ इन तीनों सूत्रोंका अर्थ सुगम है, अतएव इनके विषयमें अधिक कुछ भी नहीं कहना है।

अव सम्यादर्शनका मार्गणाश्रोंमें निरूपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं— नारकी जीव मिथ्यादृष्टि सासादनसम्यादृष्टि सम्यग्मिथ्यादृष्टि और असंयतसम्यादृष्टि गुणस्थानवर्ती होते हैं॥ १५१॥

गंका— गतिमार्गणाका निरूपण करते समय 'इस गतिमें इतने गुणस्थान होते हैं और इतने नहीं होते हैं 'इस बातका निरूपण कर ही आये हैं, इसिलिये इस सूत्रके कथनकी कोई आवश्यकता नहीं है। अथवा, सम्यग्दर्शनमार्गणाके निरूपण करते समय गुणस्थानोंके निरूपणका अवसर ही नहीं है, इसिलिये भी मूत्रके कथनकी आवश्यकता नहीं है ?

समाधान—नर्दा, क्योंकि, जो शिष्य पूर्वोक्त अर्थको भूल गया है उसके लिये, उस अर्थका पुनः स्मरण कराके उन उन गतियोंमें सम्यग्दर्शनके भेदोंके प्रतिपादन करनेमें यह सुत्र समर्थ है, इसलिये इस सूत्रका अवतार हुआ है। शेष कथन सुगम है।

अव सानों पृथिवियोंमें सम्यग्दर्शनके निरूपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं— इसीप्रकार सातों पृथिवियोंमें प्रारम्भके चार गुणस्थान होते हैं॥ १५२॥

^१ सासादनसम्यागिष्ट सम्याभिष्यादृष्टिर्मिष्यादृष्टिम स्त्रे स्त्रे स्थाने । सः सि २, ८,

कथं सामान्यबद्धिशेषः स्यादिति चेन्न, विशेषव्यतिरिक्ततामान्यस्यासन्तात्। नाव्यतिरेकोऽपि द्वयोरभावासञ्चननात्। नोभयपक्षोऽपि पक्षद्वयोक्तदोषासञ्चननात्। नानुभयपक्षोऽपि निःस्वभावप्रसङ्गात्। न च सामान्यविशेषयोरभाव एव प्राप्तजात्यन्तर-त्वेनोपलम्भात्। ततः सक्तमेतदिति स्थितम्।

सम्यग्दर्शनविशेषप्रतिपादनार्थमाह —

णेरइया असंजदसम्माइडि-डाणे आत्थि खस्यसम्माइडी वेदग-सम्माइडी उवसमसम्माइडी चेदि ॥ १५३ ॥

सुगममेतत् ।

एवं पढमाए पुढवीए णेरइआ ।। १५८ ।।

एतद्वि सुबोध्यम् ।

गंका—सामान्य कथनके समान ही विशेष कथन कैसे हो सकता है?

समाधान— नहीं, क्योंकि, विशेषकी छोड़कर सामान्य नहीं पाया जाता है, इसिल्ये सामान्य कथनसे विशेषका भी बोध हो जाता है। इससे सामान्य और विशेषमें सर्वथा अभेद भी नहीं समझ लेना चाहिये, क्योंकि, दोनोंमें सर्वथा अभेद मान लेने पर दोनोंका अभाव हो जायगा। इसीप्रकार इन दोनोंमें सर्वथा उभयपक्ष अर्थात सर्वथा भेद और सर्वथा अभेद भी नहीं माना जा सकता है, क्योंकि, ऐसा माननेपर दोनों पक्षमें दिये गये दोष प्राप्त हो जायंगे। सामान्य और विशेषको सर्वथा अनुभयक्ष भी नहीं मान सकते हैं, क्योंकि, ऐसा मान लेनेपर वस्तुको निःसभावताका प्रसंग आ जायगा। परंतु इसप्रकार सामान्य और विशेषका अभाव भी नहीं माना जा सकता है, क्योंकि, जात्यन्तर अवस्थाको प्राप्त होने कपसे उन दोनोंकी उपलब्धि होती है। इसिल्ये ऊपर जो कथन किया है वह सर्वथा ठीक है, यह बात निश्चित हो जाती है।

अब सम्यग्दर्शनका मार्गणाओंमें प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं— नारकी जीव असंयतसम्यग्दि गुणस्थानमें आयिकसम्यग्दि, वेदकसम्यग्दि, और उपश्रमसम्यग्दि होते हैं॥१५३॥

इस स्त्रका अर्थ सुगम है। अब प्रथम पृथिवीमें सम्यग्दर्शन बतलानेके लिये स्त्र कहते हैं— इसीप्रकार प्रथम पृथिवीमें नारकी जीव होते हैं॥ १५४॥ इस स्त्रका अर्थ भी सुबोध है। अब शेष पृथिवियोंमें सम्यग्दर्शनके निरूपण करनेके लिये स्त्र कहते हैं—

विदियादि जाव सत्तमाए पुढवीए णेरइया असंजदसम्माइडि-हाणे खइयसम्माइडी णत्थि, अवसेसा अत्थि ॥ १५५ ॥

सप्तप्रकृतीपु श्रीणासु किमिति तत्र नोत्पद्यन्त इति चेत्स्त्राभान्यात् । तत्रस्थाः सन्तः किमिति मप्तप्रकृतीर्न श्रपयन्तीति चेत्र, तत्र जिनानामभावात् । तिर्यगादेशप्रतिपादनार्थमाह—

तिरिक्खा अत्थि मिच्छाइडी सासणसम्माइडी सम्मामिच्छा-इड्डी असंजदसम्माइडी संजदासंजदा ति ॥ १५६ ॥

संन्यस्तशरीरत्वात्त्यक्ताहाराणां तिरश्वां किमिति संयमो न भवेदिति चेन्न, अन्तरङ्गायाः सकलानेष्टचेरभावात् । किमिति तदभावश्रेज्ञातिविशेपात् ।

एवं जाव सन्व-दीव-समुद्देसु ॥ १५७ ॥

दूसरी पृथिवीसे छेकर सातवीं पृथिवीतक नारकी जीव असंयतसम्यग्दप्टि गुणस्थानमें क्षायिकसम्यग्दप्टि नहीं होते हैं। रोपके दो सम्यग्दर्शनोंसे युक्त होते हैं॥ १५५॥

शंका — सम्यक्तको मतिवन्धक सान प्रकृतियोंके क्षय हो जानेपर क्षायिकसम्यन्दिष्ट जीव द्विनीयादि पृथिवियोंमें क्यों उत्पन्न नहीं होते हैं ?

समाधान—ऐसा स्वभाव ही है कि शायिकसम्यग्दाप्ट जीव हितीयादि पृथिवियोंमें नहीं उत्पन्न होते हैं।

र्गका—हिनीयादि पृथिवियोंमें रहनेवाले नारकी सम्यक्तकी प्रतिबन्धक सान प्रकृतियोंका क्षय क्यों नहीं करते हैं ?

समाधान - नहीं, क्योंकि, वहांपर जिनेन्द्रदेवका अभाव है।

अब निर्यंच गतिमे विशेष प्रतिपादन करनेके लिये मृत्र कहते हैं-

तिर्थेच मिथ्यादिष्ट, सासादनसम्यग्दिष्ट, सम्याग्मिथ्यादिष्ट, असंयतसम्यग्दिष्ट और सयतासयत होते हैं ॥ १५६ ॥

शका—शरारसे सन्यास ग्रहण कर छेनेके कारण जिन्होंने आहारका त्याग कर दिया है ऐसे तिर्यचोंके संयम क्यों नहीं होता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, उनके आभ्यन्तर सकल-निवृत्तिका अभाव है। शंका—उनके आभ्यन्तर सकल-निवृत्तिका अभाव क्यों है ?

समाधान — जिस जातिमें वे उत्पन्न हुए हैं उसमें संयम नहीं होता यह नियम है, इसिलेये उनके संयम नहीं पाया जाता है।

अब तिर्वचेंकि और विशेष प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं— इसीप्रकार संपूर्ण द्वीप-समुद्रवर्नी तिर्वचेंनि समझना चाहिये॥ १५७॥ स्वयम्प्रभादारान्मानुषोत्तरात्परतो मोगभूमिसमानत्वात्र तत्र देशव्रतिनः सन्ति तत एतत्स्रत्रं न घटत इति न, वैरसम्बन्धेन देवैद्गिनवैवीतिक्षप्य क्षिण्तानां सर्वत्र सन्त्वाविरोधात्।

सम्यग्दर्शनविशेषप्रतिपादनार्थमाह-

तिरिक्खा असंजदसम्माइड्डि-ङ्घाणे अत्थि खइयसम्माइड्डी वेदग--सम्माइड्डी खवसमसम्माइड्डी ॥ १५८ ॥

तिरिक्खा संजदासंजद-ङ्वाणे खइयसम्माइडी णत्थि अवसेसा अत्थि ॥ १५९ ॥

तिर्यक्षु श्वायिकसम्यग्दृष्टयः संयतासंयताः किमिति न सन्तीति चेन्न, श्वायिक-सम्यग्दृष्टीनां भोगभूमिमन्तरेणोत्पत्तरभावात्। न च भोगभूमाञ्जत्पन्नानामणुत्रतोपादानं सम्भवति तत्र तद्विरोधात्। सुगममन्यत्।

शंका — स्वयंभूरमण डीपवर्ती स्वयंप्रभ पर्वतके इस ओर और मानुषोत्तर पर्वतके उस ओर असंख्यात द्वीपोंमें भोगभूमिके समान रचना होनेसे वहांपर देशवती नहीं पाये जाते हैं, इसिंखिये यह सूत्र घटित नहीं होता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, वैरके संबन्धसे देवों अथवा दानवोंके डारा कर्मभूमिसे उठाकर डाले गये कर्मभूमिज तिर्यंचोंका सब जगह सद्भाव होनेमें कोई विरोध नहीं आता है, इसिलिये वहांपर तिर्यंचोंके पांचों गुणस्थान वन जाते हैं।

अब तिर्यंचोंमें सम्यग्दर्शनके विशेष प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

तिर्यंच असंयतसम्यन्दृष्टि गुणस्थानमें क्षायिकसम्यन्दृष्टि, वेद्कसम्यन्दृष्टि और उपशम-सम्यन्दृष्टि होते हैं ॥ १५८॥

अब तिर्थंचोंके पांचवें गुणस्थानमें विशेष प्रतिपादन करनेके छिये सूत्र कहते हैं— तिर्थंच संयतासंयत गुणस्थानमें क्षायिकसम्यग्दि नहीं होते हैं। शेषके दो सम्य-ग्दर्शनोंसे युक्त होते हैं॥ १५९॥

शुंका-तिर्यंचोंमें क्षायिकसम्यग्दाप्ट जीव संयतासंयत क्यों नहीं होते हैं ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, तिर्यंचोंमें यदि क्षायिकसम्यग्दिए जीव उत्पन्न होते हैं तो वे भोगभूमिमें ही उत्पन्न होते हैं, दूसरी जगह नहीं। परंतु भोगभूमिमें उत्पन्न हुए जीवोंके अणुवतकी उत्पत्ति नहीं हो सकती है, क्योंकि, वहांपर अणुवतके होनेमें आगमसे विरोध आता है। शेष कथन सुगम है।

अब तिर्यंच-विशेषोंमें प्रतिपादन करनेके छिये सूत्र कहते हैं—

्एवं पंचिंदिय-ातेरिक्खा पंचिंदिय-तिरिक्ख पज्जत्ता ॥१६०॥ एतदपि सुबोध्यम् ।

पंचिंदिय-तिरिक्ल-जोणिणीसु असंजदममाइहि-संजदासंजद-हाणे खड्यसम्माइही णिच्य, अवसेसा अत्थि ॥ १६१ ॥

तत्र क्षायिकसम्यग्दृष्टीनामुत्पत्तेरभावात्तत्र दर्शनमोहनीयस्य क्षपणाभावाच । मनुष्यादेशप्रतिपादनार्थमाह—

मणुस्मा अत्थि मिन्छाइडी सासणसम्माइडी सम्मामिन्छाइडी असंजदसम्माइडी संजदासंजदा संजदा ति ॥ १६२॥

सुगममेतत्।

एवमङ्घाइज्ज-दीव-समुदेसु ॥ १६३ ॥

वैरसम्बन्धेन क्षिप्तानां संयतानां संयतासंयतानां च सर्वद्वीपसमुद्रेषु संभवो भवत्विति चेन्न, मानुपोत्तरात्परतो देवस्य प्रयोगतोऽपि मनुष्याणां गमनाभावात्।

इसीप्रकार पचेन्द्रिय तिर्थेच और पचेन्द्रिय-पर्याप्त-तिर्थच भी होते हैं ॥ १६० ॥ इस सुत्रका अर्थ भी सुवोध्य है ।

अब योनिमती तिर्थचोंमें विशेष प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

योनिमती-पचेन्द्रिय-तिर्थचोंके असयतसम्यग्दि और संयतासयत गुणस्थानमें क्षायिकसम्यग्दिष्ट नहीं होते हैं। शेषके दो सम्यग्दर्शनोंसे युक्त होते हैं ॥ १६१ ॥

योनिमती पंचेन्द्रिय तिर्थचोंमें क्षायिकसम्यग्दि जीव मरकर उत्पन्न नहीं होते हैं और जो वहां उत्पन्न होते हैं उनके दर्शनमोहनीयका क्षय नहीं होता है, अतः वहां क्षायिक सम्यग्दर्शन नहीं पाया जाता है।

अव मनुष्योंमें विशेष प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

मनुष्य मिथ्यादृष्टि, सासाद्नसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि, असयतसम्यग्दृष्टि, संयता-संयत और सयत होते हैं ॥ १६२॥

इस सूत्रका अर्थ सुगम है-

उन्हींमें और विशेष कहनेके लिये सूत्र कहते हैं—

इसीप्रकार ढाई डीप और दो समुद्रोंमें जानना चाहिये॥ १६३॥

र्शका — वैरके संवन्धसे डाले गये संयत और संयतासयत आदि मनुष्योंका सपूर्ण द्वीप और समुद्रोंमें सद्भाव रहा आवे, ऐसा मान लेनेमें क्या हानि है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, मानुपोत्तर पर्वतके उस तरफ देवोंकी प्रेरणासे भी मनुष्योंका गमन नहीं हो सकता है। ऐसा न्याय भी है कि जो स्वतः असमर्थ होता है वह न हि स्वताऽसमथोंऽन्यतः समथों भवत्यतिप्रसङ्गात् । अथ स्यादर्घतृतीयशब्देन किष्ठु द्वीपो विशिष्यते उत समुद्र उत द्वावपीति ? नान्त्योपान्त्यविकल्पौ मानुषोत्तरात्परतोऽपि मनुष्याणामस्तित्वप्रसङ्गात् । अस्तु चेन्न, द्वीपत्रये मनुष्याणां सत्त्वप्रसङ्गात् । न तद्पि सत्त्रविरोधात् । नादिविकल्पोऽपि समुद्राणां संख्यानियमाभावतः सर्वसमुद्रेषु तत्सन्व-प्रसङ्गादिति ।

अत्र प्रतिविधीयते । नान्त्योपान्त्यविकल्पोक्तदोषाः समाद्यौकन्ते, तयोरनम्यु-पगमात् । न प्रथमविकल्पोक्तदोषोऽपि द्वीपेष्वर्धनृतीयसंख्येषु मनुष्याणामस्तित्वनियमे सित् श्रेषद्वीपेषु मनुष्याभावसिद्धिवन्मानुपोक्तरत्वं प्रत्यविशेषतः श्रेषसमुद्रेषु तद्भावासिद्धेः । नाशेषसमुद्राणां मानुपोक्तरत्वमसिद्धमाराक्तनद्वीपभागस्याप्यन्यथा मानुपोक्तरत्वानुपपक्तेः । तर्तः सामर्थ्याद् द्वयोः समुद्रयोः सन्तीत्यनुक्तमप्यवगम्यते ।

दूसरोंके संबन्धसे भी समर्थ नहीं हो सकता है। यदि ऐसा न माना जावे तो अतिप्रसंग दोष आ जायगा। अतः मानुपोत्तरके उस ओर मनुष्य नहीं पाये जाते हैं।

शंका—अर्धतृतीय शब्द डीपका विशेषण है या समुद्रका अथवा दोनोंका ? इनमेंसे अन्तके दो विकल्प तो वरावर नहीं हैं, क्योंकि, वैसा मान छेने पर मानुपोत्तर पर्वतके उस तरफ भी मनुष्योंके अस्तित्वका प्रसंग आ जायगा। यदि यह कहा जावे कि अच्छी वात है, मानुपोत्तरके परे भी मनुष्य पाये जावें सो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, इसप्रकार तो तीन डीपोंमें मनुष्योंके सद्भावका प्रसंग आता है। और वैसा माना नहीं जा सकता, क्योंकि, स्त्रसे विरोध आता है। इसीप्रकार पहछा विकल्प भी नहीं वन सकता है, क्योंकि, इसप्रकार द्वीपोंकी संख्याका नियम होने पर भी समुद्रोंकी संख्याका कोई नियम नहीं वनना है, इसिंग्रेय समस्त समुद्रोंमें मनुष्योंके सद्भावका प्रसंग प्राप्त होता है ?

समाधान--द्सरे और नीसरे विकल्पमें दिये गये दोष तो प्राप्त ही नहीं होते हैं, क्योंकि, परमागममें वैसा माना ही नहीं गया है। इस्रिप्तार प्रथम विकल्पमें दिया गया दोष भी प्राप्त नहीं होता है, क्योंकि, ढाई हीपमें मनुष्योंके अस्तित्वका नियम हो जानेपर रोषके हीपोंमें जिसप्रकार मनुष्योंके अभावकी सिद्धि हो जाती है उस्रिप्तार शेष समुद्रोंमें भी मनुष्योंका अभाव सिद्ध हो जाता है, क्योंकि, ढाई हीपोंको छोड़कर शेष हीपोंकी तरह दो समुद्रोंके अतिरिक्त शेष समुद्र मी मानुषोत्तरसे परे हैं, अतः शेष हीपोंकी तरह शेष समुद्रोंके भी मानुषोत्तरसे परे होनेमें कोई विशेषता नहीं है। इस्रप्रकार शेष हीपोंके छिये जो नियम छाग् है वहीं शेष समुद्रोंके छिये भी हो जाता है। इस्रिटिये शेष समुद्रोंमें मनुष्योंका अभाव है यह बात निश्चित हो जाती है। शेषके संपूर्ण समुद्रोंका मानुषोत्तर पर्वतके उस तरफ होना असिद्ध भी नहीं है, अन्यथा समीपवर्ती हीपभागके भी मानुषोत्तर पर्वतके उस तरफ होना सिद्ध नहीं होगा। इस्रान्थि सामर्थ्यसे दो समुद्रोंमें मनुष्य पाये जाते हैं, यह बात बिना कहे ही जानी जाती है।

१ प्रतिषु ' स्वतोऽसमर्थमन्यतः समर्थं ' इति पाठ ।

सम्यग्दर्शनविशेषप्रतिपादनार्थमाह--

मणुसा असंजदसम्माहाट्टि-संजदासंजद-संजद-हाणे अत्थि सम्माइट्टी वेदयसम्माइट्टी उवसमसम्माइट्टी ॥ १६४॥

सुगमत्वान्नात्र वक्तव्यमस्ति ।

एवं मणुस-पज्जत्त-मणुसिणीसु ॥ १६५ ॥

एतद्पि सुगमम् । देवादेशप्रतिपादनार्थमाह---

देवा अत्थि मिच्छाइड्डी सासणसम्माइड्डी सम्मामिच्छाइड्डी असं-जदसम्माइड्डि ति ॥ १६६ ॥

एवं जाव उवरिम-उवरिम-गेवेज्ज-विमाण-वासिय-देवा ति ॥ १६७॥

देवा असंजदसम्माइड्डि-डाणे अत्थि खइयसम्माइड्डी वेदय-सम्माइड्डी उवसमसम्माइड्डि ति ॥ १६८ ॥

अव मनुष्योंमें सम्यग्दर्शनके विशेष प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं— मनुष्य असंयतसम्यग्हाप्टे, संयतासंयत और संयत गुणस्थानोंमें क्षायिकसम्यग्हाप्टि बेटकसम्यग्हाप्टे और उपशामसम्यग्हाप्टे होते हैं ॥ १६४ ॥

इस स्त्रका अर्थ सुगम होनेसे यहा पर विशेष कहने योग्य नहीं है। अय विशेष मनुष्योंमें विशेष प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं— इसीप्रकार पर्याप्त मनुष्य और पर्याप्त मनुष्यानियोंमें भी जानना चाहिये॥ १६५॥ इस स्त्रका अर्थ भी सुगम है।

अव देवोंमें विशेष प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

देव मिथ्यादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि और असयतसम्यग्दृष्टि द्दोते हैं।॥ १६६ ॥

अव उक्त अर्थके देविविशेषोंमें प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं— इसीप्रकार उपिरम प्रैवेयकके उपिरम पटल तकके देव जानना चाहिये॥ १६७॥ अब देवोंमें सम्यग्दर्शनके मेदोंके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं— देव असंयतसम्यग्हि गुणस्थानमें क्षायिकसम्यग्हिए, वेदकसम्यग्हिए और उपशम- सुगमत्वातस्त्रत्रितये न किञ्चिद्वक्तव्यमस्ति ।

भवणवासिय-वाणवेंतर-जोइसिय-देवा देवीओ च सोधम्मीसाण-कप्पवासिय-देवीओ च असंजदसम्माइडि-ह्याणे खइयसम्माइड्डी णित्थ अवसेसा अत्थि अवसेसियाओ अत्थि ॥ १६९ ॥

किमिति श्वायिकसम्यग्दृष्टयस्तत्र न सन्तीति चेन्न, देवेषु दर्शनमोहश्वपणाभावा-त्थापितदर्शनमोहकर्मणामपि प्राणिनां भवनवास्यादिष्वधमदेवेषु सर्वदेवीषु चोत्पत्तर-भावाच । शेपसम्यक्त्वद्वयस्य तत्र कथं सम्भव इति चेन्न, तत्रोत्पन्नजीवानां पश्चात्तत्प-र्यायपरिणतेः सत्त्वात्।

सोधम्मीसाण-पहुािंड जाव उवरिम-उवरिम-गेवज्ज-विमाण-वासिय-देवा असंजदसम्माइिह-द्वाणे अत्थि खइयसम्माइङ्घी वेदग-सम्माइट्ठी उवसमसम्माइङ्घी ॥ १७०॥

सम्यग्दप्टि होते हैं ॥ १६८॥

पूर्वोक्त तीनों सूत्रोंका अर्थ सुगम होनेसे इनके विषयमें अधिक कुछ भी नहीं कहना है। अब भवनवासी आदि देवोंमें विशेष मितपादन करनेके छिये सूत्र कहते हैं—

भवनवासी, वानन्यन्तर और ज्योतिषी देव तथा उनकी देवियां और सौधर्म तथा ईशानकल्पवासी देवियां असंयतसम्यग्दाप्टि गुणस्थानमें आयिकसम्यग्दाप्टि नहीं होते हैं या नहीं होती हैं। शेषके दो सम्यग्दर्शनोंसे गुक्त होते हैं या होती हैं॥ १६९॥

शंका- क्षायिकसम्यग्दाप्ट जीव उक्त स्थानीमें क्यों नहीं होते हैं?

समाधान — नहीं, क्योंकि, एक तो वहांपर दर्शनमोहनीयका क्षपण नहीं होता है। दूसरे जिन जीवोंने पूर्व पर्यायमें दर्शनमोहनीयका क्षय कर दिया है उनकी भवनवासी आदि अधम देवोंमें और सभी देवियोंमें उत्पत्ति नहीं होती है।

शुका--शेषके दो सम्यग्दर्शनोंका उक्त स्थानोंमें सद्भाव कैसे संभव है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, वहांपर उत्पन्न हुए जीवोंके अनन्तर सम्यग्दर्शनरूप पर्याय हो जाती है, इसिंखेये शेपके दो सम्यग्दर्शनोंका वहांपर सद्भाव पाया जाता है।

अब शेप देवोंमें सम्यग्दर्शनके भेद वतलानेके लिये सूत्र कहते हैं—

सौधर्म और ऐशान कल्पसे लेकर उपरिम ग्रैवेयकके उपरिम भागतक रहनेवाले देव असंयतसम्यग्हिष्ट गुणस्थानमें क्षायिकसम्यग्हिष्ट, वेदकसम्यग्हिष्ट और उपशमसम्यग्हिष्ट होते हैं ॥ १७० ॥ त्रिविधेन सम्यक्त्वेन सह तत्रोत्पत्तेर्द्शनात् । तत्रोत्पद्य द्विविधसम्यग्दर्शनो-पादानात्तत्र तेपां सन्वं सुघटिमिति ।

श्चषदेवानां सम्यग्दर्शनभेदप्रतिपादनार्थमाह-

अणुदिस-अणुत्तर--विजय-वइजयंत--जयंतावराजिदसवङ्गिसिद्ध -विमाण-वासिय-देवा असंजदसम्माइङ्घि-डाणे अत्थि खइयसम्माइङ्घी वेदगसम्माइङ्घी उवसमसम्माइङ्घी ॥ १७१॥

क्यं तत्रोपश्चमसम्यक्त्वस्य सत्त्वमिति चेत्कथं च तत्र तस्यासत्तं ? तत्रोत्पन्नेम्यः क्षायिकक्षायोपश्चमिकसम्यग्दर्शनेम्यस्तद्जुत्पत्तेः । नापि मिथ्यादृष्टय उपात्तौपश्चमिक-सम्यग्दर्शनाः सन्तस्तत्रोत्पद्यन्ते तेषां तेन सह मरणाभावात्। न, उपश्चमश्रेण्यारुढानामारु-ह्यावतीर्णानां च तत्रोत्पत्तितस्तत्र तत्सन्त्वाविरोधात् । उपश्चमश्रेण्यारुढा उपश्चमः सम्यग्दृष्टयो न स्रियन्ते औपश्चमिकसम्य ग्दर्शनोपलक्षितत्वाच्छेपोपश्चमिकसम्यग्दृष्टय इवेति

उक्त देवोंमें तीनों ही प्रकारके सम्यग्दर्शनोंके साथ जीवोंकी उत्पत्ति देखी जाती है अथवा, वहांपर उत्पन्न होनेके पश्चात् वेदक और औपशमिक इन दो सम्यग्दर्शनोंका प्रहण होता है, इसिल्ये उक्त देवोंमें तीनों सम्यग्दर्शनोंका सद्भाव वन जाता है।

अब शेष देवोंमें सम्यन्दर्शनके भेद बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं—

नव अनुदिशोंमें और विजय, वैजयन्त, जयन्त, अपराजित तथा सर्वार्थासिङ इन पाच अनुत्तरोंमें रहनेवाले देव असंयतसम्यग्दिए गुणस्थानमें क्षायिकसम्यग्दिए वेदकसम्यग्दिए और उपशमसम्यग्दिए होते हैं॥ १७१॥

शंका-वहांपर उपराम सम्यग्दर्शनका सद्भाव कैसे पाया जाता है?

प्रतिशंका-वहांपर उसका सद्भाव कैसे नहीं पाया जा सकता है?

र्शका — वहांपर जो उत्पन्न होते हैं उनके श्लायिक और श्लायोपशमिक सम्यग्दर्शन पाया जाता है, इसिटिये उनके उपशम सम्यग्दर्शनकी उत्पत्ति नहीं हो सकती है। और मिथ्यादृष्टि जीव उपशम सम्यग्दर्शनको ग्रहण करके वहापर उत्पन्न नहीं होते हैं, क्योंकि, उपशमसम्यग्दियोंका उपशमसम्यक्त्वेक साथ मरण नहीं होता है।

समाधान—नहीं, क्योंकि, उपशम श्रेणीपर चढ़नेवाले और चढ़कर उतरनेवाले जीवोंकी अनुदिश और अनुत्तरोंमें उत्पत्ति होती है, इसलिये वहां पर उपशम सम्यक्तवके सद्गाव रहनेमें कोई विरोध नहीं आता है।

शंका—उपराम श्रेणीपर आ छढ़ हुए उपरामसम्यग्दिए जीव नहीं मरते हैं, क्योंकि, वे उपराम सम्यग्दर्शनसे युक्त होते हैं। जिसप्रकार अन्य औपरामिक सम्यग्दिएयोंका मरण नहीं होता है?

चेन्न, पश्चात्कृतमिथ्यात्वसम्यक्त्वाभ्यामनुपश्चमितोपशमितचारित्रमोहाभ्यां च तयो-

सम्यज्दर्शनमुखेन जीवपदार्थमाभिधाय समनस्कामनस्कभेदेन जीवपदार्थप्रति-प्रतिपादनार्थमाह—

सिणयाणुवादेण अत्थि सण्णी असण्णी ॥ १७२ ॥ सगमनेतत्स्त्रम्।

संज्ञिनां गुणस्थानाध्वानप्रतिपादनार्थमाह-

सण्णी मिच्छाइद्वि-प्पहुंडि जाव खीणकसाय-वीयराय-छदुमत्था त्ति'।। १७३ ।।

समनस्कत्वात्सयोगिकेविलनोऽपि संज्ञिन इति चेन्न, तेषां क्षीणावरणानां मनोऽ वष्टमभवलेन वाह्यार्थग्रहणाभावतस्तदसत्त्वात् । तिहं भवन्तु केविलनोऽसंज्ञिन इति चेन्न, साक्षात्कृताशेषपदार्थानामसंज्ञित्वविरोधात् । असंज्ञिनः केविलनो मनोऽनपेक्ष्य वाह्यार्थ-

समाधान—नहीं, क्योंकि, पश्चात्कृत मिथ्यात्व और सम्यक्त्वकी अपेक्षा तथा अनुप-श्रामत और उपशमित चारित्रमोहनीयकी अपेक्षा साधारण उपशम सम्यन्द्दियों और उपशम श्रेणीपर चढ़े हुए सम्यन्यिध्योंमें वैधम्य है।

इसप्रकार सम्यग्दर्शनके द्वारा जीव पदार्थका कथन करके अब समनस्क और अमनस्क इन दो भेदरूप सज्ञीमार्गणांके द्वारा जीव पदार्थके प्रतिपादन करनेके छिये सूत्र कहते हैं—

संज्ञी मार्गणाके अनुवादसे संज्ञी और असंज्ञी जीव होते हैं ॥ १७२ ॥ इस सूत्रका अर्थ सुगम है ।

अय संज्ञी जीवोंके गुणस्थानोंमें श्रीतपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

संज्ञी जीव मिथ्याद्दि गुणस्थानसे लेकर क्षीणकपाय-वीतराग-छद्यस्थ गुणस्थानतक होते हैं ॥ १७३ ॥

शंका - मनसहित होनेके कारण सयोगकेवली भी संबी होते हैं ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, आवरण कर्मसे रहित उनके मनके अवलम्बनसे बाह्य अर्थका ग्रहण नहीं पाया जाता है, इसलिये उन्हें संबी नहीं कह सकते।

शंका - तो केवली असंबी रहे आवें?

समाधान—नहीं, क्योंकि, जिन्होंने समस्त पदार्थोंको साक्षात् कर लिया है उन्हें असंक्षी माननेमें विरोध आता है।

शुका — केवली असंज्ञी होते हैं, क्योंकि, वे मनकी अपेक्षाके विना ही विकलेन्द्रिय

१ सज्ञातुवादन सज्ञिषु द्वादश गुणस्थानानि श्लोणक्रपायान्तानि । स सि. १ ८

ग्रहणाद्विकलेन्द्रियवदिति चेद्भवत्वेतं यदि मनोऽनपेक्ष ज्ञानोत्पत्तिमात्रमाश्रित्यासंज्ञित्वस निवन्धनमिति चेन्मनसोऽभावाद् बुद्ध्यतिशयाभावः, ततो नानन्तरोक्तदोष इति सुगममेतत्।

असण्णी एइंदिय-प्यहुडि जाव असण्णि-पंचिंदिया तिं ॥१७४॥

एतदिष सुगमं सूत्रम् । आहारमुखेन जीवप्रतिषादनार्थमाह —

आहाराणुवादेण अत्यि आहारा अणाहारा ॥ १७५ ॥

एतदपि सुगमम् । आहारगुणप्रतिपादनार्थमाह—

आहारा एइंदिय-पहुडि जाव सजोगिकेविल तिं॥ १७६॥

अत्र कवललेपोप्नमनःकर्माहारान् परित्यज्य नोकर्माहारो ग्राह्यः, अन्यथाहारकाल-विरहाभ्यां सह विरोधात् ।

जीवोंकी तरह बाह्य पदार्थोंका ग्रहण करते हैं !

समाधान — यदि मनकी अपेक्षा न करके झानकी उत्पत्तिमात्रका आश्रय करके झानो-त्पत्ति असझीपनेकी कारण होती तो पेसा होता। परंतु ऐसा तो है नहीं, क्योंकि, कदाचित् मनके अभावसे विकलेन्द्रिय जीवोंकी तरह केवलीके बुढिके अतिशयका अमाव भी कहा जावेगा, इसलिये केवलीके पूर्वोक्त दोप लागू नहीं होता है। शेष कथन सुगम है।

अब असंबंधि जीवोंके गुणस्थान बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं— असब्धी जीव एकेन्द्रियसे लेकर असब्धी पंचेन्द्रियपर्यन्त होते हैं॥ १७४॥

यह सूत्र सुगम् है।

अव आहारमार्गणाके द्वारा जीवोंके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं— आहारमार्गणाके अनुवादसे आहारक और अनाहारक जीव होते हैं॥ १७५॥ यह सूत्र भी सुगम है।

अब आहारमार्गणामें गुणस्थानोंके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं— आहारक जीव एकेन्द्रियसे लेकर संयोगिकेवली गुणस्थानतक होते हैं ॥ १७६॥ यहांपर आहार शब्दसे कवलाहार, लेपाहार, ऊष्माहार, मानसिकाहार और कमीहारको

यहापर आहार राव्यसं कवलाहार, लेपाहार, ऊप्पाहार, मानसिकाहार और कर्माहारको छोड़कर नोकर्माहारका ही ग्रहण करना चाहिये। अन्यथा आहारकाल और यिरहके साथ विरोध आता है।

१ असिहापु एकमेव मिध्याद्दष्टिस्थानम् । स मि १.८.

२ आहारानुबादेन आहारकेषु मिथ्यादृष्टयादीनि सयोगकेवन्यन्तानि । स सि. १ ८.

अणाहारा चदुसु डाणेसु विग्गहगइ-समावण्णाणं केवलीणं वा समुग्धाद-गदाणं अजोगिकेवली सिद्धा चेदि ॥ १७०॥

. एते शरीरप्रायोग्यपुद्गलोपादानरहितत्वादनाहारिण उच्यन्ते ।

इदि सत सुत्त-विवरणं समत्तं।

अब अनाहारकोंके गुणस्थान बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं-

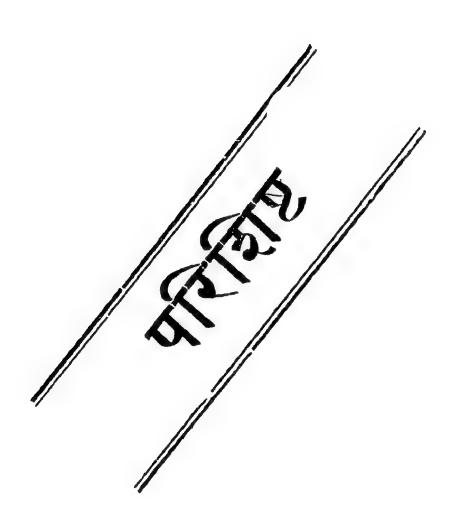
विग्रह्वगितको प्राप्त जीवोंके मिथ्यात्व, सासादन और अविरतसम्यग्हिए तथा समुद्धा-तगत केवलियोंके सयोगिकेवली, इन चार गुणस्थानोंमें रहनेवाले जीव और अयोगिकेवली तथा सिद्ध अनाहारक होते हैं॥ १७७॥

ये जीव शरीरके योग्य पुरुलींका ग्रहण नहीं करते हैं, इसलिये अनाहारक होते हैं।

इसप्रकार सत्प्ररूपणा-सूत्र-विवरण समाप्त हुआ ।

१ अनाहारकेषु विग्रहगत्यापनेषु त्रीणि गुणस्थानानि, मिध्याद्दष्टि सासादनमम्यग्दिधरसयतसम्यग्दिश्च । सम्बद्धातगतः सयोगकेवली अयोगकेवली च । सः सि १ ८ः





१ संत-परूवणा-सुत्ताणि

सूत्र संख्या सूत्र	पृष्ठ	स्त्र संख्या स्त्र	पृष्ठ
१ णमो अरिहंताणं णमो सिद्धाणं णमो आइरियाणं णमो उवज्झा- याणं णमो लोए सन्वसाहुणं		९ ओघेण अत्थि मिच्छाइट्टी । १० सासणसम्माइट्टी ।	१३१ १६३
इदि । २ एत्तो इमेसि चोद्दसण्हं जीवसमा- साणं मग्गणहृदाए तत्थ इमाणि चोद्दस चेव द्वाणाणि णायच्याणि	٤	११ सम्मामिच्छाइद्वी । १२ असंजदसम्माइद्वी । १३ संजदासंजदा । १४ पमत्तसंजदा ।	१६६ १७० १७३ १७५
भवंति ।	९१	१५ अप्पमत्तसंजदा ।	१७८
३ तं जहा । ४ गइ इंदिए काए जोगे वेदे कसाए णाणे संजमे दंसणे लेस्सा मिय सम्मत्त सण्णि आहारए चेदि ।	१३२ १३२	१६ अपुन्वकरणपविद्वसुद्धिसंजदेसु अत्थि उवसमा खवा। १७ अणियद्धिवादरसांपराइयपविद्वसुः द्धिसंजदेसु अत्थि उवसमा खवा।	
५ एदेसिं चेव चोइ ४ ण्हं जीव समा- साणं परूत्रण द्वराए तत्य इमाणि अद्घ अणियोग द्वाराणि णाय- च्वाणि भवंति ।	१५३	१८ सुहुमतांपराइयपविद्वसुद्धिसंजदेत् अत्थि उवसमा खवा । १९ उवसंतक्षमायवीयरायछदुमत्था २० खीणकतायवीयरायछदुमत्था ।	१८७
६ तं जहा । ७ संतपरूवणा दच्चपमाणाणुगमो खेत्ताणुगमो फोसगाणुगमो कालाणुगमो अंतराणुगमो भावा-		२१ सजोगकेवली । २२ अजोगकेवली । २२ अजोगकेवली । २३ सिद्धा चेदि ।	१९० १९२ २००
णुगमो अप्पावहुगाणुगमो चेढि। ८ सतपरूत्रणदाए दुविहो णिदेसो ओघेण आदेसेण य ।	१५५	२४ आदेसेण गदियाणुवादेण अतिः णिरयगढी तिरिक्खगदी मणुस्स गदी देवगदी मिद्धगदी चेदि।	-

२०४

२२५ !

२५ णेरइया चउट्टाणेसु अत्थि मिच्छा-इद्वी सासणसम्माइद्वी सम्मा-मिच्छाइट्टी असंजदसम्माइद्वि त्ति।

२६ तिरिक्खा पंचसु द्वाणेसु अत्थि मिच्छाइद्वी सासणसम्माइद्वी सम्मामिच्छाइद्वी असंजदसम्मा-इद्वी संजदासंजदा ति । २०७

२७ मणुस्सा चेह्ससु गुणट्टाणेसु अत्थि मिच्छाइक्षी, सासणसम्मा-इट्टी, सम्मामिच्छाइटी, असंजद सम्माइड्डी, संजदासंजदा, पमत्त-संजदा, अप्पमत्तसंजदा, अपुच्य-करणपविद्वसुद्धिसंजदेसु अत्थि उवसमा खवा, अणियद्विबादर-सांपराइयपविद्वसुद्धिसंजदेसु अत्थि उवसमा खवा, सुहुमसांपराइय-पविद्वसुद्धिसंजदेसु अत्थि उव-समा खवा, उवसंतकसायवीय-रायछदुमत्था, खीणकसायवीय-रायछदुमत्था, सजोगिकेवली, अजोगिकेवलि ति ।

२८ देवा चदुसु हाणेसु अत्थि मिच्छा-इही सासणसम्माइही सम्मा-मिच्छाइही असंजदसम्माइहि त्ति।

२९ तिरिक्खा सुद्धा एइंदियपहुडि जाव असण्णिपंचिंदिया ति । २२७ ३० तिरिक्खा मिस्सा साण्णामिच्छा-इद्विप्पहुडि जाव संजदासंजदा चि। २२८

२१ मणुस्सा मिस्सा मिच्छाइद्धि-प्पहुडि जाव संजदासंजदा ति। २३१

३२ तेण परं सुद्धा मणुस्सा।

२२ इंदियाणुवादेण अत्थि एइंदिया बीइंदिया तीइंदिया चदुरिंदिया पंचिदिया अणिदिया चेदि । २३१

३४ एइंदिया दुविहा, बादरा सुहुमा। बादरा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जता। सुहुमा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जता। २४९

३५ वीइंदिया दुविहा, पज्जता अप-ज्जना। तीइंदिया दुविहा, पज्जता अपज्जना। चउरिंदिया दुविहा, पज्जना अपज्जना। पंचिंदिया दुविहा, सण्णी असण्णी। सण्णी दुविहा, पञ्जना अपज्जना। असण्णी दुविहा, पज्जना अप-जजना चेदि।

३६ एइंदिया बीइंदिया तीइंदिया चउरिंदिया असण्णिपंचिंदिया एकम्मि चेव मिच्छाइड्डिडाणे । २६१

३७ पंचिंदिया असण्णिपंचिंदियप्प-हुडि जाव अजोगिकेविल ति । २६२

३८ तेग परमणिदिया इदि । २६

३९ कायाणुवादेण अत्थि पुढविका-इया आउकाइया तेउकाइया

वाउकाइया वणप्कइकाइया तस-काइया अकाइया चेदि। २६४ ४० प्रदविकाइया दुविहा, वादरा सुहुमा। वादरा दुविहा, पज्जत्ता अपज्ञता । सुहमा दुविहा, पजता अपज्जता । आउकाइया दुविहा, वादरा सुहुमा। वादरा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जता । सुहुमा दुविहा, पजता अप-जना । तेउकाइया दुविहा, वादरा सुहुमा। वादरा दुविहा, पज्जना अपञ्जना । सुहुमा द्विहा, पज्जता अपज्जना । वाउकाइया दुविहा, वादरा सुहुमा । वादरा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जता । सुहुमा दुविहा, पज्जत्ता अप-ज्जता चेदि। २६७ ४१ वणप्पाइकाइया दुविहा, पत्तेय-सरीरा साधारणसरीरा । परेाय-सरीरा दुविहा, पज्जना अपज्जना। साधारणसरीरा दुविहा, वादरा सुहुमा । वादरा दुविहा, पज्जता

सरीरा दुविहा, पञ्जना अपञ्जना।
साधारणसरीरा दुविहा, वादरा
सुहुमा। वादरा दुविहा, पञ्जना
अपञ्जना। सुहुमा दुविहा,
पञ्जना अपञ्जना नेदि। २६८
४२ तसकाइया दुविहा, पञ्जना
अपञ्जना। २७२
४३ पुढविकाइया आउकाइया तेउ-

काइया वाउकाइया वणप्फइ-

काइया एकिमिम चेय मिन्छा-इड्डिट्टाणे । २७४ ४४ तसकाइया बीइंदियप्पहुडि जाव अजोगिकेविल चि । २७५ ४५ वादरकाइया वादरेईदियप्पहुडि जाव अजोगिकेवाले ति । २७६ ४६ तेण परमकाइया चेदि । २७७ ४७ जोगाणुवादेण अत्थि मणजोगी वाचिजोगी कायजोगी चेदि। २७८ ४८ अजोगी चेदि। २८० ४९ मणजोगो चउवित्रहो, सचमण-जोगो मोसमणजोगो सच्चमोस-असचमोसमणजोगो मणजोगो चेदि । २८० ५० मणजोगो सचमणजोगो असच-मोसमणजोगो सण्णिमच्छाइड्डि-प्पहुडि जाव सजोगिकेवलि ति। २८२ ५१ मोसमणजोगो सचमोसमणजोगो सण्णिमिच्छाइद्विप्पहुडि **खीणकसायवीयरायछद्रमत्था** त्ति। २८५ ५२ वाचिजोगो चडाव्यहो, सच्चवचि जोगो मोसवाचिजोगो सच्चमोस-वाचिजोगो असच्चमोसवाचिजोगो चेदि । २८६

५३ वाचिजोगो असच्चमोसवाचि-

जाव

२८७

जोगो वीइंदियप्पहाडि

सजोगिकेवलि ति ।

सूत्र संख्या सूत्र	पृष्ठ सूत्र	संख्या	सूत्र		पृष्ठ
७५ एइंदियाणं। ३१ ७६ ओरालियकायजोगो पज्जत्ताणं,	१४ ८६		दियतिरिक्खा क्खपज्जत्ता ।		३२७
ओरालियमिस्सकायजोगो अप- ज्जन्ताणं। ३१ ७७ वेडव्यियकायजोगो पज्जन्ताणं,		च्छाइडि	तिरिक्खजोणिण सासणसम्माइ पज्जत्तियाओ,	डिहाणे-	
वेउव्नियमिस्सकायजोगो अप- जन्मणं। ३१		अपज्जित्त			३२८
७८ आहारकायजोगो पज्जत्ताणं,	00	इड्डि-संज	रासजदङ्ढाणे	_	22.4
आहारमिस्सकायजोगो अपज्ज- त्ताणं। ३१	6 68	पञ्जत्तिया मणस्सा	अ। । मिच्छाइट्टि-स	ासणस-	३२८
७९ णेरइया मिन्छाइङ्घि-असंजदः सम्माइङ्घिडाणे सिया पज्जत्ता		म्माइड्डि-	असंजदसम्माइ त्ता सिया अप	डिहाणे	३२९
सिया अपज्जत्ता । ३१ ८० सासणसम्माहि सम्मामिच्छा-			छाइड्डि-संजदा । णियमा पञ्ज		३२९
इहिहाणे णियमा पज्जता। ३२	ſ	एवं मणुस्	सप्दजत्ता ।		३३१
८१ एवं पढमाए पुढवीए णेरइया। ३२ ८२ विदियादि जाव सत्तमाए पुढ- वीए णेरइया मिन्छाइहिहाणे	२ ९२	सम्माइहि	दु मिच्छाइट्टि हाणे सिया प या अपज्जत्तिय	ज्जित्ति-	३३२
सिया पज्जता, सिया अपज्जता। ३२	३ ९३		छाइड्डि—असंज		.,,
८३ सासणसम्माइहि-सम्मामिच्छा- इहि-असंजदसम्माइहिहाणे णि-			संजद्द्वाणे	णियमा	३३२
यमा पज्जता। ३२		देवा मिच्छ	इिं-सासणसर		• • • •
८४ तिरिक्खा मिच्छाइहि-सासण- सम्माइहि-असजदसम्माइहि-		पजता सि	माइडिडाणे या अपज्जता ।		३३४
हाणे सिया पज्जत्ता, सिया अपज्जत्ता। ३२		सम्मामिच पज्जत्ता ।	छाइहिद्वाणे		३३५
८५ सम्मामिच्छाइहि-संजदासंजद- हाणे णियमा पज्जता। ३२१	९६	भवणवासि	य-वाणवेंतर-जे। पो सोधम्मीसाण	इसिय-	

सूत्र, सं	ख्या	सूत्र	Ż	îr	सूत्र र	संख्या	सूत्र		áã
	-	ओ च मिच्छ इहिट्ठाणे				_	परमवगद्वेदाः		३४४
	पज्जना सिय	श्रुष्ठाण । अपज्जत्ता, । सिया अपज	सिया			णबुंर	ा चदुसु ट्ठाणे ायवेदा ।	_	३४५
९७	याओ । सम्मामिच्छ	इहि-असंजद णियमा पर	३३ ;स	نو			खा सुद्धा ण यप्पहुडि जाव ति ।	चर्डीरं-	३४५
९८	णियमा पड़ सोधम्मीक्षा	नित्याओ । ाप्पहुद्धि जाव विज्जं ति वि	३ ३ । उब-	६		पंचिति	खा तित्रेदा देयप्पहुडि जाव (ति ।		३४६
	वासिय-देवेर्	ु मिच्छाइद्धि- असंजदसम्म	सास-		१०८		प्ता तिवेदा मि च डे जाव अणिया		३४६
60	अपज्जत्ता।	पञ्जता ।इहिट्ठाणे पि	३ <i>३</i> ७	- 1		देवा	ारमवगदवेदा ^{चे} चदुसु ट्टाणेसु	दुवेदा,	
	पञ्जन्ता । अणुदिस-अ	णुचार-विजय-	३३ वड्ज-	१९	१११	कसार	वेदा पुरिसवेदा पाणुवादेण आ हे माणकसाई	त्थ कोध-	
	द्धि-विमाण	राजित-सन्बर गासिय-देवा ऱ्ठिद्ठाणे ी	असं-		११२	लोभ कोघ	कसाई अकसाई कसाई माणकस	चेदि। हि माय-	३४८
१०१	वेदाणुवादेण	या अपज्जत्ता । अत्थि इति	थवेदा	३९	a 0 a	आणि	ई एइंदियप्पहु यद्घि ति । कसाई एइंदियप्		३५१
	वेदा चेदि		३ः	80		सुहुम	कतार दश्व प सांपराइयसुद्धिर साई चदुसु डाणे	जिदा चि ।	
१०२	इत्थिवदा प्र मिच्छाइट्टि अणियट्टि ।		जाव	४२	110	उवसं	तकसायवीयराय कप्तायवीयराय कप्तायवीयराय	गछदुमत्था	
१०३		एइंदियप	पहुडि	४३			गिकेवली अर्	ने। गिके विल	३५२

306

सूत्र सं	ख्या सूत्र	पृष्ठ	सूत्र संख्या स्त्र पृष्ठ
१३०	असंजदा एइंदियप्पहाङ जाव असंजदसम्माइट्ठि ति ।	३७८	१३९ सुक्कलेस्सिया सण्णिमच्छा- इट्ठिप्पहुढि जाव सजोगि-
१३१	दंसणाणुवादेण अत्थि चक्खु-	}	केविल चि। ३९१
	दंसणी अचक्खुदंसणी ओधि-	310.4°	१४० तेण परमलेस्सिया । ३९२
027		३७८	१४१ भवियाणुवादेण अत्थि भव-
₹ ₹₹	चक्खुदंसणी चउरिंदियप्पहृिङ जाव खीणकसायवीयरायछदु-		सिद्धिया अभवसिद्धिया। ३९२
	मत्था ति ।	३८३	१४२ भवसिद्धिया एइंदियप्पहुडि जाव अजोगिकेविह त्ति। ६९४
१३३	अचक्खुदंसणी एइंदियप्पहाडि		१४३ अभवसिद्धिया एइंदियप्पहुडि
	जाव खीणकसायवीयरायछदु-	1	जाय साण्णि मिच्छाइट्ठि ति । ३९४
0 =	मत्था ति ।	३८३	१४४ सम्मत्ताणुवादेण अत्थि सम्मा-
१३४	ओधिदंसणी असंजदसम्मा- इट्ठिप्पद्वांडे जाव खीणकसा-	1	इद्ठी खइ्यसम्माइट्ठी वेदग-
		३८४	सम्माइट्ठी उवसमसम्माइट्ठी सासणसम्माइट्ठी सम्मामि-
१३५	केवलदंसणी तिसु द्ठाणेसु		च्छाइट्ठी मिच्छाइट्ठी चेदि। ३९५
• • •	सजोगिकेवली अजोगिकेवली		१४५ सम्माइट्ठी खइयसम्माइट्ठी
	सिद्धा चेदि ।	३८५	असंजदसम्माइट्ठिप्पहुडि जार
१३६	लेस्साणुवादेण अत्थि किण्ह-		व अजोगिकेविल ति । ३९६
	लेसिया णीललेसिया काउ-		१४६ वेदगसम्माइट्ठी असंजद्स-
	लेस्सिया तेउलेस्सिया पम्म- लेस्सिया सुकलेस्सिया अले-		म्माइट्ठिप्पहुडि जाव अप्पम-
	कास्सया सुक्षकारसया अकः स्सिया चेदि ।	₹८५	त्तरंजदाति। ३९७
	स्तिया पाउँ। किण्हलेसिया णीललेसिया	(0)	१४७ उवसमसम्माइट्ठी असंजदस- म्माइट्ठिप्पहुडि जाव उवसंत-
र् २७	काउलेस्सिया एइंदियपहाडि		कसायवीयरायछदुमत्था ति । ३९८
	जाव असंजदसम्माइट्ठि चि।		१४८ सासणसम्माइट्ठी एक्कम्मि-
१३८	तेडलेस्सिया पम्मलेस्सिया		चेव सातणसम्माइट्ठि-ट्ठाणे। ३९८
• •	मिणमिच्छाइट्ठिप्पदृडि जाव	.	१४९ सम्मामिच्छाइट्ठी एक्कम्मि
	अप्यमन्तर्मज्ञदा नि ।	३९१	चेव सम्मामिच्छाइट्ठि-ट्ठाणे। २९९

सूत्र संख्या सूत्र	पृष्ठ	सूत्र संख्या	सूत्र	वृष्ठ
१५० मिच्छाइदी एइंदियप्पहुडि जाव सण्णिमिच्छाइहि ति ।	३९९		पंचिदियतिरिक्खा तिरिक्खपज्जना ।	
१५१ णेरहया अत्थि मिच्छाइही सा- सणसम्माइही सम्मामिच्छाइही असंजदसम्माइहि ति । १५२ एवं जाव सत्तासु पुढवीसु १५३ णेरह्या असंजदसम्माइट्ठि- ट्ठाणे अत्थि खहयसम्माइट्ठी वेदगसम्माइही उवसमसम्मा-	३ ९९ ३९९	संजव खडर सेसा १६२ मणुर सास इही	दियतिरिक् (वजोणिणी इसम्माइडि-संजदासंच सम्माइडी णित्थि, अत्थि । इसा अत्थि मिच णसम्माइडी सम्मा असंजदसम्माइडी र इस्र संजदा चि ।	जद्द्यणे अत्र- ४०३ छाइद्वी भिच्छा- तंजदा-
इही चेदि । १५४ एवं पढमाए पुढवीए णेरइआ। १५५ विदियादि जाव सत्तमाए पुढ- वीए णेरइया असंजदसम्माइहि-	800	१६४ मणु दासं	ाड्ढाइजदीवसम्रुदेसु सा असंजदसम्माइति जद्द्याणे अत्थि ग्राइडी वेदयसम्माद्द्यी	हे-संज- खड्य-
हाणे खड्यसम्माइही णातेथ,- अवसेसा अतिथ । १५६ तिरिक्खा अतिथ मिच्छाइही सासणसम्माइही सम्मामिच्छा- इही असंजदसम्माइही संजदा-	8०१	समस् १६५ एवं १६६ देवा सम्म	सम्माइही मणुस-पजनमणुरि अतिथ मिच्छाग्ही । प्राइही सम्मामि जदसम्माङ्गिह निरा	४०५ संगीसु । ४०५ सासण• च्छाइडी
संजदा ति । १५७ एवं जाव सन्वदीवसमुदेसु । १५८ तिरिक्खा असंजदसम्माइडि- डाणे अत्थि खड्यसम्माइडी वेदगसम्माइट्ठी उवसमम-	४०१	गेवेः १६८ देवा अति	जाव उवरिमउ जविमाणवासियदेव असंजदसम्माध्य खड्यसम्माइडी गाइडी उवसमसम्माई	ा त्ति । ४०५ इद्विडाणे वेदय-
म्माइडी । १५९ तिरिक्खा संजदासंजदहाणे राइयसम्माइडी णत्थि, अव- सेसा अत्थि ।		देवा साण	गवासियवाणवेतरजो देवीओ च, सो ाकष्पवासियदेवीओ जदसम्माइहिडाणे	धिम्मी च

समसम्माइट्ठी ।

असण्णी ।

१७२ सिणियाणुवादेण अत्थि सण्णी

१७३ सण्गी मिच्छाइडिप्पहुडि जाव खी**णकसायवीयरायछ**दुमत्था 806 १७४ असण्णी एरंदियप्पहुडि जाव असिणपंचिंदिया ति । १७५ आहाराणुवादेण अत्थि आहारा अणाहारा । ४०९ १७६ आहारा एइंदियप्पहुडि जाव सजोगिकेवाले चि। 808 १७७ अणाहारा चदुसु डाणेसु विग्ग-हगइसमावण्णाणं केवलीणं वा समुग्घादगदाणं अजोगिकेवली सिद्धा चेदि । 850

सूत्र

पृष्ठे



008

806

२. अवतरण-गाथा-सूची

क्रम सख्या गाया पृष्ठ अन्यत्र कहा क्रम सल्या गाया पृष्ठ अन्यत्र कहा

अ

१२७ अद्विहकस्मविजुदा २०० गी. जी ७६ भट्टासी-अहियारेसु ११२ २७ अणवज्जा कयकज्जा ४८ ५१ अण्णाणतिमिरहरण ५९ १०० अणियोगो य णियोगो १५४ आ नि १२५ ३७३ गो जी ४७४. १९० अणुलाम वेदती १८३ अत्थादो अत्थंतर ३५९ गो. जी. ३१५ १४८ अत्यि अणता जीवा २७१ गो. जी. १९७ मूलाचा, १२०३ १०२ अत्थित्तं पुण संतं १५८ ५८ प्रवच. १ १३ ४६ अदिसयमादसमृत्थं १७८ अप्पपरोभयवाधण ३५१ गो जी २८९ ८६ अप्पप्पवृत्तिसंचिद १३९ १८२ अभिमुह्णियमिय ३५९ गो. जी. ३०६ १५ अवगयणिवारणई 32 १८४ अवहीयदि त्ति ओही ३५९ गो जी. ३७० ४२ अप्रसहस्रमहीपति ५८ ति. प. १,४७. ३६ अप्रादशसंख्यानां 610 १, ४२.

आ

१२५ असहायणाणदंसण १९२ गे। जी. ६४. ८५ अहमिंदा जह देवा १३७ गो. जी. १६४.

७५ आक्षेपणीं तत्त्वि १०६ १९८ आदा णाणपमाणं ३८६ प्रवचः १, २३ २० आदिम्हि भद्दवयणं ४० ति प. १, २९ समान १९ आदीवसाणमज्झे ४० २२ आदी मध्येऽवसाने ४१ आ. प. १८० आभीयमासुरक्सा ३५८ गो जी २०४ १६४ आहरिद अणेण मुणी २९४ गो. जी २३९ ९८ आहरिद सरीराण १५२ गो जी ६६५. १६५ आहारयमुत्तत्थं २९४ गो जी. २४०.

इ

५५ इम्मिसे वसिष्पणीए ६२ ति प १,६८ (समान). १५१ इंगाल जाल अची २७३ म्लाचा २११. आ चा नि. ११८

उ

३ उच्चारियमत्थपदं १० जयघ स ३०. ८ उप्पड्जिति वियति य १३ स त १,११. ६० उप्पण्णम्हि अणते ६४ ति.प.१, ६४. (शन्दभेद) १९१ उवसंते खीणे वा ३७३ गो. जी ४७५.

*

५३ ऋषिगिरिरैन्द्राशायां ६२ जयघ. अ. ९ ए

१४२ परंदियस्स फुसणं २५८ गो जी १६७ ११९ पक्किम्ह कालसमप १८६ गो, जी. ५६ ७२ पक्को चेव महप्पो १०० पञ्चा ७७ ११७ पर्वम्ह गुणहाणे १८३ गो. जी. ५१. क्रम सख्या गाथा वृष्ट अन्यत्र कहा क्रम संख्या गाथा पृष्ठ अन्यत्र कहा १४७ एयणिगोदसरीरे २७० गो. जी. १९६. ग मूलाचा. ८४ गइकम्मविणिव्यत्ता :30 १२०४. २१० કેલ્ટ ३८ गणरायमञ्चतलवर ५७ ति. प. १, ४४. ६६ गयगवलसजलजल ६७ १९९ एयदवियम्मि जे ३८६ गो. जी. ५८२. ६१ गोत्तेण गोदमो EL स. त. १, ३३. ६५ एस करेमि य पणमं ७३ मूलाचा. १०५. च (अर्धसमता) ३८२ गो. जी. ४८४. १९५ चक्खुण जं पयास ओ १६९ चत्तारि वि छेताई ३२६ गो. जी. ६५३. गो. क. ३३४. १६१ ओरालियम्त्रत्थं २९१ मो. जी. २३१. २०७ चागी भही चोक्खो ३९० गो. जी. ५१६. १५० ओसा य हिमो धृम २८३ मूलाचा. २१०. ७९ चारणवंसी तह पंच ११२ आ. चा. नि. ३२ चोइसपुञ्चमहोयहि 806. २०० चंडो ण मुयदि वेरं ३८८ गो. जी. ५०९. क १८५ चितियमचितियं व ३६० गी. जी ४३८. ७० कधं चरे कधं चिट्ठे ९९ मूलाचा. छ १०१२. दशकै. ७३ छकावकमजुत्तो १०० पञ्चा. ७८. **૪, ૭.** १६६ कम्मेव च कम्मभवं २९५ गी. जी. २४१. ३५ छद्दव्यणवपयत्थे ५५ ति. प. १, ३४ (शब्दभेद) १७३ कारिसतीणद्वियाग ३४२ गी. जी. २७५. १५२ गो. जी. ५६१. ९६ छप्पंचणवविहाणं १०३ कालो द्विदि-अवधरणं 384 **२१२** 33 २०९ किण्हादिलेस्सराहिदा ३९० गो. जी. ५५६. १६७ छम्मासाउवसेसे ३०३ मूलारा. १७७ किमिरायचक्रतण ३५० गो. जी. २८७. २१०५. (शब्द-१८ किं कस्स केण कत्थ ३४ मूलाचा. ७०५. भेद ं वसु १३६ क्रिक्खिकमिसिप्प २४१ श्रा. ५३०. १३७ कुंश्रुपिपीलिकम २४३ १३३ छसु हेट्टिमासु पुढ २०९ १२४ केवलणाणदिवायर १९१ मो. जी. ६३. ३४१ गो. जी. २७४. १७० छादेदि सयं दोसे ३७२ गो. जी. ४७१. १४८ छेत्रुण य परियायं ख ज ५९ सीणे दंसणमोहे ६४ जयघ. य. ८. २७० गो. जी. १९३. १४६ जत्थेक्कु मरइ 366 283 33 "

गाथा पृष्ठ अन्यत्र यहा ऋग सख्या क्रम सख्या १४ जत्थ बहु जाणिजा ३० अनु. हा १,६ आचारा. नि. ४ ७१ जदं चरे जदं चिट्टे ९९ मूलाचा १०१३ दशवे. 8, 4, १३४ जवणालिया मसूरी २३६ मूलाचा. ३४ जस्स तिए धम्मवहं ५४ दशके. ९, १३ १४४ जह कचणमग्गिगयं २६६ गी. जी २०३ ८७ जह भारवही पुरिसी १३९ गो जी. २०२ १३२ जाइजरा मरणभया २०४ गो जी. १५२ २०६ जाणइ कजामकज्जं ३८९ गो जी. ५१५ ९१ जाणइ तिकालसहिए १४४ गो जी. २९९ १३५ जाणादे परसदि २३९ ६७ जावदिया वयणवहा ८० गी. क ८९४ सत १, ४७. १०५ १६२ ८३ जाहि व जासु व १३२ गो जी. १४१ ५० जियमोहिंधण जलणे। ५९ ८१ जीवी कत्ता य वत्ता ११८ गी जी जी। प्र. टी., ३३६ १९४ जीवा चोहसमेया ३७३ में। जी ४७८. १६८ जेसिं आउसमाई ३०४ मूलारा. २१०६ १५५ जोर्से ण संति जोगा २८० गो जी. २४३. १०४ जेहि द लिक्सन्जंते १६१ गो जी. १५९ जो णेव सद्यमोसी २८६ गी जी २२१. ११२ जो तसबहाडविरमो १७५ गो जी. ३१ ९३ ज सामण्ण गहण १४९ गो जी. ४८२ द्रव्यसं. ४३

ण

११ ज्ञान प्रमाणमित्याहुः १७ लघीय ६, २

११५ णद्वासेसपमाओ १७९ गो. जी. ४६. ६८ णितय णयेहि विहुण ९१ आ. नि- ६६१. ४ णयदित्ति णयो ११ २०४ ण य पत्तियइ परं से। ३८९ गो जी. ५१३. १५७ ण य सन्धमीसजुत्तो २८२ गो. जी. २१९. १२८ ण रमंति जदो णिच २०२ गो. जी. १४७. ८० णवमो य इक्खवाणं ११२ १४० ण वि शंदियकरण २४८ गी. जी. १७४. ९ णाम ठवणा द्विए १५ स. त. १, ६. २३ णिइद्धमोहतरुणे(84 २०२ णिद्दावंचणबहुळी ३८९ गो. जी. ५११. १२३ णिस्सेसर्खाणमोहो १९० गो. जी. ६२. २६ णिह्यविविहृदुक्ममा ४८ १७२ णेवितथी जेव पुम ३४२ गो जी. २७५. १११ णो इंदिएस विरदो १७३ गो. जी. २९.

गाया

gg

अन्यत्र कहां

त

४९ तत्तो चेव सहाइ ५९ तिद्यो य णियइ ११२ ६९ तम्हा अहिगय सुत्तेण ९१ स. त. ३, **६**४-६५. ११८ तारिसपरिणामद्विय १८३ गो. जी. ५४. ४५ तित्थयरगणहरत्तं 46 ५ तित्थयरवयणसंगह १२ स त. १, ३. २५ तिरयणतिस्रल ४५ १२९ तिरियंति कुडिल २०२ गो. जी. १४८. ६४ तिविहा य आणुपुन्वी ७२ १०७ त मिच्छत्त जहमस १६३

द

२४ दिखयमयणप्पयावा ४५ ६ द्व्वद्वियणयपयई १२ स. त १, ४. २०८ ण उ कुणइ पक्ख ३९० गी जी ५१७ । १५८ वसविह-सच्चे वयणे २८६ गी. जी. २२० ' ऋम संख्या गाथा क्रम संख्या गाथा पृष्ठ अन्यत्र कहा पृष्ठ अन्यत्र कहा १०९ दहिगुडामेव वामिस्सं ७० गो. जी ५७ ति. प. १, ४५. २२. ४० पञ्चशतनरपतीना (प्राकृतरूप).. ५८ दाणे लाभे भोगे ६४ वसु. श्रा. 42<u>0</u>. १० प्रमाणनयनिक्षेपै १६ ति. प १, ८२. वि. भा. २७६४. १३१ दिव्वंति जदो णिच्वं २०३ गो. जी. १५१. (प्राकृतरूप.) ५७ ति. प. १, ४६ ४१ द्विसहस्रराजनाथो न. च. पृ. ९६ (प्राकृतकप). ३० देसकुलजाइसुद्धो ४९ वसु. श्रा. ३८८. (प्रथमचरण) २९७ बहुविहबहुप्पयारा ३८२ गो. जी. ४८६. ३९६ गो जी ६४९ २१५ दंसणमोहुदयादो ७७ वारसविहं पुराण २१६ दंसणमोह्रवसमदो गो. जी, ६५० १४१ बाहिरपाणेहि जहा २५६ गो. जी. १२९. १०२ गो. जी. ४७७. ७४ दंसणवद्सामाइय वसु आ. ४ भ वा. अ ६९ २११ भविया सिद्धि जेसिं ३९४ गो जी. ५५७. ३७३ १९३ ४७ भावियसिद्धंताणं ध ११६ भिण्णसमयद्विपहि दु १८३ गो. जी. ५२. ६३ धदगारवपडिबद्धो ६८ स ५४ धणुराकारिङको ६२ जयध. अ. ९. १३८ मक्कडयभमरमङ् २४५ १३० मण्णंति जदो णिच्चं २०३ गी. जी. १४९. Ч ८८ मणसा वचसा काए १४० स्था. सू. पृ. ७८ पढमो अरहंताणं ११२ २०१. ३८२ गो. जी. ४८५. १९६ परमाणु-आदियाई ३८९ गो. जी. ५१४, २०५ मरणं पत्थेइ रणे २९ पवयणजलहिजलो ४९ महावीरेणत्यो कहि 88 १७ पापं मलमिति प्रोक्त ३४ ति. प. १, १७. २८ माणुससंठाणा वि हु ४८ (प्राकृतरूप.) १६२ गो. जी. १७. १०६ मिच्छत्तं वेयंतो २७२ मूलाचा. २०६. १४९ पुढवी य सकरा २७३ गो. जी. १८६. १५३ मूलगणोरवीया आचा. नि. ७३ मुलाचा. २१३-३४१ गो. जी. २७३. १७१ पुरुगुणभोगे सेदे १३ स. त. १, ५. ७ मुलाणिमेणं पज्जव २९१ गो. जी. २३०. १६० पुरुमहमुदारुरालं ४८ मेरुव्व णिप्पकंपं 49 ७ पञ्चा. ज. से. १८८ १२१ पुब्बापुब्बफद्दय १ मंगलणिमित्तहेऊ ३९ पृतनाङ्गदण्डनायक दी. 40 ३७३ गो. जी. ४७६. ३८८ गो. जी. ५१०. १९२ पंचतिचउव्विहेहिं २०१ मंदो बुद्धिविहीणो ३३ ति. प. १, १६ १६ मङ्गरान्दोऽयमुदिष्टः ३७२ गो. जी. ४७२. १८९ पंचसामेदो तिगुत्तो (प्राष्ट्रतरूप). ५२ पंचसेलपुरे रम्मे ६१ जयघ. अ. ९

अन्यत्र कहा माथा पृष्ठ क्रम संख्या अन्यत्र कहा वृष्ठ गाथा क्रम सख्या २०३ ह्रसदि णिंददि अण्णे ३८९ गो. जी ५१२ स १८९ गो जी ६१ १२२ सकयाजलं हल वा ४४ सकलभुवनैकनाथ ५८ ति प १, ४५, ९४ लिप्पदि अप्पीकीर १५० गी जी ४८९. (प्राकृतरूप) ८२ सत्ता जत् य माणी ११९ गो जी, जी व प्र, ही ३६६ १७८ गो जी 33 ११३ वत्तावत्तपमाए २८१ गो जी २१९. १५६ सन्भावो सञ्चमणो २१४ वयणेहि वि हेऊहि ३९५ गो जी ६४७ १६६ गो जी २०. १०८ सम्मत्तरयणपन्वय ९२ वयसमिइकसायाण १४५ गो जी ४६४ ११० सम्माइट्टी जीवो १७३ गो जी २७. १५२ वाउव्भामो उक्कलि ५७३ मृलाचा २१२. १३९ सस्सेदिमसम्म २४६ आचा सू ४९. नि आचा (सूत्रह्रप) १६६ (अध-६३ ति प १, ७० ५७ सावणबहुलपाडिवदे समता) ६४५ साहारणमाहारो २७० मो जी १९२. ६३ ति प १, ६९ ५६ वासस्स पढममासे ९७ सिक्खाकिरियुव १५२ गो. जी. ६६१-(शब्दभेद) ९५ सिद्धत्तणस्य जोग्गा १५० गो जी. ५५८ १६४ विकहा तहा कसाया (७८ गो जी- ३४ १३ सिद्धत्थपुण्णकुंभो २७ पञ्चा टी ९९ विमाहगदमावण्या १५३ मी जी ६६६ १७४ सिलपुढिवभेद्धूली ३५० गो जी, २८४. ४१ ति प १, ३० २१ विद्याः प्रणश्यन्ति ३३ सीहगयवसहमिय 47 (प्राकृतरूप) १४३ सुत्तादो तं सम्म २६२ गो जी २९. इपर गो जी ३०१ १८१ विवरीयमोहिणाण ९० सुहदुक्खसुबहु १४२ गो जी २८२. १६२ विविद्दगुणइद्धिजुत्त २९१ गी जी ५३२ १०१ सूई मुद्दा पडिहो १५४ ३५८ गोजी ३०३ १७६ विसजतकुडपजर ६२ सेलघणभगगघडआहे ६८ वृक सू ३३४ २३ गोक ५७ १२ विसवेयगरत्तऋषय आ नि १६९. ६७४ मी जी १९८ १५४ विहातहच उहि (शब्दभेद). २९२ में। जी २३४ १६३ वेउव्वियमुत्तत्थ १७५ सेलाईकटुवेत्त ३५० गो जी २८५ ८२ वेद्रसुद्दीरणाप 185 १५६ सेलेसि सपत्तो १९९ गो जी ६५. १७६ वेलुवमूलोरव्भय ६५० गो. जी. २८६ ३१ सगहणिग्गहकुसलो ४९ मूलाचा १५८. য় (शब्दभेद) १८७ सगहियसयलसजम ३७२ गो जी ४७०. २ शब्दात्पद्प्रसिद्धिः ् ६० प्र शाकटा १८६ सपुण्ण तु समगग ३६० मो जी. ४६०. सिड हैम Ч ३७ इयहरिथरहाणहिचा ५७ ति प १ ४३. (शब्दभेद) ५८ ति प १, ४५ ४३ पर्खण्डभरतनाथ १२० होंति अणियाट्टिणो ते १८६ गो. जी ५७. (प्राकृतरूप).

३. ऐतिहासिक नाम सूची

	वृष्ठ		पृष्ठ		पृष्ठ
প্র	1	कपिछ	१०८।	धरसेन(भट्टारक	;) E, E,
		काणेविद्धि	१०७		इट, ७०
अपराजित	६६	कार्तिकेय	१०४	घर्मसेन	ઉદ્
अभय (कुमार)	१०४	किष्किविल	१०३	ध्रुवसेन	દદ્
अयस्थूण	१०८	कु शुमि	१०८	भृ तिपेण	हद
अर्वलायन	१०७	कौत्कल	१०७	ন	•
अप्रपुत्र	१०३	कौशिक	२०७	•	
आ		कसाचार्य	88	नक्षत्राचार्य	६६
	n an	सत्रिय	33	नन्दन	१०४
आनन्द	१०४	स्तनन		नन्दि(मत्र	હહ્
Ę		ब	[नामि	१०३
		गार्ग्य	204	नागाचार्य	६६
इ न्द्रभूति	६४, ६५	गान्य गोवर्डन	१०८ हह	नारायण	१०८
उ	ļ	_		1	र
उॡक	१०८	गौतम, देव, स			
			हह, ७२	पाराशर	१०८
来		गगदेव	કર	पाऌभ्व	१०३
ऋपिदास	१०४	=	a	पांडुस्वामी	हद
ए		चिछ।तपुत्र	१०४	पुष्पद्दन्त '	દ, ૮, હશ્, હર, ૧્ર૩૦, ૧૦૧, ૨૨૬
पलापुत्र	१०८	3	a	पैप्पलाद	१०८
_				भौष्टिल	६६
ऐ		जतुकणं	१०८		
पेतिकायन	१०८	जम्बूस्वामी	द्ध, हह	•	7
ऐन्द्रदत्त	१०८	जयपालू	33	बादरायण	१०८
		जयाचार्य	દદ્	_	६६
अ		जिनपालित	६०, ७१		T
औपमन्यव	२०८	जैमिनि	१०८	•	म
			ह०, ७१ १०८	भद्रवाहु	६६
क		1		भद्रब(हु भूतबलि	७, ७१, ७२, २२६
क्षण्य	१०८	धन्य (कुमार) {os	Į	२२६

		पृष्ठ		पृष्ठ			वृष्ट
	म		रोमश रोमहर्पणी	१०७ १०८		গ	
मतङ्ग		१०३			शाकल्य		२०८
मरीचि		१०७		ल	शालिभद्र		१०४
महावीर		हर, इप्ट	लोहार्य	६०,६६	शिवमाता		દય
माउर		१०८					
माध्यंदिन		१०८		व		स	
मांद्धिपक		१०७	वर्धमान	६४, ७२, १०३	सत्यद्त्त		१०८
मुण्ड		१०७	वलीक	१०३	सात्यमुग्रि		१०८
मोद		१०८	वल्कल	२०८	सिद्धार्थदेव		६६
मौद्रलायन		१०८	वादीष्ठ	१०८	सुदर्शन		१०३
	_		वसु	१०८			१०४
	य	ţ	वाद्यलि	१०८	सुनक्षत्र		-
यतिवृपभ		3 2	वाल्मािक	२०८	सुभद्र		કેક
यमलीक		१०३	वारिपेण	१०४	स्वेप्रकृत्		१०८
यशोवाहु		33	विजयाचार्य	६६	सोमिल		१०३
यशोभद्र		इइ	विशासाचा	र्थ ६६		ह	
	-		विष्णु	६६		ď	
	₹		ब्याव्रमृति	१०८	इरिश्मश्रु		१०७
रामपुत्र		१०३	ब्यास	१०८	हारित		१०७

४. भौगोलिक नाम सूची

अ	i		η	1		द्			
अंकलेश्वर अघ्र, आंघ्र विषय ऋ	७१ ६७, ७७	गङ्गा गिरिनगर गौड		९२ ६७ ७७	दक्षिणापथ दाक्षिणात्य द्रमिलदेश		६९ ७८ ७१, ७७		
ऋषिगिरि	६२		च			प्			
औ औदी=य	હટ	चन्द्रगुफा छिन्न (गिरि	:)	६७ ६२	पंचशैलपुर पांडुगिरि		६१ ६ २		

	पृष्ठ		বৃষ্ট			पृष्ठ
म		वालभ	90		₹	•
महिमा	७६	विपुछगिरि	द१, ६२	सौराष्ट्र		છ3
माथुर व	७८	वेण्यातर	६७		ह	
व् वृनवास विषय	७१	वैभार	६२	हिमवान्		९२

५. ग्रन्थ नामोहेख

क	1	तत्वार्थसूत्र	२३९, २५९	स	
कषाय प्रामृत कालसूत्र	२१७, २२१ १४२	च		सत्कर्मप्राभृत	२१७, २२१
त		वर्गणासूत्र	হ ৎ,০	सन्मतिसूत्र	814
तत्वार्थभाष्य	१०३	वेदनाक्षेत्रविधा	न २५१		

६. वंश नामोलेख

	is a	Į	चारण		११२		₹	
अहेत्		११२		ল		राजवैश		११२
र क्ष्वांकु		११२	जिनवंश		११२		ब	
	क		ાળગવરા			वादि		११२
काश्यप		११२		न		वासुदेव		११२
कुरु		११२	नाथवंश		११२	विद्याधर		११२
	च			प्			ह	
चक्रवर्त्ति	,	११२	प्रइश्रिमण	•	११२	हरि		७३, ११२

७. प्रतियोंके पाठ-भेद.

- १ अ-अमरावतीकी प्रतिः; आ-आराकीः; क-कारंजाकीः; स-सहारनपूरकी।
- २ ,, विन्होंसे तात्पर्य यहां उपरके शब्दोंसे नहीं, किन्तु उसी पंक्तिके बाई ओरके शब्दोंसे समझना चाहिये।
- इन प्रतियोंके पाठमेदोंकी दिशा बतलानेके लिये यहां केवल थोड़ेसे पाठमेद दिये जाते हैं। यथार्थतः ऐसे पाठमेद हैं बहुत ही अधिक।

पृष्ठ	पक्ति	ं अ	आ	ৰূ	स	मुद्रित
8	१	ङ नमः सिद्धेश्यः ङ गणधरपरमे-		" इ	ॐ नम∙ सि- द्धभ्य∙।	
		ष्ठिने नमः। ॐ द्वादशाङ्गाय नमः। निर्विञ्न	प्रारम्भः ।			
		मस्तु				
१	२	केवलि-	33	केवल-	केवछ-	केवल-
१	2	णमह	33	9.5	णमह	णमह
દ્	१	-अंगांगिज्ञा	-अङ्गङ्गिजा	11	55	-अंगग्गिज्ञा
,,	55	-मल-मूल-	-ਸਲ-गूਫ-	-मल-म्ल-	-ਸਲ-ਸ਼੍ਫ-	-मल-मृद-
Ø	६	वक्खाणिड	33	13	वक्साणड	वक्खाणंड
6	C,	पर्वणय	"	53	परुवयं ण	परूवयं ? ण,
73	દ્	तालफळं व	55	"	तालफलं व	तालपलंब
		सुत्तुव			सुत्तं व	सुत्त व
९	२	सयलच्छवच्छाण	55	33	सयलत्यवत्यू-	15
		सच्छाणं	53	17	णं सद्दाणं	
१२	१	-वायरणे	33	33	33	-वायरणी
१३	१	-णिमोणं	-णिमाणं	-णिमोणं		-णिमेणं
१३	ર	सद्धादीया	सद्धाइदिया	सद्धादीया	79	सहादीया
51	53	साहुपसाहु	13	33	33	साहपसाहा
१५	Ø	-छक्खण खइणो	"	33	>>	-लक्खण-क्खइणो
१६	4	णियतव्वाचय-	n	37	33	णियत-वाचय-

पृष्ठ	पांचे	त अ	आ	ন্ধ	स	मुदित
९	१	वजात्थ-		33	71	वच्चत्थ-
S,	Ą	जीवो वा जीवो	जीवो वा जीवो	• • • • • • • • • • • • • • • • • • • •	**	जीवो वा, जीवा
			वा अजीवो वा			वा, अजीवो वा,
		जीवो च अजी-				अजीवा वा, जीवी
		वो च अजीवे। च		51	"	य अजीवो य,
		अजीवा च जीवा		,,	**	जीवा य अजीवो
		च जीचा च अजी-				य, जीवी य अजी-
		वो च जीवा चेदि	जीवा च जीवा			वा य, जीवा य
			च अजीवो च			अजीवा यः
			जीवा चेदि			
२०	8	सुभाव-	77	25	सन्भाव-	सक्भाव-
२१	२	तस्तत्थ-	31	"	तस्सद्द-	तस्सत्थ-
२९	8	अथाष्टारत्न्यादि-	55	19	अधीष्टारत्न्य	ादि "
३०	8	जाणिङ्जो	53	37	33	जाण्डिजा
३१	4	विपर्ययोः	19	25	, ,,	विपर्यस्यते।ः
३२	ર	असौ न्यामोहेन	53	13	सं(ऽन्यामोहे	त ,,
३४	3	गच्छति कर्त्ता	गच्छाते कत्ती	**	55	55
		सिद्धि-	कार्यसिद्धि-			
३५	દ્	सारस्य स्तम्भ	33	35	35	सारे स्तम्भ
३९	ų	नमो जिनानाम्	19	33	नमा जिणाण	म् 'णमो जिणाणं'
So	ક	क्यकाउया	31	23	53	कयकोउय-
८१	६	जो सुत्तस्सादीप				जो सुत्तस्सादीप
		सुत्तकत्तारेण				सुत्तकत्तारेण णि-
		कयदेवदाणमो-	53	33	51	बद्ध-देवदाण-
		कारो तं णिबद्ध-				मोकारो तं णि-
		मंगळं। जो सुत्त				बद्धमंगलं। जो
		स्सादी सुत्तकता	•			स्रुत्तस्सादी प
		रेण णिबद्धो देव	•			सुत्त-कत्तारेण
		दाणमोकारो तम				कय-देवदा-
		णिबद्ध-मंगलं ।				णमोकारो तमणिं-
						बद्ध-मंगलं ।
ઇરૂ	Ų,	विनष्टैरा	55	95	33	विनष्टेऽरौ
४६	3	-भूताः शेषात्म-	"	77	33	-भूताशेषात्म-
- 7	~	0,	••			

पृष्ठ	- पक्ति	अ	भा	ৰ	स	मुद्रित
ક્ષ્ટ	ų	वज्जसिलस्थ-	वज्जसिलत्थ-	वज्जसिलस्थ-	वज्जसिलस्य-	वज्जसिलस्य-
-		स्सगय-	स्लग्गय-	व्याग्य-	स्सगाय-	भगाय-
. ૪૬	8	संगभगग-		भग्गसंग-	संगभग्ग-	संग-भंग-
_ધ ર્	ø	-कार्यत्वाद्गेद-	33	73	33	-कार्यत्वाद्भेदः
		सत्स्वेव				सत्स्वेव
6,3	3	रत्नैकदेशस्य	रलैकदेशस्य	रहेक-		रत्नैकदेशस्य
		देशत्वा-	देवत्वा-	देशत्वा-	`	देवत्वा-
48	8	संजात-	स जात-	संजात-	सजात-	संजात-
"	ર્	गुणिभूतताङ्गैते	55	गुणिभृताङैते	35	गुणीभूताद्वेते
73	3	-शब्दाधिक्य-	15	53	99	-श्रद्धाधिक्य-
"	8	-स्थापनार्ध	-ख्यापनार्थ		-ख्यापनार्थ	-ख्यापनार्थ
५९	ઉ	कस्मं मुज्यज्जह्य		कममं फुइ		कममं फुड सिद्ध-
		कुड सिद्धसुद्दं पि	सिद्धसुद्दं पि	सिद्धसुद्दं		सुहं पि पवय-
		वयणादो ।	पवयणदो	पि वयणदे।		णादो ।
६२	3	-रिछन्नोदा-	15	75	-হিন্তদ্দী	31
६४	S	सदयाद ण होंति	33	55	खऱ्याइं होंति	71
77	Ę	दिव्वज्झाणी	D	75	दिव्यज्झणी	51
23	4	गौत्तम-गोत्तेण	गोत्तम-गोद्गा	गोत्तम-गोदेण		गोद्म-गोसेण
६५	Ę	जादे।त्ति	53	39		जादेचि
६६	ų	विदिसेणा		55	धिदिसेणो	33
६७	8	बधवोच्छेदो	n	"		गंथवोच्छेदो
દ્રશ	९	-वच्छदे	33	79		-वच्छमो
८२	3	यत्थेदं	जत्थेदं	यथेदं		पत्थेदं
८४	3	समनस्य	55	57	33	समस्तस्य
33	Ş	नैकगमो नयः	"	33	नैकगमो नैगम	91
८९	8	संतिष्ठति	संतिष्ठते	55	59	तिष्ठति
		तिष्ठति	तिष्ठति	29		संतिष्ठते
८३	4	कत्वान्येते	51	93		-कत्वाश्चेते
93	53	भिन्नपदाना-		53	भिन्नपदार्थाना-	भिन्नपदाना-
९०	દ્	नानार्थ	59	93	नानार्थे	7
९१	3	अत्थोत्थ	35	53	अत्यो ब्व	79
९२	8	संख्येयानन्ता-	संख्येयासंख्ये-	संख्येयानन्ता-		संख्येयासंख्येया-
		त्मक-	यानन्तात्मक-	त्मक-		नन्तात्मकः

पृष्ठ	, प	क्ति अ	आ	ন	स	-2-
९३	્	। सिद्धं-		••	a	मुद्रित
37	,	•	23	23	सद्ध-	सइ-
લ્ ઇ			"	• • • • • • • • • • • • • • • • • • • •		-विसयाओ
11	Ę		मणेण	मुणेण	मणण	,,
،، وو			· पु व्वुत्त	-पुब्बत्तं	-पुधत्तं	33
	,		वियाह-	विवाह-	वियाह्य-	,,
१०३		र्थभाष्ये	तत्वार्थभाष्ये	,,	"	27
१०५	ર	खुद्धिमकरेंति	73	75		मुद्धि करंती
71	3	धावत्ती	79	*5		
75	G	उक्तं च भाष्ये	,))	,	उक्तं च	थावंती
१०८	3	-मन्यानिक-	g1		-मज्ञानिक-	34
११०	ક	पन्त्रयद्दह-	"	32		25
११८	ર્	यहोकं	,,,	,,	पव्चद्दह-	
11	१४	सरीर	1)	31		यहोके करीके
११९	É	-देसोहि	,,	37	222	सरीरी
१२०	१	सरीरो		31	-देहोही	37
१२३	ર	धारणा	"	51	501555	सरीरी
१२७	१०	भावो	' भावादो भावो	STEER	वारणा	,
१२८	٠ ٦	दोणिण एकाणि		માવા	20	भावो
१३०	११		13	51	दोणिण	"
१३३	3	पुत्त-	_उत्त-	पुब्द्यत्त-	उत्त-	पुव्युत्त-
१४१		-रीकतत्वा-	37	31		-राकि तत्वा-
	શ	रूढिब्यप- मेयो	1)	"	रूढिवशा-	53
11			2)	11	मेओ	वेओ
१४७	Ů,	तदा भावाणं	,	##	भावाणं	भावाणं
१५१	3	-मुक्तता	11	11		-मनुरक्तता
१५३	ف		इमान्यष्टौ		इमाणि अट्ट	33
१५८	१	परूवणा णं	"	23	परुवणा	"
१६४	શ	ततोऽसत्येषु	ततो सत्येप-	सत्येष-	ततोऽसन्	37
१६८	ર્		33	37	सतापि	37
"	9	-दिवत अट्टि-	31	"		-दि्वातः
१७१	१६	अट्टि-	33	31		लट्टि-
१७४		सहभावो	17	"	सहभुवो	n n
१७७		कुतः	>>	*3	क तद्	"
		-	- *		***	**

पृष्ठ	पक्ति	अ	শ্রা	ন্দ	स	मुहित
१ुउ	2	-ल्यानानुत्पत्तेः	31	23	-त्यानोत्पत्ते-	31
-			- श्योपशमज-			-क्षयोपशमोप-
,1	,	श्रमज-				गमज-
१८१	3	-करणनाम-	33	59		-करणानाम-
,,	14	-देशी	33	"	-टेश-	33
? १८३	९	-गाइय-	राये	राइय	77	"
१८४	۶	ताग्रु	55	51	नान्	नेषु
१९६	ક	-स्यात्पी-	33	57	-स्यापी-	33
१९८	ક	बेयसं भावि	33	33	बेयसमावि -	31
१००	१	-माक्षिप्र-	"	51		-मेक्षिप्ट-
२०१	6	-स्यापत्यं	"	73		-स्यापत्यानि
२०२	O,	तत्तु अंचित तद्श्यंति	37	"	तदञ्जन्ति	35
	• >					- Time
ર્જ	ક	-द्यप्रि <u>य</u>	-हप्रवादिषु	33	2221	-हिष्पु
15	९	तइत्यं	तद्वत्य-	तइत्य	तद्धतां	13
250	६०	-मबुत्तमुत्तमुव-	77	35		-मबुत्तमुब-
၁၃၁ १	ક	तदी	तद्ये ण	तत्थ तद्दा		तडो
13	દ્	आइरियकहि-	थाइयारिइ-	आइरियाइय-		आइरियकहि-
		याण	रियकस्माणं			याणं
ર્રફ	Ę	अप्पणी	तदो अप्पणी	अप्पणी		29
"	Ø	गमियमिदं	21	31	गमिय	37
રર૮	3	-सयतास्ता-	23	19		संयतासंयतास्ता-
230	२	-त्याहेशा-	11	"	-त्वोदेशा-	-त्याहेगा-
"	K	- चासजननः	21	19	-चासञ्जना-	3
ર્કક	Ş	-मान्य-	-माद्य-	-मान्ध-	37	-मान्ध्य-
२ ६६	9	किट्टूण	9,9	"	75	किट्टेण
২৪৬	११	-शक्त्याविभीवित	। -राक्त्युपत्रृहि	राक्त्याविभी	- 31	33
		वृत्तयः	तत्रृत्तः	वितवृत्तय.		
२७६	G	संप्रतिघातः	1	51	31	समितघातः
২৩২	દ્	स्याद्प्रयत्नो	37	,,	स्यात् प्रयत्ने	t ,,
२८१	ક	समनस्के	11	,,	समनस्केपु	7,
२८२	ૡ	सत्त्रह्म-	35	17	तत्स्वरूप-	23
32	22	-मुत्तरम्त्रहयमा	ē •,	27	-मुत्तरस्त्रमा	E ,,

वृष्ट	पांक्त	্ প্ৰ	आ	क	स	मुद्रित
29	O	सजोगिकेवाछि	अजोगिकेवालि	23	सजोगिकेविछ	
२८९	G		तत्रान्तर्जल्पस्य	- •		53
			तत्राप्यनन्तर्ज-		37	
			रुपस्य		1,	55
३९२	ર	मि स्सकायजागो	53	**		मिस्सजोगो
२९३	e,	पूर्व शरीर-	79	27	पूर्व शरीर-	91
२९८	3	ततश्च डिहेतु-	"	,,		ततश्चींद्वहेतु-
३०२	3	सर्वघाति-	13	,,		सर्वाघानि-
33	१०	चैतेषु	29	33	चैते •	91
३०५	3	-धारणाभावात्र	धारणान्न	-धारणाभावान	33	53
३०६	8	ऽन्यथा न	33	33		ऽन्यथा
३१६	2	वलेनो च्छन्न-	••	*7	बलेनोत्पन्न-	39
३१९	ર	प्रवृत्त्यसूत्र-	53	77	प्रवृत्तसृत्र-	27
	3	कुतो भवत्	13	73	कुतो भवेन्	51
॥ ३२०	٠	तत्र तु न	73	33	तत्रतन	33
	9	सन्त्येताभ्यां	25	*9	सन्तः ताभ्यां	13
ग ३२१	9	प्राप्तो यौ-	39	"	प्राप्तयौ-	27
३२४	v	नियमान्न	नियमान	नियमाञ्च	विद्यमान-	73
३२५	۵	संजदासंजद-	संजदासंजद-	99		*9
47)		हाणे	संजदट्टाणे			
३२६	१०	महन्वदो सु य ण	>>	>>		महब्बद्दं ण
** * .		अहर दो वा				लहर देवा-
338	દ્	नन्वनारंभकस्य	99	"		न चारम्भकस्य
३३७	19	उवरिम-	उवरिम-	59		उचरिम-उचरिम-
•			डवरिम-			
336	3	-नुपशान्तास्त-	33	•9		-तुपशान्तन-
37	9	तत्रुतु न	तत्र तुन	39		नत्रतन•
રૂ ઝર	१	पुरद्वं	*9	23	पुर्म	**
39	ર્	समाणा	23	79		समाणग-
इंट,७	ą	शब्स्य	22	33		शब्दस्य च
33	8	नि स्तानु-	25	99		अनिःसृतानु-
3 4 6	6	आभेयमासु-	23	79		आभीयमासु-
363		नामिश्रणं	"	"		न मिश्रणं-
इह५		_	"	53 -		तद्भवनि-
~ 1	-	•				

ás	परि	क्ते अ	आ "		क	स	मुद्रित
३ ६६	3	संयमोद्देश-	21		77		स्वयमः देश-
, 88	20		स्यमसंयतस् जग्रन्यस्य	य मंय	मयन-		स्वमासंयमा- संयमासंयमा- संयमत-
३६७	۶	-तामभविष्यत्	35		77		-तामगभिष्यन्
३ह९		शेषः सामेद	शेष- समिद		23	शेय रूपमिटं	33
350	१	गुडिसयन	"		77		गुडिसंयम
"	ø	सुत्रे	विशिष्टमत्रे		स्त्रे		"
368	20	वादे	वादे		वादेन		23
3,3	ક	सजमो	सजमो	-	22	संजदो	"
364	P.	निमग्रात्ताना	निश्नान्ताना	निम	ग्नात्मना		77
૩ ૭૭	3	निबन्धनावेच-	निवन्धनाव-		न्धनावेव		निबन्धनाचेचा-
		भवि	भवि				भवि-
३७८	S	गुणस्य गुणस्थान	गुणस्य गुण-	गुणः	ध्यान		गुणस्य गुणस्थान-
		प्रमाणानिक-	स्थान निरू-	प्रमा	णानिक-		प्रमाणनिक-
360	E	नियम	23		33		नियमित
11	٩	न दर्शनस्य	11	न टइ	र्गनिवयय-	तद्दर्गनस्य	"
		विषय-				-विषय-	
३८१	É	-रूपडय-	•इय-		-इय		•हय-
364	4	श्रानदर्शन-	79		,		धानाइद्यीन-
366	4	णाणित्थि	"		"		-णाणी य
३८९	8	द्व्य-	इच्च-		द्व्य-		तिच्य-
३९२	<	-पेक्षया ते	"		"		-पेक्षया तद्
३९३	9	गच्छंती	79		73		गच्छतां
इ९४	2	- निप्कलंको	29		"		निप्कलंका
•		भवाति					भवन्ति
394	3	त्याज्यः	29		**		म्याच्यः
४०२	9	तिरिक्ख-	"		**		तिरिक्खा
EoS	2	संजदासंजदा	संजदासंजदा		93		1)
			संजदा				
६०४	9		-मन्यत्	भोनत	3		-मेतस्
४०४	ξ	-र्थमन्यतःसमर्थ	27		73	33	-थीऽन्यतःसमर्थी
४०५		-संजद्-	-संजद्-संजद्-		33	35	अ
800	te _k	-पज्जत्ता	53		53	"	-্বতন্ত্ৰ-
							4401 A.

प्रतियोमें छूटे हुए पाठ

स्चना-ये पाठ केवल ।निर्देशमात्रके लिये ।दिये जाते हैं । इस प्रकारके छूटे हुए पाठ प्रतियोमे बहुत अधिक हैं ।

āß	पंक्ति	प्रति	कहासे				कहा तक
٦'4		अ	- चइद् । जीवियासाए				पदिद सरीरं।
30	8	अ	मंगलकरणीयं				मगलकता।
45	દ	क	ानां सिङस्थरहोभ्यो				स्थरता-
43	3	अ	रल्लेकदेशस्य				कृत्स्नकर्मक्षयकर्न् णि
3,0	ঽ	अ	प्रतिसमयमसंख्यान				सततमभ्यर्चनम्।
६६	१०	अ	तदो सुभहो				-मेगदेस-धारया
८ १	S	अ	-स्य बहुपु .	•			पमाणं छिवाहं
९३	९	आ	परमाणुं जाणदि		•		असंखेडजादि-
९४	१	अ	उक्रस्सेण .		•••		अणुकस्सोही जाणदि
१२८	14	अ	पद्रस पयाडि-	••			एवदि खेत्ते
१३०	۶	अ	उत्तरपयाडि				पयडिद्विदिवधो
કૃષ્ટ	ર્	क	इप्रत्वात् .				विरोधः
१९३	4	अ	सर्वत्र सर्वद्।				अद्दप्र(वेपये
१९५	٤	अ	वाच्यवाचक		•		तस्यास्त्यित चेन्न
ঽঽঽ	Ą	अ	तदे। अतोमुहत्तं	••		•	पुरिसवेद खवेदि
રસ્ય	S	आ	मणुसगइपा		•	•	अहवा
२३०	S	क	जीवानां साद्य्यं		• •	•	गुणहारेण .
হ্ণঃ	8	अ	तस्सेव .	••	•••	•	संखेजगुणा
२८३	4	आ	संशयानध्यव		•••		केविलनो वचन
२९०	9	आ	पदेसा अणंत-	••	***	• •	द्व्वचगगण(-
२९८	4	आ	विरोध इति सर्वाभिः				
370	9	क	अपन्जत्ताण वि अतिथ				
385	4	आ	अकपायः				
३६१	3	क	मिथ्यात्वोदयस्य सत्त्व	ात्			

विशेष टिप्पण

सुचना--प्रथम सल्यासे पृष्ठ और दूसरीसे पंक्तिका तात्पर्य है।

पृ. प 'बारह-अंगिगिज्झा' में 'िनज्जा' पाठ भी प्रतियोंमें मिलता है। इस गाथिस कुछ ११. मिलती जुलती एक गाथा वसुनिन्दिश्रावकाचारमें निम्न प्रकारसे पाई जाती हैं~

बारह-अंगगी जा दंसण-तिलया चरित्त वत्थ-हरा । चोद्दस पुन्वाहरणा ठावेयन्त्रा य सुयदेवी ॥ ३९१ ॥

- ३९ १०. 'देहिंतो क्य' इतना पाठ आराकी प्रतिमें नहीं है, और इस पाठके न होनेसे अर्थका सामजरूप भी ठीक बैठता है, किन्तु पाठ-निश्चय करते समय आराकी प्रति हमारे सामने न होनेसे हम उसे छोड़ नहीं सके और किसी प्रकार अर्थ-सगाति विठलाई गई। पर जान पड़ता है कि अ. और क प्रतियों में वह आगेकी गाथा नं. १९ के '(जिणि-) देहि तो कय' पाठसे लिपिकारों के दृष्टि-दोपसे आगया है। ऐसे लिपि-दोप इन सभी प्रतियों में अनेक हैं। (देखिये प्रतियों के पाठ भेद)
- ६७ ५ 'महिमाए मिलियाणं' से यह स्पष्ट नहीं होता कि महिमा एक नगरीका नाम था जहां वह मुनि-समेलन हुआ। इन्द्रनिद्कृत श्रुतावतारमें भी महिमाका उल्लेख श्रामक है। यथा, देशेन्द्रदेशनामनि वेणाकतटीपुरे महामहिमासमुदितमुनीन् प्राते ब्रह्मचारिणा प्रापयल्लेखम्॥ इस पद्यमें 'देशेन्द्रदेश' 'देशान्ध्रदेश' का अगुद्ध रूप जात होता है। 'महामहिमा-समुदिनमुनीन्'का 'महोत्मवानिमित्त समिलित मुनि'भी हो सकता है। प्रस्तुत अंथके ए. २९ पर 'जिन्महिम-सम्बद्धकालोऽपि मङ्गलं यथा नन्दी-श्वरदिवसादिः' में 'महिम'का अर्थ उत्सव होता है। वसुनन्दिश्रावकाचारमे भी 'महिम' शब्द नन्दिश्वर उत्सवके अर्थमें आया है यथा—

विविद्द करेइ सिहमं नंदिसर-वेदय-गिद्देसु॥ ४००॥

इसके अनुसार 'मिहमाण मिलियाण 'का अर्थ 'नन्दिश्वर उत्सवके लिये सिम्मिलित' भी हो सकता है। किन्तु पं. जुगलिकशोरजी मुख्तारने अपनी श्रुतावतार कथा (जै. सि. भा. ३, ४) में मिहमाको नगरीका नाम अनुमान किया है और उसे सतारा जिलेके मिहमानगढ़से अभिन्न होनेका सकेत किया है। इसी अनुसार अनुवादमें उसे नगरीका द्योतक स्वीकार कर लिया गया है। किन्तु हे यह प्रश्न अभी भी विचारणीय।

९१ ५ जिणवालियं दृह्ण पुष्फ्रयंताइरियो वणवासिवसयं गदो । यहा 'दहूण' का अर्थ अनुवादमें 'देखकर' (दृष्टा) किया गया है। किन्तु इसका अर्थ 'देखनेके लिये' (दृष्ट्रम्) भी हो सकता है। (देखो सूमिका पृ १९, पुष्पदन्त और जिनपालित)

- 'अप्पाउओ ति अवगय-जिणवालिदेण' इन्द्रनन्दिने अपने श्रुतावतारमें यह प्रसंग इस प्रकार दिया है 'विज्ञायाल्पायुष्पानल्पमतीन्मानवान् प्रतीत्य ततः' जिसका अर्थ यह होता है कि भूतविलने मनुष्पोंको अल्पायु समझकर सिद्धान्तोंको पुस्तकारूढ़ करनेका निश्चय किया। पं जुगलिकोराजीने इसका अर्थ इसप्रकार किया है 'भूतविलने .. यह मिल्म किया कि जिनपालित अल्पायु हैं' (जै. सि. भा. ३, ४)। जिन्तु जिनपालितके अल्पायु होनेसे सिद्धान्तके लोप होनेकी आशंकाका कोई मिरण नहीं था, किन्तु पुष्पदन्त और भूतविलमेंसे किसी एकके अल्पायु होनेसे सिद्धान्त-लोपकी आशंका हो सकती थी। इसी उपपात्तिको ध्यानमें रखकर अनुवादमें अल्पायुका सम्बन्ध पुष्पदन्तसे जोड़ दिया गया है। 'अवगतः जिनपालितात् येन स तेन भूतविलना' ऐसा समास ध्यानमें रक्का गया है।
- ११२ ५, जगदिट्ठं। यह पाठ प्रतियोंका है। टिप्पणीमें इसके स्थानपर 'ज दिट्ठं' पाठकी कल्पना स्वित की गयी है। वसुनन्दिश्रावकाचारकी गाथा ३ में 'इन्द्रभृहणा सेणियस्स जह दिट्ठं' ऐसा चरण दिप्रगोचर हुआ। अतः अनुमान होता है कि यहां भी संभवतः शुद्ध पाठ 'जह दिट्ठं' रहा होगा जिसका संस्कृत रूप 'यथा दिएम्' होता है।
- १४३ ५. 'अन्तर्विहिर्मुखयो ' आदि । इसका अनुवाद निम्न प्रकार करना ठीक होगा— समाधान—- नहीं, क्योंकि, अन्तर्मुख चैतन्य अर्थात् स्वरूपसंवेदनको दर्शन और वाहर्मुख प्रकाशको ज्ञान माना है "। इत्यादि ।
- २२४ ७. उत्पायाणुच्छेद् का अर्थ अनुवादमं इस प्रकार समझना चाहिये—

 ब्युच्छेद् दो प्रकारका होता है-उत्पादानुच्छेद् और अनुत्पादानुच्छेद् । उनमं उत्पा—
 नुच्छेद्से द्रव्यार्थिक नयका ग्रहण किया गया है जिसका अभिग्राय यह है कि जिस समयमें जिस प्रकृतिकी सत्वादि-च्युच्छित्त होती है उसी समय उसका अभाव कहा जाता है। अनुत्पादानुच्छेद पर्यायार्थिकरूप है जिसका अभिग्राय यह है कि जिस समयमें जिस प्रकृतिकी सत्वादि-च्युच्छित्त होती है उसके अगले समयमें उसका अभाव कहा
- ३८५ ६. यहां प्रतियोंमें दर्शनकी परिभाषा न होनेसे वाक्य अधूरासा रह जाता है, अतएव उतने अंशकी पूर्ति पृ. ३८५ एकि १ के अनुसार कर दी है, और उतने वाक्यांश को कोष्टकके भीतर रस्र दिया है। प्रस्तुत ग्रंथमें यही एक ऐसा स्थल सामने आया जहां हम अन्यत्रसे पाठकी पूर्ति किये विना निर्वाह न कर सके।
- ३८८ ९. गाथा नं. २०१ में 'मेज्जो ' का अर्थ गोम्बरसारकी जीवप्रवोधिनी टीकामें 'परेणाव-वोध्याभिप्रायः। तथा टोडरमलजीके हिन्दी अनुवादमें 'जिसके अभिप्रायको और कोई न जाने' किया गया है। किन्तु 'भेज्ज' का अर्थ देशी नाममालाके अनुसार भीरु होता है। यथा 'भयालुए भेड-भेज्ज-भेज्जलया'। (टीका) 'भेडो भेज्जो तथा भेज्जलओ त्रयोऽपि अमी भीरुवाचकाः' (दे. ना. मा. ६, १०७)। यह अर्थ प्रस्तुत प्रसंगमें दूसरीकी अपेक्षा अधिक उपयुक्त प्रतीत हुआ। अतएव इसीके अनुसार अनुवादमें 'भीरु' अर्थ ही किया गया है।

भूमिका पृ. ६० पं. १ में गाथा से पूर्व 'तह आयारंगे वि उत्तं' इतना पाठ छूट गया है।